

سلسلة الصف

الفتوحات الإسلامية

للسيّد الأكبر

محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب

محيي الدين بن العربي

(الجزء الأول، الأسفار 1-3)

تحقيق

عبد العزيز بن محمد بن عبد الوهاب



عاصمة الثقافة الإسلامية
CAPITAL OF ISLAMIC CULTURE
وزارة الثقافة - الجمهورية اليمنية

بسم الله الرحمن الرحيم

الفتوحات المكيّة

الفتوحات المكيّة

للشيخ الأكبر

محيي الدين بن العربي

(الجزء الأوّل، الأسفار 1-3)

تحقيق

عبد العزيز سلطان المنصوب

((الكتابُ ذاكرةُ الشعوب))، وأولُ مبدأٍ في ثقافتنا الإسلامية هو (اقرأ) . .

ولأنَّ «تريخ» كانت على الدوام المنارة الإسلامية التي أهدت أنوار معارفها إلى العالم؛ كان لابدَّ للكتاب أن يكون في صدارة عُرُسها الثقافي في عام تتويجها عاصمةً للثقافة الإسلامية 2010م؛ إيماناً منا بدور الكلمة في خلق آفاق جديدة للتواصل والحوار من أجل أن يكون عالمنا أكثر بهاءً وإشراقاً، ولتكون هذه الإصدارات نافذة العالم على مهد الحضارات «اليمن»، وعرفاناً بفضل مدينة نريّنت الثقافة الإسلامية بأبهى حلّها.

د/ محمد أبو بكر المفلحي

وزير الثقافة

لوحة الشرف

تحقق هذا العمل المبارك بمشاركه هامة من عدد من الاخوة المهتمين والحميين،

وهذه اللوحة تضم أسماء ذوي الجهود المفصلية والتميزة في الإنجاز، وهم:

توفير المخطوطات

أ.د/ محمد أبو بكر المفلحي الشيخ الدكتور / محمد عبد الرب النظاري

المراجعة والمقابلة والفهرسة

أ/ أحمد سعيد ناصر م/ محمود سلطان طاهر المنصوب

الدعم الفني والتقني

م.د/ سامي عبد العزيز المنصوب م/ عمر عبد العزيز المنصوب

الطبعة الأولى

1431 هـ - 2010 م

Harvard
University
Library

حقوق الطبع محفوظة

إلى مَنْ قال صادقاً: "أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي" . .

خاتم الأنبياء والمرسلين؛ صاحب الحوض، ومدينة العلم .

وإلى مَنْ اتَّبعه، على بصيرة، وخُتِمتْ به الولاية المحمَّدية . .

... في مشارف ذكره المئويَّة الثامنة

تقديم

د. عبدالعزيز المقالح

"ابن عربي بؤابة الإسلام الموشاة بسجوف الحكمة والحب"
جوته

هذا الكتاب مظلوم، نعم مظلوم، ظلَّه النساخون، وظلَّه الناشرون دون تصحيح، وظلَّته لغة المجاز التي كانت تكتفي بالإشارة بعد أن ضاقت العبارة عن نقل ما في الروح الصافية من مكنونات، وظلَّه بعض العلماء وبعض الفقهاء الذين رأوا في تحريف النساخ وتصحيقاتهم لبعض نصوصه زيفاً لا يحتمل، وخروجاً لا يمكن القبول به، ومن ذلك التحريف الذي حدث في الوصية التالية: "حَسَّنَ الظَّنَّ بِرَبِّكَ وَلَا تَسِيءَ الظَّنَّ بِهِ"، فقد صارت عند النساخ على هذا النحو "حَسَّنَ الظَّنَّ بِرَبِّكَ وَلَا تَنْسَى- الظَّنَّ بِهِ!!" يضاف إلى ذلك ما اتَّسم به الكتاب من غموض في بعض الإشارات المجازية التي لا يدرك مكنوناتها إلا الراسخون في عالم الشعر والراسخون في دنيا التصوف، ولغته التي تكتفي بالتلميح عن التصريح وبالإيحاء عن المباشرة، وربما ساعدت الظروف المعاصرة بما جدَّ عليها من صراعات فكرية ومذهبية في اتِّساع دائرة الظلم على هذا الكتاب وعلى صاحبه الذي قضى منذ ثمانية قرون.

لمناسبة صدور الطبعة الجديدة من هذا الكتاب مصوِّبة وخالية من المغلوط والمُدسوس يأتي هذا التقديم ليشير أولاً إلى الجهد الكبير والمتميز الذي بذله الصديق العزيز الأستاذ عبدالعزيز المنصوب بعد أن عكف ما يقرب من خمسة أعوام لقراءة نص الكتاب بخطَّ الشيخ الجليل محيي الدين بن عربي محققاً ومدققاً ومقارناً النسخة الأصلية مع ما تمكَّن من جمعه من النسخ المغلوطة الأخرى التي قام بنسخها أناس لا يجيدون التعامل مع المخطوطات القديمة ولا يمعنون النظر في معاني الجمل والعبارات، وإنما ينقلونها خطأً ووفقاً لفهمهم المحدود، وقد يضيفون إليها من اجتهاداتهم الخاصة ما يجعلها تتناقض كلياً مع مقاصد المؤلف ومفهوماته، وعندما جاء دور الناشرين في العصر الحديث فقد نشروا الكتاب على علَّاته دون تصحيح أو تدارك لما يمكن أن تسببه بعض العبارات المغلوطة في الأذهان من إرباك أو يصدر عن الفهم المغلوط لها

من جناية في حقِّ مفكرٍّ ومبدعٍ ما تقوموا منه إلاَّ أنه آمن ﴿بِاللهِ الْغَزيزِ الْحَمِيدِ﴾، ورغبته الخالصة في السعى إلى نشر دينه القويم وإبراز ما يتسع له صدر هذا الدين من تسامحٍ وحبٍّ للناس والطبيعة والكائنات والأشياء.

ويبدو أنَّ بعض المستشرقين الأوروبيين الذين نقلوا كتابات ابن عربي إلى لغاتهم كانوا أكثر دقة وحرصاً على التثبت من مقاصد الشيخ وأسلوبه في التعبير عما يسكن أعماق كينونته، وكانوا يفرقون بين فائض المعرفة لديه وفائض الجهل لدى الناسخين، لهذا فلا مراء في أنَّ كتاب الفتوحات المكيَّة التي فتح الله بها عليه وهو في الحرم المكيِّ وغيره من كتاباته قد وصلت إلى المفكرين والمبدعين في أوروبا في صياغة سليمة جعلت شاعراً كبيراً مثل جوته أمير البيان في ألمانيا يقول: "إذا كان هذا الشيخ محيي الدين بن عربي قد عاش بيننا على الأرض يوماً من الأيام، وكان بهذا العقل والحكمة والرؤية؛ فإتني أعترف بأنَّ كلَّ من لم يصب فطرة الإسلام على يديه فإنه قد خسر كثيراً، ولكن ابن عربي أحقُّ بأن يكون بؤابة الإسلام الموشاة بسجوف الحكمة والحبِّ".

ولا أرى إلاَّ أنَّ هذه الكلمة صادرة عن فهم عميق وإدراك ثاقب للمعاني التي عبَّرت عنها مؤلفات هذا الشيخ الجليل الذي نفّس يديه من الدنيا في مطلع شبابه، وانشغل بحمل رسالة كبرى تقوم على تنقية الروح الإنسانية وربطها بعالمها السرمدى، وأوقف شعره وثره لهذا المفهوم الكوني الذي لم يتنبه إليه الفكر العربي المذهبي المأزوم قديماً وحديثاً، ولا ما يستحقُّه هذا المفكر من تقدير لمحاولته في أن يجعل من بشر الأرض على اختلاف أجناسهم وانتماءاتهم عائلة ربَّانيَّة واحدة؛ تدين بالإله الواحد، وتؤمن باتِّباع النهج القويم في الحياة؛ وهو النهج القائم على الحبِّ الجمعيِّ المبرأ من الجسدية، والهادف إلى ترقية الروح من خلال ذوبانها في الحبِّ الأتقى والأكمل المتمثل في الحبِّ الإلهيِّ في أسمى تجلياته.

ولعلَّ أكثر ما كان يثير الدهشة لدى البعض في كتابات ابن عربي، وما يثير القلق والانزعاج لدى آخرين؛ أنَّه سبق عصره بقرون في استخدام الرموز على نحو غير مسبوق، ونجح في استنطاق الكون الصامت الذي يتكلم بلغات لا تحصى وأفواه لا تُعدّ، فقد أصغى إلى لغة الشمس والقمر والنهر والشجر والحيوانات على اختلافها، ونقل أحاديث الطبيعة وما تقوله على لسان العناصر والموجودات مستشرقاً تجلياتها في شعره وثره، الأمر الذي صنع له هالة من الإبهار لدى المبدعين الأوروبيين الذين كان قد سبقهم

إلى استخدام المجاز اللغوي والتحرر من المباشرة في التعبير، واستطاع أن يتمثل الصورة المتقدِّمة والزاهية لما كانت قد وصلت إليه الحضارة العربية في مجال الفكر الفلسفي والإبداع.

ولم يكن غريباً أن يصفه المستشرق بروكلمان "بأنَّه من أخصب المؤلفين عقلاً وأوسعهم خيالاً" كما لم يكن غريباً أيضاً أن يقول عنه المفكر العالمي برتراند راسل: "ابن عربي هو إطار فلسفي لتجربة إيمانيَّة كبيرة قد توصف بالإنكار والاستنكار؛ فهي إنكار لاختلاف البشر من ناحية واستنكار لفكرة التفرقة والفصل من الأساس". ولا أنسى -أتني عندما كنت طالباً في القاهرة قد سكنت لبعض الوقت في واحد من شوارعها يسمى شارع "نوال" في منطقة العجوزة، وعرفت من جيراني في ذلك الحيِّ أنَّ مستشرقاً فرنسيّاً مسلماً كان يعيش في هذا الشارع سمى نفسه عبدالواحد يحيى، وأنَّه كان من أشدَّ المعجبين بابن عربي وفلسفته الصوفيَّة، وقد أهداني أحدهم كتاباً من تأليف الشيخ عبدالحليم محمود شيخ الأزهر -يومئذ- فأثار الكتاب إعجابي، ومنه عرفت أنَّ الاسم الحقيقي لذلك المستشرق هو "رينيه جييون" ومحتويات الكتاب تدور حول حياة هذا المستشرق الذي قاده إعجابه بابن عربي إلى اعتناق الإسلام وإلى أن تتمحور أبحاثه حول أهمية الدين الإسلامي ودور ابن عربي في تفسير الأبعاد الروحيَّة للإسلام والكشف عن الجوهر الإنساني في دعوته الموجهة إلى كلِّ البشر دون استثناء، وهو ما أكدّه فيما بعد -المفكر الفرنسي- الشهير روجيه جارودي الذي دخل الإسلام من باب المتصوِّفة ومن باب ابن عربي خاصَّة.

لقد كان الشيخ الجليل محيي الدين بن عربي أوَّل من جعل للحروف ألواناً وأجساماً، ولل كلمات ظلالاً ومواقف، وكان على قارئه أن يغوص في محيطات هذه الأجسام والظلال، وأن لا يكتفي بالوقوف على سطح الحياة أو يقصر التأمل فيما يطفو عليها من فقاعات لا توحى بما في الأعماق، وما تحتضنه من إبحاءات ودلالات. وأشعر أحياناً -إن لم يكن دائماً- أننا لم نقرأ تراثنا الدينيِّ والفكريِّ والإبداعيِّ قراءة جادة عميقة، وأنَّ انبهارنا بما يصدره الغرب إلينا من قشور المعرفة الأدبيَّة والفكريَّة قد ألھانا عن الغوص في محيطاتنا العميقة لاستخراج الخبايا التي آذخرتها لنا أجيال سابقة من المفكرين والمبدعين العرب وفي مقدمتهم محيي الدين بن عربي، ولهذا فقد فوجئنا بحفريات المستشرقين وبحشم الدُّوب في هذا التراث، ولا شكَّ أنَّهم حقَّقوا بذلك الحفر الكثير من المعرفة والبهجة لأبناء قومهم، وفتحوا أمامهم نوافذ وآفاقاً سرعان ما أشعلت الخيالة الأوروبيَّة بعد أن كانت أسيرة الصور الحسيَّة والتجارب الواقعيَّة.

إنَّ الروح تصدأ من هيمنة الواقع على رؤاها وهي تشكو من ضيق المكان وتسعى إلى إيجاد نسخة خارج هذا المكان الضيق، لكي تكتشف ما وراءه من عوالم مجهولة، وتصل إلى أمكنة لا تضيق بأصحابها، وهذا بعض ما فعله الشيخ محيي الدين بن عربي في كتابه هذا وفي بقية كتبه، ومنها على سبيل المثال لا الحصر: التفسير الكبير، ويضم 64 مجلداً، و"التدبيرات الإلهية في إصلاح المملكة الإنسانية" و"فصوص الحكم" و"محاضرة الأبرار" و"الجمع والتفصيل في حقائق التنزيل" و"ترجمان الأشواق" و"كشف المعنى في تفسير الأسماء الحسنى" و"مشاهد الأسرار القدسية" و"الجزوة المقتبسة والخطرة المختلصة" و"مواقع النجوم ومطالع أهلة أسرار العلوم" و"الأحاديث القدسية". وبعض هذه المؤلفات متوفرة ومطبوعة والكثير منها مفقود.

أخيراً في اللحظات القاسية من حياة الإنسان، وحين يشعر بأنَّ وجوده على الأرض مهدد من داخل نفسه أولاً ومن خارجها ثانياً؛ فإنَّ عليه أن يبحث عن باب للخروج إلى حيث الراحة والأمل. وما أكثر هذه اللحظات التي تترام في واقع الإنسان المعاصر وتتحول إلى عمر قاس ومير، لذلك ما أحوجنا إلى معرفة ذلك الباب، وهو عند كثير من أصحاب المعرفة، باب الإيمان المؤدي إلى حقيقة التصوف والزهد عن مظاهر الحياة ومطالبها المتكاثرة، ويكون الفرار من وجه الجحيم البشري الراهن المتمثل في التكالب على المناصب والمال وما يصاحب ذلك من جشع واستقتال ومن أحقاد وابتعاد عن التسامح في صورته المثلى بوصفه مطلباً أساسياً لرواد الفكر والإبداع يلوذون إليه، وعنده فقط تتحرر حياتهم من اللحظات القاسية وتصفو معه إبداعاتهم وتتألق إنسانيتهم.

كلية الآداب - جامعة صنعاء

في 2010/3/19

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

ثمانية قرون هجرية مرت منذ بدأ الشيخ الأكبر إعادة صياغة كتابه "الفتوحات المكية" وواظب عليه بهمة الحكماء، الداعين إلى الحق على بصيرة، ولم يسمح لشيخوخته أن تعتذر عن كتابة آلاف الصفحات بخط يده في وقت كان تحت أمره المئات من الفقهاء والقضاة والأدباء والكتّاب الذين سيعتبرون طلبته منهم بالنقل بدلا عنه شرفاً لهم وأيّ شرف..

وإنه لأمر طيب أن تبرز النسخة المطبوعة الأولى من هذا الكتاب الموسوعة والتي انتشرت في أجزاء المعمورة في عام 1329هـ بعد سبعة قرون بالتام من انتهاء الشيخ الأكبر من تأليفه في مسودته الأولى عام 629هـ!! ثم تظهر بعد ذلك هذه النسخة المحققة والمتكاملة التي بين أيدينا الآن بعد ثمانية قرون بالتام من الشروع في تنقيح هذه الموسوعة التي بدأها الشيخ عام 632هـ، ومستندةً بالكامل على هذه النسخة الثانية المنقحة.. ويتم هذا في يوم ذكرى المولد النبوي الشريف؛ فهذا الأمر يدل على تقدير إلهي عظيم.

فهي إذن خير هدية نقدتها بين يدي شيخنا الجليل -قدس الله سره- للبشرية التي أحباها وكتب لها، ولحجته في الشرق والغرب أولئك الذين حافظوا على خصوصية شيخهم الأكبر حتى في لقبه؛ فلم يمنحوه لغيره طيلة هذه القرون.. ولم يحاول أي منهم انتزاعه منه أو مشاركته فيه.. وأنى لمن يفعل ذلك.. فلن يجد أمامه أذناً تصغي إليه، أو لساناً تدعوه به..

* * *

وننتقل إلى فاس.. هذه المدينة الوداعة ذات العدوتين -عدوة الأندلسيين، وعدوة القرويين- التي عرفت النور عام 192هـ في ولاية إدريس بن إدريس.. تعرّفت في شبابه -بعد أربعة قرون بالتام من ولادتها- على شيخنا الأكبر.. وحدثت بينهما ألفة ومودة.. حتى أنه لم يكن يغادرها في تلك الفترة إلا ليعود إليها.. وفيها نهّل علوم الحديث والتصوف.. وأخذ الخرقه من يد إمامها محمد بن قاسم التميمي في المسجد الأزهر، وفي هذا المسجد جاءته الفيوضات والكشوفات الربّانية: إذا دخل محرابه إماماً يصلي بالناس رجع بذاته كلّها عينا واحداً، فيرى من جميع جهاته، كما يرى قبلته، وفيه منحه الله سراً من أسرارهِ، وهناك نال مقام ختم الولاية المحمدية... وعند انتقاله إلى المشرق لم يعهد بشيقتيه وابن عمه إلا إلى فاس تتولاهم وترعاهم حتى يقضي الله أمره.. وبادلها شيخنا هذا الوداد فخلّد ذكرها في كتبه، وفي هذا الكتاب وحده ذكرها 42 مرة..

وبعد أن غادر شيخنا هذه الحياة الدنيا بقيت فاس ترعى عهود المحبة، وكيف لها أن لا تفعل ذلك، ولا ترعى حق من منحه الله هذا المقام السامي الذي تشرَّب له الأعناق، على ترابها وفي حضنها.. فكان مما عملته أنها أنشأت يوما طريقة صوفية سَمَّتها باسمها "الطريقة الفاسية الشاذلية" وعهدت إليها، ضمن محامها، بمراقبة تراث ابنها البار.. حتى لا تعبت به الأيادي، وليبقى منارا للبشرية، ومفخرة لفاس نفسها التي منحتها الله شرف أمومة الختم..

وكان الاختبار الأول حين قام أخيار في مصر الطاهرة بطباعة أول نسخة من الفتوحات المكية عام 1274هـ، وأحدثوا فيها أخطاء وتشويهات من غير قصد منهم.. بسبب عدم اعتمادهم على النسخة التي نقحها صاحبها، فلم يَرُق لفاس ذلك التصرف، وعهدت إلى أحد رواد طريقتها، رب السيف والقلم، الأمير المجاهد عبدالقادر الجزائري، أن يتجه إلى المشرق، ويتدارك الأمر ويصلح الخطأ.. وكان لها ما أرادت؛ فظهرت الطبعة المصححة في مصر وفق إمكانيات عصرها عام 1329هـ..

ويبدو أن فاس قد احتاطت للعبث الذي يمكن أن يقوم به بعض أهل المشرق لاحقا، ورأت ضرورة الاستعداد المسبق هذه المرة، فنصبت منذ أكثر من قرن خيمتها في أحد جبال اليمن، البلد الأم لشيخنا الأكبر، ورفعت بجانب الخيمة رايتها على قمة جبل الصراهم برعاية الولي الكبير الذي انتقل إليه أمر الطريقة الفاسية الشاذلية حسان بن سنان، قدس الله سره، في مديرية جبل حبشي -ولعلها ذات المنطقة التي جاء منها أكثر أصحاب الشيخ قربا منه، وصفيته وخليله، وهو عبد الله بدر الحبشي اليمني-..

وجاء الاختبار الثاني منذ أعوام قليلة.. وذلك بعد ظهور طبعة إلكترونية مشوهة لهذه الموسوعة، قام بها للأسف بعض أهل المشرق! -سيأتي الحديث عنها لاحقا-.. وها هم أبناء هذه الطريقة الفاسية الشاذلية في اليمن ينهضون ويقومون بواجبهم الديني والأخلاقي في مواجهة هذا العبث، ويعقدون العزم على إظهار الحقيقة كما خرجت من منبعها، ويجهزون هذه النسخة المنقحة والمحقة بأفضل المعايير المتوفرة وأدقها بالاعتماد على النسخة المنقحة من قبل الشيخ نفسه والتي كتبها بيده الكريمة..

* * *

ألف الشيخ الأكبر مئات الكتب في مختلف مجالات المعرفة الدينية والأدبية.. ومنها على سبيل المثال ثلاثة كتب في التفسير أحدها في 64 مجلدا، وألف في الحديث 12 كتابا.. إلخ، إلا أنه لم يطبع من هذه المؤلفات -حسب علمي- شيء، واقتصرت الاهتمام على المؤلفات الصوفية.. فحسرت المكتبة العربية وكذلك الباحثون عن المعرفة فرصة الاستزادة من معارفه في هذه المجالات الهامة.

بل إن غياب هذه المجالات عن الدارسين كان دافعا قويا لأولئك الذين لا يرون في حياتهم إلا القذى

في عيونهم يسقطونه على غيرهم، وشجعهم على ذلك غياب نظرتهم في مباحث التفسير والحديث والفقه بشكل مستقل، فراحوا يسقطون غناهم ويتقوّلون عليه الأقاويل، إلى أن وصل بهم الأمر إلى تحريف كلامه والاقتراء عليه..

وفي هذا المنحى أتمنى على إخواننا، الذين يحبُّ الشيخ أن يستمهم "أهل الفكر" وهم الفلاسفة والأدباء، أن لا يكونوا عوناً عليه باستنتاجاتهم الباطلة، وهم يظنون أنهم يخدمونه. فالشيخ يذكر دائما أن علومه صنفان: الأول مما ينال بالفكر والاجتهاد، والثاني: لا يُنال إلا بالكشف؛ وهو ما لم يذكره في كتبه إلا لمساعدة أهل الكشف على فهم مقتضيات كشفهم، فبعضهم يكشف له ولا يعي مدلول كشفه.

ونفهم من ذلك أن الشيخ خص "أهل الفكر" بالصنف الأول، ولم يوجّه الصنف الثاني لهم لانغلاق أبوابه عليهم.. ومن ثم فإن إصرارهم على الدخول فيه يوقعهم في حرج الخوض فيما لا يدركونه، ويسعون في تفسيره بما لا يقصده صاحبه.. ولذلك كثيرا ما نجد المناوئين يتذرّعون بكلام هؤلاء باعتباره مقصود الشيخ.

والدعوة موجهة إلى مراكز العلم، من جامعات ومراكز بحث، وللصوفية والباحثين، ودور النشر- في التوجّه لتحقيق وإبراز جميع المؤلفات لشيخنا الأكبر من دون الاختصار على المجموعة الصوفية وحدها، وبروح عال من الكفاءة والمسئولية.

* * *

ستحلّ بعد سبعة أعوام -أي في سنة 1438هـ- ذكرى انتقال شيخنا الأكبر إلى رحاب ربّه، ويحسن أن تهتم مراكز البحث والدراسات وكذا الطرق الصوفية بالاستفادة من هذه الأعوام السبعة للتضير لإحياء هذه المناسبة بإقامة ندوات ومؤتمرات وإجراء مناقشات تتصل بالشيخ الأكبر وعلومه.. فهو يستحقّ منا ذلك، ولعلّي أقول إننا نحن من يستحقّ الاستفادة من بحار علمه. وأخيرا:

نحمد الله تعالى على توفيقه بإنجاز هذا الكتاب الموسوعة، كساهمة منا في ذكرى الشيخ الأكبر، ونرجو منه تعالى أن يتقبله خير قبول، ويجعله في ميزان حسنات شيخنا قدس الله سرّه، ونسأله تعالى أن يعفو عتّا فيما أخطأنا أو قصّرنا فيه، والله المستعان، وهو حسبنا ونعم الوكيل. وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين.

ترجمة
الشيخ محي الدين بن العربي

مدخل:

فتح المسلمون الأندلس في رمضان من عام 92هـ، وتعاقب على حكمها الأمويون ثم ملوك الطوائف ثم المرابطون الذين كانت حاضرتهم مراكش.. ثم شهد القرن الخامس الهجري سقوط المرابطين عام 537هـ، وورثهم الموحدون في المغرب العربي وغرب الأندلس، ودولة شرق الأندلس التي أقامها عبد الرحمن بن عياض وخلفه محمد بن سعد بن مردنيش وعاصمتهم مرسية.

بعد وفاة محمد بن سعد عام 567هـ آلت شرق الأندلس كلها إلى الموحدين الذين توسعوا بعد ذلك وكونوا مملكة هي الأكبر في شمال أفريقيا والأندلس امتدت من طرابلس الغرب إلى متهى البرّ الأفريقي غربا، وشمالا دخل تحت سيطرتها كلّ الأندلس في أقصى امتداد وصل إليه المسلمون في تاريخهم هناك¹.

ومن المعلوم أنّ جزءا من جند الفاتحين كانوا من اليمن، وبعد الفتح انتقلت قبائل عربية يمنية إلى الأندلس لحماية الثغور، واستوطنوها، ونبغوا فيها في مجالات عدة، ولم تمنعهم مهاجرهم الجديدة من ذكر أصولهم اليمنية والاعتزاز بها.

وأ أسرة الشيخ الأكبر إحدى هذه الأسر العريقة التي انتقلت إلى الأندلس في تلك الأزمنة، وبقيت تحمل ذكرى الأصل والانتماء بعد أجيال من زمان انتقالها².

يقول الشيخ الأكبر في أكثر من موضع في ذلك:

إني لمن أضلّ أجواد ذوي حسب
العم من طيئ والحال خولاني³

* * *

فأخوالنا خولان والعم طيئ
بناء العلى في كلّ عال وسافل⁴

1 بدأ حكم الموحدين عام 537هـ على أنقاض دولة المرابطين، وكانت حاضرتهم مراكش، واستمر حكمهم إلى عام 668هـ (131 عاما)، وأشهر حكامهم هو أبو يعقوب، يوسف بن عبد المؤمن (ت 580هـ) الذي اكتملت في عهده سيطرة الموحدين على الأندلس، وبعده كان ابنه أبو يوسف، يعقوب بن يوسف (ت 595هـ) وهو الذي بنى مدينة الرباط.

2 سيلاحظ المتتبع لتاريخ الأندلس والمغرب العربي كثرة الأسماء اليمنية التي كان لها شأن كبير، ومنها على سبيل المثال السمح بن مالك الخولاني الذي ولي الأندلس بعد فتحها بستوات قليلة، ومحمد بن أبي عامر المعافري، والقاضي عياض اليحصي، والقاضي شرخ الرعيني، وابن خلون، وأبو بكر بن العربي المعافري. وهناك ألقاب كثيرة أخرى تدل على أصولها اليمنية مثل الصنعاني والحضري والحبيدي والزبيدي والمذحجي والحيري والصيحي والعبسي، والشيباني.. الخ، وهناك قلعة تسمى قلعة بني حماد..

3 ديوان ابن عربي ص 248

4 ديوان ابن عربي ص 267



جامع الشيخ محي الدين بن العربي في دمشق



ضريح الشيخ الأكبر

ومعلوم أنَّ طَيَّ وخولان قبيلتان يَمْنَتَان.. ويصرَّح الشيخ في موضع آخر:
هِيَ بِنْتُ الْعِرَاقِ بِنْتُ إِمَامِي وَأَنَا ضِدُّهَا سَلِيلٌ يَمَانِي¹

اسمه ومولده:

محمد بن علي بن محمد بن أحمد بن عبد الله الطائي الحاتمي من ولد عبد الله بن حاتم أخى الصحابي الجليل عدي بن حاتم (ت 68هـ). يكنى بأبي عبد الله، ويلقب بمحيي الدين، ويعرف بالطائي الحاتمي، وبابن العربي في عصره وعند المغاربة، وبدون ألف ولام عند المشاركة "ابن عربي".

ولد يوم الاثنين 17 رمضان سنة 560 هـ (1165/7/26م) في مرسية في شرق الأندلس²، في زمن حاكمها أبي عبد الله محمد بن سعيد بن مردنيس، وكانت لوالده مسؤولية عالية في جيش حاكمها³. وبعد وفاة ابن مردنيس ودخول مرسية في إطار حكم دولة الموحدين، انتقل علي بن محمد العربي -والد شيخنا- مع أسرته إلى أشبيلية عام 568 ليستقر في الشؤون العسكرية بديوان السلطان طيلة خلافة أبي يعقوب يوسف بن عبد المؤمن ومدة من خلافة ابنه أبي يوسف يعقوب المنصور⁴.

ذكر القاري البغدادي وصف ملامح الشيخ الأكبر، فقال: "لم يكن بالطويل، ولا بالقصير، لين اللحم، بطنه بين الغلظة والرقّة، أبيض، مشرب بحمرة وصفرة، معتدل الشعر طويله، ليس بالسبّط ولا بالجعد، ولا بالقسط، أسيل الوجه، أعين، معتدل اللثة، ليس في وركه ولا صلبه لحم، خفي الصوت صافيه، أغلظ منه، وما ورق في اعتداله، طويل البنان، سبط الكف، قليل الكلام والضحك، إلا عند الحاجة، ميل طباعه إلى الصفراء والسوداء، في نظره قَدْع⁵، ومشيه ليس بعجلان ولا بطيء⁶".

والده:

تجمع المصادر التاريخية أنَّ والد الشيخ كان مقرباً من الحكام سواء في شرق الأندلس أو في دولة الموحدين، وبقي على ذلك إلى أن توفاه الله عام 590 هـ. ولم يمنعه ذلك القرب من أن يكون تقياً ورعاً؛ يقرأ سورة يس على ابنه حين يمرض إلى أن يشفى ببركتها، ويستقبل الصالحين الذين يزورون ابنه ويجالسهم، ويوزورهم مع ابنه في أوقات أخرى، وتقوى علاقته بالمفكرين والفلاسفة وفي مقدمتهم قاضي قرطبة،

1- ترجان الأشواق ص 84

2- المستفاد من ذيل تاريخ بغداد، ابن الدماطي، 21/1

3- أنظر: ختم القرآن، عبد الباقي مفتاح، ص 8

4- نفس المصدر

5- القَدْع: الكَفّ والمنع، كَفَّكَ إنساناً عن الشيء

6- البر الثمين، للقاري البغدادي (ت بعد 818هـ)، ص 24

الفيلسوف الطيب ابن رشد، ويرسل ابنه إليه ليعلم منه حصاد الكشف الذي أعطاه الله في صغره من غير الطريق التي اعتاد الناس تلقي علومهم منها¹.. ويفخر به ابنه الشيخ الأكبر حين يذكره في كتبه بعد ذلك، ويشير إليه أنه ترقى في المقامات إلى أن أصبح من رجال نفس الرحمن².

توفى والد الشيخ عام 590 هـ في أشبيلية بعد عودته من زيارة الشيخ عبد العزيز المهدي في تونس برفقة الشيخ محيي الدين.

والدته:

اسمها نور، وهي من أسرة عربية أنصارية، أصولها يمنية من خولان كما قد تبين. يقول الشيخ³: وكانت أمي تنتسب إلى الأنصار:

إِنِّي أَمْرُؤٌ مِنْ جُمْلَةِ الْأَنْصَارِ فَإِذَا مَدَّخْتُهُمْ مَدَّخْتُ نِجَارِي

ويبدو أنه كان مهتماً بأمر والدته وتنمية مداركها الروحية، وبأخذها لزيارة الصالحات العارفات، منهنّ نونه فاطمة بنت ابن المثنى التي كانت تقول لها إذا جاءت إلى زيارتها: "أَنَا أَمْلِكُ الْإِلَهِيَّةَ وَ"نُورٌ" أَمْلِكُ التَّارِيئَةَ.. يا نور؛ هذا ولدي، وهو أبوك! فبرّيه، ولا تَقْعِيهِ"⁴.

بعد وفاة والده عام 590 هـ كفلها الشيخ مع شقيقته حتى انتقلت الأم إلى جوار ربها.

عم الشيخ:

كان لشيخنا عم، شقيق والده، هو عبد الله بن محمد بن العربي، ذكر الشيخ أنه دخل في هذا الطريق وعمره ثمانون عاماً وبقي عليه إلى أن مات بعد ثلاثة أعوام، وكان من المتحقيقين بمقام نفس الرحمن

1- السفر 2 ص 141 ب

2- يذكر الشيخ عن هذا المقام بقوله: "ومن صفات صاحب هذا المقام في موته، إذا نظر الناظر إلى وجهه وهو ميت، يقول فيه حيّ، وإذا نظر إلى مجسّ عروقه يقول فيه ميت، فيحار الناظر فيه، فإنّ الله جمع له بين الحياة والموت، في حال حياته وموته. وقد رأيت ذلك لوالدي رحمه الله-، يكاد آثا ما دفناه إلا على شكّ، بما كان عليه في وجهه من صورة الأحياء، وبما كان من سكّون عروقه وانقطاع نفسه من صورة الأموات. وكان قبل أن يموت بخمسة عشر يوماً أخبرني بموته، وأنه يموت يوم الأربعاء، وكذلك كان. فلما كان يوم موته وكان مريضاً شديد المرض، استوى قاعداً غير مستند، وقال لي: يا ولدي؛ اليوم يكون الرحيل واللقاء. فقلت له: كتب الله سلامتك في سفرك هذا، وبارك لك في لقائك. ففرح بذلك، وقال لي: جزاك الله يا ولدي- عني خيراً، كلّ ما كنت أسمعك منك، تقول له ولا أعرفه، وربما كنت أنكر بعضه، هو ذا أنا أشهده. ثمّ ظهرت على جبينه لمعة بيضاء، تخالف لون جسده من غير سوء، له نور يتلألأ. فشعر بها الوالد. ثمّ إنّ تلك اللعة انتشرت على وجهه إلى أن عمّت بدنه. فقتلته ووادعته، وخرجت من عنده، وقلت له: أنا أسير إلى المسجد الجامع، إلى أن يأتيني نعيك. فقال لي: رح ولا تترك أحداً يدخل عليّ. وجمع أهله وبناته. فلما جاء الظهر جاءني نعيه. فجئت إليه، فوجدته على حالة يشكّ الناظر فيه بين الحياة والموت. وعلى تلك الحالة دفناه، وكان له مشهد عظيم. فسبحان من يختص برحمته من يشاء".

[السفر الثالث، ص 126 ب، 127]

3- السفر 4 ص 61

4- أنظر السفر 16 ص 15

حسناً ومعنى¹.

شقيقتا الشيخ:

المراجع لا تذكر أنّ للشيخ إخوة سوى شقيقتين: الكبرى أمّ السعد والصغرى أمّ العلاء. ومات والدهم ولم تتزوجا بعد، ذكرهما الشيخ في كتابه البرّة الفاخرة.. بقوله: "واقترح عليّ أمير المؤمنين أن ألتحق بديوانه وأن يُرَوِّج أختي. فرفضت وسافرت بهما مع أهلي وابن عمّ لي إلى فاس وزوّجتهما بفاس"².

أزواجه:

يذكر الشيخ في الباب 463 أنه كان يكره النساء والجماع في بداية دخوله الطريق وبقي على ذلك ثمانية عشر عاماً، حتى شهد مقام القطب الثامن من الأولياء.. عندها تغيّرت رؤيته وصدق في توجهه إلى الله وزالت عنه هذه الحالة، وحبّهنّ إليه.. ويبدو أنّ زواجه الأوّل كان مع نهاية هذه المدة وبالتحديد عام 593هـ التي تقابل مرور 18 عاماً بعد وصوله مرحلة البلوغ..

ويؤيد ذلك ما نلاحظه في تعبير الشيخ سالف الذكر، أنه سافر بأخيه مع "أهله" وابن عمّ له إلى فاس، وهو ما يشير إلى أنه كان قد تزوّج قبل ذلك الوقت في أشبيلية، إذ معلوم أنّ تعبير "أهلي" المقصود به هنا الزوجة - ويكون الأقرب للتوقع أنّ "أهله" المقصودة هنا هي المرأة الصالحة مريم بنت محمد بن عبدون البجائي³ التي بقيت في عصمته - على ما يبدو - حتى انتقاله إلى رحاب ربّه⁴.

وكان الشيخ يشير إلى زوجته بالصلاح وسلوك الطريق.. يقول الشيخ: "حدّثني المرأة الصالحة مريم بنت محمد بن عبدون بن عبد الرحمن البجائي، قالت: رأيت في منامي شخصاً كان يتعاهدني في وقائعي، وما رأيت له شخصاً قطّ في عالم الحسّ. فقال لها: تقصدين الطريق؟. قالت: فقلت له: أي والله أقصد الطريق، ولكن لا أدري بماذا. قالت: فقال لي: بخمسة، وهي: التوكّل واليقين والصبر والعزيمة والصدق. فعرضت رؤياها عليّ، فقلت لها: هذا مذهب القوم"⁵، وفي موضع آخر يشير أنّه علم في إحدى وقائعه أنّ لها في التوحيد أوفر حظّ وأعظم نصيب⁶.

وفي نهاية نسخة قونية يذكر الشيخ اسم زوجة أخرى له هي فاطمة بنت يونس بن يوسف أمير

1 السفر 3 ص 50ب

2 اختم القرآن، ص 20 قلا عن البرّة الفاخرة

3 البجائي: نسبة إلى بجاية؛ إحدى المدن في الجزائر حالياً.

4 ذكرها الشيخ في الفتوحات المكية بالاسم ثلاث مرات: في السفر 4 ص 82، والسفر 16 ص 149ب، والسفر 23 ص 149ب. وصيغة التعبير تدلّ على أنها كانت حية عند ذكره لها كونه لم يترحم عليها كعادته عند ذكر الأموات.

5 السفر 4 ص 82.

6 السفر 16 ص 149.

الحرمين. وهي أمّ ابنه عماد الدين محمد الكبير الذي وقف عليه النسخة الأولى من الفتوحات المكية التي انتهى من كتابتها عام 629. وصيغة التعبير توحى أيضاً أنها كانت على قيد الحياة عند كتابته تلك في عام 636هـ. ويحتمل أنها أمّ ابنته زينب التي ذكرها في الفتوحات مرتين مع أمّها وجدّتها¹، ووصفها بأنها كانت رضيعة عمرها دون السنّتين في العام الذي ذهب فيه مع أمّها إلى الحج وذهب هو إلى بغداد من دمشق، وكان ذلك عام 608هـ وفق رواية ابن النجار.

وفي كتاب محاضرة الأبرار يقول الشيخ: "وكان لنا أهلٌ تفرّق العين بها ففرّق الدهر بيني وبينها فتذكّرتها ومنزلها بالحلّة من بغداد"². ونظراً لأنّ آخر زيارة معلومة لنا قام بها الشيخ إلى بغداد كانت في عام 608هـ فتكون صلته بزوجه البغدادية قد انقطعت في تلك الآونة أو بعدها، ولا نعلم سبب ذلك الانقطاع؛ هل هو الطلاق أو الموت؟

هذه الحالات الثلاث هي التي ذكرها الشيخ صراحة عن أزواجه إما بذكر أسمائهن، أو بتعبيره المتعارف عليه "أهل".

وذكر القاري البغدادي (توفي بعد 818هـ) أنّ الشيخ تزوج في دمشق ابنة قاضي قضاة المالكية بدمشق زين الدين أبي محمد عبد السلام بن علي بن عمر الزواوي المالكي (589-681هـ) الذي "ترك القضاء بنظرة وقعت عليه من الشيخ"³.

كما أنّ مصادر أخرى تشير إلى أنّه تزوج بالأناضول أمّ صدر الدّين القونوي بعد وفاة زوجها الأوّل مجد الدّين إسحاق الرومي.

أولاده:

المعلومات المؤكدة تشير إلى أنّه كان له ولدان وبنت.. أما البنت فهي زينب التي ذكر في "الفتوحات المكية" كرامة حصلت لها في طفولتها ولم تكن قد بلغت العامين من عمرها.. والولدان هما عماد الدين محمد الكبير، قال الشيخ قطب الدين اليونيني عنه: "كان فاضلاً سمع الكثير وسمع معنا صحيح مسلم على الشيخ بهاء الدين أحمد بن عبد الدائم المقدسي، وتوفّي بدمشق في شهر ربيع الأول سنة 567هـ، ودفن عند والده بسفح قاسيون وقد نيف على الخمسين"⁴. والثاني سعد الدين محمد ولد في ملطية في شهر

1 السفر 20 ص 130ب، والسفر 30 ص 91.

2 محاضرة الأبرار 58/2.

3 البر الثمين في مناقب الشيخ محيي الدين ص 42. ونلاحظ هنا أنّ ابن كثير في البداية والنهاية (352/13) يؤكد مسألة ترك القضاء، إذ يقول عن القاضي الزواوي أنّه: "أول من باشر القضاء في دمشق، وعزل نفسه عنها تورعاً وزهادة..".

4 الوافي بالوفيات، الصفدي، 86/1.

رمضان 618هـ، سمع الحديث ودرس، وكان شاعرا مجيدا، توفي عام 656هـ، ودفن عند والده.

دراسته:

بعد انتقال أسرة الشيخ إلى أشبيلية وعمره حينذاك ثمانية أعوام بدأ شيخنا في أشبيلية يتلقى العلوم

لدى أمتهاء وفقهاها..

في بداية أمره تعلم القرآن الكريم وحفظه لدى جاره، ثم تعلم القراءات السبع على الشيخ محمد بن خلف بن صاف اللخمي¹ بمسجده المعروف به، بقوس الحنية بأشبيلية وكان إذ ذاك قد بلغ الثامنة عشرة من عمره،

ودرس الحديث على أبي محمد عبد الحق بن عبد الله الأزدي الأشبيلي، وعلى أبي الحسين بن الصائغ بسبنة، من ذرية أبي أيوب الأنصاري، وعلى أبي الصبر أيوب الفهري، وعلى أبي محمد بن عبيد الله الحجري بسبنة، ومحمد بن قاسم بن عبد الرحمن بن عبد الكريم التميمي الفاسي، ومكين الدين أبو شجاع زاهر بن رستم الأصبهاني البزار بمكة، وآخرين.

كما أنه درس واستوعب الفقه لجميع المذاهب الإسلامية، وكذا السيرة النبوية، وكتب الأدب وغير ذلك. وكان الشيخ قد ذكر في إجازته لأمر المؤمنين الملك المظفر بن الملك العادل أساء سكتين من شيوخه في القراءات والحديث والفقه والسيرة في الأندلس والمغرب العربي ومصر ومكة وبغداد والموصل وغيرها.. ومن جميع المذاهب الإسلامية.. مبيّنا وجود شيوخ آخرين استفاد منهم غير هؤلاء.

وكذا ذكر أساء عشرات من شيوخه الآخرين في كتبه الأخرى وأهمها "رسالة روح القدس في محاسبة النفس" و"الدرة الفاخرة فيمن انتفعت به في طريق الآخرة"

تصوفه:

انتسب شيخنا للطريقة أول أمره من خلال شيخه أبي العباس أحمد العربي الذي قدم إلى أشبيلية من بلده "الغلبا" بغرب الأندلس وكان ابن العربي أول من سارع إليه، ووصفه أنه كان "بدويًا أميًا لا يكتب ولا يحسب، وكان إذا تكلم في علم التوحيد فحسبك أن تسمع؛ كان يقيّد الخواطر بهمة ويصدع الوجود بكلمته، لا تجده أبدا إلا ذاكرة على طهارة مستقبل القبلة، أكثر دهره صائما... وكان قويًا في دين الله لا تأخذه في الله لومة لائم. كنت إذا دخلت عليه يقول: مرحبا بالابن البار، كلّ ولدي نافق عليّ

1 محمد بن خلف بن محمد بن عبد الله بن صاف أبو بكر الأشبيلي مقرئ كامل إمام حافظ، تلا على أبي الحسن بن شريح بن محمد وأخذ العربية عن أبي القاسم بن الرماك وأجاز له أبو الحسن بن مغيث وغيره، أخذ عنه القراءات أبو جعفر القرطبي إمام كلاسة دمشق وعلى بن محمد البلوي البلسني وأقرأ الناس نحو خمسين سنة، وشرح الأشعار الستة وفصح ثعلب، وتوفي سنة خمس وثمانين وخمسمائة عن قريب الثمانين سنة. [غاية النهاية في طبقات القراء 338/1]

ومجد نعمتي إلا أنت؛ فإنك مقرّ بها معترف، لا أنساها الله لك... وكان كثير التفكير مبسوطا مع الحق في عموم أحواله... وكان لا يتجرّد لنوم في ثوب، ولا يهتّر في سماع، فإذا سمع القرآن تقصّف وتصدّعت أركانه"¹

وخلال هذه الفترة التي صحب فيها شيخه العربي كان في حياته أيضا الشيخ الميرتلي²، وله معه أخبار وحكايات أوردها في هذا الكتاب.

ويبدو أنه فقد شيخه العربي بعد عودته إلى منطقته "الغلبا بغرب الأندلس" بعد أن قضى في أشبيلية سنة أشهر، وكان قد أسس وكف بصره قبل وفاته -رحمه الله-، وبقي شيخنا بعد ذلك مكتفيا بجلسات السماع الصوفي مع أقرانه مع ما يتخللها من ذكر ورقص وتواجد يستمر إلى الصباح يؤدّون في نهايتها صلاة الفجر بأسرع وقت، وهي التي سبها فيها بعد بالفترة، أو زمن جاهليته..

ثم تعرّف على أحد أهم الشخصيات التي كان لها تأثير كبير في مسار حياته وهو الشيخ يوسف بن يخلف الكومي أحد أصحاب شيخ الشيوخ أبي مدين الغوث ومن خلاله عرف لأول مرة دلالة لفظ التصوّف³ -وكان قد سلك الطريق وفتح له فيه دون معرفة مسمى هذا النهج- وقرأ معه الرسالة القشيرية، إضافة إلى فنائه بشيخ الشيوخ الغوث بعد أن ذاق سيرته من شيخه وتلميذه الكومي -كما ذكر ذلك في الفتوحات- ومن أحد الأبدال وهو موسى السدراي.

والواقع إنّ عقد الثمانينات -وعلى الخصوص عامي 585 و586هـ- كان حافلا بأخبار فتوحاته ومواجهته وعزلته في المقابر وتنقله في نواحي الأندلس ولقائه بعدد من أساطين الفكر والمواجد.. ولعلّ لقاءه بالفيلسوف الطبيب أبي الوليد بن رشد قاضي قرطبة من أشهر هذه اللقاءات⁴. وكان شيخنا يتوق إلى لقاء الغوث، شيخ الشيوخ أبي مدين -الذي كان يقطن بجاية- بعد أن استغرقت محبته له أقصاها.. ولمّا انتقل الشيخ أبو مدين إلى رحاب ربه عام 589هـ في تلمسان، تحرّك شيخنا من الأندلس تجاه الضفة الأخرى، إلى حيث مرقد شيخ الشيوخ بتلمسان، ومنها يتّجه صوب تونس ففيها أحد أشهر أصحاب أبي

1 روح القدس في معرفة النفس ص 66-70

2 أبو عمران موسى بن حسين بن عمران الزاهد، يعرف بالميرتلي، وأصله من نغر ميرتلة، وسكن إشبيلية، وكان لا يعدل به أحد من أهل عصره صلاحًا وعبادة مع تصرفه في فنون الأدب، وشعره في الزهديات مجموع. روى عنه ابن حوط الله. ولمّا احتضر ما زال يكرر: "إنّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات"، إلى أن قبض. توفي ليلة السبت مستهل جمادى الأولى سنة أربع وستائة. [تحفة القادام 30/1]

3 روح القدس في معرفة النفس ص 49

4 أنظر السفر 2 ص 141، والسفر 5 ص 19، ويبدو أنّ هذا اللقاء تمّ عام 586هـ حين اصطحب الشيخ ابن العربي والده لزيارة الشيخ أبي محمد مخلوف القياني في قرطبة، وفي تلك الزيارة أطلعه الحق وأشهدته "أعيان رساله عليهم السلام وأنبياؤه كلهم البشريين من آدم إلى محمد صلى الله عليهم وسلم أجمعين" قبل وفاة الشيخ القياني بأيام. [انظر فصوص الحكم ص 110، وشرح رسالة القدس ص 115]

مدين؛ عبد العزيز المهدي. وكان ابن عمه، أبو الحسين علي بن عبد الله بن محمد بن العربي، مهاجرا هناك يتلقى علومه لدى الشيخ المهدي.

الفتح الأكبر:

يتبين من حديث الشيخ في الباب 351 أن كل الفتوحات التي تحدث عنها قبل عام 590هـ إنما كانت بمثابة مقدمات الفتح الأكبر الذي حصل له في العام 590هـ، بعد أو أثناء هذه الزيارة المباركة، وهو دخوله أرض العبودية التي ثبت عليها بقية عمره، وهي التي يصفها بعد 45 عاما بقوله:

"العبودية ذلة محضة خالصة ذاتية للعبء؛ لا يكلف العبد القيام فيها؛ فإنها عين ذاته. فإذا قام بحققها، كان قيامه عبادة. ولا يقوم بها إلا من يسكن الأرض الإلهية الواسعة التي تسع الحدوث والقدم؛ فتلك أرض الله؛ من سكن فيها تحقق بعبادة الله، وأضافه الحق إليه. قال تعالى: **هَؤُلَاءِ عِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُون** يعني فيها. ولي مذ عبدت الله فيها، من سنة تسعين وخمسمائة، وأنا اليوم في سنة خمس وثلاثين وستمائة".

ولعلنا نستنتج هنا أن كون حدوث هذا الأمر بعد انتقال شيخ الشيوخ الغوث أبي مدين، إنما كان إشارة إلى وراثة الشيخ الأكبر له في مقامه، وسيكون من ثم قاعدة جديدة للترقي في إطار هذا الوضع الجديد، ومنها نيله مقام ختم الولاية المحمدي عندما كان في فاس عامي 594 و 595هـ.

وفي ذلك يقول:

أَنَا حَتَمُ الْوَلَايَةِ دُونَ شَكِّ
لَوْزِي الْهَاشِمِيِّ مَعَ الْمَسِيحِ

وليس المقصود بختم الولاية أنه آخر الأولياء، كما قد يتبادر إلى الذهن لأول وهلة، وإنما المقصود به - كما يبينه الشيخ - أنها رتبة لا تكون إلا "لرجل من العرب، من أكرمها أصلا ويدا" بحيث "لا يكون في الأولياء المحمديين أكبر منه"²، كما أنه "أعلم الخلق بالله، لا يكون في زمانه ولا بعد زمانه، أعلم بالله ومواقع الحكم منه. فهو القرآن إخوان"³ "ومنزلة من رسول الله ﷺ منزلة شعرة واحدة من جسده ﷺ ولهذا يشعر به إجمالا. ولا يعلم تفصيلا إلا من أعلمه الله به، أو من صدقه إن عرفه بنفسه في دعواه ذلك"⁴.

تنقلاته:

بعد عودته إلى الأندلس عام 590هـ قضى الشيخ الأكبر فترة 8 سنوات بعد هذا الوضع الجديد له

- 1 أظفر السفر 12 ص 22ب
- 2 أظفر السفر 11 ص 74ب
- 3 أظفر السفر 25 ص 48ب
- 4 أظفر السفر 27 ص 123ب

منتقلا بين المغرب العربي والأندلس، وعبر مضيق جبل طارق ذهابا وجيئة 3 مرات، وزار فيها جميع مدن دولة الموحدين المعروفة والتقى خلالها بالأئمة والعلماء والسلاطين ولم يتوقف عن تلقي العلوم الشرعية في مختلف فروعها، كما أنه قد صار شيخا يشار إليه بالبنان وله أصحاب ومريدون، وأشهرهم على الإطلاق صاحبه الوفي عبد الله بن بدر الحبشي اليمني هاجر إليه من مكة المكرمة إثر رؤيا رآها دعتة إلى الهجرة إليه، وبقي ملازما له كظله في حله وترحاله إلى أن لقي ربه في ملطية أواخر عام 618هـ.

رحلته إلى الشرق:

بدأ في أواخر عام 596هـ بالتجهز للسفر إلى المشرق العربي.. فجنده ينتقل من الأندلس إلى المغرب، ويودع شيخه الكومي في سلا ثم يتجه إلى مراكش، ومنها إلى فاس، ثم بجاية حيث كان شيخ الشيوخ أبو مدين الغوث، وأخيرا إلى تونس للبقاء مع الشيخ عبد العزيز المهدي تسعة أشهر.. وفي ختامها يشد الرحيل صوب الشرق لأداء فريضة الحج، وتشاء الأقدار أن تكون هذه رحلته الأولى والأخيرة إلى بلاد الشرق؛ إذ لم يعد بعدها إلى المغرب العربي والأندلس¹.

كانت القاهرة هي الحطة الأبرز للشيخ في أول قدوم له.. وفيها قضى شهر رمضان المبارك من عام 598هـ بضيافة أخوين من أعز أصحابه ورفيقي طفولته وجيرانه في أشيلية، وكان قد سبقه في الرحلة إلى الشرق عام 590هـ، وهما: أبو عبد الله محمد الحياط وعرف بالقسطلاني في مصر، وأخوه أبو العباس أحمد الأشيلي الحريري². وبعد انتهاء شهر رمضان ودعما لزيارة الخليل إبراهيم التليفي في مدينة الخليل وزيارة بيت المقدس، ومنها اتجه إلى مكة المكرمة لأداء فريضة الحج في نفس العام. وبقي مجاورا في مكة عامي

1 تمت هذه الرحلة في عهد السلطان محمد بن يعقوب، أبي عبد الله (ت 610هـ) وهو الذي آلت إليه دولة الموحدين بعد وفاة والده عام 595هـ.

2 جاء في "ختم القرآن" للأستاذ عبد الباقي مفتاح ص 311 ما يلي: "ذكر الغبريني (ت: 704) في كتابه (عنوان الدراية) أن بعض فقهاء مصر حكموا بالإعدام على الشيخ بسبب شطحاته، لكن الشيخ أبا الحسن علي بن أبي نصر فتح بن عبد الله البجائي شفع له وأقنعه من تنفيذ الحكم. لكن الغبريني الذي هو أول من ذكر هذه الرواية بعد نحو قرن من وجود الشيخ بن العربي في مصر، لم يذكر سندها ولا يثبت سمعها أو أقرها، كما لا توجد أدنى إشارة إليها في كتب الشيخ أو تلاميذه أو المؤرخين المعاصرين له. والراجح كما أثبتته السيدة عداس (232-230: A) أن ما رواه الغبريني وهم، خصوصا أنه زعم أن الشيخ كان يستق بآين سراقا، وأنه توفي حوالي عام 640. والثابت المشهور هو أنه توفي عام 638هـ ولم يلقب أصلا بآين سراقا، وإنما هو لقب لأحد أصحابه، وهو الفقيه الصوفي محي الدين أبو بكر، مدير دار البهائية بحلب، ثم رئيس دار الحديث بمصر بين عامي 656 و 660هـ وتوفي عام 662هـ". والواقع أن هذه الرواية المدحوضة كما تبين قد استقبلها البعض من معجزوا عن فهم التصوف بفرح شديد ونشروها في كتبهم كدليل واضح على إدانة التصوف والشيخ الأكبر.. وهنا أضيف أن الشيخ قد روى قصة رحلته إلى مصر وكانت انطباعاته كلها إيجابية عنها، بل إنه عاد من جديد ليزور القاهرة بعد خمس سنوات ولقي فيها قبولا طيبا.. كما أن زيارته لمصر حدثا بعد أن قد رجع إلى الطريق وترك أحوال الشطح التي تنزع بها هؤلاء، منذ قرابة الثلاثة عقود، وهي الفترة التي اعتبرها جاهلية، ووصل به الأمر إلى رفض جلسات السماع الصوفية التي تنتج مثل هذه الأحوال وصرح بذلك بدون مواربة في "رسالة روح القدس في محاسبة النفس". كما أن مصر في تلك الأيام كانت تعيش هتافا بسبب الوباء الذي اجتاحتها حينذاك وفك بالآلاف من البشر.. ولم يكن هناك متسع لمناقشة خلافات الأفكار والمعتقدات.

تنقلاته في المشرق:

كان الشيخ الأكبر قد زار الإسكندرية والقاهرة والخليل وبيت المقدس قبل وصوله إلى مكة المكرمة أواخر عام 598 هـ، وخلال فترة مجاورته بمكة زار الطائف. وفي أوائل 601 هـ يبدأ الشيخ الأكبر في الطواف بين حواضر بلاد المشرق.. فنراه يزور المدينة المنورة للسلام على الحبيب المصطفى وبغداد والموصل وديسر وميفارقين من ديار بكر وقونية وسيواس وملطية وقيصريّة وحرّان وحلب ودمشق وغيرها من البلاد، ويكرّر زيارته لعدد منها، ويعود إلى مكة المكرمة مرتين: الأولى في عام 604 هـ ويؤدّي فريضة الحج للمرة الرابعة ويجاور فيها مدة، والثانية في عام 611 هـ.

وبعد عشرين عاما من الترحال في بلاد المشرق يحطّ شيخنا رحاله في دمشق وتقتصر زيارته بعد ذلك على حلب، لمقابلة أصحابه هناك ومن أشهرهم فيها تلميذه النجيب إسماعيل بن سودكين النوري¹.
 شيوخه:

يصعب حصر شيوخه وأساتذته، نظرا لأنه يعتبر كلّ من أفاده شيئا شيئا له، وتزخر مؤلفاته بأسماء العشرات منهم. كما تزخر كتب التراجم المولفة عن الشيخ الأكبر بالعشرات من الأسماء الذين ذكر فضلهم عليه.. ولعلّ أشهرهم من قد ذكرناهم سابقا عند حديثنا عن دراسته وتصوّفه..

وكان الشيخ قد أوضح أنّ ذكره لم هذا الأسلوب إنما هو من باب ذكر فضلهم.. فيقول في السفر 19 ص 5: إنّ الإمام الأيسر الواقف على يسار القطب واسمه عبد الملك "أنعم عليّ ببشارة بشّرني بها، وكنت لا أعرفها في حالي، وكانت حالي، فأوقفني عليها، ونهاني عن الالتئام إلى من لقيت من الشيوخ، وقال لي: لا تتئم إلّا لله؛ فليس لأحد من لقيته عليك يدٌ مما أنت فيه، بل الله تولاك بعنايته. فاذكر فضل من لقيت إن شئت، ولا تنتسب إليهم وانتسب إلى ربك. وكان حال هذا الإمام مثل حالي سواء. لم يكن لأحد من لقيه عليه يد في طريق الله إلّا الله".

لبس الخرقة:

جاء في القرآن الكريم أنّ سيدنا يوسف عليه السلام بعد أن كشف لإخوته عن نفسه: ﴿قَالَ لَا تُرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ. أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأْتُونِي

1 توفي أبو الطاهر إسماعيل بن سودكين بحلب بعد عودته من زيارة البيت المقدس بأيام، يوم الأربعاء قبل طلوع الشمس الثالث والعشرين من صفر سنة ست وأربعين وستائة، ودفن قبل الظهر بترية أنشأها بالقرب من مشهد الدعاء خارج باب النصر، وكان عمره يومئذ سبعة وستين سنة. [بغية الطلب في تاريخ حلب، ابن العديم، 100/2]

بَاهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ¹. ومن ذلك اعتبر الصوفية الخرقة؛ بمنحها الشيخ للمريد، يخلع عليه فيها أخلاقا تتناسب والمقام الجديد المهيأ له.. وكان الشيخ في بداية أمره لا يقول بالخرقة المعروفة الآن، "فإنّ الخرقة عندنا إنما هي عبارة عن الصحبة والأدب والتخلّق، ولهذا لا يوجد لباسها متصلا برسول الله ﷺ ولكن توجد صحبة وأدبا، وهو المعبر عنه بلباس التقوى، فجرت عادة أصحاب الأحوال إذا رأوا أحدا من أصحابهم عنده نقص في أمر ما، وأرادوا أن يكملوا له حاله، يتّحد به هذا الشيخ؛ فإذا اتّحد به أخذ ذلك الثوب الذي عليه في حال ذلك الحال، ونزعه وأفرغه على الرجل الذي يريد تكملة حاله، فيسري فيه ذلك الحال، فيكمل له ذلك، فذلك هو اللباس المعروف عندنا، والمنقول عن الحقيّين من شيوخنا"².

واقتنع الشيخ بلبس الخرقة عندما رأى الخضر قد اعتبرها، وألبسها شيوخا.. ومنهم تسلسلت ووصلت إلى الشيخ الأكبر بطريقين:

الأولى من يد تقيّ الدين عبد الرحمن بن علي بن ميمون بن آب التوزري، ولبسها هو من يد صدر الدين شيخ الشيوخ بالديار المصرية وهو محمد بن حمويه³، وكان جدّه قد لبسها من يد الخضر.

والثانية من يد علي بن عبد الله بن جامع من أصحاب عليّ المتوكّل، وأبي عبد الله قضيب البان، كان يسكن بالقطي خارج الموصل- في بستان له، وكان الخضر قد ألبسه الخرقة بحضور قضيب البان، وألبسها الشيخ بالموضع الذي ألبسه فيه الخضر من بستانه، وبصورة الحال التي جرت له معه في إلباسه إيّاها⁴.

وفي رسالة نسب الخرقة يذكر الشيخ أنه لبس الخرقة القادرية من يد الشيخ جمال الدين يونس بن أبي الحسن العطار بمكة بالحرم الشريف تجاه الكعبة المعظمة بعد أن صحبه وتأدّب به. كما أنه كان قد لبس الخرقة من يد أبي عبد الله محمد بن قاسم بن عبد الرحمن التميمي الفاسي⁵.

ويذكر الشيخ أنه لذلك قد ألبس الخرقة عددا من مريديه وأصحابه ذكورا وإناثا، وهناك عدد ممن ألبسهن الخرقة ذكهن في ديوانه.

1 [يوسف: 92، 93].

2 السفر 3 ص 51 مخطوط.

3 صدر الدين شيخ الشيوخ، ابن حمويه، محمد بن عمر بن علي بن محمد بن حمويه، صدر الدين أبو الحسن شيخ الشيوخ ابن شيخ الشيوخ عماد الدين أبي الفتح الجويني البهرازي الصوفي. ولي تدريس الشافعي ومشهد الحسين، وسيرة الكامل رسولا إلى الخليفة، وكانت داره مجمع الفضلاء. توفي سنة سبع عشرة وست مائة.. [الوافي بالوفيات 42/2]

4 انظر السفر 3 ص 52.

5 انظر رسالة نسب الخرقة (ضمن كتاب الطريق إلى الله تعالى، من كلام الشيخ الأكبر) جمع وتأليف محمود محمود الغراب ص 174-175.

أصحابه:

وكما صعب علينا حصر شيوخه، يصعب علينا أكثر حصر أصحابه وأتباعه لكثرتهم.. ومع ذلك فهناك ثلاثة أسماء لامعة كانت مقربة لديه أكثر من غيرها..

أولهم هو عبد الله بدر الحبشي اليمني¹، والثاني هو إسماعيل بن سودكين النوري²، أما ثالثهم فهو صدر الدين محمد بن إسحق القنوي³. كما أنّ هناك العشرات من الذين شاركوا في ساعات "الفتوحات المكية" وحدها، وأسماؤهم مبينة في مواقعها في الكتاب.. وهم من كبار القضاة والفقهاء والمؤرخين.. وعددهم يربو على المائة والثلاثين ممن ينتمون إلى جميع المذاهب الإسلامية وفق التعريفات الواردة أمام أسماؤهم.. وذكر الشيخ في كتاب "المبشرات" أنه في عام 629هـ رأى رؤيا تبشّره بأنه سيكون له ألف ولد رويحي⁴.

علاقته بعلماء عصره:

اتّسمت علاقته بعلماء عصره بالثقة الكبيرة بين الطرفين والاحترام المتبادل والإفادة والاستفادة دوماً حرج.. فنراه يصف علاقته بأحد أهمّ رجال عصره في أشبيلية وهو الشيخ يوسف بن يخلف الكوي، بقوله: "وما راضي أحد من مشايخي سواه؛ فانتفعت به في الرياضة، وانتفع بنا في مواجيدته؛ فكان لي تلميذاً وأستاذاً، وكنت له مثل ذلك. وكان الناس يتعجبون من ذلك!"⁵.

وهناك أيضاً يظهر مدى الاحترام الذي كان يحظى به من قبل أساتذة القراءات فيها من خلال القصة الظرفية التالية التي يرويها في السفر 37 ص 79ب:

1 عبد الله بدر الحبشي اليمني: (ت 618هـ) ذكره الشيخ في الفتوحات المكية مشيراً إلى أنه واحد من قيد لهم "الفتوحات المكية" واصفاً إياه بأنه حبيب الولي، وأخيه الزكي، وولده الرضي، وأنه جمع بينه وإسماعيل بن سودكين وبين الختم، وذكر له كرامة حصلت عند موته (انظر السفر 1 ص 4، و 23/12، و 126/3، و 108/23ب).

2 إسماعيل بن سودكين بن عبد الله، أبو الطاهر، النوري قال في "الجواهر": مولده بالقاهرة سنة ثمان، أو تسع وأربعين وخمسة. وقال الذهبي: سنة تسع وسبعين وخمسة. صحب الشيخ أبا عبد الله محمد بن علي بن العربي مدة، وكتب عنه كثيراً من تصانيفه. وسمع بمصر من أبي الفضل محمد بن يوسف الغزنوي، وأبي عبد الله محمد بن حامد الأرتاحي، وبحلب من الشريف أبي هاشم عبد المطلب بن الفضل الهاشمي. وحدث، وروى عنه ابن القواس. وكان فقيهاً، فاضلاً، محدثاً، شاعراً. له نظم حسن، وكلام في التصوف. مات بحلب، سنة ست وأربعين وستة. [الطبقات السنية في تراجم الحنفية 1/177]

3 (القنوي) (.. 673 هـ = 1275 م) محمد بن إسحاق بن محمد بن يوسف بن علي القنوي الرومي، صدر الدين: صوفي، من كبار تلاميذ الشيخ محيي الدين ابن العربي. تزوج ابن العربي أمه، ورباه. وكان شافعي المذهب. وبينه وبين نصير الدين الطوسي مكاتبات في بعض المسائل الحكيمة. من كتبه (النصوص في تحقيق الطور المخصوص - خ) و (النفحات القدسية - خ) و (الرسالة المفصحة - خ) و (الرسالة المرشدية في أحكام الصفات الإلهية - خ) و (لطائف الإعلام في إشارات أهل الإلهام - خ) و (نفحة المصنوع - خ) و (تفسير البسملة - خ) و (برزخ البرازخ - خ). مولده ووفاته بقبونية (1). [الأعلام للزركلي 30/6]

4 شمس المغرب ص 376 نقلاً عن "البحث عن الكبريت الأحمر ص 309" لكلوديا عناس

5 السفر 9 ص 49

"بتنا ليلةً عند أبي الحسين بن أبي عمرو بن الطفيل¹ بأشبيلية، سنة اثنتين وتسعين وخمسة، وكان كثيراً ما يحتشمي، ويلتزم الأدب بحضوره، وبات معنا أبو القاسم الخطيب، وأبو بكر بن سام، وأبو الحكم بن السراج، وكلّهم قد منعهم احترام جاني الانبساط، ولزموا الأدب والسكون. فأردت أعمل الحيلة في مباسطتهم، فسألني صاحب المنزل أن يقف على شيء من كلامنا؛ فوجدت طريقاً إلى ما كان في نفسي من مباسطتهم، فقلت له: عليك من تصانيفنا بكتاب سميناه: "الإرشاد في خرق الأدب المعتاد" فإن شئت عرضت عليك فصلاً من فصوله؟ فقال لي: أشتبه ذلك. فحدثت رجلي في حجره، وقلت له كبسني. ففهم عني ما قصدت، وفهمت الجماعة؛ فانبسطوا وزال ما كان بهم من الانقباض والوحشة، وبتنا بأنعم ليلة في مباسطة دينية".

ومرة أخرى يشرح علاقته بشيوخ عصره في فاس، ويقول: "وكذلك اجتمع بقطب الزمان، سنة ثلاث وتسعين وخمسة بمدينة فاس. أطلعني الله عليه في واقعة، وعزّفتني به.

فاجتمعنا يوماً ببستان ابن حيّون بمدينة فاس، وهو في الجماعة لا يؤثّر له. فحضر في الجماعة وكان غريباً من أهل بجاية؛ أشلّ اليد- وكان في المجلس معنا شيوخ من أهل الله، معتبرون في طريق الله، منهم أبو العباس الحصار²، وأمثاله. وكانت تلك الجماعة بأسرها، إذا حضروا يتأدّبون معنا؛ فلا يكون المجلس إلّا لنا، ولا يتكلّم أحد في علم الطريق فيهم غيري، وإن تكلموا فيما بينهم رجعوا فيها إلّا³.

وحين قدم إلى مكة المكرمة كانت صلته وثيقة ومتمينة مع إمام الحرم المكي الشريف، مكين الدين أبي شجاع زاهر بن رستم الأصبهاني وأخذ عنه الحديث، وذكره في مواضع عدة في مؤلفاته مشيراً إليه بأنه شيخه⁴. وتوطدت علاقته كذلك مع مفتي الحجاز الشيخ محمد بن إسماعيل بن أبي الصيف اليمني¹، وأشار

1 أبو الحسن محمد أخذ القراءات عن أبيه "عياش بن محمد بن عبد الرحمن بن الطفيل بن عظمة أبو عمرو العبدي الأشبيلي، أستاذ مجودة أخذ القراءات عن أبيه وعن أبي الحسن شرح" [إكمال الكمال 69/6]

2 ذكر الشيخ في الباب 309 أن الشيخ الحصار كان من الذين تحقّقوا بمقام الملامية الذي لا يكون إلّا لأكابر الأولياء، وذكره في السفر 17 أنّه رآه في واحد من معارجه الروحية، ومما قاله: "ورأيت الكثر الذي تحت العرش الذي خرجت منه لفظلة" لا حول ولا قوة إلّا بالله العليّ العظيم"، فإذا الكثر آدم صلوات الله عليه- ورأيت تحته كوزاً كثيرة أعرفها، ورأيت طيوراً حسنة تطير في زواياه. فرأيت فيها طائراً من أحسن الطيور، فسلم عليّ. فألقى لي فيه أن أخذه صعبتي إلى بلاد الشرق، وكنت بمدينة مراكش حين كشف لي عن هناك. فقلت: ومن هو؟ قيل لي: محمد الحصار، بمدينة فاس، سأل الله الرحلة إلى بلاد الشرق، فحذه ملك. فقلت: السمع والطاعة. فقلت له، وهو عين ذلك الطائر: تكون صعبتي، إن شاء الله. فلما جئت إلى مدينة فاس، سألت عنه، فجاءني. فقلت له: هل سألت الله في حاجة؟ فقال: نعم؛ سألته أن يحملني إلى بلاد الشرق؛ فقبل لي: إنّ فلانا يحملك، وأنا أنتظر من ذلك الزمان. فأخذته صعبتي، سنة سبع وتسعين وخمسة، وأوصلته إلى الديار المصرية، ومات بها - رحمه الله-".

3 السفر 30 ص 5

4 زاهر بن رستم ابن أبي الرجاء الأصبهاني، ثم البغدادي الشافعي هه صالح، ولد ببغداد سنة ست وعشرين وخمسة وكنى أبا شجاع. كان صوفياً وقرأ بالروايات على عبد الله بن علي سبط أبي منصور الحياطي وعلى المبارك بن الحسن بن الشهرزوري وسع من أحمد بن علي بن عبيد الواحد الدلال ومحمد بن عمر بن يوسف الأرموي وعلي بن عبد السيد بن الصباغ وغيرهم. قال محب الدين ابن النجار:

إلى ذلك في الفتوحات المكية، كما روى الحديث فيها عن يونس بن يحيى بن أبي الحسن الهاشمي القصار². وفي العراق كانت له علاقة متينة مع علمائها ومنهم العلامة الحنفي أحمد بن مسعود بن شداد المقرئ الموصل³ ومع العلامة والمؤرخ الحافظ أبي عبد الله محمد بن محمود المعروف بابن النجار البغدادي، وهو الذي كتب "مناقب ابن العربي"⁴. وفي الشام يذكر قصة ظرفية تشير إلى علاقته الطيبة بأشهر علمائها، وهو العز بن عبد السلام⁵.

كُتبت عنه وكان ثقة حسن الطريقة متديناً فاضلاً أديباً جيد التلاوة فقيه النفس دمثاً مليح الجالسة حفظة للحكايات والأشعار. وكان يورق بالأجرة. وكتب الكتب الكبار المطولات وغيرها وكتب خطاً حسناً ورجح وتولى الإمامة بالمسجد الحرام في مقام إبراهيم. وتوفي سنة تسع وست مائة. [الوفاي بالوفيات 469/4، الصفدي، وغاية النهاية في طبقات القراء 126/1، لابن الجزري]

1 محمد بن إسماعيل بن علي، الفقيه أبو عبد الله الهنزي، المعروف بابن أبي الصيف. سمع في مكة من أبي نصر عبد الرحمن بن عبد الخالق اليوسفي وأبي محمد المبارك بن الطباخ وعبد الله بن عبد المنعم الفراوي وطبقته. قال الذهبي: كان عارفاً بالمذهب، حصل كثيراً من الكتب وجمع أربعين حديثاً عن أربعين شيخاً من أربعين مدينة، سمع من الكل في مكة، وكان على طريقة حسنة وسيرة جميلة وخير، قال: وتوفي في مكة في ذي الحجة سنة تسع وست مائة، ثم أعاده في سنة تسع عشرة وقال: كان مشهوراً بالدين والعلم والحديث، حدث ونفع وأفاد، والصواب هو الثاني فقد نقله الإسني في طبقاته عن التليسي في طبقاته. قال الإسني: وأقام بمكة مدة طويلة يدرس ويفتي. وله نكت على التنبيه مشتملة على فوائد. [طبقات الشافعية 72/1]

2 يونس بن يحيى بن أبي البركات بن أحمد: أبو الحسن، وأبو محمد الهاشمي، الأزجي، القصار، الجاور بمكة. ولد سنة ثمان وثلاثين وخمسة مائة. وسمع من: أبي الفضل الأموي، وابن ناصر، وابن الطلاية، وأبي الكرم الشهرزوري، وأبي الوقت، وسعيد بن البناء، وجماعة كثيرة. وسافر إلى الشام، ومصر، وجاور مدة. وحدث بأماكن؛ روى عنه: ابن خليل، والزيكي البرزالي، والزيكي المنذري، والضياء المقدسي، ويعقوب بن أبي بكر الطبري، والتاج علي ابن القسطلاني. وروى صحيح البخاري بمكة وتوفي بها في صفر وقيل: في شعبان وروى ابن مسدي: في ثامن صفر. وقال: كان ذا عناية بالرواية. [تاريخ الإسلام للذهبي 381/9]

3 أحمد بن مسعود بن شداد بن خليفة: أبو العباس الصفار الموصل، الملقب بالذكي، شيخ حسن دمث الأخلاق، سمع بالموصل أبا جعفر أحمد بن أحمد بن عبد العزيز بن القاص، وأبا بكر يحيى ابن سعدون بن تمام القرطبي المقرئ، وقدم حلب مراراً عدة، ومسكنها بالآخرة إلى أن توفي بها، وسمعت منه في هذه النوبة جزءاً من أمالي أبي سهل القطان وغيره وسأله عن مولده، فقال لي: في سلخ جمادى الأولى ليلة الأربعاء من سنة خمس وأربعين وخمسة مائة. ومات شيخنا أبو العباس أحمد بن مسعود بن شداد الصفار بحلب في سنة ثلاث عشرة وست مائة رحمه الله. [بغية الطلب في تاريخ حلب 383/1-384]

4 ابن النجار الحافظ الكبير محب الدين أبو عبد الله محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله بن محاسن البغدادي صاحب تاريخ بغداد ولد سنة ثمان وسبعين وخمسة مائة وسمع من ذكر بن كامل وابن بوش وابن كليب ورجل إلى أصبهان وخراسان والشام ومصر وكتب ما لا يوصف وكان ثقة متقناً واسع الحفظ تام المعرفة بالفن قاله في العبر وقال ابن قاضي شهبة في طبقات الشافعية كان شافعي المذهب وأول سماعه وهو ابن عشر سنين وطلب بنفسه وهو ابن خمس عشرة وسمع الكثير وقرأ بالسبع على أبي أحمد بن سكينه ورجل رحلة عظيمة إلى الشام ومصر والحجاز وأصبهان وحران وحمرو وهرة ونسايور واستمر في الرحلة سبعاً وعشرين سنة وكتب عمن دبر ودرج وعمن نزل وعرج وعنى بهذا الشأن عناية بالغة وكتب الكثير وحصل وجمع قال الذهبي كان إماماً ثقة مجتهداً كيساً متواضعاً ظرفياً صالحاً خيراً متسكاً أقر عليه ابن نقطة والديني والضياء المقدسي وهم من صفار شيوخه من حيث السند وقال ابن الساعي كان ثقة من محاسن الدنيا ووقف كتبه بالنظامية مات ببغداد في خامس شعبان ودفن بمقابر الشهداء بباب حرب ومن تصانيفه كتاب القصر المنير في المسند الكبير وذكر كل صحابي وماله من الحديث وكتاب كثر الأنام في السنن والأحكام وكتاب جنة الناظرين في معرفة التابعين وكتاب الكمال في معرفة الرجال وذيل على تاريخ بغداد للخطيب في ستة عشر مجلداً وكتاب المستدرک على تاريخ الخطيب في عشر مجلدات وكتاب في المتفق والمفترق على منهاج كتاب الخطيب وكتاب في المؤتلف والمختلف ذيل به على ابن مأكولا وكتاب المعجم له اشتمل على نحو من ثلاثة آلاف شيخ وكتاب العقد الفائق في عيون أخبار الدنيا ومحاسن الخلائق وكتاب الدرر الغنية في أخبار المدينة وكتاب نزهة الوري في أخبار أم القرى وكتاب روضة الأولياء في مسجد إيلياء وكتاب مناقب الشافعي وكتاب غرر الفرائد في ست مجلدات وغير ذلك [شذرات الذهب، ابن العباد، 226/5]

5 سلطان العلماء عز الدين، عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن السلمي الدمشقي ثم المصري ولد سنة سبع أو ثمان وسبعين وخمسة مائة، وتوفي بمصر في جمادى الأولى سنة ستين وست مائة. صاحب الشهرة الحسنة والمؤلفات المتقنة كالقواعد ومجاز القرآن والفتاوى المصرية والموصلية. ولي تدريس الغزالية في دمشق، ثم تولى في ربيع الآخر سنة 637هـ خطابة جامع دمشق، وفي العام التالي ثم عزله من الخطابة وحبس بالقلعة بعد أن أنكر على الملك الصالح إسماعيل تسليم قلعة الشقيف إلى الفرنج. وبعد الإفراج عنه انتقل إلى

وبالقاضي شمس الدين الشيرازي الشافعي. يقول الشيخ في ديوانه ص 256:

"رأيت في الواقعة عز الدين بن عبد السلام الفقيه الشافعي، وهو على مصطبة بالمدرسة يعلم الناس المذهب، فقعدت إلى جانبه. فرأيت إنساناً قد أتى إليه يسأله عن كرم الله تعالى، فكان ينشده بيتاً في عموم كرم الله تعالى بعباده، فكنت أقول له: إن لي في هذا المعنى بيتاً من قصيدة. فكلما جمدت أن أتذكره لم أتذكره في ذلك الوقت، فكنت أقول له: إن الله تعالى قد أجرى على لساني في هذا الوقت في هذا المعنى ما أقوله. فقال لي: قل، وهو يبتسم، فينطقني الله تعالى بأبيات لم تطرق سمعي قبل ذلك، وهي:

الله أكرم أن يحظى بنعمته الطائعون ويشقى الجرم العاصي
وإن شقي فكلام يصيب بها المؤمنين فمن دان ومن قاصي
وكلهم عالم بالله مستند إليه: مفلسهم ورب أوقاص

فكان يبتسم. فبينما نحن كذلك إذ مر القاضي شمس الدين الشيرازي رضي الله تعالى عنه¹. فلما أبصرني، نزل عن بغلته وجاء فقعد إلى جانب العز بن عبد السلام، ثم أقبل عليّ وقال لي: أريد أن تقبطني في فمي. فضمتي وقبئلته في فمه. فقال العز بن عبد السلام: ما هذا؟! فقلت له: إنّا في رؤيا، والتقبيل قبول يطلبه منّي؛ فإنه شخص قد حسن الظنّ بي، وقد خطر له قصر أمه وقبيح عمله واقتراب أجله.

ثم قمت فعضدته حتى ركب وانصرف. ثم قال لي العز بالإيماء والتلويح لا بالتصرّح: كيف حالك مع أهلك؟ فكنت أنشده بيتين ما طرقا سمعي قبل ذلك، بل كان الله ينطقني في ذلك الوقت بهما وهما:

إذا رأى أهل بيتي الكيس ممتلئاً تبسّمث ودنّت منّي تمازحني
وإن رآته خليئاً من دراهمه تكثرهث واثنت عني تفاجني

فكان يقول لي في إشارته: كلنا مع الأهل ذلك الرجل، والله لقد صدقت. وههنا انتهت المبشرة والله الوافي".

وعندما قرّر الشيخ الأكبر الاستقرار في دمشق عام 620هـ، استضافه طيلة حياته فيها قضائها الشافعيون بنو زكي، ووقروا له داراً بقي فيه حتى انتقله إلى رحاب ربّه بعد 18 عاماً، فغسلوه وكفّنوه،

مصر عام 639هـ، وأقبل عليه السلطان إقبالا عظيماً، وولاه الخطابة والقضاء، فعزل نفسه من القضاء مرتين وانقطع. [انظر ديوان الإسلام 63/1، تاريخ الإسلام للذهبي 171/10، البارس في تاريخ المدارس 176/1]

1 أبو نصر بن الشيرازي: القاضي شمس الدين محمد بن محمد بن هبة الله بن يحيى بن بنار بن ميل ولد سنة تسع وأربعين وخمسة مائة وأجاز له أبو الوقت وطائفة وسمع من أبي يعلى بن الحبوبى وطائفة كثيرة وله مشيخة في جزء درس وأفتى وناظر وصار من كبار أهل دمشق في العلم والرواية والرئاسة والجلالة ودرس مدة بالشامية الكبرى وتوفي في ثامن جمادى الآخرة سنة 635هـ [البارس في تاريخ المدارس 114/1]

وهيئتوا مرقده في تربتهم¹.

كراماته:

خصَّص الشيخ الأكبر الباب الرابع والثمانين ومائة والباب الذي يليه للحديث عن الكرامات، وفيه يفرق بين الكرامات الحسنية التي تفهمها العامة وهي التي يمكن أن يدخلها المكر الخفي والاستدراج، وبين الكرامات المعنوية التي لا يعرفها إلا الخواص ولا يدخلها مكر ولا استدراج، وهي "أن تحفظ عليه آداب الشريعة، وأن يوفق لإتيان مكارم الأخلاق واجتناب سفاسفها، والحفاظة على أداء الواجبات مطلقا في أوقاتها، والمصارعة إلى الخيرات، وإزالة الغلّ والحقد، من صدره للناس، والحسد، وسوء الظنّ، وطهارة القلب من كلّ صفة مذمومة، وتحليته بالمراقبة مع الأنفاس، ومراعاة حقوق الله في نفسه وفي الأشياء، وتقدير آثار ربّه في قلبه، ومراعاة أنفاسه في خروجها ودخولها؛ فيتلقاها بالأدب إذا وردت عليه، ويخرجها وعليها خلعة الحضور"².

ولذلك فهو لا يرفض فكرة وجود الكرامات وظهورها على أحد فالأمر بيد الله يعطيه من يشاء، إلا أن له موقفا معارضا لمن تتعلق همته بالكرامات..

وأشار في ثانيا الكتاب إلى عدد من هذه الكرامات التي ظهرت له وحدثت معه.. ولم يذكر أي من هذه الكرامات من باب الفخر أو العجب بنفسه، بل كان يأتي بها في حال دلالتها لصدق الحديث الذي يناقشه.. ويعتبر ذلك مصداقا للنبي محمد ﷺ. وما ذكره:

1- "ونحن زدنا مع الإيمان بالأخبار؛ الكشف: فقد سمعنا الأحجار تذكر الله رؤية عين، بلسان تُطق تسمعه آذاننا منها، وتخطبنا مخاطبة العارفين بجلال الله، مما ليس يدركه كلّ إنسان..³"

1 من اللافت للنظر تلك البقعة المتأخرة لما توفي التصوف والشيخ الأكبر بعد قرابة القرن من وفاته بهدف تشويه صورته بعد أن لاحظ هؤلاء كبر حجم تأثيره في المشرق العربي الذي يغلب فيه المذهب الشافعي، وأتمته هم الأغلب الذين استضافوا الشيخ الأكبر سواء في مكة المكرمة أو العراق أو الشام، ورأى هؤلاء المناوون أن مواقفهم العدائية لم تلق آذانا صاغية، فإما كان منهم إلا الإعزاز لأحد المؤرخين من أتباع المذهب الشافعي (ولن نذكر اسم المؤرخ هنا ولا اسم شيخ الإسلام الذي أوعز إليه، تأشيا بالشيخ الأكبر حين يتحدث عن مخالفيه) بأنه علم أن سلطان العلماء العز بن عبد السلام -والذي كان قد انتقل هو أيضا إلى رحاب ربّه- كان له موقف معاد للشيخ الأكبر.. إلخ، وعندما نقله هذا المؤرخ منسوباً إلى من ذكره له لم يلق ذلك الأثر المتوخى بين أوساط أتباع المذهب، وإن كان قد لقي ترحيباً ونشراً واسعاً من قبل المناوئين الآخرين. ونسى أولئك أن العز بن عبد السلام -وهو الذي عاش في دمشق أثناء مكث الشيخ الأكبر فيها حتى انتقاله إلى جوار ربّه- لم يكن يخشى مواجهة أحد إن رأى خروجه عن قواعد الدين، وهو الذي هاجم سلطان دمشق من على منبر الجامع الأموي أوائل عام 638هـ، وتعرض للسجن بسبب ذلك، وعندما توجه إلى مصر لم يتوان عن مهاجمة حكامها المماليك.. كما أنه قد ألف كتاباً لم يتطرق فيها إلى مثل هذا الذي قوّله افتراءً وكنياً. وما يلفت النظر كذلك أن المؤرخ الشافعي نفسه يبدو أنه لم يكن مقتنعاً تماماً بما نقله إليه شيخه، إذ وجدناه يختم ترجمته عن الشيخ الأكبر في تاريخه بقوله: "ولابن العربي توسع في الكلام، ودكّاه، وقوّه حافظه، وتدقيق في التصوف، وتوالت جمة في العرفان. ولولا شطحات في كلامه وشعره لكان كلمة إجماع، ولعل ذلك وقع منه في حال سكره وغيبته، فرجو له الخير".

2 السفر 16 ص 57

3 السفر 2 ص 128

2- "وقد سمعنا بحمد الله في بدء أمرنا تسبيح حجر، ونطقه بذكر الله"¹.

3- "فاحذر يا أخي- يوماً تشهد فيه عليك الجلود والجوارح، وأنصف من نفسك، وعامل جوارحك بما تشكره به عند الله. ولقد رأينا ذلك عياناً في الدنيا في زمان الأحوال التي كنا فيها، أعني نُطق الجوارح"².

4- "ولقد رأيت ذلك ذوقاً من نفسي. جَرَيْنَا بالريح الشديد من ضحى يومنا إلى غروب الشمس مسيرة عشرين يوماً في موج كالجبال؛ فكيف لو كان البحر فارغاً، والريح من وراء؟! كنا نقطع أكثر من ذلك"³.

5- "فكما لا تشبه الجنة الدنيا في أحوالها كلّها، وإن اجتمعت في الأساء، كذلك نشأة الإنسان في الآخرة لا تشبه نشأة الدنيا، وإن اجتمعت في الأساء والصورة الشخصية؛ فإن الروحية على نشأة الآخرة أغلب من الحسية. وقد ذقناه في هذه الدار الدنيا، مع كثافة هذه النشأة. فيكون الإنسان بعينه، في أماكن كثيرة، وأما عامة الناس فيدركون ذلك في المنام"⁴.

6- "وأما أنوار الرياح؛ فهي أنوار عنصرية أخفاها شدة ظهورها؛ فغشيت الأبصار عن إدراكها. وما شاهدتها إلا في الحضرة البرزخية، وإن كان الله قد آتحننا برويتها جسداً بمدينة قرطبة، يوماً واحداً، اختصاصاً إلهياً، وورثاً نبوياً محمدياً"⁵.

7- "...فينتج هذا الذكر لصاحبه مشاهدة الحق عند قوله، وقبوله له. ومن شاهد الحفظة فمن هذا المقام شهدهم. ولما أشهدنيهم الحق تعالى- تعذبت بشهودهم، ولم أتعذب بشهود الحق. فلم أزل أسأل الله في أن يحجبهم عني؛ فلا أبصرهم ولا أكلّمهم. ففعل الله معي ذلك، وسترهم عن عيني"⁶.

8- "ولقد أذنت يوماً، فكلما ذكرت كلمة من الأذان كشف الله عن بصري، فرأيت ما لها مدّ البصر من الخير. فعابنت خيراً عظيماً لو رآه الناس العقلاء لذهلوا لكل كلمة، وقيل لي: هذا الذي رأيت ثواب الأذان"⁷.

1 السفر 5 ص 138

2 السفر 36 ص 63

3 السفر 25 ص 79

4 السفر 5 ص 5

5 السفر 17 ص 136

6 السفر 31 ص 118

7 السفر 36 ص 64

9- "...وأودعتها (يعني الكعبة) شهادة التوحيد عند تقبيل الحجر. فخرجت الشهادة عند تلقظي بها - وأنا انظر إليها بعيني- في صورة سلك؛ وانفتح في الحجر الأسود مثل الطاق، حتى نظرت إلى قعر طول الحجر فرأيتة نحو ذراع".¹

10- "وأما النظرة فما رَوَيْتُها عن أحد، ولا سمعتها عن أحد، لكَيْتُ رأيتها من نفسي. نُظِرْتُ نظرة فَعَلِمْتُ ما تَضَمَّنَتْه من العلوم، وأَعْطَيْتُ نظرة فنظرتُ بها، فَعَلِمْتُ بها مَنْ نظرتُ إليه، جميع ما تَضَمَّنَتْهُ تلك النظرة من العلوم. وهذا هو علم الأذواق".²

11- "كانت لي بنت ترضع، وكان عمرها دون السنتين وفوق السنة، لا تتكلم. فأخذت ألعابها يوما. فقلت لها: يا زينب؛ فأصغت إلي. فقلت لها: إني أريد أن أسألك عن مسألة مستفتيا: ما قولك في رجل جامع امرأته ولم ينزل، ماذا يجب عليه؟ قالت لي: "يجب عليه الغسل" بكلام فصيح. وأمها وجدتها تسمعان. فصرخت جدتها، وغشي عليها".³

مؤلفاته:

أسهب الشيخ الأكبر في التأليف كما لم يفعل غيره.. ولم تمنعه تنقلاته الدائمة من الكتابة في مختلف أبواب المعرفة. وتعددت اهتماماته وتشعبت اتجاهاتها بين التفسير (3 مؤلفات أحدها في 64 مجلدا) والحديث (12 مؤلفا) والسيرة والفقه والتصوف والتراجم والوعظ والوصايا والأدب... الخ. وقد اختلف الباحثون اختلافاً بيناً في تحديد مؤلفاته. كان الشيخ الأكبر قد ذكر في إجازته للملك المظفر بهاء الدين غازي بن الملك العادل في شهر محرم 632هـ ما تيسر وذكر منها 284 مؤلفاً بين رسالة وكتاب. وذكر الدكتور عثمان يحيى أنَّ مؤلفات الشيخ الأكبر بلغت 846 مؤلفاً، فقد عدد منها والباقي 550 مصنفاً.⁴ أما الدكتور محمد حاج يوسف فقد ذكر أنَّ مؤلفات الشيخ الأكبر 364 مؤلفاً.⁵

كما أنه كان شاعراً مكثراً.. وعدد قصائده في الديوان المطبوع والفتوحات المكية -وهو 2423 قصيدة- يدفعه إلى المركز الأول بين شعراء العربية. وإن كان عدد أبيات هذه القصائد (17483 بيتاً) يتراجع به إلى الموقع الرابع بعد ابن الرومي (221-283هـ) و خليل مطران (1288-1368هـ) ومحمياري الديلمي (ت 428هـ)

- 1 السفر 10 ص 81ب
- 2 السفر 19 ص 78
- 3 السفر 20 ص 130ب
- 4 انظر مؤلفات ابن عربي ص 79
- 5 انظر شمس المغرب ص 439-450

¹، إلا أنه سيتغير هذا الموقف لصالحه لو أننا أضفنا شعره المبثوث في كتبه الأخرى أو في ديوانه غير المنشور، وربما فاقت الأربعين ألف بيت وفق تقدير الأستاذ/ عبد الباقي مفتاح.²

وفي هذا المجال يتفوق الشيخ الأكبر على أقرانه الآخرين كونه نظم في كلّ محور الشعر إضافة إلى الموشحات، كما أنه نظم في كل قوافي الشعر العربي بدون استثناء. علاقته بالحكام:

لم يكن الشيخ الأكبر غريباً عن دواوين الحكم منذ طفولته. فلقد كان والده مقرباً لدى حاكم شرق الأندلس قبل وبعد ولادة الشيخ، واستمرت هذه العلاقة بعد انضمام شرق الأندلس إلى دولة الموحدين وانتقال الأسرة إلى أشبيلية وعمر الشيخ حينئذ كان 8 سنوات؛ إذ بقيت العلاقة متينة بين أسرة الشيخ وسلطين الموحدين المتعاقبين لدرجة أنَّ السلطان أبا يوسف كان قد تحدّث عن خطبة شقيقة الشيخ الكبرى للأمير أبي العلاء، وبعد وفاة الأمير و وفاة والد الشيخ الأكبر عام 590هـ عرض عليه العمل في ديوانه، وبين له اهتمامه بتزويج أختيه، لولا أنَّ الشيخ رفض ذلك وفضل الابتعاد عن هذا الموقع، بل إنه رفض معونة السلطان ذات مرة معتبراً إيّاها مالا حراماً لا يحلّ له، ولم تكن ردّة فعل السلطان سوى أنَّ له أن يعمل وفق قناعته. ولذلك تميّزت علاقة الشيخ الأكبر بالحكام بالاحترام البالغ من قبل الحكام إليه، والنصح والتوجيه من قبل الشيخ لهم.

وفي المغرب العربي يتحدث الشيخ عن علاقة طيبة ربطته بوالي وجدة أبي عبد الله الطنجي ويترضى عنه ويصفه بأنّه من الأولياء.³ ويذكر أنَّ الأمير أبو يحيى بن واجتن كان صديقه.⁴

وفي المشرق كانت بين الشيخ والملك العادل أبي بكر بن أيوب، صلة وطيدة، أشار إليها في السفر 32 ص 59ب. ومع الملك الظاهر غازي بن الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب، صاحب حلب (ت 613هـ).⁵ وتطورت هذه العلاقة أكثر وبرزت مع اثنين من الحكام اللذين كانا يعتبران نفسيهما مريدَيْن وتلميذَيْن له؛ أولهم كيكالوس الذي تولّى الحكم عام 607هـ في بلاد الروم المعروفة الآن ببلاد الأناضول وتوفّي عام 616هـ، والثاني ملك دمشق الملك المظفر بهاء الدين غازي بن الملك العادل الذي أجازه الشيخ عام 632هـ في رواية كتبه عنه.

- 1 انظر الموسوعة الشعرية، الإصدار الثالث
- 2 انظر ختم القرآن ص 93
- 3 انظر السفر 11 ص 94ب
- 4 انظر السفر 14 ص 154
- 5 انظر السفر 21 ص 94

وفاته:

بعد حياة حافلة بالعطاء، امتدت 78 عاماً، توزعت مناصفة بين المغرب العربي ومشرقه، انتقل ﷺ إلى رحاب ربه ليلة الجمعة الثانية والعشرين من ربيع الآخر سنة ثمان وثلاثين وستمائة¹. "وكان لجنائزه يوم مشهود ووقت مسعود، وشييعه صاحب دمشق راجلاً مع جمهور الأمراء والوزراء والعلماء والفقهاء، ولم يبق بدمشق أحد إلا شييعه. وغلقت أهل الأسواق دكاكينهم ثلاثة أيام تعزية له. ودفن بجبانة محيي الدين بن الزكي بصالحية دمشق، وبني عليه بناء عظيم ومزار كريم"².

وحين دخل السلطان التركي سليم الأول دمشق بعد استيلاء جيوشه على الشام ومصر، كان من أول أوامره بناء مقام واسع على ضريح الشيخ في ساحة مسجد أسسه بجواره، وصليت فيه أول جمعة بحضور السلطان عام 924هـ (5 فبراير 1518)³.

المعارضون:

ذكر الشيخ في السفر 10 ص 126 أنه كان يكتب عن مقام إبراهيم الخليل عليه السلام؛ يقول: "فأخذتني سنة. فإذا قائل من الأرواح؛ أرواح الملأ الأعلى، يقول لي عن الله تعالى: ادخل مقام إبراهيم، وهو أنه كان أواها حليماً. ثم تلا علي: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ فعلمت أن الله تعالى لا بد أن يعطيني من الاقتدار ما يكون معه الحلم، إذ لا حليم عن غير قدرة على من يحلم عنه. وعلمت أن الله تعالى لا بد أن يبتليني بكلام في عزضي من أشخاص، فأعاملهم، مع القدرة عليهم، بالحلم عنهم، ويكون أذى كثير".

وخلال حياته بلغت شهرته الآفاق وصار قبلة العلماء ومرجعهم.. وبعد انتقاله زاد وهجه ولم يتوقف، وحرص العلماء في أرض العرب وخراسان والهند والسند والأناضول على اقتناء كتبه ودراستها وشرحها.. كل هذا أثار عليه حنق بعض الفقهاء هنا أو هناك فارتفعت أصواتهم قليلاً في القرنين الثامن والتاسع الهجريين، مما دفع العشرات من أساطين العلم المشهورين للرد على هؤلاء المناوئين وفندوا اعتراضاتهم⁴.

1 هناك شبه إجماع في كتب التاريخ، ومصدرها الرئيسي هو ابن الجار الذي ذكر أنه كان في بيت المقدس وجاءته رسالة من أحد خواص أصحاب الشيخ وهو الشيخ أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي وفيها ذكر الجمعة 22 ربيع الآخر، وهو يقابل تماماً وفق الحساب الفلكي لدمشق 1240/11/9م.

2 البر الثمين في مناقب الشيخ محيي الدين ص 28، (وهي رسالة كتبها الشيخ الإمام الحجة أبو الحسن علي بن إبراهيم القارئ البغدادى وأرسلها إلى صونه قاضي القضاة أيام البوالة الرسولية في اليمن أحمد بن أبي بكر الرداد 817-821هـ)

3 أنظر "ختم القرآن" ص 377

4 اللافت للنظر هنا أن أبرز الفقهاء المناوئين الذين أطلقوا أقلامهم والسبهم ضد الشيخ الأكبر في القرن الثامن الهجري هم من كانت قد طالتهم تهمة التكفير والمروق بسبب عقائدهم وقضوا أخصب أعوامهم في السجون جراء ذلك!! كما أن بعض البارزين من هؤلاء في القرن

ومع بداية القرن العاشر حسم الأمر الإمام جلال الدين السيوطي¹ بمؤلفه "تنبيه الغبي على تنزيه ابن عربي"; فألجم المنكرين، وخففت أصواتهم منذئذ لأكثر من خمسة قرون ونصف لم يتوقف خلالها أنصار الشيخ ومحبوّه من التأليف عنه والتحليل والشرح لكتبه. مسك الختام:

سنورد هنا موقفاً حدث في بداية القرن التاسع في اليمن أثناء ظهور هذه الاعتراضات. فقد بعث السلطان الرسولي الملك الناصر بسؤال إلى قاضي القضاة الشيخ الإمام مجد الدين محمد بن يعقوب الشيرازي الفيروز آبادي (729-817هـ)، وهو من أئمة اللغة والأدب والتفسير والحديث والفقه والسير، تزيد مؤلفاته عن 50 مؤلفاً، صاحب القاموس المحيط، والسؤال هو: "ما يقول سيدنا ومولانا شيخ الإسلام في الكتب المنسوبة إلى الشيخ محيي الدين بن عربي كالفوتوح والفصوص؛ هل تحلّ قراءتها وإقراؤها ومطالعتها؟ فأجابه²:

"اللهم أنطقنا بما فيه رضاك. الذي أعتقد في حال المسئول عنه، وأدين الله تعالى به، إنه كان شيخ الطريقة حالاً وعلماً، وإمام التحقيق حقيقة ورسماً، ومحبي رسوم المعارف فعلاً واسماً، إذا تغلغل فكر المرء في طرف من مجده غرق في خواطره، عباب لا تذكره الدلاء، وسحاب تتقاصر عنه الأنواء، كانت دعواته تحترق السبع الطبايق، وتشرق بركاته فتملأ الآفاق، وإني أصفه وهو يقينا فوق ما وصفته، وناطق بما كتبته، وغالب ظني أنني ما أنصفته.

وما عليّ إذا ما قلت معتقدي	دع الجهول يظنّ العدل عدوانا
والله والله والله العظيم ومن	أقامه حجة الله برهانا
إنّ الذي قلتُ بعض من مناقبه	ما زدتُ، إلّا لعلّي زدتُ نقصانا

وأما كتبه ومصنفاته فالبهار الزواجر، التي بجواهرها لكثرتها لا يعلم لها أول ولا آخر، ما وضع الواضعون بمثلها، وإنما خصّ الله بمعرفة قدرها أهلها. ومن خواص كتبه؛ أنه من واطب على مطالعتها،

التابع بعد أن طالتهم هم تهمة التكفير، لم يتوانوا عن تكفير الشيخ الأكبر إضافة إلى تكفير زملائهم الذين كفروا الشيخ الأكبر في القرن الثامن!!!

1 (الجلال السيوطي) (849 - 911 هـ = 1445 - 1505 م) عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين الحضري السيوطي، جلال الدين: إمام حافظ مؤرخ أديب. له نحو 600 مصنف، منها الكتاب الكبير، والرسالة الصغيرة. نشأ في القاهرة يتيماً (مات والده وعمره خمس سنوات) ولما بلغ أربعين سنة اعتزل الناس، وخلا بنفسه في روضة المقياس، على النيل، منزوياً عن أصحابه جميعاً، كأنه لا يعرف أحداً منهم، فالف أكثر كتبه. وكان الأغنياء والأمراء يزورونه ويعرضون عليه الأموال والهدايا فيردها. وطلبه السلطان مراراً فلم يحضر إليه، وأرسل إليه هدايا فردها. وبقي على ذلك إلى أن توفي. [الأعلام للزركلي 3/301]

2 انظر كتاب "الاغتباط بمعالجة ابن الحياط" للقاضي الفيروز آبادي ص 388، وورد هذا الكتاب ضمن مجلد باسم النور الأبهري في الدفاع عن الشيخ الأكبر يحتوي على 7 كتب حققها أحمد فريد المزيدي، أحد علماء الأزهر الشريف

والنظر فيها، وتأمل في مبانيها؛ افشرح صدره لحلّ المشكلات، وفكّ العضلات، وهذا الشأن لا يكون إلا لأنفاس من خصّه الله بالعلوم اللدنيّة الرأسيّة.

ووقفت على إجازة كتبها للملك المعظم، فقال في آخرها: وأجزت له أيضا أن يروي عني مصنفاتي، ومن جعلتها كذا وكذا حتى عدّ نيفا وأربعائة مصنف، ومنها "التفسير الكبير" الذي بلغ فيه إلى تفسير سورة الكهف عند قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ ستين سفرا، فاستأثره الله تعالى، وتوفّي ولم يكمل.

وهذا التفسير كتاب عظيم، كلّ سفر منه بحر لا ساحل له، ولا غرو فإنّه صاحب الولاية العظمى والصديقية الكبرى، فيما نعتقه وندين الله به.

وتمّ طاقة في الغنيّ يعظمون عليه النكير، وربما بلغ بهم الجهل إلى حدّ التكفير، وما ذلك إلا لقصور أفهامهم عن إدراك مقاصد أقواله ومعانيها، ولم تنل أيديهم لقصورها - إلى اقتطاف مجانيها.

عَلَيَّ نَحْتُ الْقَوَافِي مِنْ مَقَاطِعِهَا
وَمَا عَلَيَّ لَهُمْ أَنْ تَهَمَّ الْبَقَرُ

هذا الذي نعلم، ونعتقه، وندين الله به في حقّه، والله سبحانه أعلم.

وصلّى الله وسلّم على سيّدنا محمد وآله وصحبه أجمعين.

الفتوحات المكيّة

يعتبر كتاب "الفتوحات المكيّة" أهمّ مؤلّفات الشيخ الأكبر محيي الدين بن العربي.. ويمكن القول الآن أنّه يمثّل الموسوعة الصوفيّة الأولى، والمرجع الأساس لجميع المعارف الصوفيّة - بعد القرآن الكريم والحديث النبويّ - دون منازع. قال عنه الصفيّ¹: "وقفت على كتابه الذي سماه الفتوحات المكيّة لأنه صنفه بمكة، وهو في عشرين مجلّة بخطّه، فرأيت أثناءه دقائق وغرائب وعجائب ليست توجد في كلام غيره وكأنّ المنقول والمقول ممثلان بين عينيّه في صورة محصورة يشاهدها متى أراد أتى بالحديث أو الأمر ونزله على ما يريد، وهذه قدرة ونهاية إطلاع وتوقّد ذهن وغاية حفظ وذكر، ومن وقف على هذا الكتاب علم قدره، وهو من أجلّ مصنفاته"².

بدأ الشيخ الأكبر تأليف كتابه هذا بمكة المكرمة عام 599هـ، وانتهى منه في دمشق في شهر صفر عام 629هـ، وذكر عند إتمامه: "هذا هو الأصل بخطّي، فإنّي لا أعمل لتصنيف من تصانيفي مسوّدّة أصلا". إلّا أنّ الشيخ الأكبر رأى في عام 632هـ إعادة كتابة هذه الموسوعة بخط يده، معتبرا النسخة الأولى بمثابة مسوّدّة؛ حذف منها وأضاف إليها، واستغرق عمله 4 سنوات انتهت عام 636هـ وبرز، من ثمّ، الكتاب بصورته النهائيّة المنقّحة، ليكون بذلك معبرا تعبيرا أصيلا عن خلاصة رؤيته وتجربته بعد أن بلغ عمره الثانية والسبعين.

واللافت للنظر أنّ الشيخ الأكبر لم يكتف بإعادة كتابته فقط، والتأشير على ذلك، وإنما نجده بعد كتابة كل جزء منه يعمد إلى مقابلته من جديد مع النسخة الأولى بحضور عدد من أصحابه ويتم أثناء السماع إجراء التصحيحات التي يراها مناسبة، وفي نهاية كل مقابلة يثبت السماع ويثبت أسماء الحاضرين والتاريخ بخط القارئ وتأكيد الشيخ الأكبر لذلك ممهورا بتوقيعه.. إلخ.. ونجده أحيانا يكرر السماع لبعض الأجزاء في أوقات أخرى ويثبت ذلك وفق ما جرى في السماع الأوّل..

استغرقت النسخة الثانية 10544 صفحة بخط يده، وقسمها فيه إلى 37 سفرا³، متضمّنة 560 بابا -بعدد السنوات من العام الأوّل للهجرة حتى عام مولد الشيخ الأكبر، وكأنّها تتّوَجّه لهذه السنوات التي سبقته بمولده قدّس الله سرّه! - موزّعة على ستة فصول. وفي الصفحة الأخيرة يخطّ الشيخ الأكبر بقلمه: "انتهى الباب بحمد الله - باتهاء الكتاب على أمكن ما يكون من الإيجاز والاختصار على يدي مُنْشِئِهِ،

1 صلاح الدين الصفيّ (696 - 764 هـ = 1296 - 1363 م): أديب، مؤرخ، له زهاء مئتي مصنف.

2 الوافي بالوفيات، الصفيّ - (2 / 10)، وهو يتحدث هنا عن النسخة الأولى للفتوحات المكيّة وكانت تقع في 20 مجلّة.

3 التقسيم إلى أسفار استحدثه الشيخ في النسخة الثانية

وهو النسخة الثانية من الكتاب بخط يدي.

وكان الفراغ من هذا الباب، الذي هو خاتمة الكتاب، بكرة يوم الأربعاء الرابع والعشرين من شهر ربيع الأول سنة ست وثلاثين وستمائة، وكتب منشيّه بخطّه محمد بن علي بن محمد بن العربي الطائي الحاتمي، وفقه الله.

هذه النسخة سبعة وثلاثون مجلداً، وفيها زيادات على النسخة الأولى التي وقفتها على ولدي محمد الكبير، الذي أمّه فاطمة بنت يونس بن يوسف أمير الحرمين، وفقه الله وعلى عقبه وعلى المسلمين بعد ذلك شرقاً وغرباً، برّاً وبحراً.

وقبل عدة أشهر من انتقاله إلى جوار ربه أهدى هذه النسخة إلى تلميذه الوفي صدر الدين محمد بن إسحق القنوي، وهذا مبين في الصفحة الأولى من السفر الأول، وفيه بقلم الشيخ الأكبر: "رواية مالك هذه المجلدة محمد بن إسحق القنوي عنه" مما يشير إلى أنها منذ الآن صارت بعهد صدر الدين القنوي عنه، وبالقرب منها يحدد الشيخ صدر الدين موعد ذلك الانتقال بما نصه: "انتقل هذا السفر وسائر الكتاب من منشيّه شيخ الإسلام، أيده الله تعالى، بحكم الإنعام إلى خادمه وريبه نظره محمد بن إسحق غفر الله له ولوالديه، ونفعه بكل علم مقرب إليه بالشيخ نفعه الله، في شهور سنة سبع وثلاثين وستمائة".

واحتفظ تلميذه بالنسخة بعد أن أكمل في حلب مقابلة الأجزاء التي لم يتمكن الشيخ من مقابلتها، وأثبت ذلك في حواشيه. وبدوره؛ أوقفها الشيخ صدر الدين القنوي قبيل انتقاله هو إلى جوار ربه بعد وفاة شيخه بـ 34 عاماً على دار الكتب التي أنشأها في الزاوية المجاورة لقبره، مشيراً في الوقفية إلى أن الغرض من ذلك هو انتفاع المسلمين بها، ولا يجوز خروجها من الدار إلى غيرها من المواضع لا برهن ولا غيره. وعرفت منذئذ بنسخة قونية.

وتشاء الحكمة الإلهية أن يكون هذا المسار لهذه النسخة هو السبب الذي حفظها لنا حتى اليوم، فهي النسخة التي من صورتها أعدنا هذا الكتاب المطبوع بمَنّ الله وتوفيقه.

وصف المخطوطات

نسخة السلجانية:

هذه النسخة من محفوظات مكتبة حكيم أوغلو في السلجانية بتركيا، وتتكون من مجلدين رئيسيين: الأول يحمل رقم 488 ويتضمن 529 صفحة مزدوجة، والثاني يحمل رقم 489 ويتضمن 527 صفحة مزدوجة ويبدأ بالباب 270. تتكون الصفحة من 39 سطراً، والسطر من 21 كلمة.

هذه النسخة منقولة من النسخة الأولى مباشرة ويتضح ذلك من العبارة قبل الأخيرة في نهاية المجلد الثاني وهي:

"قال الشيخ رضي الله عنه: انتهى الباب بحمد الله بانهاء الكتاب على أمكن ما يكون من الإيجاز والاختصار، وهذا هو الأصل بخطي، فإني لا أعمل لتصنيف من تصانيفي مسودة أصلاً. وكان الفراغ من هذا الباب في شهر صفر سنة تسع وعشرين وستمائة، والحمد لله وحده".

أما العبارة الأخيرة فتشير إلى كاتبها وزمان كتابته، وهي: "تمت الفتوحات المكية بحمد الله ومنه وحسن توفيقه نهار الأحد في آخر شهر جمادى الأولى من شهور سنة سبع عشرة وألف على يد العبد الفقير إلى الله تعالى محمود بن خليل النابلسي لطف الله به والمسلمين آمين".

وسيتبين لنا لاحقاً أنّ هذه النسخة هي التي طبع منها الفتوحات المكية لأول مرة عام 1274هـ، كما تم الاستعانة بها عند تنفيذ الطبعة الثانية عام 1329هـ وفقاً للإشارة التي وجدنا باللغة التركية في كلا المجلدين.

نسخة قونية:

تعرضت النسخة في عمرها الطويل -وهو يقترب الآن من ثمانية قرون- إلى تلف بعض صفحاتها لأسباب عدة منها الرطوبة وتسرب المياه إلى بعض أجزائها وكثرة تقلب صفحاتها.. فقد كانت قونية مزاراً خلال العقود الثمانية يتجه إليها النساخون من مختلف بلاد المسلمين لينقلوا نسخاً لهم ولمشاغهم منها.. وكان القائمون على هذه النسخة يعملون قدر جهدهم على إعادة كتابة محتويات الصفحات التالفة من خلال خطاطين يجيدون النسخ بالعربية دون معرفة مضمونها في بعض الحالات وهو ما أحدث تشوهاً لحق بالسفر التاسع على وجه الخصوص، وأشرنا إليه في موضعه، ومن حسن الحظ أنّه فيما عدا السفر التاسع فإنّ الصفحات التالفة في بقية الأسفار قليلة للغاية ويُنّا مواضعها في الكتاب.

وقامت الحكومة التركية منذ زمن بنقل هذه النسخة إلى مكتبة متحف الآثار الإسلامية باستانبول وأعطت مجلداتها الـ 37 الأرقام 1845-1881 ونسخت صفحاتها فوتوغرافياً، وتوزّعت نسخ مصورة منها

إلى بعض المكتبات خارج تركيا، وبذلك تعددت أماكن حفظ هذا العمل الموسوعي الهام.

الكتاب كله - عدا السفر التاسع الذي أعيد نقله وعدد محدود من الصفحات الأخرى - بقلم الشيخ الأكبر، وكثيرة تلك الإشارات التي تثبت هذا، ومنها:

1- في الصفحة الأولى من السفر الأول، وتحت عنوان السفر، نجد عبارة: "رواية مالك هذه الجلبة محمد بن إسحق القونوي عنه" وبجانبها بقلم صدر الدين القونوي ما يلي: "هذا السطر هو بخط شيخنا رضي الله عنه".

2- الساعات المثبتة في مواقعها في الأعوام 633هـ إلى 637هـ كلها جرت في منزله بدمشق وبحضور المذكورين عند هذه الساعات، وتوقيع الشيخ بقلمه في كثير منها يؤكد صحة شهاداتها أمامه، ومنها على سبيل المثال: "كُل هذا السماع الولي في الله تعالى الفقير محيي الدين أبي المعالي عبد العزيز بن عبد القوي بن الحسن بن الجباب - آدم الله سعادته: - علي، وكل بمحمد الله. وكتب منشييه وهو المسَّمع له محمد بن علي بن العربي بخطه في التاسع عشر ربيع الأول سنة ثلاث وثلاثين وستمائة".¹

3- في السفر 23 هناك عبارة، اختلفت صيغتها في نسخة قونية قليلا عما جاء في نسخة السلجانية بسبب تاريخ الكتابة من قبل الشيخ نفسه، وهي: "ولي مذ عبدت الله فيها، من سنة تسعين وخمسمائة، وأنا اليوم في سنة خمس وثلاثين وستمائة" وكانت قد جاءت في نسخة السلجانية بنفس التعبير عدا الجزء الأخير منه الذي كان: "وأنا اليوم في سنة ثمان وعشرين وستمائة".²

4- وفي نهاية الكتاب يذكر: "وكان الفراغ من هذا الباب، الذي هو خاتمة الكتاب، بكرة يوم الأربعاء الرابع والعشرين من شهر ربيع الأول سنة ست وثلاثين وستمائة، وكتب منشييه بخطه محمد بن علي بن محمد بن العربي الطائي الحاتمي، وفقه الله".

5- في كثير من الحالات نجد إشارة إلى نسبة تاريخ هجري إلى يوم معين، ولم يكن سهلا من قبل اكتشاف مطابقة التاريخ لليوم المقصود، وإذا تيسرت في هذا العصر إمكانية التأكد من ذلك، فيصير هذا أحد وسائل التحقق من نسبة صحة الكتاب. وفي هذا الكتاب هناك مواضع كثيرة ذكر فيها التاريخ واليوم وجميعها صحيحة ومنها ما جاء في النقطة السابقة الذي حدد فيها الأربعاء

1 السفر الأول ص 120 ب

2 ق: السفر 23 ص 126، وفي س ج 2 ص 153

بأنه يقابل 636/3/24هـ. وفي السفر الأول ص 47 نجد في السماع الثاني أنه جرى يوم الأربعاء 26 من شوال عام 633هـ، والتطابق واقع بينهما، بل إنه ذكر تقييده أحد الفصول في الليلة الرابعة من شهر ربيع الآخر سنة 627هـ، وذكر مباشرة أنه يقابل ليلة الأربعاء الذي هو الموافى عشرين من فبراير، وهذا التحديد صحيح تماما وفق الحساب الفلكي لدمشق وعامه الميلادي 1230.¹

كل هذه الأدلة - وغيرها كثير - لا تدع مجالا للشك من صحة نسبة الكتاب إلى الشيخ الأكبر وأنه كتب نسخته الثانية بخط يده في السنوات الأربع الممتدة من عام 632هـ إلى 636هـ.

اسم الكتاب:

أشار الشيخ في بداية الكتاب أن الاسم الذي رآه هو: "رسالة الفتوحات المكية في معرفة الأسرار المالكية والملكية"²، ويبدو أنه كان يتصور أن حجم الكتاب سيكون صغيرا بحيث يمكن إطلاق مستوى "رسالة" عليه. ولما توسع الكتاب وجدناه يكتب بـ "الفتح المكي" 9 مرات و "الفتوحات المكية" 28 مرة.

الخط:

كتب الشيخ كتابه بخطه الأندلسي المغربي.. وأهم سماته في المخطوط ما يلي:

1- أكثر حروفه المعجمة كانت تهمل، فلم يكن قد رسخ بعد عند العرب استعمال النقاط للحروف المعجمة. ومع ذلك نجد حرص الشيخ واضحا عند شعوره باللبس الذي يمكن حصوله عند القراءة؛ فيعمد عندئذ إلى كتابة النقاط في حالات عديدة.

2- موضع نقطة حرف الفاء في الأغلب - تحت تعريقة الفاء.

3- حرف القاف: في الأغلب له نقطة واحدة من فوق، وفي حالات أخرى ربما خوف اللبس - كان يكتبه بنقطتين.

4- الحروف المشددة: نوع التشديدات فيها إلى ثلاثة أنواع.. فهناك شدة تدل على الضم، وشدة تدل على الكسر، وشدة تدل على الفتح. الأولى شكلها قريب من رقم الثمانية الهندي وموقعها فوق الحرف، والثانية مثلها وموقعها تحت الحرف، والثالثة شكلها قريب من رقم السبعة الهندي وموقعها فوق الحرف.

5- حرفا الطاء والظاء: نجد فيها إمالة الخط العمودي إلى اليمين.

6- حرفا الصاد والضاد: لا تضاف إليهما نبرة تفصلهما عما بعدهما.

1 السفر 17 ص 58

2 السفر 1 ص 15

7- حرف الكاف: تميل تروبيسته أفقيًا إلى اليسار مع إمالة صغيرة في النهاية جهة اليمين.

8- وفي الإملاء يختلف رسم عدد من الكلمات عما هو عليه اليوم، ومنها على سبيل المثال:

رسم الشيخ	الرسم الحالي	رسم الشيخ	الرسم الحالي
إلاه	إله	ليلا	لئلا
الاهية	إلهية	ماخذ	مأخذ
الرءيا، الرءية	الرؤيا، الرؤية	مارب	مأرب
أن	آن	مسئلة	مسألة
أتوا	أتوا	ملايمة	ملاءمة
تراأى	تراءى	محمى	محمّا
تعلى	تعالى	هاذه	هذه
جا	جاء	هاكذا	هكذا
جزءي	جزئي	هاولا	هؤلاء
سبحنه	سبحانه	يرا	يرى
شيت	شئت	نشأتها	نشأتها
قراة	قراءة	هياتها	هياتها

وصف الكتاب:

الكتاب عبارة عن 37 سفرًا، ومجموع صفحاته 10860 صفحة منها 316 صفحة بيضاء، والصفحات المكتوبة 10544 صفحة. وعند تصوير هذه الصفحات أخذت اللوحات المصورة بواقع لوحة واحدة لكل صفحتين متقابلتين، فصار عدد هذه اللوحات أو الصفحات الجديدة المزدوجة 5430 صفحة منها 158 صفحة بيضاء و 5272 صفحة مكتوبة¹.

وضع مختصّ الوثائق في تركيا أرقامًا لهذه الصفحات في أعلى الجزء الأيسر في الصفحة المزدوجة يعبر

1 أدخلنا الصفحات البيضاء هنا نظرًا لأنها أعطيت أرقامًا في المخطوط من قبل الجهة الحافظة

عن كلا الجزئين أو الصفحتين وفق المخطوط، ولذلك كما نشير إلى بداية الصفحة في جزئها الأيمن بالرقم المخصص لتلك الصفحة وفق ذلك التنظيم، ونشير إلى الجزء الأيسر بنفس الرقم مع إضافة حرف ب. فالصفحة رقم 5 مثلاً نشير إلى جزئها الأيمن (ص 5) وإلى جزئها الأيسر (ص 5ب) وسيحتاج الباحثون إلى هذا عند بحثهم في الفهارس الملحقّة بكل سفر للآيات القرآنية والأحاديث والشعر والمصطلحات والأسماء.. إلخ إذ أننا اعتمدنا أرقام صفحات مخطوط قونية لمن يريد الرجوع إليها.

القاعدة العامة في صفحات المخطوط أنّ الصفحة الواحدة تتكون من 17 سطراً مستقيمة التنسيق، ومتوسط كلمات السطر الواحد 9.7 كلمة، ومتوسط كلمات الصفحة المفردة 165 كلمة.

أهم الخصائص التي لمسناها في الكتاب ما يلي:

- تعبيرات الكتاب مبسّطة رغم دقائق العلوم التي يناقشها، وحرص الشيخ على إزالة أي غموض متوقع عند استطراده في أي موضوع، فنراه يلتفت إلى أي عبارة أو كلمة يخطر له أنّه ربما يقف عندها أيّ من القراء فيعمل على شرحها أو الإتيان بدليلها من الكتاب أو السنة.. ثم يعود بعد ذلك إلى موضوعه الأصلي..
- نأى الشيخ بنفسه بعيداً عن تسفيه الآراء الأخرى المخالفة لآرائه ممّا كان بعدها عنه، وكذا عدم تجريح أصحابها أو سبّهم أو تكفيرهم، بل نجده يحرص على مناقشة الرأي الآخر برويّة وحكمة وهدوء، ويبدل حمده للبحث عن الصواب لدى ذلك الرأي الآخر سواء بمجمله أو بجزئية من جزئياته، وهذه صفة حميدة قلّ من يحملها.
- حفظه القرآن الكريم، واستيعابه للقراءات، واستشهادته من كل القراءات المختلفة.
- حرصه الدائم على دعم أفكاره بالنصوص القرآنية والأحاديث النبوية التي تثبت صحة أقواله. وفي هذا الخصوص يصف الشيخ الأكبر نهجه بقوله: "جميع ما نتكلم فيه في مجالسي وتصانيفي إنما هو من حضرة القرآن وخزائنه؛ أعطيتُ مفتاح الفهم فيه، والإمداد منه".
- عاد إلى الآيات القرآنية 10634 مرة، ومن كل سور القرآن الكريم، وعدد مرات عودته إلى الحديث النبويّ زادت عن 3518 مرة، وتعبيرات الصلاة والسلام على

- احترامه البالغ لأئمة المذاهب الفقهية باعتبارهم من أكابر الأولياء، واستيعابه لاجتهادات المذاهب الفقهية جميعها، وتسليمه لكل اجتهاداتهم بل وتبريرها رغم اختلافاتها، واعتبارها كلها صحيحة وفقا للتوجيه النبوي الشريف المتعلق بالاجتهاد.
- حبه الطافي للآخرين، وابتعاده عن منهج التنفير، واتكأه على منهج التقريب، وتوسيعه مفهوم الولاية لدرجة تجعل كل من يقرأ للشيخ في هذا الموضوع يشعر -وربما يجزم- أنه من أهل هذه الدرجات.. وفي هذا الخصوص يقول الشيخ: "والله؛ إني لأجد من الحب ما لو وُضِعَ في ظُتي - على السماء لاقطرت، وعلى النجوم لانكدت، وعلى الجبال لسُيرت".
- إلمامه الواسع بالأدب العربي وسير الأدباء، وبلغت استشهاده 339 مرة (647 بيتا) لأدباء من مختلف العصور إلى زمنه.
- نصوصه الشعرية في الكتاب 1500 نسا (7219 بيتا)
- ممارسته للنقد الأدبي الراقي حين يجد ضرورة لذلك.
- للشيخ مراجعاته النحوية وترجيحه -بالأدلة- قواعد لم يقل بها النحويون.

وفي الأخير.. نشير إلى أن الشيخ كان قد ذكر أن السفين 34، 35 يمثلان خلاصة أبواب الكتاب كلها، وخَصَّ كل باب منها بعنوان رمزي وعبارات مركزة لا تزيد عن أسطر قليلة.. وكان يشير في بداية الأمر إلى صلة الخلاصة بالباب المعني، ثم توقّف عن ذلك بعد أن اضطرت الصفحات التي بيده على ما يبدو.. ولقد حاولنا من جانبنا القيام بهذا الأمر ونجحنا في تحديد الصلة لقراءة أربعمائة باب ولم يتسنّ لنا إكمال ذلك لانشغالنا بتجهيز تحقيق مادة الكتاب.. ونأمل أن نستكمل ونرفقه ضمن طبعة قادمة بإذن الله.

* * *

1 ولأنك لم ندخل لفظ الجلالة وكذا اسم النبي محمد عليه الصلاة والسلام ضمن فهارس الأسماء نظرا لأنها مذكوران بالاسم أو الإشارة في جل صفحات الكتاب.

المرحلة الأولى:

ظهرت أول طبعة للكتاب عام (1274هـ=1858م) في مصر في عهد الخديوي محمد سعيد باشا¹. وذيلها أحد أشهر المحققين في مصر في ذلك الوقت، وهو الأستاذ محمد قطة العدوي "بنذة مختصرة تتضمن ترجمة صاحبه وذكر شيء من مآثره ومناقبه.. ملخصا ذلك من كتاب نفح الطيب"². وهذه الطبعة عرفت بطبعة بولاق، وكانت معتمدة على نسخة السليمانية وهي منقولة من المخطوطة الأولى التي كتبها الشيخ في الأعوام (599-629هـ)، وتبين ذلك من خلال الكتابة التي ذيلت بها هذه النسخة.³

لاحظ المحققون الذين حصلوا على الطبعة الأولى وجود أخطاء كثيرة فيها ناهيك عن أنها لم تقابل بالنسخة الثانية المخطوطة بقلم الشيخ الأكبر وهي نسخة قونية المعدلة والمصححة.. ولذلك فقد عهد الأمير عبد القادر الجزائري⁴ -والذي كان قد استقر به المقام في دمشق- إلى اثنين من العلماء، وهما: الطيب بن الشيخ محمد المبارك الجزائري الدلسي المالكي (ت 1313هـ)، والشيخ محمد بن مصطفى الطنطاوي، بالتوجه إلى قونية على نفقته الخاصة في عام 1287هـ، لمقابلة النسخة المطبوعة مع نسخها المكتوبة بخط مؤلفها الشيخ الأكبر، وعادا إلى دمشق بعد أن قابلا هذه النسخة مع نسخة قونية مرتين وسجلا عليها نتيجة هذه المقابلة.. وأشار شاهد الواقعة، عبد الرزاق البيطار، في كتابه "حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر"، إلى أنه: "وبعد مجيئها قرأناها جميعا على الأمير المرقوم (يقصد الأمير عبد القادر) مع التزامنا لإصلاح نسخنا على النسخة المقابلة على خط المؤلف"⁵.

وفي عام (1329هـ=1910م) قامت دار الكتب العربية الكبرى بمصر بطباعته، على نفقة الحاج فدا محمد الكشميري وشركاه بمكة، وفيها إشارة إلى أنها طبعت "على النسخة المقابلة على نسخة المؤلف

1 محمد سعيد باشا: حكم مصر بين (1270-1279هـ/1854-1863م)

2 أنظر تذييل الكتاب، الجزء الرابع، ونفح الطيب كتاب ألفه أحمد بن المقرئ التلمساني (986-1041هـ)

3 جاء فيها تذيلا خلاصته أن الخديوي عباس باشا الأول (حكم مصر في الفترة 1264-1270هـ/1848-1854م) كان قد أمر بطبع هذا الكتاب الشريف بنية الخير وطلب نسخ من المخطوطات لهذا الغرض وكانت هذه النسخة إحداها، وأرسلت إلى مصر، وأثناء هذا العمل توفي الخديوي عباس وخلفه محمد سعيد باشا الذي استكمل الطباعة وأعاد هذه النسخة مع أربعة مجلدات مطبوعة.

4 عبد القادر الجزائري (1222-1300هـ=1807-1883م) عبد القادر بن محيي الدين بن مصطفى الحسني الجزائري: أمير، مجاهد، من العلماء الشعراء البسلاء. ولد في القبطنة (من قرى إيالة وهران بالجزائر) وتعلم في وهران. وجم مع أبيه سنة 1241هـ، فزار المدينة ودمشق وبغداد. ولما دخل الفرنسيون بلاد الجزائر (سنة 1246هـ-1843م) بايعه الجزائريون وولوه القيام بأمر الجهاد، فنهض بهم، وقايل الفرنسيين خمسة عشر عاما، ضرب في أثناءها تقودا سبها "الحمدية" وأنشأ معامل للأسلحة والأدوات الحربية وملابس الجنود. وكان في معاركه يتقدم جيشه ببسالة عجيبة. وأخبره مع الفرنسيين في احتلالهم الجزائر، كثيرة، لا مجال هنا لاستقصائها. ولما هادها سلطان المغرب الأقصى عبد الرحمن بن هشام، ضعف أمر عبد القادر، فاشترط شروطا للاستسلام رضي بها الفرنسيون، واستسلم سنة 1263هـ (1874م) فنفي إلى طولون، ومنها إلى أنبواز حيث أقام نفيا وأربع سنين. وزاره نابليون الثالث فسرجه، مشترطا أن لا يعود إلى الجزائر. ورتب له مبلغا من المال يأخذه كل عام. فزار باريس والأستانة، واستقر في دمشق سنة 1271هـ، وتوفي فيها. من آثاره العلمية: ذكرى العاقل، ودوان شعر، والمواقف -ثلاثة أجزاء في التصوف. [الأعلام للزركلي 45/4]

5 أنظر حلية البشر ص 335 / 1

الموجودة بمدينة قونية، وقام بهذه المهمة جماعة من العلماء بأمر المغفور له الأمير عبد القادر الجزائري، رحم الله الجميع وأثابهم المكان الرفيع".¹

والواقع أنّ مصححي هذه الطبعة قد استعاروا نسخة مكتبة السليمانية مجددا -وصورتها بين أيدينا- وفيها تذييل في مجلدي هذه النسخة مكتوبا باللغة التركية يشير إلى ذلك وترجمته: "هذا الكتاب من ضمن تصحيح الكتاب الشريف الفتوحات المكية الذي طبع في مصر. جُلب إلى مصر مرة أخرى في عهد والي مصر السابق المتوفى، عباس باشا²، وعاد إلى مكتبته".

وتقلّصت الأخطاء في هذه النسخة إلى حدّ كبير.. وطُبعت في 4 مجلدات كبيرة وبقيت المرجع الرئيسي خلال القرن العشرين. ولقد أجرينا اختبارا بالعينة شمل 14% من الكتاب فوجدنا نسبة الاختلاف فيها عن نسخة قونية يعادل مرة واحدة في كل 75 كلمة. ونظرا لأنّ المتن الأصلي للكتاب يتضمن (1735000) كلمة، فهذا يعني وجود ما لا يقل عن 23000 اختلاف. وكثير من هذه الاختلافات يمكن التعامل معها، إلا أنها مع ذلك- تضمّنت أخطاء جسيمة، وفيما يلي عيّنة منها:

السفر/صفحة	كتابة الشيخ الأكبر	طبعة القاهرة
16/11	إِنْ قُلْتُ إِنِّي لَسْتُ غَيْرًا لَهُ ... وَهُوَ أَنَا؛ فَإِنَّهُ يَجْهَلُ	إِنْ قُلْتُ إِنِّي لَسْتُ غَيْرَ إِلَهٍ ³ ... وَهُوَ أَنَا؛ فَإِنَّهُ يَجْهَلُ
85/7	وقد أَعْظَمَ في ذلك رسولُ الله ﷺ وأَظْهَرَ الكراهةَ لمن فعل ذلك ⁴	وقد غلطَ في ذلك رسولُ الله ﷺ وأَظْهَرَ الكراهةَ لمن فعل ذلك
96/7ب	فلهذا يُنْفَى العلم عن المنجّم، وكلّ ما هو مثله، من خطّ الرمل، وغيره.	فلهذا يُنْفَى العلم عن المنجّم، وكلّ ما هو مثله، من خطّ الرسل، وغيره.

1 هذه العبارة ثابتة في الصفحة الأولى في كل من المجلدات الأربعة المطبوعة، والترجم في نهايتها يدلّ على أنّ هذه الطبعة تمت بعد انتقال الأمير عبد القادر وصاحبيه إلى رحمة الله.

2 حكم الحديوي عباس باشا مصر بين عامي (1309-1333هـ / 1892-1914م)

3 تكرر ورود هذا الخطأ 4 مرات في غير هذا الموضع، انظر س 41/16 و 25/19 و 90/25 و 26/28

4 انظر الصورة رقم 1 صفحة 51

2/29	إِنَّ خَوْفَ الْكِتَابِ شَرٌّ قَوِي ... إِذْ لَهُ الْحُكْمُ فِي الْوُجُودِ وَفِينَا ¹	إِنَّ خَوْفَ الْكِتَابِ شَرٌّ ذَنُوبِي ... إِذْ لَهُ الْحُكْمُ فِي الْوُجُودِ وَفِينَا
22/23	فَمَا كُلُّ عَيْنٍ فِي الْوُجُودِ مُغَايِرٌ ... أَلَا كُلُّ كَوْنٍ مَا سِوَى اللَّهِ إِنْسَانٌ	فَمَا كُلُّ عَيْنٍ فِي الْوُجُودِ مُغَايِرٌ ... وَلَا كُلُّ كَوْنٍ مَا سِوَى اللَّهِ إِنْسَانٌ
28/23	ولقد رأيت لبعض أهل الفكر في كتاب سَمَاءِ "المدينة الفاضلة" ²	ولقد رأيت لبعض أهل الكفر في كتاب سَمَاءِ المدينة الفاضلة
124/14	إِنَّ الْوَلَايَةَ عِنْدَ الْعَارِفِينَ بِهَا ... نَعْتُ اشْتِرَاكِ وَلَكِنْ فِيهِ أَشْرَاكُ ³	إِنَّ الْوَلَايَةَ عِنْدَ الْعَارِفِينَ بِهَا ... نَعْتُ اشْتِرَاكِ وَلَكِنْ فِيهِ إِشْرَاكٌ
26/35	فاعمل كما يجب، إذا دعاك فأجب، وإذا سقاك فطِبْ. فَإِنَّهُ مَا يَدْعُوكَ إِلَّا لِيَسْقِيكَ، وَلَا يَفْنِيكَ إِلَّا لِيَقْبِيكَ	فاعمل كما يجب إذا دعاك فأجب وإذا سقاك فطِبْ فَإِنَّهُ مَا يَدْعُوكَ إِلَّا لِيَشْقِيكَ وَلَا يَفْنِيكَ إِلَّا لِيَقْبِيكَ

المرحلة الثانية:

وفي عام 1954م تمّ تكليف الدكتور عثمان يحيى من قبل جامعة السوربون ومنظمة اليونسكو والمجلس الأعلى للثقافة في مصر والهيئة المصرية العامة للكتاب بتحقيق الكتاب بعد أن لاحظ المعنيون أنّ نسخة القاهرة ينقصها الكثير من متطلبات التحقيق العلمي الحديث إضافة إلى شمولها أخطاء كثيرة..

اعتمد د/ عثمان يحيى على 3 نسخ أساسية في تحقيقه وهي:

1- صورة نسخة مخطوط قونية وهي النسخة الثانية المكتوبة بخط الشيخ.

2- صورة مخطوطة منقولة من النسخة الأولى وجدها في مكتبة بيازيد بتركيا.

3- نسخة القاهرة المطبوعة عام 1329هـ.

استغرق د/ عثمان يحيى حوالي 18 عاما في الأعمال التمهيدية لتظهر عام 1972م نتيجة عمله للسفر

1 انظر الصورة رقم 2 صفحة 52

2 عبارة أشار فيها إلى كتاب المدينة الفاضلة للفيلسوف المسلم أبي نصر الفارابي (ت 339هـ)، انظر الصورة رقم 3 صفحة 52

3 انظر الصورة رقم 4 صفحة 52

الأول من الكتاب. وتوالى ظهور الأسفار التالية في العقود اللاحقين وكان آخرها السفر 14 عام 1992م. وتوقف العمل بعدئذ لانتقال صاحبه في تسعينيات القرن العشرين إلى رحاب ربه وكان المتبقي أمامه 23 سفرا.

اتضح أن د/ عثمان يحى قد بذل جهدا مضنيا في تحقيق الأسفار الأربعة عشر الأولى من الفتوحات المكية وتمييز بضبط المادة وفق النهج الحديث المعتمد على ضوابط علامات الترقيم لغرض تسهيل قراءة واستيعاب النصوص.. إضافة إلى وضعه فهرس عديدة لتسهيل مهمة الباحثين في العثور على متطلبات أبحاثهم¹.

ولأن كل عمل وخاصة بحجم هذا العمل معرض لحدوث شوائب وأخطاء، فقد سجل الباحثون عليه عددا من الملاحظات لعل أهمها ما يلي:

1- استغرق جلّ عمل التحقيق في إثبات رسم الكلمات والحروف لخطوطي قونية وبيازيد مما أهدر وقتا كبيرا وهامًا في ذلك.. وكان يمكنه وضع جدول لكيفية كتابة الكلمات مرة واحدة بدلا من تكرار ذلك مع كل كلمة.. مثل الإشارة لرسم كلمة (ملائكة، ملائكة، ملئكة، ملئكة) في كل موضع كتبت فيه بهذا الرسم أو ذاك.. ومع هذا التدقيق الزائد الذي سار عليه فإنه لم يسلم من الوقوع في أخطاء إثبات الرسم؛ فكثيرا ما ينسب رسما معينا للنسخة الأولى مثلا في حين يكون هذا الرسم للنسخة الثانية..

2- لقد ارتاب عدد من دارسي الشيخ الأكبر بعمل الدكتور عثمان يحى ولم يطمئنوا إليه لملاحظتهم حرصه - في بداية عمله في التحقيق - على اصطناع علاقة خاصة بين مشرب الشيخ الأكبر وثقافة المدرسة الإسماعيلية، إلى حدّ اعتباره يبدو وكأنه تلميذ لشيخوخ هذه المدرسة.²

3- كما أنه لم يحالفه الحظ في استخدامه بعض علامات الترقيم في مواقع تصادم الفطرة الدينية الإيمانية، مثل إكثاره من وضع علامة التعجب بعد صيغ التفضيم للمولى عز وجلّ، أو بعد صيغ

1 الواجب يستلزم منا ذكر الاستفادة من عدد من ملاحظاته

2 انظر قوله في مقدمته للسفر الثاني ص 43: "وموقف الشيخ هنا، كما هو شأنه في كثير من المواضع والمبادئ، ينبغي أن يدرس ويفهم في ضوء النظريات والتعاليم الشيعية وخاصة الإسماعيلية، لوحدة الاتجاه الأصلي التي انبثقت عنه هذه الألوان المعيّنة في التفكير الإسلامي، هذا الاتجاه، في نظرنا، هو ما يمكن تسميته: بالتيار الفكري الديني الباطني في الإسلام، الذي بدأ بكبار مفكري الإسماعيلية، ثم تلاه كبار عرفاء الصوفية، ثم كبار مفكري الإمامية وعرفائهم. وهذا الاتجاه العام، المحدد، المتعدد، يتميز تمامًا عما يمكن تسميته: بالتيار الفكري الديني الظاهري في الإسلام، الذي كان خير ممثل له المعتزلة أولا ثم الأشاعرة ثانيا. وهما معا (أي الاتجاه الديني الظاهري والاتجاه الديني الباطني) يتميزان عما يمكن تسميته: بالتيار الفلسفي في الإسلام، بشتى مظاهره: الإفلاطونية الحديثة (مع الفارابي وابن سينا وأتباعها) والأرسطية (ابن رشد وأتباعه) والإشراقية (السهورودي ومدرسته)"

الصلاة والتسليم على النبي محمد عليه الصلاة والسلام..

4- كما لاحظنا سقوط عبارات كاملة وكلمات كثيرة من النسخة المحققة، وورود كلمات مضافة من غير الإشارة إلى ذلك.. إضافة إلى كثرة وقوعه في أخطاء إثبات نسبة نص معين إلى نسخة معينة في حين يكون أصله للنسخة الأخرى..

3- المرحلة الثالثة:

وبعد ظهور الإنترنت والنشر الإلكتروني استبشرنا خيرا بظهور طبعة للفتوحات المكية عبر هذا النظام.. ولكن تبين أنه بمجرد الإطلاع على أي صفحة منها يصدم القارئ للأخطاء التي لا يخلو منها سطر، وللعبارات المزورة والمنحولة التي تمتلئ بها هذه الطبعة، وللتكرار غير المنطقي لمئات الصفحات وآلاف الأسطر، ولسقوط أبواب وصفحات كثيرة.. والواقع إنها مأساة أن يطلع القارئ على تلك الإساءات الواردة في هذا الإصدار..

وواضح هنا أن مناوئي التصوف والشيخ الأكبر لجأوا إلى هذه الحيلة كونها أسهل وسيلة لتشويه الشيخ الأكبر والتصوف بدلا من مواجهة الحجة بالحجة.. ورأوا أنه يكفي تحويل القارئ المهتم إلى هذا الإصدار ليقتنع من تلقاء نفسه بخطأ الشيخ ونهج التصوف بشكل عام.. والمثير للأسف هنا هو قيام بعض مواقع التصوف الإلكتروني بالتقاط هذه النسخة المزورة ووضعها ضمن الإصدارات الصوفية التي يمكن للمتابعين تنزيلها من لديها.. ولا تخفى خطورة هذا الأمر بسبب غطاء الثقة الذي تمنحه هذه المواقع للإصدارات التي تمر عبرها.

واللافت للنظر أن الجهة التي ظهرت هذه النسخة لأول مرة في أحد مواقعها الإلكترونية تلغي للتيار المناوئ للتصوف، وكانت مراجعها الدينية منذ قرون مضت قد اتهمت الشيخ بتهم باطله وأقوال مزورة.. قد كررت هذه الجهة - تلك الأقوال في هذا الإصدار بعد تغييرها للنص الأصلي الذي قاله الشيخ رغم أنها نقلته - كما هو مفترض - من نسخة القاهرة المطبوعة منذ أكثر من مائة عام!! ولو حاول أحد البحث عن عذر لأولئك المراجع مثل تصوّر احتمال وقوع نسخة مزورة بأيديهم جراء النقل الخطأ والتصنيف ورداءة خط الناقل وخلافه.. وهي التي دفعتهم إلى تلك المواقف المعادية للشيخ الأكبر.. فلا نعلم المبرر لهؤلاء النقلة الجدد بتغيير نسخة مطبوعة لا يحتمل خطؤها التصحيح والرداءة!! أو تجاهلها والإصرار على نشر مطبوعة لا يعلم مصدرها، وحشوها بعدد لا يحصى من الأكاذيب والافتراءات الباطلة..

وفي ما يلي عيّنة من حالات التزوير الخطرة التي أضافتها هذه النسخة إلى الأخطاء الواردة في

السفر/صفحة	كتابة الشيخ الأكبر	النسخة الإلكترونية
64-59/1	عقيدة الشيخ الأكبر	حُذِفَت من النسخة
20/20	حتى ينتهي فيها إلى الله سبحانه-، فهو السبب الأول لا عن سبب كان به	حتى ينتهي فيها إلى الله سبحانه-، فهو السبب الأول <u>عن سبب كان به</u>
70/26 ب	فاعلم أنّ هذا صراط التنزيه؛ فلا ينال ذوقاً إلا من نزه نفسه أن يكون رباً أو سيّداً من سيّداً من وجه ما أو من كلّ وجه.	فاعلم أنّ هذا صراط التنزيه فلا يناله ذوقاً من نزه نفسه أن يكون رباً أو سيّداً من وجه ما أو من كلّ وجه.
3/26	فما انفصل عتاً إلا بروبيته، وما انفصلنا عنه إلا عنه إلا بعبوديتنا	فما انفصل عتاً بروبيته وما انفصلنا عنه إلا بعبوديتنا
36/19 ب	وأما الكمال الذاتي، وهو غير كمال الرجولية، فهو أن لا تتخلل عبوديته في نفسه ربانية	وأما الكمال الذاتي وهو غير كمال الرجولية، فهو أن يتخلل عبوديته في نفسه ربانية
42/19	فكلّ من تذلل وافترق إلى غير الله تعالى- واعتمد عليه، وسكن في كلّ أمره إليه؛ فهو عابد وثن.	فكلّ من تذلل وافترق إلى الله تعالى واعتمد عليه وسكن في كلّ أمره إليه فهو عابد وثن.
32/25 ب	وهذه الأمة المحمّدية، لما كان نبياً محمد ﷺ آخر الأنبياء، وكانت أمته خير الأمم، صحّ للوارث منهم أن يرثه ويرث جميع	وهذه الأمة المحمّدية لما كان نبياً محمد ﷺ آخر الأنبياء، وكانت أمته خير الأمم، صحّ للوارث منهم أن يرثه ويرث جميع

1 ستجنب هنا ذكر عبارات لا أخلاقية موجّهة ضد رسول الله ﷺ نربأ بأنفسنا عن ذكرها، نسبت للشيخ كذبا وزورا.

الأنبياء عليهم السلام-	السلام-	
119/26	إنّه سبحانه- لو رحم العالم كلّ كان، ولو عذّب العالم كلّ كان، ولو رحم بعضه وعذّب بعضه لكان ولو عذبه إلى أجل مسمى لكان مسمى لكان	
4/36 ب	وصيّة: حسن الظنّ بربك على كلّ حال، ولا تسيء الظنّ به. وصيّة: حسن الظنّ بربك على كلّ حال ولا تنسى الظنّ به.	
56/20 ب	والعالم من المخلوقين، لا بدّ أن يكون علمه متناهما، في كلّ حال أو زمان، وأن يكون قابلاً في كلّ نفس لعلم ليس عنده محدث متعلّق بالله أو بمخلوق يدلّ على ذلك العلم	والعالم من المخلوقين لا بدّ أن يكون علمه متناهما، في كلّ حال أو زمان، وأن يكون قابلاً في كلّ نفس لعلم ليس عنده محدث متعلّق بالله أو بمخلوق يدلّ على ذلك العلم
87/16	فلا يزال العالم مذ خلقه الله إلى غير نهاية في الآخرة والوجود في أحوال تتوالى عليه، الله خالقها دائماً بتوجّهات إرادية	فما يزال العالم مذ خلقه الله إلى غير نهاية في الآخرة والوجود في أحوال تتوالى عليه، الله خلقها دائماً بتوجّهات إدارية
150/16	فوجه الحقّ باق، وهو ذو الجلال والإكرام، والآلاء الجسام	فوجه الحقّ باق، وهو ذو الجلال والإكرام، والآلام الجسام
75/23 ب	وقوله: «وعلى ربهم يتوكّلون» أي يتخذونه وكلاء، فيتكلّون عليه اتكال الموكّل على الوكيل.	وقوله: «وعلى ربهم يتوكّلون» أي يتخذونه وكلاء، فلا يتكلّون عليه اتكال الموكّل على الوكيل.
92/23	فأساء الأسباب من أسأته تعالى- حتى لا يفتقر إلا إليه	فأساء الأسباب من أسأته تعالى- حتى لا يفتقر إليه

143/23ب	فطلسمه الفكر، وسلطه الله عليه أن يفكر به ليعلم أنه لا يعلم أمر من الأمور إلا بالله	فطلسمه الفكر، وسلطه الله عليه أن يفكر به ليعلم أنه لا يعلم أمر من الأمور بالله
35/25ب	وإنما علقت نفسي مع الله أن يستعملني فيما يرضيه ولا يستعملني فيما يباعدي عنه. ¹	وإنما علقت نفسي مع الله أن يستعملني فيما يباعدي عنه
102/25ب	واعلم أن الحق تعالى لا يخلق شيئاً لكن بشيء، لكن يخلق شيئاً عند شيء	واعلم أن الحق تعالى لا يخلق شيئاً لكن يخلق شيئاً عند شيء
45/26	وقد ذم الله تعالى - تعليماً لنا في إقامة العدل في الأشياء..	وقد ذم الله تعالى - تعليماً لنا في إقامة العدل في الأشياء..
73/26ب	وهذا هو الصراط الجامع لكل نبي ورسول، وهو إقامة الدين، وأن لا يتفرق فيه	وهذا هو الصراط الجامع لكل نبي ورسول، وهو إقامة الدين، وأن يتفرق فيه
87/26ب	لنعلم - إذا ظهرت أعياننا، وبلغتنا سفرأؤه هذا الأمر - شمول الرحمة وعمومها، ومآل الناس والخلق كله إليها؛ فإن الرحمن لا يظهر عنه إلا المرحوم، فافهم	لنعلم - إذا ظهرت أعياننا، وبلغتنا سفرأؤه هذا الأمر - شمول الرحمة وعمومها، ومآل الناس والخلق كله إليها؛ فإن الرحمن لا يظهر عنه إلا المرحوم، فافهم
96/26	وعلم، عند ذلك، هذا العقل، أن الحق ما أوجد العالم إلا في العماء، ورأى أن العلماء نفس الرحمن	وعلم، عند ذلك، هذا العقل أن الحق ما أوجد العالم إلا في العماء، ورأى أن العلماء نفس الرحمن
138/26	فلا يزال المنزه غير قابض على شيء، ولا	فلا يزال المنزه غير قابض على شيء، ولا

محْصَلْ لأمر؛ فهم أهل البث؛ لأنَّ همَّهم متفرِّق والوهم منهم بعيد	محْصَلْ لأمر؛ فهم أهل البيت؛ لأنَّ منهم متفرِّق والوهم منهم بعيد
48/27ب	فعرفوا أنَّ وراء النفس الناطقة هو العامل؛ وهو مسمَّى "الله" والنفس في هذا العمل كالآلة المحسوسة سواء عند أهل الله وعند أهل النظر العقلي. ومتى لم يدرك هذا الإدراك؛ فلا يتَّصف عندنا بأنَّه أخلص في عمله جملة واحدة
95/28ب	وأشقى من إبليس فلا يكون
101/28	فلا يرى العارف شيئاً إلا فيه؛ فهو ظَرْفٌ إحاطة لكلِّ شيء. وكيف لا يكون، وقد تبَّه على ذلك باسمه "الدهر"؛ فدخل فيه كلُّ ما سِوى الله؟ فمن رأى شيئاً فما رآه إلا فيه.
110/31ب	ولهذا الذي أشرنا إليه؛ ادَّعى مَنْ ادَّعى من البشر والجنِّ الألوهة، وقُبِلَ منهم، وعُبدوا من دون الله
49/33ب	وما في العالم لفظٌ لا يدلُّ على ثناء أَلْبَتَّة، أعني ثناء جميلاً
131/34	ما قال بالعلل إلا القائل بأنَّ العالم لم يزل
71/27ب	الشهوة لا تكون إلا في النفوس الطبيعيَّة

ولنا أن نقف هنا ونسأله:

وإذا كان هؤلاء قد انتزعوا عقيدة الشيخ من الكتاب ولم ينشروها ضمن هذا الإصدار.. أليس هذا التصرف دليلاً واضحاً على قراءتهم لها وخوفهم من محاسبة الناس قبل محاسبة الله لهم على اجترار مثل هذه المويقات!! وأين سيذهبون من قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ؟﴾!!

أوليس في هذا التصرف جرأة على الله ﷻ الذي حثَّ على تدبر آيات كتابه بقوله: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾، وجرأة على رسوله المصطفى ﷺ القائل: «إن من العلم كهيئة المكنون لا يعرفه إلا أهل العلم بالله، فإذا ذكروه لم ينكره إلا أهل الغرة بالله».

وما عذر هؤلاء أمام جمهور علماء الأمة من المفسرين والحديثين والفقهاء.. المنتمين إلى جميع المذاهب الإسلامية، سواء أولئك الذين عاش الشيخ الأكبر معهم وعاشروهم في الأندلس والمغرب العربي ومصر

وما عذر هؤلاء وهم يحرفون كلام الشيخ ويستبدلونه بأقوال باطلة من لديهم ويرمون بها الشيخ الجليل، ويتهمونهم لذلك بأبشع التهم لهذه الأقوال؟ أوليست هذه الأقوال الكاذبة والافتراءات صادرة عنهم، وبالتالي هم أصحابها وليس الشيخ الأكبر؟! وإذا كان صاحبها يستحق تلك الاتهامات والأحكام التي أصدرها في حقّه؟! كيف سيكون أمرهم إذن حين تعود اتّهاماتهم وأحكامهم عليهم!!؟

وأخيرا ما عذر هؤلاء وهم يرتكبون أكبر الكبائر دون أن يستشعروا مراقبة الله لهم فيها، أو نهى الرسول ﷺ عن أذى المؤمن ناهيك عن تكفيره.. أين سيذهبون من حديث رسول الله ﷺ الذي أخرجه البخاري ومسلم وأحمد وغيرهم إذ قال: «أَلَا أُنبِّئُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكِبَائِرِ ثَلَاثًا- قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ، وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ -وَجَلَسَ وَكَانَ مُكَبِّئًا- فَقَالَ: أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ. قَالَ: فَمَا زَالَ يَكْرُرُهَا حَتَّى قُلْنَا: لَيْتَهُ سَكَتَ»!!

وسؤال أخير يبدو مشروعا هنا.. هل اقتصر هذا التحريف والتزوير على مؤلفات الشيخ الأكبر وحده، أم أنه طال غيره من المؤلفين.. وإلى أي مدى وصل حجم هذا العمل الشائن.. وما هو دور المثقفين العرب والمسلمين اليوم في كشف هذه الجرائم المنكرة، ومراجعة وتصحيح هذا التراث الرائد..

إنا لله وإنا إليه راجعون.

نماذج من خط الشيخ الأكبر تبين حقيقة ما كتبه

صورة 1

الزائد وراءه الاصول الاولى والفرع الامام في الصلاة
او عن سماع الامامة التي من صلاة رضى النجاشي ورواه
في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم واكثر الخرافة
لم يقر ذلك وقال لصلواتهما وصلاة الصبح تمامها

٢١ من عشر اهل الجبر
ان خوف الكتاب شره نوح
اذله الحكم في الوجود و ثنا
ورانا في التائب جبرنا
ورانا في حقنا بيقيننا

الله من الله ليس هو من الله
الله هذا الله ان يكون على احد ما عجم الكلال الاله
والفترات لبعض اهل العشر في كتاب سماء العربنة

ان الولاية عند العارفين بها
نعت اشهرات ولا تنه اشرا كذا
جمالة نصبت للعارفين بها
صبرا العتق رستد الشرع بشا
والعبر ليس له في حكمها قنم
ولم يفتني بشي منه اشرا كذا

عنيته واسمه وكل سبب ذلك انما عقلت نفسي فله الى
حائب الخزان يخلص على من الاكران ولا ما دته من المراتش
وانما عقلت نفسي مع الله ان يستغني فيما يرضيه ولا يستغني
سما بها عرت عنه وان لم يرضى سماع لا يكون لستيع اعلى منه
ولما اشرفني فيه جميع من في العالم لم تثار لذك فانت محبو
محض الالهي الشفوف على عبادته بل جعل الله في نفسي من

بناء على ما سبق، يتضح أن التحديات التي كانت أمامنا كبيرة وكثيرة.. وأهمها ما يلي:

1- أن الكتاب هو في حقيقته موسوعة متكاملة لعلم دقيق وعميق؛ كون مساحة الجزء المكون فيه واسعة، وكثير من معارفه ودقائقه لا تُنال إلا بالكشف، وعمل التحقيق يتطلب الشروع في محام عدة؛ مثل الترجيح، وتحديد مسعى اللفظ في حال التصحيف الذي كثيرا ما يرد في المخطوطات، ومنها قراءة المخطوط من المخطوطات.. ومعلوم أن هذه المخطوط تختلف باختلاف البلاد والعصر الذي كتبت فيه، واستيعاب الموضوع حتى يسهل تنسيق الكتابة من خلال (تحديد الفقرات وفقا لبدائياتها ونهاياتها، والنقاط والفواصل وعبارات الاعتراض.. إلخ) ومعلوم أن أي خلل يحدث في ذلك يؤدي في كثير من الحالات إلى اضطراب المعنى الذي أراده صاحبه.

هذه وغيرها من لوازم التحقيق تستدعي إدراكا يتناسب مع موضوعات الكتاب. فإذا أضفنا إليه أن مؤلفه هو الشيخ الأكبر بفتوحاته وإلهاماته وقدراته التي منحه إياها المولى ^{عز وجل} ولم يجاريه فيها أحد من ذوي الشأن.. فإن التصدي لعمل كهذا يصير مخاطرة من الوزن الثقيل.

2- حجم هذا الكتاب الموسوعة كبير للغاية.. فأسفاره 37 سفرا، وأبوابه 560 بابا، وصفحاته بخط الشيخ الأكبر 10544 صفحة، وكلماته تزيد عن 1735000 كلمة. وبالتالي فإنه يتطلب وقتا وتفرغا وإمكانيات وجهدا يزيد عن طاقة فرد واحد.. إلخ

3- صعوبة الحصول على مخطوطات الكتاب، وفي علمنا أن النسخة الأصلية المكتوبة بقلم الشيخ نفسه محفوظة في تركيا، ومن ثم يصير العمل عبثا إن لم يستند عليها، والحصول على صورة منها يتطلب إذنًا خاصًا من رئاسة الجمهورية التركية كما بلغنا فيما بعد.. وليس هذا الأمر باليسير. (وكما قد طرقت أبواب اليونسكو وأنقرة والقاهرة ودمشق وطوكيو والإمارات.. بل وأبواب محتمين ممن توجد صورة هذه النسخة لديهم.. إلا أن هذه الجهود ذهبت كلها أدراج الرياح!!)

4- التجارب السابقة التي ذكرناها رغم توفر كل الإمكانيات الداعمة لها، والوقت اللازم، والتفرغ لم تكتمل ولم تسلم من الوقوع في آلاف الأخطاء التي لا تليق بموسوعة عظيمة كهذه.

* * *

ولكن.. لا مفر من قدر.. وإذا أراد الله أمرا يسر أسبابه، وأول التيسير لنا كان توفر النية والعزم

بضرورة معالجة تصحيح هذا الفساد الواقع، وإزالة العبث والتشويه اللامستول، وإبراز هذا الكتاب بجلته التي ألبسه أيها صاحبه كما هي، من غير زيادة أو نقصان، ورافق هذه التهيئة إحساس قوي بإمكانية إنجازه، وساعد على ذلك إشارات وإشارات قبل الشروع في العمل بمدة -وتعززت أثنائه بعد ذلك- رأيها تدفعنا دفعا في هذا العمل.. في وقت لم يكن بأيدينا من أدواته سوى نسخة القاهرة المطبوعة.. وحينئذ فتحت الأبواب المغلقة..

فأبدى أخوان هما المهندس محمود سلطان المنصوب والأستاذ أحمد سعيد ناصر استعدادهما للعمل بتفرغ شبه كامل قرابة ثلاثة أعوام شاركان في عملية المراجعة والتدقيق والفهرسة، وتكرم الشيخ الدكتور/ محمد عبد الرب النظاري بتوفير صورة من نسخة مخطوطة قونية، حصل عليها من مركز جمعة الماجد للمخطوطات في دبي، وكذا الأخ الدكتور/ محمد أبو بكر المفلحي، وزير الثقافة، قام بالتراسل مع وزارة الثقافة التركية وتأمين صورة من نسخة السلجانية.. وتوفر الدعم التقني من قبل العزيزين الدكتور المهندس/ سامي عبد العزيز المنصوب، والمهندس/ عمر عبد العزيز المنصوب. بعد تدبير أجهزة الكمبيوتر المطلوبة ولم يبق أمامنا بعدئذ سوى الإبحار في مركب الشيخ الأكبر قدس الله سره، مستخدمين العون والتوفيق من الحق تعالى جلت قدرته.

وفي المرحلة الأولى -التي ابتدأت في شهر رجب من عام 1428هـ وانتهت من غير ترتيب مسبق ليلة 27 رمضان من عام 1429هـ!!- أنجزنا مبحثين رئيسيين:

- إخراج أولي لنسخة محكمة الفقرات والجمل ومختلف علامات الضبط والترقيم.
- استكمال المقابلة والضبط وفق نسخة القاهرة.

وفي المرحلة الثانية التي انتهت آخر ليلة من شهر رمضان عام 1430هـ!! -وكنا قد استلمنا صورتنا مخطوطتي قونية والسلجانية- أنجزنا كذلك مبحثين رئيسيين:

أجرينا المقابلة من جديد لضبط النسخة المحققة وفقا لمخطوط قونية باعتبارها الأصل الذي نعمل عليه، مع الاستفادة من نسخة السلجانية ونسخة القاهرة كنسختين مساعدتين في توضيح الكلمات المصحفة أو العبارات التي ربما تكون سقطت سهوا عند إعادة نقلها من قبل الشيخ الأكبر، أو الحلول محل صفحاتها

ضبط النصوص القرآنية وتثبيت مرجعيتها²، وكذا الأحاديث النبوية³، والنصوص الشعرية وتشكيلها. وجدولة المصطلحات الصوفية⁴ والأعلام والأماكن... الخ.

ونظرا لأن عملا كبيرا كهذا لن يسلم من الأخطاء بسهولة، فقد بدأنا العام الثالث بإجراء اختبار بالعين لتبيين مدى نجاحنا في إبراز النسخة التي كتبها الشيخ الأكبر كما هي تماما.. ومن البداية ظهر لنا وجود اختلاف بمقدار كلمة واحدة في كل ألف وخمسمائة كلمة. ومع أن هذه النتيجة تعتبر من المعايير ذات الكفاءة العالية، إضافة إلى أن كل المؤشرات كانت تقود إلى أن هذه الاختلافات الباقية ناتجة كلها عن السماع عند المقابلة بحيث يسقط أو يزيد فيها حرف من غير أن يؤثر في المعنى من مثل: (وكان، كان) أو يخل حرف بدل حرف آخر، مثل: (وقال، فقال) أو أنها أخطاء مطبعية كأني يتبادل فيها حرفان موقعيهما.. وكلها من النوع الذي لا يغيب عن فطنة القارئ، إلا أننا رأينا مع ذلك -إعادة المراجعة والمقابلة لإزالة كل ما نثر عليه من اختلاف عن النص الأصلي نظرا لأهمية هذا الكتاب الموسوعة الذي بين أيدينا، فقد آن الأوان أن يلبس حلته الأصلية بعيدا عن أي تشويه وتحريف..

وانتهت هذه المرحلة بتوفيق المولى الكريم من غير ترتيب مسبق منّا- يوم الجمعة 12 ربيع الأول من عام 1431هـ..

وإذ تزامن هذا الإنجاز مع إعلان مدينة تريم عاصمة للثقافة الإسلامية في هذا العام 2010م، فلم نجد عندئذ بدا من تسليم النسخة للطباعة ليكون عنوان وفاء تقدمه اليمن لعلم بارز من أبنائها، كان مشعل هداية، سطع وهجته فأثار للإنسانية دروبا مظلمة، ولم يخفت هذا الوهج على مدى قرون ثمانية، بل لم تزد الدهور والأزمان إلا سطوعا ولمعانا وروقا وبهاء.

1 ولذلك لم نسجل اختلافات نسخي السلجانية والقاهرة عن نسخة قونية إلا في حالات محدودة للغاية باعتبار أن وجود النسخة الأصلية التي كتبها الشيخ بنفسه يعني تماما عن إضافة نسخ أخرى دخل فيها التغيير جراء أخطاء النقل المتكرر من ناقل عن ناقل، والتصحيح وخلافه، ورأينا أن ذلك سيتعد بنا عن تحقيق الكتاب الأصلي إلى إدخال اجتهادات الآخرين وأخطائهم ونسبها إلى الشيخ الأكبر.

2 سلاحظ القارئ الكريم أننا أثبتنا النصوص القرآنية وفق القراءات التي وردت فيها في مواضعها.

3 القاعدة العامة التي اتبعناها في تخرج الأحاديث النبوية هو كتابة رقم الحديث في كتابين ورد الحديث فيها بنفس الصيغة أو أقرب صيغة جاء فيها الحديث، وجل كتب الحديث التي رجعنا إليها هي من محتويات المكتبة الشاملة الإلكترونية.

4 استفدنا هنا كثيرا من كتاب الدكتور سعاد الحكيم، الحكمة في حدود الكلمة.

الشكر لله أولاً على عونه وتوفيقه..

وثانياً يلزم الشكر:

- لكل من حرص على إنجاح هذا العمل ممن تقدّم ذكرهم من أعزاء لم يتوانوا لحظة واحدة في بذل الجهد والوقت والاهتمام الذي يتطلبه..
- ولمن حضر معنا للمراجعة والمقابلة في الأوقات التي كانت تتيّس لهم.. ومنهم: أ/ محمد عبد الله مقبل، م/ أمين المشرقي، أ/ عبد الواسع علي سعيد، أ/ حسن القاضي والأخ أمر الله إبراهيم من تركيا لترجمته ما جاء في نسخة السليمانية من تعقيبات باللغة التركية.
- ولمن قدّم لنا الدعم المعنوي والتشجيع، حرصاً على إخراج هذا العمل إلى النور؛ وهم الشيخ عبد الغفار عبد القادر حسان، والأستاذ الدكتور/ عبد الله البار رئيس اتحاد الأدباء والكتاب اليمنيين والأستاذ/ أحمد ناجي أحمد، مساعد الأمين العام للاتحاد، والأستاذ/ عبد الباري طاهر رئيس تحرير مجلة الحكمة، والأخ/ جمال موسى معجم.
- ولا أنسى العزيزات آمال وبشرى ويلي على عملهن الطيّب في الطباعة، وللعائلة المحترمة والعزیز محمد اللذين وقّرا الهدوء والخدمة المطلوبة لنا خلال مدّة العمل الطويلة.

والحمد لله ربّ العالمين

عبد العزيز سلطان المنصوب

صنعاء

12 ربيع أول 1431هـ / 26 فبراير 2010م

السفر الأول من الفتوحات المكيّة²

1 العنوان في ص 2ب

2 تلى العنوان عبارة بقلم محمد بن إسحق القنوي: "إنشاء مولانا وسيدنا شيخ الإسلام، صفوة الأنام، إمام الأمة، قدوة الأئمة، سلطان المحققين، وارث الأنبياء والمرسلين، محيي الملة والدين، أبو عبد الله محمد بن علي بن العربي الطائفي الحائفي، رضي الله عنه وأرضاه به منه. ثم بخط الشيخ الأكبر: "رواية مالك هذه المجلدة محمد بن إسحق القنوي عنه" وبجانب هذه العبارة، عبارة ترفيحية بقلم محمد بن إسحق القنوي: "هذا السطر هو بخط شيخنا رضي الله عنه".

يلي ذلك: "رواية مجد الدين أبو بكر بن بشار التبريزي سماعاً عليه عنه. كتبه محمد بن إسحق بن محمد، حامد الله". يلي ذلك: "انتقل هذا السفر وسائر الكتاب من منشييه شيخ الإسلام، أيده الله تعالى، بحكم الإنعام إلى خادمه وريب نظره محمد بن إسحق غفر الله له ولوالديه، ونفعه بكل علم مقرب إليه بالشيخ نفعه الله، في شهور سنة سبع وثلاثين وستة".

ثم ختم الأوقاف الإسلامية برقم 1751

يلي: "وقف هذا الكتاب من أوله إلى آخره وهو سبع وثلاثون سفراً صاحبه ومالكه الشيخ الإمام العالم الراغب قدوة أكبر المحققين صدر الدين أبو المعالي محمد بن إسحق بن محمد رضي الله عنه وعن سلفه - على دار الكتب المنشأة عند قبره، لينفع به سائر المسلمين في موضعه، وشرط أن لا يخرج منها... لا يبرهن ولا يغيره. فمن بدله بعد ما سمعه فإنما إثمه على الذين يبدلونه إن الله سميع عليم". تلى ذلك كناية باللغة التركية مؤرخة سنة 1274. وفي الصفحة السابقة وهي ص 1ب طابع دمغة يحمل رقم 1845، وطابع آخر يحمل رقم 1751، وإشارة إلى عدد صفحات السفر: 304 صحيفة.

رموز مستخدمة في التحقيق

﴿ 》	آيات قرآنية
« »	حديث شريف
()	إضافات أدخلت على الأصل
ق	نسخة قونية*
س	نسخة السلجانية
هـ	نسخة القاهرة

* إذا جاء التعبير من غير تحديد نسخة فالمقصود به نسخة قونية باعتبارها الأصل.

تنويه هام:

نظرا لعدم تخصيص كل سفر بمجلد واحد، وتم دمج الأسفار في مجموعات.. فقد اضطررنا إلى اعتماد أرقام صفحات مخطوط قونية كمرجع يعود إليه الباحث عن مواضع الآيات القرآنية والأحاديث النبوية والنصوص الشعرية وأسماء الأعلام والأماكن.. الخ.

أما أرقام تلك الصفحات فقد بيناها في الحواشي عند كل كلمة تبدأ بها صفحة المخطوط. فمثلا ص 4 تدلّ على أنّ الكلمة المعنوية هي الكلمة الأولى في ص 4 (وهي الجهة اليمنى من لوحة المخطوط)، ص 4ب تدلّ على أنّ الكلمة المعنوية هي الكلمة الأولى في ص 4ب (وهي الجهة اليسرى من لوحة المخطوط). أما أرقام موضوعات السفر فهي ذات الأرقام في الكتاب المطبوع هذا.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعلنا من خلقه
وذلك سره وهدى ما من قدسه
فقطر سحابة قطرها ما بين
دقائق بركاته والى الله المصير
والله اعلم بالصواب
الحمد لله الذي جعلنا من خلقه
وذلك سره وهدى ما من قدسه
فقطر سحابة قطرها ما بين
دقائق بركاته والى الله المصير
والله اعلم بالصواب

الصفحة الثانية من مخطوط السليمانية

الحمد لله الذي جعلنا من خلقه
وذلك سره وهدى ما من قدسه
فقطر سحابة قطرها ما بين
دقائق بركاته والى الله المصير
والله اعلم بالصواب
الحمد لله الذي جعلنا من خلقه
وذلك سره وهدى ما من قدسه
فقطر سحابة قطرها ما بين
دقائق بركاته والى الله المصير
والله اعلم بالصواب

الصورة الأخيرة من مخطوط السليمانية

¹ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صلی اللہ علی سیدنا محمد

(خطبة الكتاب)²:

الحمد لله الذي أوجد الأشياء عن عَدَمٍ وَعَدَمِهِ. وأوقف وجودها على تَوَجُّهِ كَلِمِهِ. لنتحقَّق بذلك سِرَّ
حدوثها وَقَدَمَهَا مِنْ قَدَمِهِ. ونقف عند هذا التحقيق على ما أعلَمْنَا به من صدق قَدَمِهِ.

فظهر - سبحانه - وظهر وأظهر. وما بطن، ولكنه بطن وأبطن. وأثبت له الاسم الأول وجود عين العبد، وقد كان ثبت. وأثبت له الاسم الآخر تقدير الفناء والفقد، وقد كان قبل ذلك ثبت.

فلولا العصر والمعاصر، والجاهل والخابر، ما عرف أحد معنى اسمه الأول والآخِر، ولا الباطن والظاهر. وإن كانت أسماؤه الحسنَى على هذا الطريق الأسنى، ولكن بينها تباين في المنازل، يتبين ذلك عندما تتخذ وسائل حلول النوازل. فليس عبد الحليم هو عبد الكريم، وليس عبد الغفور هو عبد الشكور. فكلُّ عبد له اسم هو ربه، وهو جسم، ذلك الاسم قلبه.

فهو العليم سبحانه³ الذي عِلِمَ وعِلْمٌ، والحاكم الذي حَكَمَ وحَكْمٌ، والقاهر الذي قَهَرَ وأَقْهَرَ، والقادر الذي قَدَّرَ وكَسَّبَ ولم يَقْدِرْ.

(وهو) الباقي الذي لم تقم به صفة البقاء، والمقدّس في⁴ المشاهدة، عن المواجهة والتقاء. بل العبد في ذلك الوطن الأنزه لا حقّ بالتزنيه لا أنّه ~~يحقّ~~ في ذلك المقام الأئوه⁵ يلحقه التشبيه. فترول من العبد، في تلك الحضرة⁶، الجهات وينعدم، عند قيام النظرة به، منه الالتفات.

أحمد من علم أنه سبحانه - علا في صفاته وعلى، وجل في ذاته وجل، وأن حجاب العزة، دون سبحانه، مُسدل، وباب الوقوف على معرفة ذاته مُقفل. إن خاطب عبده: فهو المسمع السميع، وإن فعل ما أمر بفعله: فهو المطاع المطيع.

وَلَمَّا حَيَّرْتَنِي هَذِهِ الْحَقِيقَةُ، أَنْشَدْتُ عَلَى حَكْمِ الطَّرِيقَةِ الْخَلِيقَةِ:

الرَّبُّ حَقٌّ وَالْعَبْدُ حَقٌّ يَا لَيْتَ شِعْرِي مَنِ الْمَكْلَفُ؟

إِنْ قُلْتَ عَبْدٌ فَذَلِكَ مَيِّتٌ أَوْ قُلْتَ رَبٌّ أَنَّى يَكْلَفُ؟

1 البسمة ص 3

2 أشار المؤلف إلى هذا العنوان في ختام الخطبة.

3 ص 3 ب

4 كانت في ق: "عند" وصححت بالهامش بقلم المؤلف.

5 الأنوه: الأبرز والأظهر.

6 "في تلك الحضرة" كتب بجانبها في الهامش: "في ذلك المقام الأنزه" وبجانبه "صح" وحرف "خ" إشارة إلى أنه النص ثابت في نسخة أخرى، مع تثبيت الألفاظ الجديدة حيث كتب بجانبها لفظ "صح".

الى التوبة الاخرى فقال انه يستحق وهو عاجل على هذا الاعمال ما
 يكون من حوائله الا هو راى نعمه وكرمه فاعترف بالاسم من فمها
 ومنهم من صالها من اعماق الانساق واطراف الاربع وكفوف العين
 وسلطان الحواس وتمشية الاعمال من باب العقل والحواس والوحش
 نحو لا تخف صاحب علة يرتقي متحقق ما ذكرناه **و** واما قولنا له
 الزاد والاصحاب والاعمال على حسب الوجوه ما يرى له وهو واحد
 طائفة من هذه الحصر اخره واحد ان شئت زاد على حسب علوه
 ونزوله وطوله اذا تعدد الوجوه **و** واما قولنا له من الحروف
 فانما انما الخلق المتبعة لرائته من جهة تبارك **و** واما قولنا له من
 الاسماء فبوجه الاسماء الالهية التي هي الحواس الخمسة التي عندها
 كبريت حوائطها كذا لدا الحروف لا غير واجلها منافع لعمومها
 الشان عنوا العار من ان الارادوا النعم بها فكلوا الوجوه من اوله
 الى اخره هي لهم هنا خصوصية الاخره عموما بها فعل المومن في الشدة
 للنسي بوجه طرقت **و** **هـ** في تشرع ملك على الحروف
 مله على اميرها في كل واحد من نفسه لا صاحب الوراثة
 والافوف

[illegible]

الصفحة الأخيرة في السفر الأول من مخطوط قونية

فهو سبحانه - يطيع نفسه، إذا شاء، وبخلفه، وينصف نفسه مما تعين عليه من واجب حقه. فليس إلا أشباح خالية، على¹ عروشها خاوية. وفي ترجيع الصدى، سرٌّ ما أشرنا إليه لمن اهتدى. وأشكره شكر من تحقّق أن بالتكليف ظهر الاسم المعبود. وبوجود حقيقة "لا حول ولا قوة إلا بالله" ظهرت حقيقة الجود. وإلا، فإذا جعلت الجنة جزاء لما عملت، فأين الجود الإلهي الذي عقلت؟ فأنت، عن العلم بأنك لذاتك، موهوب، وعن العلم بأصل نفسك، محبوب. فإذا كان ما تطلب به الجزاء ليس لك، فكيف ترى عملك؟

فاترك الأشياء وخالقها، والمرزوقات ورازقها. فهو الوهاب سبحانه - الذي لا يمل، والملك الذي عز سلطانة وجل، اللطيف بعباده الخبير، الذي ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾².

* * *

والصلاة على سرّ العالم ونكتته، ومطلب العالم ونقيته. السيّد الصادق. المذلل إلى ربّه، الطارق. المحترق به السبع الطرائق. ليريه من أسرى به ما أودع من الآيات والحقائق، فيما أبدع من الخلائق. الذي شاهده عند إنشائي هذه الخطبة، في عالم حقائق المثال، في حضرة الجلال، مكاشفة قلبية في حضرة غيبية.

ولمّا شهدته ﷺ، سيّدا معصوم المقاصد⁴، محفوظ المشاهد، منصورا، مؤيدا. وجميع الرسل، بين يديه مصطفون، وأُمته التي هي ﴿خَيْرُ أُمَّةٍ﴾⁵ عليه ملتقون، وملائكة التسخير، من حول عرش مقامه، حافون، والملائكة المولدة من الأعمال، بين يديه صاقون.

و"الصدّيق"⁶ على يمينه الأنفس. و"الفاروق" على يساره الأقدس. والختم بين يديه قد جثي، يخبره بحديث الأثرى. و"علي" ﷺ يترجم عن الختم بلسانه. و"ذو النورين" مشتمل برداء حياته، مقبل على شأنه.

فالتفت السيّد الأعلى، والمورد العذب الأحلى، والنور الأكشف الأجلّ. فرآني وراء الختم، لاشتراك بيني وبينه في الحكم. فقال له السيّد: "هذا عدليك وابنك وخيلك؛ انصب له منبر الطّرفاء⁸ بين يدي". ثم أشار إليّ: "أن تم يا محمد - عليه، فأثني على من أرسلني وعليّ. فإنّ فيك شعرة مني، لا صبر لها

1 ص 4

2 [الشورى: 11]

3 أضيف في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب وحرف خ: "في ذلك العالم" ولم ترد في س، ووردت في هـ

4 ص 4ب، وبدا من هنا نجد الكتابة بخط حديث استغرق 4 صفحات انتهت ص 6 بسبب تلف يبدو أنه أصاب هذه الصفحات.

5 [آل عمران: 110]

6 الصدّيق، والفاروق، وذو النورين هم: الخلفاء أبو بكر الصديق، وعمر بن الخطاب، وعثمان بن عفان رضي الله عنهم.

7 س: "عليه السلام"

8 الطرفاء: نوع من الشجر ومنه الأثل.

عني. هي السلطنة في ذاتيتك، فلا ترجع إليّ إلا بكتبتك. ولا بدّ لها من الرجوع إلى اللقاء، فإنّها ليست من عالم الشقاء. فما كان منّي، بعد بعثي، شيء في شيء إلا سعد، وكان من شكر في الملأ الأعلى وحمد". فنصّب الختم المنبر، في ذلك المشهد الأخطر. وعلى جبهة المنبر مكتوب¹ بالنور الأزهر: "هذا هو المقام المحمديّ الأطهر، من رقي فيه فقد ورثه، وأرسله الحقّ حافظا لحرمة الشريعة وبعثه". ووهبت، في ذلك الوقت، مواهب الحكم، حتى كأنّي "أوتيت جوامع الكلم". فشكرت الله ﷻ وصعدت أعلاه. وحصلت في موضع وقوفه ﷺ ومستواه.

وبُسط لي على الدرجة التي أنا فيها كمّ قميص أبيض، فوقفت عليه، حتى لا أباشر الموضع الذي باشره ﷺ بقدميه، تنزيها له وتشريفا، وتنبيها لنا وتعريفا: أن المقام الذي شاهده من ربّه، لا يشاهده الورثة إلا من وراء ثوبه، ولولا ذلك لكشفنا ما كشف، وعرفنا ما عرف.

ألا ترى من تقفو أثره لتعلم خبره؟ (فأنت) لا تشاهد من طريق سلوكه ما شهد منه، ولا تعرف كيف تخبر بسلب الأوصاف عنه. فإنه شاهد مثلا، ترابا مستويا، لا صفة له، فحشي - عليه، وأنت، على أثره، لا تشاهد إلا أثر قدميه. وهنا سرّ خفيّ، إن بحثت عليه وصلت إليه: وهو من أجل أنه إمام - وقد حصل له الأمام - لا يشاهد أثرا ولا يعرفه: فقد كشفت ما لا يكشفه. وهذا المقام قد ظهر في إنكار موسى صلى الله على سيدنا وعليه - على الخضر.

فلما وقفت ذلك الموقف الأسنى، بين يدي من كان من ربّه في ليلة إسرائه ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾² - قمت مقيعا خجلا، ثم أيدت بروح القدس فافتحت مرتجلا:

يا ³ مُنْزِلَ الآيَاتِ وَالْأَنْبِيَاءِ	أَنْزِلْ عَلَيَّ مَعَالِمَ الْأَسْمَاءِ
حَتَّى أَكُونَ لِحَمْدِ ذَاتِكَ جَامِعًا	بِمَحَامِدِ السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ
ثم أشرت إليه ﷺ:	
وَيَكُونُ هَذَا السَّيِّدُ الْعَلَمُ الَّذِي	جَرَدْتَهُ مِنْ دَوْرَةِ الْخَلَفَاءِ
وَجَعَلْتَهُ الْأَضَلَّ الْكَرِيمَ وَأَدَمَ	مَا بَيْنَ "طِينَةِ خَلْقِهِ وَالْمَاءِ"
وَقَلَّلْتَهُ حَتَّى اسْتَدَارَ زَمَانُهُ	وَعَظَفَتْ آخِرُهُ عَلَى الْإِبْدَاءِ

1 ص 5

2 [النجم: 9]

3 ص 5ب

وَأَقَمْتُهُ عَبْدًا ذَلِيلًا خَاضِعًا
حَتَّى أَتَاهُ مُبَشِّرًا مِنْ عِنْدِكُمْ
قَالَ: "السَّلَامُ عَلَيْكَ أَنْتَ مُحَمَّدٌ
يَا سَيِّدِي؛ حَقًّا أَقُولُ؟ فَقَالَ لِي:
فَاخُذْ وَرْدًا فِي خَدِّكَ جَاهِدًا
وَأَثَرٌ لَنَا مِنْ شَأْنِ رَبِّكَ مَا أَنْجَلِي
مِنْ كُلِّ حَقٍّ قَائِمٍ بِحَقِيقَةٍ
دَهْرًا يُنَاجِيكُمْ بِغَارِ جِرَاءٍ
جَبْرِئِلُ الْمَخْصُوصُ بِالْإِثْبَاءِ
سِرُّ الْعِبَادِ وَخَاتَمُ النَّبِيَاءِ"
"صَدَقًا نَطَقْتَ فَأَنْتَ ظِلُّ رِدَائِي
فَلَقَدْ وَهَبْتَ حَقَائِقَ الْأَشْيَاءِ
لِفُؤَادِكَ الْمَحْفُوظِ فِي الطَّلَمَاءِ
يَأْتِيكَ مَمْلُوكًا بِغَيْرِ شِرَاءٍ"

ثم شرعت في الكلام، بلسان العلام. فقلت، وأشرت إليه ﷺ: حدثت من أنزل عليك الكتاب المكنون، الذي ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾¹، المنزل بحسن شيئك، وتنزيهك عن الآفات وتقديسك. فقال في سورة "نون": ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾² ن وَالْقَلَمُ وَمَا يَسْطُرُونَ. مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ. وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ. وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ. فَسَتُبْصِرُ³ وَيُبْصِرُونَ⁴.
ثم غمس قلم الإرادة في مداد العلم، وخطَّ يمين القدرة، في اللوح المحفوظ المصون، كل ما كان، وما هو كائن، وسيكون، وما لا يكون، مما لو شاء -وهو لا يشاء- أن يكون، لكان كيف يكون: من قدره المعلوم الموزون، وعلمه الكريم الخزون. ف﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾⁵ ذلك الله الواحد الأحد. فتعالى عما أشرك به المشركون.

فكان أول اسم كتبه ذلك القلم الأسمى، دون غيره من الأسماء: إني أريد أن أخلق من أجلك يا محمد-العالم الذي هو ملكك. فأخلق جوهرة الماء. فخلقتها دون حجاب العزة الأحمى. وأنا على ما كنت عليه -ولا شيء معي- في عما. فخلق الماء سبحانه- بردة جامدة، كالجوهرة في الاستدارة والبياض. وأودع فيها بالقوة ذوات الأجسام وذوات الأعراض.

ثم خلق العرش واستوى عليه⁶ اسم¹ الرحمن. ونصب الكرسي، وتدلت إليه القدمان. فنظر بعين

1 [الواقعة: 79]

2 البسمة تاجية في الهامش

3 ص 6

4 [القلم: 1-5]

5 [الصافات: 180]

6 ص 6، من هنا تعود الكتابة بخط الشيخ المؤلف.

الجلال إلى تلك الجوهرة، فذابت حياء، وتحللت أجزاؤها فسالمت ماء. وكان عرشه على ذلك الماء، قبل وجود الأرض والسماء. وليس في الوجود، إذ ذاك، إلا حقائق المستوى عليه والمستوي والاستواء. فأرسل النفس، فتموج الماء من زعره وأزبد، وصوت بحمد الحمد² المحمود الحق، عندما ضرب بساحل العرش، فاهتز الساق وقال له: "أنا أحمد" فجل الماء، ورجع التهقري يريد ثبجه، وترك زبده بالساحل الذي أنتجه. فهو مخضة ذلك الماء، الحاوي على أكثر الأشياء.

فأنشأ سبحانه- من ذلك الزبد، الأرض، مستديرة النشاء، مدحجة الطول والعرض. ثم أنشأ الدخان من نار احتكاك الأرض عند فتحها. ففتق فيه السماوات العلى، وجعله محل الأنوار ومنازل الملائ الأعلى. وقابل بنجومها المزيئة لها النيرات، ما زين به الأرض من أزهار النبات.

وتفرّد تعالى- لآدم وولديه، بذاته جلّت عن التشبيه- ويديه. فأقام نشأة جسده، وسواها تسويتين: تسوية انقضاء أمده، و(تسوية) قبول أبده. وجعل مسكن هذه النشأة نقطة كرة الوجود، وأخفى عنها، ثم بته عبادته عليها بقوله تعالى:- ﴿يَغْيِرْ عَمَدَ ثَرْوَانَهَا﴾³ فإذا انتقل الإنسان إلى برزخ "الدار الحيوان" مارت⁴ قبة السماء، وانشقت، فكانت شعلة نار سيال كالدهان.

فمن فهم حقائق الإضافات، عرف ما ذكرنا له من الإشارات. فيعلم قطعاً أن "قبة" لا تقوم من غير "عمد". كما لا يكون والد من غير أن يكون له ولد. فالعمد هو المعنى الماسك، فإن لم ترد أن يكون (هو) "الإنسان" فاجعله "قدرة المالك". فتبين أنه لا بد من ماسك يمسكها. وهي مملكة؛ فلا بد لها من مالك يملكها. ومن ميسكت من أجله فهو ماسكها، ومن وجدت له⁵ فهو مالكيها.

ولما أبصرت حقائق السعداء والأشقياء، عند قبض القدرة عليها بين العدم والوجود -وهي حالة الإنشاء-، حسن النهاية؛ بعين الموافقة والهداية، وسوء الغاية؛ بعين المخالفة والغواية، سارعت السعيدة إلى الوجود، وظهر من الشقية التثبط والإبائية. ولهذا أخبر الحق عن حالة السعداء فقال: ﴿أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾⁶ - يشير إلى تلك السرعة (الوجودية). وقال في الأشقياء: ﴿فَتَثْبُطُهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾⁷ يشير إلى تلك الرجعة (العدمية). فلولا هبوب تلك النفحات على الأجساد ما ظهر في هذا العالم سالك غي ولا رشاد. ولتلك السرعة و(ذلك) التثبط أخبرتنا- صلى الله عليك :- «أن رحمة

1 كانت في ق: "اسمه" وصححت بجانبها بخط الأصل: "اسم".

2 ثابتة في الهامش مع إشارة التصويب.

3 [الرعد: 2]

4 ص 7

5 ق: "بسببه" وعليها إشارة استبدال وفي الهامش: "له" بقلم الأصل مع إشارة التصويب.

6 [المؤمنون: 61]

7 [التوبة: 46]

الله سبقَ غضبه»¹.. هكذا نسب الراوي إليك.

ثم أنشأ سبحانه- الحقائق على عدد أسماء حقه، وأظهر² ملائكة التسخير على عدد خلقه. فجعل لكل حقيقة اسماً من أسمائه؛ تعبه وتعلمه. وجعل لكل سر حقيقة ملكاً، يخدمه ويلزمه. فمن الحقائق من حجبته رؤية نفسه عن اسمه، فخرج عن تكليفه وحكمه، فكان له من الجاحدين. ومنهم من ثبت الله أقدامه، واتخذ اسمه إمامه، وحقق بينه وبينه العلامة، وجعله أمامه؛ فكان له من الساجدين.

ثم استخرج من الأب الأول أنوار الأقطاب شموساً، تسبح في أفلاك المقامات. واستخرج أنوار النجباء نجومًا، تسبح في أفلاك الكرامات. وثبت الأوتاد الأربعة للأربعة الأركان، فانحفظ بهم الثقلان. فأنزلوا ميثد الأرض وحركتها، فسكنث، فازينت بحلي أزهارها وحلل نباتها، وأخرجت بركتها، فتنعمت أبصار الخلق بمنظرها البهي، ومشامهم بريحتها العطري، وأحناكم بمطعمها الشهي. ثم أرسل الأبدال السبعة، إرسال حكيم عليم، ملوكاً على السبعة الأقاليم، لكل بدل إقليم. ووزر للقطب الإمامين، وجعلهما إمامين³ على الزمامين.

فلما أنشأ العالم على غاية الإتقان، ولم يبق أبداع منه كما قال أبو حامد⁴- في الإمكان، وأبرز جسدك صلى الله عليك- للعيان،- أخبر عنك الراوي أنك قلت يوماً في مجلسك: «إن الله كان ولا شيء معه»⁵ بل هو على ما عليه كان. وهكذا هي صلى الله عليك- حقائق الأكوان. فما زادت هذه الحقيقة على جميع الحقائق إلا بكونها سابقة، وهنّ لواحق. إذ من ليس مع شيء، فليس معه شيء. ولو خرجت الحقائق (في العين) على غير ما كانت عليه في العلم، لا مازت⁷ عن الحقيقة المنزهة بهذا الحكم.

فالحقائق الآن في الحكم (= في العين)، على ما كانت عليه في العلم. فلنقل: كانت ولا شيء معها في وجودها، وهي الآن على ما كانت عليه في علم معبودها. فقد شمل هذا الخبر، الذي أطلق على الحق، جميع الخلق. ولا تعترض بتعدد الأسباب والمسببات، فإنها ترد عليك بوجود الأسماء والصفات، وأن المعاني التي تدل عليها مختلفات. فلولا ما بين البداية والنهاية سبب رابط، وكسب صحيح ضابط، ما عُرف كل واحد منها بالآخر، ولا قيل: على حكم الأول يثبت⁹ الآخر. وليس إلا الرب والعبد وكفى. وفي هذا غنية

1 شعب الإيمان للبيهقي 9011، مصنف عبد الرزاق 2898

2 ص 7ب

3 كتب فوقها "صح" وحرف خ، وفي الهامش: "أمين" وفوقها حرف خ.

4 هو أبو حامد الغزالي، وقوله: ليس في الإمكان أبداع ما كان.

5 ص 8

6 المستدرک على الصحيحين للحاكم 3265، المعجم الكبير للطبراني 14904

7 س: لا امتازت.

8 ق: "من" وصححت بقلم الأصل: "في".

9 ق، س: "يأتي" وصحح في هامش ق: "يثبت"

لمن أراد معرفة نفسه في الوجود، وشفا. ألا ترى أن الخاتمة عين السابقة؟ وهي كلمة، واجبة، صادقة. فما للإنسان يتجاهل ويعصى، ويمشي في دجنة ظلماء، حيث لا ظل ولا ماء؟

وإن أحق ما سُمع من النبا، وأتى به هدهد الفهم من سبأ، وجود الفلك المحيط، الموجود في العالم المركب والبسيط المسمى بالهباء، وأشبه شيء به الماء والهواء، وإن كانا من جملة صورته المفتوحة فيه¹. ولما كان هذا الفلك أصل الوجود، وتجلّى له اسمه النور من حضرة الجود، كان الظهور. وقيل صورته - صلى الله عليك- من ذلك الفلك، أول فيض ذلك النور. فظهرت صورة مثلية: مشاهدتها عينية، ومشاربها غيبية، وجنتها عذبة، ومعارفها قلمية، وعلومها يمينية، وأسرارها مدادية، وأرواحها لوحية، وطينتها آدمية.

فأنت أب لنا في الروحانية، كما كان -وأشرت إلى آدم- صلى الله عليه- في ذلك الجمع- أباً لنا في الجسمية. والعناصر له أم ووالد، كما كانت حقيقة الهباء في الأصل مع الواحد. فلا يكون أمر إلا عن أمرين، ولا نتيجة إلا عن مقدمتين. أليس وجودك عن الحق سبحانه- وكونه قادراً، موقوفاً وإحكامك عليه، من كونه عالماً، موصوفاً؟ واختصاصك بأمر دون غيره، مع جوازه عليك، عليه من كونه مريداً، معروفاً؟

فلا يصح وجود المعدم عن وحيد العين، فإنه من أين يعقل "الآين"؟ فلا بد أن تكون ذات الشيء أيّنا لأمر ما، لا يعرفه من أصبح عن الكشف على الحقائق أعمى. وفي معرفة الصفة والموصوف، تتبين حقيقة "الآين" المعروف. وإلا، فكيف تسأل صلى الله عليك- بـ "آين"²، وتقبل من المستول "فاء الطرف" ثم تشهد له بالإيمان³ الصرف؟ وشهادتك حقيقة لا مجاز، ووجوب لا جواز. فلولا معرفتك- صلى الله عليك- بحقيقة ما؛ ما قبلت قولها مع كونها خرساء: في السماء.

ثم بعد أن أوجد (الله) العوالم اللطيفة والكثيفة، ومحمد المملكة، وهي المرتبة الشريفة،- أنزل في أول دورة العذراء الخليفة. ولذلك جعل سبحانه- مدتها⁴ في الدنيا سبع آلاف سنة، وتجلّ بنا في آخرها حال فناء، بين نوم وسنة. فننتقل إلى البرزخ الجامع للطرائق، وتغلب فيه الحقائق الطيارة على جميع الحقائق. فترجع النولة للأرواح، وخليفتها في ذلك الوقت، طائر له ستائة جناح. وترى الأشباح في حكم التبعية للأرواح. فيتحوّل الإنسان في أي صورة شاء، لحقيقة صحت له عند البعث من القبور في الإنشاء. وذلك موقوف على "سوق الجنة"، سوق اللطائف والمنّة.

1 ص 8ب

2 يشير هنا إلى سؤاله (ص) الأمة السوداء: أين ربك؟ فردت: في السماء.

3 ص 9

4 مصححة بخط قريب من الأصل: "مدتها"

فانظروا رحمكم الله - وأشرت إلى آدم، في الزمرّة البيضاء قد أودعها الرحمن في أول الآباء. وانظروا إلى النور المبين، وأشرت¹ إلى الأب الثاني الذي سمّانا مسلمين². وانظروا إلى اللّجين الأخلص، وأشرت إلى من أبرأ الأمه والأبرص بإذن الله، كما جاء به النص³. وانظروا إلى جمال حمرة ياقوتة النفس، وأشرت إلى من بيع ثمن بخس⁴. وانظروا إلى حمرة⁵ الإبريز، وأشرت إلى الخليفة العزيز⁶. وانظروا إلى نور الياقوتة الصفراء في الظلام، وأشرت إلى من فضّل بالكلام⁷.

فمن سعى إلى هذه الأنوار، حتى وصل إلى ما تكشفه لك طريقها من الأسرار، فقد عرف المرتبة التي لها وجد، وصح له المقام الإلّٰه، وله سجد. فهو الربّ والمربوب والمحّبّ والحبوب.

أُنْظُرْ إِلَىٰ بَدْءِ الْوُجُودِ وَكُنْ بِهِ
فَطَلْنَا تَرَجُ الْجُودِ الْقَدِيمِ الْمُحَدَّثِ
فَالشَّيْءُ مِثْلُ الشَّيْءِ إِلَّا أَنَّهُ
أَبْدَاهُ فِي عَيْنِ الْعَوَالِمِ مُحَدَّثِ
إِنْ أَقْسَمَ الرَّائِي بِأَنْ وَجُودَهُ
أَزَلًا فَبَرِّ صَادِقٍ لَنْ يُخَنَّثِ
أَوْ أَقْسَمَ الرَّائِي بِأَنْ وَجُودَهُ
عَنْ فَقْدِهِ أُخْرَىٰ وَكَانَ مُثَلَّثِ

ثم أظهرت أسراراً، وقصصت أخباراً، لا يسع الوقت إيرادها، ولا يعرف أكثر الخلق إيجادها. فتركها موقوفة على رأس جميعها، خوفاً من وضع الحكمة في غير موضعها.

ثم زدّدت من ذلك المشهد النوميّ العلّٰي، إلى العالم السفليّ. فجعلت ذلك الحمد المقدّس خطبة الكتاب، وأخذت في تميم صدره. ثم أشرع بعد ذلك في الكلام على ترتيب الأبواب. والحمد لله الغنيّ الوهاب.

1 لفظ "وأشرت" مكتوب في الهامش

2 هو سيدنا إبراهيم عليه السلام.

3 سيدنا عيسى عليه السلام.

4 سيدنا يوسف عليه السلام.

5 ص 9ب

6 سيدنا داود عليه السلام.

7 سيدنا موسى عليه السلام.

هذه رسالة كتبت بها

أما بعد فاتّه:

لَمَّا¹ انْتَهَىٰ لِلْكَتَبَةِ الْحَسَنَاءِ
جَسْمِي وَحَصَلَ رُبُوبَةُ الْأُمْنَاءِ
وَسَعَىٰ وَطَافَ وَثُمَّ عِنْدَ مَقَامِهَا
صَلَّىٰ وَأَثْبَتَهُ مِنَ الْعَتَقَاءِ
مَنْ قَالَ هَذَا الْفِعْلُ فَرَضَ وَاجِبٌ
ذَلِكَ الْمُؤْمَلُ خَاتَمُ النَّبَإِ
وَرَأَىٰ بِهَا الْمَلَأَ الْكَرِيمِ وَأَدَمَا
قُلُوبِي، فَكَانَ لَهُمْ مِنَ الْقُرْنَاءِ
وَلَاذِمٌ وَلَدَا تَقِيًّا طَائِعَا
وَالْكُلُّ بِالْبَيِّنِ الْمَكْرَمِ طَائِفٌ
يُرْخِي ذِلَالُ بَرْزِهِ لِيُرِيكَ فِي
وَأَيُّ² عَلَى الْمَلَأَ الْكَرِيمِ مُقَدَّمٌ
وَالْعَبْدُ بَيْنَ يَدَيَّ أَيْتِهِ مُطَرَّقٌ
يُؤَدِّي الْمَعَالِمَ وَالْمَنَاسِكَ خِدْمَةً
فَعَجَبْتُ مِنْهُمْ كَيْفَ قَالَ جَمِيعُهُمْ³
إِذْ كَانَ يَجْجِبُهُمْ بِطَلَمَةِ طِينِهِ
وَبَدَا بِتُورٍ لَا يُعَايِنُ⁴ غَيْرُهُ
لَكِنَّهُمْ فِيهِ مِنَ الشُّهَدَاءِ
أَنْ كَانَ وَالِدُنَا مَحَلًّا جَامِعَا
وَرَأَى الْمَوْهَمَةَ وَالْثَوِيرَةَ⁵ جَاءَتَا
فَبِنَفْسٍ مَا قَامَتْ بِهِ أَضْدَادُهُ
وَأَقَى يَقُولُ: أَنَا الْمُسَبِّحُ وَالَّذِي
لِلأُولِيَاءِ مَعَا وَلِلْأَغْدَاءِ
كَرَهَا بِغَيْرِ هَوَىٰ وَغَيْرِ صَفَاءِ
حَكَمُوا عَلَيْهِ بِغُلَظَةٍ وَبَدَاءِ
مَا زَالَ يَحْمَدُكُمْ صَبَاحَ مَسَاءِ

1 ص 10

2 يقصد به أبو البشر آدم عليه السلام.

3 هم الملائكة الذين قالوا لله حين أمرهم بالسجود لآدم: أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ [البقرة: 30]

4 ق، س: "ليس فيه" وصححت في هامش ق بقلم الأصل.

5 الموهبة والنار: الماء والنار.

فَأَنَا عَلَى الْعَهْدِ الْقَدِيمِ مُلَازِمٌ
وَمَتَى وَقَعْتَ عَلَى مُفْتَشِّحِ حِكْمَةٍ
مُتَحَيِّرٍ مُتَشَوِّفٍ قُلْنَا لَهُ:
أَسْرِعْ فَقَدْ ظَهَرَتْ يَدَاكَ بِجَامِعِ
نَظَرِ الْوُجُودِ فَكَانَ تَحْتَ تَعَالِيهِ
مَا فَوْقَهُ مِنْ غَايَةٍ يَفْتَوِلُهَا
لَيْسَ الرَّدَاءُ تَزْهَاهَا وَإِزَارُهُ
فَإِذَا أَرَادَ تَمَتُّعًا بِوُجُودِهِ
شَالَ الرَّدَاءُ فَلَمْ يَكُنْ مُتَكَبِّرًا
فَبَدَا وَجُودُهُ لَا تَقْيِيذُهُ لَنَا
إِنْ قِيلَ مَنْ هَذَا؟ وَمَنْ تَعْنِي بِهِ؟
شَمْسُ الْحَقِيقَةِ قُطْبُهَا وَإِمَامُهَا
عَبْدٌ¹ تَسْوَدُ وَجْهُهُ مِنْ هَمِّهِ
سَهْلُ الْخَلَائِقِ طَيِّبٌ عَذْبُ الْجَنَى
جَلَّتْ صِفَاتُ جَلَالِهِ وَجَمَالِهِ
يُنْضِي الْمَشِيتَةَ فِي الْبَنِينَ مُقْسِمًا
مَا زَالَ سَائِسٌ أُمَّةٍ كَانَتْ بِهِ
شَرِيٌّ² إِذَا نَارَعَتْهُ فِي مُلْكِهِ
صَلْبٌ وَلَكِنْ لَيْنٌ لِعَفَاتِهِ

يُعْنِي وَيُقَرُّ مَنْ يَشَاءُ فَأَمْرُهُ
لَا أَنْسَى إِذْ قَالَ الْإِمَامُ مَقَالَةً
كُنَّا بِنَا وَرَدَاءُ وَضِلِّي جَامِعٌ
فَانْظُرْ إِلَى السِّرِّ الْمَكْتُمِ دُرَّةً
حَتَّى يَحَارَ الْخَلْقُ فِي تَكْيِيفِهَا
عَجَبًا لَهَا لَمْ تُخْفِهَا أَصْدَافُهَا
فَإِذَا أَنَّى بِالسِّرِّ عَبْدٌ هَكَذَا
أَنْ كَانَ يُبْدِي السِّرَّ مَسْتُورًا فَمَا
لَمَّا أَتَيْتُ بِبَغْضٍ وَضِفِ جَلَالِهِ
قَالُوا: "لَقَدْ أَحْقَقْتَهُ بِالْهَنَاءِ
فَبِأَيِّ² مَعْنَى تَعْرِفُ الْحَقَّ الَّذِي
قُلْنَا: صَدَقْتَ وَهَلْ عَرَفْتَ مُحَقِّقًا
فَإِذَا مَدَحْتُ فَإِنَّمَا أَتْنِي عَلَى
وَإِذَا أَرَدْتُ تَعْرِفُهَا بِوُجُودِهِ
وَعِدِمْتُ مِنْ عَيْنِي فَكَانَ وَجُودُهُ
جَلُّ الْإِلَهِ الْحَقُّ أَنْ يَبْدُو لَنَا
لَوْ كَانَ ذَاكَ لَكَانَ فَرْدًا طَالِبًا
هَذَا مُحَالٌ فَلْيَصِحَّ وَجُودُهُ
فَمَتَى ظَهَرَتْ إِلَيْكُمْ أَحْقِيقَتُهُ

مُخَيِّ الْوَلَاةِ وَمُهْلِكُ الْأَعْدَاءِ
عَنْهَا يَقْصُرُ أَحْطَبُ الْخُطْبَاءِ
لِإِنِّاتِنَا فَأَنَا بِحَيْثُ رَدَائِي
مَجْلُوءَةٌ فِي اللَّجَّةِ الْغِيَاءِ
عَيْنًا كَحَيَرَةِ عَوْدَةِ الْإِنْدَاءِ
الشَّمْسُ تَنْفِي جُنْدِسَ الظُّلُمَاءِ
قِيلَ: أَكْتُبُوا عَبْدِي مِنَ الْأَمْنَاءِ
تَدْرِي بِهِ أَرْضِي فَكَيْفَ سَمَائِي
إِذَا كَانَ عَيْنِي¹ وَاقِفًا بِحِذَائِي
فِي الذَّاتِ وَالْأَوْصَافِ وَالْأَسْمَاءِ
سَوَاكَ خَلْقًا فِي دُجَى الْأَحْشَاءِ؟
مَنْ مُوَجِدُ الْكَوْنِ الْأَعْمِّ سِوَانِي؟
نَفْسِي فَتَنْفَسِي عَيْنُ ذَاتِ ثَنَائِي
قَسَمْتُ مَا عِنْدِي عَلَى الْغُرَمَاءِ³
فَطُهِرُورُهُ وَقَفَّ عَلَى إِخْفَائِي
فَرْدًا وَعَيْنِي ظَاهِرٌ وَتَقَائِي
مُتَحَسِّسًا مُتَجَسِّسًا لِثَنَائِي
فِي غَيْبَتِي عَنْ عَيْنِهِ وَفَنَائِي
إِخْفَاءِ عَيْنِ الشَّمْسِ فِي الْأَنْوَاءِ

1 يمكن قراءتها في ق: "عيني". والعني خلاف البيان.

2 ص 12 ب

3 هذا البيت ثابت في الهامش.

1 ص 12
2 الشري بالتسكين: الحنظل. ويقال: لفلان طعمان: أزي وشري. والشري أيضًا: شجر الحنظل. الواحدة شرية.
3 أري: أزي السحاب: درته. والأزي أيضًا: العسل. وعمل النحل أزي أيضًا. وقد أربت النحل تأري أريًا، إذا عملت العسل.
4 الجباء: العطاء.

فَالنَّاطِرُونَ يَرَوْنَ نُصَبَ عُيُونِهِمْ
وَالشَّمْسُ خَلَفَ الْغَمِّ تُبْدِي نُورَهَا
فَتَقُولُ: قَدْ بَخَلْتُ عَلَى وَإِنَّهَا
لَتَجُودَ بِالْمَطَرِ الْغَزِيرِ عَلَى الثَّرَى
وَكَذَلِكَ عِنْدَ شُرُوقِهَا فِي نُورِهَا
فَإِذَا مَضَتْ بَعْدَ الْغُرُوبِ بِسَاعَةٍ
هَذَا لِمَتَّيْهَا وَذَلِكَ لِجَمِّهَا
خَفَاؤُهُ مِنْ أَجْلِنَا، وَظُهُورُهُ
كَخَفَائِنَا مِنْ أَجْلِهِ، وَظُهُورُنَا
ثُمَّ¹ التَّفَتُّ بِالْعَكْسِ رَمَزًا ثَانِيًا
فَكَانَتْ سَيِّانَ فِي أَغْيَانِنَا
فَالْعِلْمُ يَتَشَهَّدُ مُخْلِصِينَ تَأَلَّفَا
فَالرُّوحُ مُلْتَمِدٌ بِمُبْدِعِ ذَاتِهِ
وَالْحِسُّ مُلْتَمِدٌ بِرُؤُوسِهِ رَّبِّهِ
فَاللَّهُ أَكْبَرُ وَالْكَبِيرُ رَدَائِي
وَالشَّرْقِيُّ غَرْبِي وَالْمَغَارِبُ مَشْرِقِي
وَالنَّارُ غَيْبِي وَالْجَنَانُ شَهَادَتِي
فَإِذَا أَرَدْتُ تَرَاهَا فِي رَوْضَتِي
وَإِذَا انْصَرَفْتُ أَنَا الْإِمَامُ وَلَيْسَ لِي

سُحْبًا تُصَرِّفُهَا يَدُ الْأَهْوَاءِ
لِلشَّحْبِ وَالْأَبْصَارِ فِي الظُّلُمَاءِ
مَشْفُوعَةٌ بِتَحَلُّلِ الْأَجْزَاءِ
مِنْ غَيْرِ مَا نَصَبَ وَلَا إِغْيَاءِ
تَتَحَوَّطُ طَوَالِعَ نَجْمِ كُلِّ سَمَاءِ
ظَهَرَتْ لِعَيْنِكَ أَنْجُمُ الْجُوزَاءِ
فِي ذَاتِهَا وَتَقُولُ: حُسْنُ رُءَاءِ
مِنْ أَجْلِهِ، وَالرُّمُزُ فِي الْأَفْيَاءِ
مِنْ أَجْلِنَا، فَسَنَاهُ عَيْنُ ضِيَائِي
جَلَّتْ عَوَارِفُهُ عَنِ الْإِخْصَاءِ
كَصَفَا الرُّجَاةِ فِي صَفَا الصُّهْبَاءِ²
وَالْعَيْنُ تُعْطِي وَاحِدًا لِلرَّائِي
وَبِذَاتِهِ مِنْ جَانِبِ الْأَكْفَاءِ
فَإِنْ عَنِ الْإِخْسَاسِ بِالنَّعْمَاءِ
وَالنُّورُ بِذُرِّي وَالضِّيَاءُ ذَكَائِي³
وَالْبُعْدُ قُرْبِي وَالذُّنُوتُ تَكَايِي⁴
وَحَقَائِقُ الْخَلْقِ الْجَدِيدِ إِمَائِي
أَبْصَرْتُ كُلَّ الْخَلْقِ فِي مَرَائِي
أَحَدٌ أَحَلَّقَهُ يَكُونُ وَرَائِي

فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنَا جَامِعٌ
هَذَا قَرْنِي مُنِيَّ بِعَجَائِبِ
فَأَشْكُرُ مَعِيَ عَبْدَ الْعَزِيزِ إِلَهَنَا
شَرَعًا فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ أَشْكُرُ لَنَا
لِحَقَائِقِ الْمُنْشِي وَالْإِنْشَاءِ
ضَاقَتْ مَسَالِكُهَا عَلَى الْفَضَاءِ
وَلِنَشْكُرُ¹ أَيْضًا إِلَى الْعِزَّاءِ
وَلَوْلَا دَيْكَ وَأَنْتَ عَيْنُ قَضَائِي²

وبعد حمد الله بحمد الحمد لا يسوؤه، والصلاة التامة على من أسري به إلى مستواه، فاعلم أيها العاقل الأديب، الولي الحبيب، أن الحكيم إذا تأت به الدار عن قسيه، وحالت صروف الدهر بينه وبين حميه، لا بد أن يعرفه بكل ما³ اكتسبه في غيبته، وما حصله من الأمتعة الحكيمية في غيبته⁴. (وهذا) ليسر- وليه بما أسداه إليه البر الرحيم من لطافته، ومنحه من عوارفه، وأودعه من حكمه، وأسمعه من كلمه. فكان وليه ما غاب عنه بما عرف منه.

وإن كان الولي- أبقاه الله- قد أصاب صفاء وُدّه بعض كدر لعرض، وظهر منه اقْباض عند الوداع لإتمام غرض، فقد غمض وليه عن ذلك جفن الانتقاد، وجعله من الولي- أبقاه الله- من كريم الاعتقاد.

إذ لا يهتم منك إلا من يسأل عنك. فليهنأ الولي- أبقاه الله- فإن القلب سليم، والود كما يعلم- بين الجوانح مقيم. وقد علم الولي- أبقاه الله- أن الود فيه كان إلتيا، لا عرضيًا⁵ ولا نفسيًا. وثبت عنده هذا قديما عني، من غير علة، ولا فاقة إليه ولا قلة، ولا طلب لمثوبة، ولا حذر من عقوبة.

وربما كان من الولي- حفظه الله تعالى- في الرحلة الأولى التي رحلت إليه، سنة تسعين وخمس مائة، عدم التفات فيها إلى جانبي، وتغور عن الجري على مقاصدي ومذاهبي، لما لاحظ فيها من النقص. وعذرت في ذلك. فإنه أعطاه ذلك متي ظاهر الحال، وشاهد النص. فإني سترت عنه وعن بنيه ما كنت عليه في نفسي، بما أظهرته إليهم من سوء حالي وشَرّه⁶ جسي.

وربما كنت أُلَوِّح لهم أحيانا على طريق التنبيه، فيأبى الله أن يلحظني واحد منهم بعين التنزيه. ولقد قرعت أسمعهم يوما، في بعض المجالس، والولي- أبقاه الله- في صدر ذلك المجلس جالس، بأبيات أنشدتها،

1 رسمها في ق: ولتشكرا، ولتشكرا، س: ولتشكرا

2 هناك عبارتان في الهامش عند نهاية القصيدة، وهما: "بلغ قراءة على مولفه"، "بلغ قراءة على الشيخ".

3 ص 13 ب

4 العيبة: الصدر، والجمع: عياب. والعيبنة: وعاء من ادم يكون فيها المتاع، والجمع عياب وعيب. والعيبنة أيضا: زنبيل من ادم ينقل فيه الزرع المحصول إلى الجرين في لغة همدان.

5 ه: عرضيا.

6 ص 14

وفي كتاب "الإسراء" لنا أودعناها، وهي:

أَنَا الْقُرْآنُ وَالسَّبْعُ الْمَنَانِي	رُوحُ الرُّوحِ لَا رُوحَ الْأَوَانِي
فُؤَادِي عِنْدَ مَغْلُوبِي مُقِيمٌ	يُشَاهِدُهُ وَعِنْدَكُمْ لِسَانِي
فَلَا تَنْظُرْ بِظَرْفِكَ نَحْوَ جِسْمِي	وَعَدٌّ عَنِ الثَّنَعِ بِالْمَغَانِي
وَعُضُّ فِي بَحْرِ ذَاتِ الذَّاتِ يُبْصِرُ	عَجَائِبَ مَا تَبَدُّثُ لِلْعَيْنَانِ
وَأَسْرَارًا تَسْرَأُثُ مِنْهُمَاتٍ	مُسْتَرَّةً بِأَرْوَاحِ الْمَغَانِي

فوالله؛ ما أنشدت من هذه القطعة بيتاً، إلا وكأني أسمعُه ميتاً. وسبب ذلك، حكمة أبيي رضاها، وحاجة في نفس يعقوب قضاها، وما أحس بي، من ذاك الجمع المكرم، إلا أبو عبد الله بن المرباط، كليهم المبرز المقدم، ولكن بعض إحساس، والغالب عليه في أمري الالتباس. وأما الشيخ المسن، المرحوم جراح، فكنت قد تكشفت معه على نيته¹، في حضرة عليته. ولم أزل، بعد مفارقتي حضرة الولي - إبقاه الله - له ذاكراً، ولأحواله² شاكراً، وبمناقبه ناطقاً، ولآدابه عاشقاً، وربما سطرث من ذلك في الكتب ما سارت به الركب، وشهر في بعض البلدان. وقد وقف الولي عليه، ورأى بعض ما لديه. فقد ثبت له الود مني، قبل سبب يقتضيه، و(قبل) غرض عاجل أو آجل - يثبته في النفس ويمضيه.

ثم كان الاجتماع بالولي تولاؤه الله - بعد ذلك بأعوام، في محله الأسنى. وكانت الإقامة معه تسعة أشهر، دون أيام. في العيش الأرغد الأهنى؛ عيش روح وشبح. وقد جاد كل واحد منا بذاته على صفته وسمح. ولي رفيق وله رفيق. وكلاهما صديق وصديق. فرفيقه شيخ، عاقل، محصل، ضابط. يُعرف بأبي عبد الله بن المرباط. ذو نفس أبيّة، وأخلاق رضية، وأعمال زكية، وخلال مَرْصِيّة. يقطع الليل تسبيحاً وقرآناً، ويذكر الله على أكثر أحيانه سراً وإعلناً. بطل في ميدان المعاملات. فهم لما يرد به صاحب المنازل والمنازلات. منصف في حاله. مفرق بين حقّه ومحاله.

وأما رفيقي؛ فضياء خالص، ونور صرف، حبشي. اسمه عبد الله، بدر لا يلحقه خسف، يعرف الحق لأهله فيؤديه، ويوقفه عليهم ولا يعدّيه. قد نال "درجة التمييز". و"تخلص عند السبك"، كالذهب الإبريز. كلامه حق. ووعد صدق. فكنا³ "الأربعة الأركان" التي قام عليها شخص العالم والإنسان.

1 لعلها: "علانية" وفق رسم س
2 ص 14 ب
3 ص 15

فافترقنا، ونحن على هذه الحال -، لانحراف قام ببعض هذه المحال. فلإني كنت نويت الحج والعمرة. ثم أسرع إلى مجلسه الكريم الكرة. فلما وصلت أم القرى، بعد زيارتي الخليل¹ الذي سن القرى، وبعد صلاتي بالصخرة والأقصى²، وزيارة سيدي، سيد³ ولد آدم، ديوان الإحاطة والإحصاء، أقام الله في خاطري أن أعرف الولي - إبقاه الله - بفنون من المعارف حصّلتها في غيبي، وأهدي إليه - أكرمه الله - من جواهر العلم، التي اقتنيتها في غيبي. فقيدت له هذه الرسالة اليتيمة، التي أوجدها الحق لأعراض الجهل تيمية، ولكل صاحب صفي، ومحقق صوفي، ولحبينا الولي، وأخينا الزكي، وولدنا الرضي، عبد الله بدر الحبشي، اليمني، مُعْتَق أبي الغنائم ابن أبي الفتوح الحراني - وسميتها: "رسالة الفتوحات المكية في معرفة الأسرار المالكية والملكية". إذ كان الأغلب مما أودعت هذه الرسالة ما فتح الله به علي، عند طوافي بيته المكرم، أو قعودي مراقبا له، بحرمه الشريف المعظم. وجعلتها أبواباً شريفة، وأودعتها المعاني اللطيفة.

فإن الإنسان لا تسهل عليه شذائد البداية إلا إذا عرف شرف الغاية. ولا سيما إن ذاق من ذلك عذوبة الجنى. ووقع منه بموقع المنى. فإذا حصر الباب البصر، تردّد عين بصيرة الحكيم فنظر، فاستخرج اللآلئ والدرر. ويعطيه الباب، عند ذلك، ما فيه من حكم روحانية، ونكت ربّانية، على قدر ثقوذه وقهّمه، وقوة عزمه وهمّه، واتساع نفسه، من أجل عظمه في أعماق بحار علمه.

لَمَّا لَزِمْتُ قَرْعَ بَابِ اللَّهِ	كُنْتُ الْمُرَاقِبَ لَمْ أَكُنْ بِاللَّاهِي
حَتَّى بَدَتْ لِلْعَيْنِ سُبْحَةُ وَجْهِهِ	وَأِلَى هَلَمْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا هِي
فَأَحْطْتُ عِلْمًا بِالْوُجُودِ مَا لَنَا	فِي قَلْبِنَا عِلْمٌ بِغَيْرِ اللَّهِ
لَوْ يَسْأَلُ الْخَلْقُ الْغَرِيبَ مَحَجَّتِي	لَمْ يَسْأَلُوكَ عَنِ الْحَقَائِقِ مَا هِيَ

فلنقدم، قبل الشروع في الكلام على أبواب هذا الكتاب، باباً في فهرست أبوابه. ثم أتولوه بمقدمة في تمهيد ما يتضمّنه هذا الكتاب من العلوم الإلهية الأسرارية. وعلى أثرها، يكون الكلام على الأبواب، على حسب ترتيبها في باب الفهرست، - إن شاء الله تعالى - ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

اتمتهى الجزء الأول - والحمد لله - يتلوه الجزء الثاني - إن شاء الله تعالى - وصلى الله على محمد وعلى آله الطاهرين⁶.

1 يقصد هنا مقام النبي إبراهيم الخليل عليه السلام في مدينة الخليل بفلسطين.
2 الصخرة: مسجد قبة الصخرة. والأقصى: المسجد الأقصى. وكلاهما بيت المقدس.
3 ثابت في الهامش بخط الأصل.
4 ص 15 ب
5 [الأحزاب: 4]
6 في الهامش: "بلغ قراءة على مؤلفه لأحمد العلوي".

الجزء الثاني من الفتح المكي¹

بسم الله الرحمن الرحيم²

باب في فهرست أبواب الكتاب وليس معدودا في الأبواب، وهو على فصول ستة

الفصل الأول في المعارف

الباب الأول: في معرفة الروح الذي أخذت من تفصيل نشأته ما سطرته في هذا الكتاب، وما كان بيني وبينه من الأسرار.

الباب الثاني: في معرفة مراتب الحروف والحركات من العالم، وما لها من الأسماء الحسنى، ومعرفة الكلمات التي توهم التشبيه، ومعرفة العلم والعالم والمعلوم.

الباب الثالث: في تنزيه الحق عما في طي الكلمات التي أطلقت عليه في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ من التشبيه والتجسيم.

الباب الرابع: في سبب بدء العالم ونشئه، ومراتب الأسماء الحسنى في العالم.

الباب الخامس: في معرفة أسرار ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، من حمّة ما، لا من جميع وجوهه.

الباب السادس: في معرفة بدء الخلق الروحاني، ومن هو أول موجود فيه؟ وممّ وجد؟ وفيتمّ وجد؟ وعلى أيّ مثال وجد؟ ولمّ وجد؟ وما غايته؟ ومعرفة أفلاك العالم الأكبر والأصغر.

الباب السابع: في معرفة بدء الجسوم الإنسانيّة، وهو آخر موجود من العالم الأكبر.

الباب الثامن: في معرفة الأرض التي خلقت من بقية خيرة طينة آدم ﷺ وما فيها من الغرائب والعجائب، وتسمى أرض الحقيقة.

الباب التاسع: في معرفة وجود الأرواح النارية المارجية.

الباب العاشر: في معرفة دورة الملوك، وأول منفصل فيها عن أول موجود، وآخر منفصل فيها عن آخر منفصل عنه، وبماذا عمّر الموضع المنفصل عنه منها؟ وتهيد الله هذه المملكة حتى جاء مليكها، وما مرتبة العالم الذي بين عيسى عليه السلام وبين محمد ﷺ؟

الباب الحادي عشر: في معرفة آياتنا العلويات وأمّهاتنا السفليات.

الباب الثاني عشر: في معرفة دورة سيّد العالم، محمد ﷺ وأنّ الزمان في وقته استدار كهيئته يوم خلقه

1 العنوان ص 16ب، ص 16 بيضاء

2 البسمة ص 17

3 ص 17ب

4 ق: الحادي أحد

الله تعالى.

الباب¹ الثالث عشر: في معرفة حملة العرش، وهم إسرافيل وآدم وميكائيل وإبراهيم وجبريل ومحمد ورضوان ومالك عليهم السلام.

الباب الرابع عشر: في معرفة أسرار أنبياء الأولياء وأقطاب الأمم، من آدم إلى محمد عليهما السلام. وأنّ التقطب واحد منذ خلقه الله، لم يمت، وأين مسكنه؟

الباب الخامس عشر: في معرفة الأنفاس، ومعرفة أقطابها الخفّيين بها وأسرارهم.

الباب السادس عشر: في معرفة المنازل السفليّة، والعلوم الكونيّة، ومبدأ معرفة الحق تعالى - منها، ومعرفة الأوتاد، والأشخاص السبعة البدلاء، ومن تولّاهم من الأرواح العلوية؟ وترتيب أفلاكها.

الباب السابع عشر: في معرفة انتقال العلوم الكونيّة، ونبد من العلوم الإلهيّة، المبدّة، الأصليّة.

الباب الثامن عشر: في معرفة علم المتجّدين، وما يتعلّق به من المسائل، ومقداره في مراتب العلوم، وما يظهر عنه من العلوم في الوجود الكوني.

الباب التاسع عشر: في سبب نقص العلوم وزيادتها، وقوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾² وقوله ﷺ: «إنّ الله لا يقبض العلم انتزاعاً³ ينتزعه من صدور العلماء، ولكن يقبضه بقبض العلماء»⁴ الحديث.

الباب الموفي عشرين: في معرفة العلم العيسوي، ومن أين جاء؟ وإلى أين ينتهي؟ وكيفيته؟ وهل تعلّق بطول العالم، أو بعرضه، أو بهما؟

الباب الحادي والعشرون: في معرفة ثلاثة علوم كونيّة، وتوالج بعضها في بعض.

الباب الثاني والعشرون: في معرفة علم المنزل والمنازل، وترتيب جميع العلوم الكونيّة.

الباب الثالث والعشرون: في معرفة الأقطاب المصنّين، وأسرار منازل صنّوهم.

الباب الرابع والعشرون: في معرفة جاءت عن العلوم الكونيّة، وما تتضمنه من العجائب، ومن حصلها من العالم، ومراتب أقطابهم. وأسرار الاشتراك بين شريعتين، والقلوب المتعشّقة بالأنفاس وأصلها، وإلى كم تنتهي منازلها؟

الباب الخامس والعشرون: في معرفة وتد مخصوص معمر. وأسرار الأقطاب المختصّين بأربعة أصناف من العالم. وسرّ المنزل والمنازل. ومن دخله من العالم؟

1 ص 18

2 [طه: 114]

3 ص 18ب

4 المعجم الكبير للطبراني 1452، مسند الحميدي 609

الباب السادس والعشرون: في معرفة أقطاب الرموز، وتلويحات من أسرارهم وعلومهم¹.
الباب السابع والعشرون: في معرفة أقطاب: "صل؛ فقد نويت وصالك" وهو من منازل العالم النوراني، وأسرارهم.

الباب الثامن والعشرون: في معرفة أقطاب "ألم تركيب"؟
الباب التاسع والعشرون: في معرفة سرّ سلمان الذي ألحقه بأهل البيت، والأقطاب الذين منهم ورثه، ومعرفة أسرارهم.

الباب الثلاثون: في معرفة الطبقة الأولى والثانية من الأقطاب الزكائية.

الباب الحادي والثلاثون: في معرفة أصول الركبان.

الباب الثاني والثلاثون: في معرفة الأقطاب المدبرين من الفرقة الثانية الزكائية.

الباب الثالث والثلاثون: في معرفة الأقطاب النياتيين وأسرارهم وكيفية أصولهم.

الباب الرابع والثلاثون: في معرفة شخص تحقق في منزل الأنفاس فعين أسراراً أذكرها.

الباب الخامس والثلاثون: في معرفة هذا الشخص المحقق في منزل الأنفاس وأسراره بعد موته.

الباب السادس والثلاثون: في معرفة العيسويين وأقطابهم وأصولهم.

الباب السابع والثلاثون: في معرفة الأقطاب العيسويين² وأسرارهم.

الباب الثامن والثلاثون: في معرفة من أطلع على المقام الحمدي ولم يتلّه من الأقطاب.

الباب التاسع والثلاثون: في معرفة المنزل الذي ينحطّ إليه الولي إذا طرده الحقّ - عافانا الله وإياك - وما يتعلّق بهذا المنزل من العجائب والعلوم الإلهية، ومعرفة أسرار أقطاب هذا المنزل.

الباب الأربعون: في معرفة منزل مجاور ليعلم جزئي من علوم الكون، وترتيبه وغرائبه وأقطابه.

الباب الحادي والأربعون: في معرفة أهل الليل واختلاف طبقاتهم وتباينهم في مراتبهم، وأسرار أقطابهم.

الباب الثاني والأربعون: في معرفة الفتوة والفتيان ومنازلهم وطبقاتهم، وأسرار أقطابهم.

الباب الثالث والأربعون: في معرفة جماعة من أقطاب الورعين، وعامة ذلك المقام.

الباب الرابع والأربعون: في معرفة البهائيل وأتمتهم في البهالة.

الباب الخامس والأربعون: في معرفة من عاد بعد ما وصل، ومن جعله يعود.

الباب السادس والأربعون: في معرفة العلم القليل، ومن حصّله من الصالحين¹.

الباب السابع والأربعون: في معرفة أسرار ووصف المنازل السفلية ومقاماتها، وكيف يرتاح العارف عند ذكره بدايته فيحسّ إليها مع علوّ مقامه، وما السرّ الذي يتجلّى له حتى يدعوه إلى ذلك؟
الباب الثامن والأربعون: في معرفة إنما كان كذا لكذا.

الباب التاسع والأربعون: في معرفة «إني لأجد نفس الرحمن من قبل اليمن»² ومعرفة هذا المنزل ورجاله.
الباب الخمسون: في معرفة رجال الحيرة والعجز.

الباب الحادي والخمسون: في معرفة رجال من أهل الورع قد تحقّقوا بمنزل "نفس الرحمن".

الباب الثاني والخمسون: في معرفة السبب الذي يهرب منه المكاشف من حضرة الغيب إلى عالم الشهادة.

الباب الثالث والخمسون: في معرفة ما يُلقّي المريد على نفسه من وظائف الأعمال قبل وجود الشيخ.

الباب الرابع والخمسون: في معرفة الإشارات.

الباب الخامس والخمسون: في معرفة الخواطر الشيطانية.

الباب السادس والخمسون: في معرفة الاستقراء وصحته وسقمه.

الباب السابع والخمسون: في معرفة تحصيل علم الإلهام³ بنوع ما من أنواع الاستدلال، ومعرفة النفس.

الباب الثامن والخمسون: في معرفة أسرار أهل الإلهام المستدلين، ومعرفة علم إلهي فاض على القلب ففرّق خواطره وشئتها.

الباب التاسع والخمسون: في معرفة الزمان، الموجود والمقدّر.

الباب الستون: في معرفة العناصر، وسلطان العالم العلوي على العالم السفلي. وفي أيّ دورة كان وجود هذا العالم الإنساني من دورات الفلك الأقصى؟ وأيّ روحانية تنظرنا؟⁴

الباب الحادي والستون: في معرفة جهنّم، وأعظم الخلوقات عذاباً فيها، ومعرفة بعض العالم العلوي.

الباب الثاني والستون: في معرفة مراتب النار.

الباب الثالث والستون: في معرفة بقاء الناس في البرزخ، بين الدنيا والبعث.

الباب الرابع والستون: في معرفة القيامة ومنازلها، وكيفية البعث.

الباب الخامس والستون: في معرفة الجنة ومنازلها ودرجاتها، وما يتعلّق بهذا الباب⁵.

1 ص 20

2 مسند الشاميين للطبراني 1053، كتر العمال 33951

3 ص 20 ب

4 كتب بقلم آخر فوقها "خ" ومقابلها في الهامش: "إليه" مع إشارة التصويب

5 "ودرجاتها... الباب" ثابتة في الهامش بخط الأصل.

الباب السادس والستون: في معرفة سرّ الشريعة ظاهرا وباطنا، وأي اسم أوجدها؟

الباب السابع والستون: في معرفة¹ "لا إله إلا الله محمد رسول الله".

الباب الثامن والستون: في معرفة أسرار الطهارة.

الباب التاسع والستون: في معرفة أسرار الصلاة.

الباب السبعون: في معرفة أسرار الزكاة.

الباب الحادي والسبعون: في معرفة أسرار الصيام.

الباب الثاني والسبعون: في معرفة أسرار الحج، ومعرفة مناسكه، وآيات بيته المكرم. وما أشهدني الحق عند طوافي بالبيت من أسرار الطواف.

الباب الثالث والسبعون: في معرفة عدد ما يحصل من الأسرار للمشاهد عند المقابلة والانحراف، وعلى كم ينحرف من المقابلة؟

الفصل الثاني في المعاملات

الباب الرابع والسبعون: في التوبة.

الباب الخامس والسبعون: في ترك التوبة.

الباب السادس والسبعون: في المجاهدة.

الباب السابع والسبعون: في ترك المجاهدة.

الباب الثامن والسبعون: في الخلوة.

الباب التاسع والسبعون: في ترك الخلوة.

الباب الثمانون: في العزلة.

الباب الحادي والثمانون: في ترك العزلة.

الباب الثاني والثمانون: في¹ الفرار.

الباب الثالث والثمانون: في ترك الفرار.

الباب الرابع والثمانون: في تقوى الله.

الباب الخامس والثمانون: في تقوى الحجاب والستر.

الباب السادس والثمانون: في تقوى الحدود الدنياوية.

الباب السابع والثمانون: في تقوى النار.

الباب الثامن والثمانون: في معرفة أسرار أحكام أصول الشرع.

الباب التاسع والثمانون: في معرفة النوافل على الإطلاق.

الباب التسعون: في معرفة أسرار الفرائض والسنن.

الباب الحادي والتسعون: في معرفة الورع وأسراره.

الباب الثاني والتسعون: في معرفة مقام ترك الورع.

الباب الثالث والتسعون: في معرفة الزهد وأسراره.

الباب الرابع والتسعون: في معرفة مقام ترك الزهد.

الباب الخامس والتسعون: في معرفة أسرار الجود والكرم والسخاء والإيثار. على الخصوصية وعلى غير الخصوصية، مع طلب العوض وتزكّيه.

الباب السادس والتسعون: في معرفة الصمت وأسراره.
 الباب السابع والتسعون: في معرفة مقام الكلام وأسراره.
 الباب الثامن والتسعون: في معرفة مقام¹ السهر وأسراره.
 الباب التاسع والتسعون: في معرفة مقام النوم وأسراره.
 الباب المو في مائة: في معرفة مقام الخوف وأسراره.
 الباب الحادي ومائة: في معرفة مقام ترك الخوف وأسراره.
 الباب الثاني ومائة: في معرفة مقام الرجاء وأسراره.
 الباب الثالث ومائة: في معرفة مقام ترك الرجاء وأسراره.
 الباب الرابع ومائة: في معرفة مقام الحزن وأسراره.
 الباب الخامس ومائة: في معرفة مقام ترك الحزن وسببه.
 الباب السادس ومائة: في معرفة مقام الجوع وأسراره.
 الباب السابع ومائة: في معرفة مقام ترك الجوع وسببه.²
 الباب الثامن ومائة: في معرفة الفتنة والشهوة وصحبة الأحداث والنسوان وأخذ الأرفاق منهن، ومتى يأخذ المريد الأرفاق؟
 الباب التاسع ومائة: في معرفة الفرق بين الشهوة والإرادة، وبين الشهوة التي لنا في الدنيا والشهوة التي لنا في الجنة، والفرق بين اللذة والشهوة، ومعرفة مقام من يشتبه ومن يشتبه؟ ومن لا يشتبه ولا يشتبه؟ ومن يشتبه ولا يشتبه؟ ومن لا يشتبه ويشتبه؟
 الباب العاشر ومائة: في معرفة مقام أسرار الخشوع والخضوع.
 الباب الحادي⁴ عشر ومائة: في معرفة مقام ترك الخشوع والخضوع وأسراره.
 الباب الثاني عشر ومائة: في معرفة مخالفة النفس وأسرارها.
 الباب الثالث عشر ومائة: في معرفة مقام مساعدة النفس في أغراضها، وأسراره.
 الباب الرابع عشر ومائة: في معرفة مقام الحسد والغبط، ومحمودها ومذمومها.
 الباب الخامس عشر ومائة: في معرفة مقام الغيبة، ومحمودها من مذمومها.

1 ص 22

2 ق: وأسراره، وصححت بالهامش بقلم الأصل.

3 ص 22 ب

4 ق: الحادي أحد

الباب السادس عشر ومائة: في معرفة مقام القناعة وأسرارها.
 الباب السابع عشر ومائة: في معرفة مقام الشكر والحرص.
 الباب الثامن عشر ومائة: في معرفة مقام التوكل وأسراره.
 الباب التاسع عشر ومائة: في معرفة مقام ترك التوكل.
 الباب المو في عشرين ومائة: في معرفة مقام الشكر وأسراره.
 الباب الحادي والعشرون ومائة: في معرفة مقام ترك الشكر وأسراره.
 الباب الثاني والعشرون ومائة: في معرفة مقام اليقين وأسراره.
 الباب الثالث والعشرون ومائة: في معرفة مقام¹ ترك اليقين وأسراره.
 الباب الرابع والعشرون ومائة: في معرفة مقام الصبر وتقاضيه، وأسراره.
 الباب الخامس والعشرون ومائة: في معرفة مقام ترك الصبر، وأسراره.
 الباب السادس والعشرون ومائة: في المراقبة وأسرارها.
 الباب السابع والعشرون ومائة: في ترك المراقبة ومقامها وأسراره.
 الباب الثامن والعشرون ومائة: في الرضا وأسراره.
 الباب التاسع والعشرون ومائة: في ترك الرضا، وأسراره.
 الباب الثلاثون ومائة: في العبادة وأسرارها.
 الباب الحادي والثلاثون ومائة: في ترك العبادة، وأسراره.
 الباب الثاني والثلاثون ومائة: في معرفة مقام الاستقامة وأسراره.
 الباب الثالث والثلاثون ومائة: في معرفة مقام ترك الاستقامة وأسراره.
 الباب الرابع والثلاثون ومائة: في معرفة مقام الإخلاص وأسراره.
 الباب الخامس والثلاثون ومائة: في معرفة مقام ترك الإخلاص، وأسراره.
 الباب السادس والثلاثون ومائة: في معرفة مقام الصدق وأسراره.²
 الباب³ السابع والثلاثون ومائة: في معرفة مقام ترك الصدق، وأسراره.

1 ص 23

2 في الهامش: "بلغت قراءة لحمد بن إسحق على شيخه المنشئ لهذا الكتاب ﷺ وسمع بالقراءة المذكورة نجم الدين بن عبد الواحد وشرف الدين بن الاسكاف وناصر الدين بن إبراهيم".

3 ص 23 ب

الباب الثامن والثلاثون ومائة: في معرفة مقام الحياء وأسراره.
 الباب التاسع والثلاثون ومائة: في معرفة مقام ترك الحياء، وأسراره.
 الباب الأربعون ومائة: في معرفة مقام الحرّية وأسرارها.
 الباب الحادي والأربعون ومائة: في معرفة مقام ترك الحرّية، وأسراره.
 الباب الثاني والأربعون ومائة: في معرفة مقام الذّكر وأسراره.
 الباب الثالث والأربعون ومائة: في معرفة مقام ترك الذّكر، وأسراره.
 الباب الرابع والأربعون ومائة: في معرفة مقام الفكر وأسراره.
 الباب الخامس والأربعون ومائة: في معرفة مقام ترك الفكر وأسراره.
 الباب السادس والأربعون ومائة: في معرفة مقام الفتوة وأسراره.
 الباب السابع والأربعون ومائة: في معرفة مقام ترك الفتوة وأسراره.
 الباب الثامن والأربعون ومائة: في معرفة مقام الفراسة وأسراره.
 الباب التاسع والأربعون ومائة: في معرفة مقام الخلق وأسراره.
 الباب¹ الخمسون ومائة: في معرفة مقام الغيرة وأسراره.
 الباب الحادي والخمسون ومائة: في معرفة مقام ترك الغيرة وأسراره.
 الباب الثاني والخمسون ومائة: في معرفة مقام الولاية وأسراره.
 الباب الثالث والخمسون ومائة: في معرفة مقام الولاية البشريّة وأسراره التي تتضمّن الولاية الإلهيّة.
 الباب الرابع والخمسون ومائة: في معرفة مقام الولاية الملكيّة وأسراره.
 الباب الخامس والخمسون ومائة: في معرفة مقام النبوة وأسراره.
 الباب السادس والخمسون ومائة: في معرفة مقام النبوة البشريّة وأسراره.
 الباب السابع والخمسون ومائة: في معرفة مقام النبوة الملكيّة وأسراره.
 الباب الثامن والخمسون ومائة: في معرفة مقام الرسالة وأسراره.
 الباب التاسع والخمسون ومائة: في معرفة مقام الرسالة البشريّة وأسراره.
 الباب الستون ومائة: في معرفة مقام الرسالة الملكيّة.
 الباب الحادي والستون ومائة: في معرفة المقام الذي بين النبوة والصدّيقية.

الباب الثاني¹ والستون ومائة: في معرفة مقام الفقر وأسراره.
 الباب الثالث والستون ومائة: في معرفة مقام الغنى وأسراره.
 الباب الرابع والستون ومائة: في معرفة مقام تصوّف وأسراره.
 الباب الخامس والستون ومائة: في معرفة مقام التحقيق والمحقّقين.
 الباب السادس والستون ومائة: في معرفة مقام الحكمة والحكماء.
 الباب السابع والستون ومائة: في معرفة مقام كيمياء السعادة وأسراره.
 الباب الثامن والستون ومائة: في معرفة مقام الأدب وأسراره.
 الباب التاسع والستون ومائة: في معرفة مقام ترك الأدب وأسراره.
 الباب السبعون ومائة: في معرفة مقام الصحبة وأسراره.
 الباب الحادي والسبعون ومائة: في معرفة مقام ترك الصحبة وأسراره.
 الباب الثاني والسبعون ومائة: في معرفة مقام التوحيد وأسراره.
 الباب الثالث والسبعون ومائة: في معرفة مقام الثنية - وهو الشّرك - وأسراره.
 الباب الرابع والسبعون ومائة: في² معرفة مقام السفر - وهو السياحة - وأسراره.
 الباب الخامس والسبعون ومائة: في معرفة مقام ترك السفر وأسراره.
 الباب السادس والسبعون ومائة: في معرفة أحوال القوم عند الموت، على قدر مقاماتهم.
 الباب السابع والسبعون ومائة: في معرفة مقام المعرفة، على الاختلاف الذي بين الصوفيّة فيها والمحقّقين.
 الباب الثامن والسبعون ومائة: في معرفة مقام المحبّة وأسرارها.
 الباب التاسع والسبعون ومائة: في معرفة مقام الخلّة وأسراره.
 الباب الثمانون ومائة: في معرفة مقام الشوق والاشتياق وأسرارهما.
 الباب الحادي والثمانون ومائة: في معرفة مقام احترام الشيوخ وحفظ قلوبهم.
 الباب الثاني والثمانون ومائة: في معرفة مقام السماع وأسراره.
 الباب الثالث والثمانون ومائة: في معرفة مقام ترك السماع وأسراره.
 الباب الرابع والثمانون ومائة: في معرفة مقام الكرامات.

الباب الخامس والثمانون ومائة: في معرفة مقام ترك الكرامات.

الباب السادس والثمانون ومائة: في معرفة مقام خرق العادات.

الباب¹ السابع والثمانون ومائة: في معرفة مقام المعجزة، وكيف يكون ذلك الفعل المعجز كرامة لمن كان له معجزة لاختلاف الأحوال؟

الباب الثامن والثمانون ومائة: في معرفة مقام الرؤيا وهي المبشرات.

الفصل الثالث: في الأحوال

الباب التاسع والثمانون ومائة: في معرفة صورة السالك¹

الباب التسعون ومائة: في معرفة المسافر وأحواله.

الباب الحادي والتسعون ومائة: في معرفة السفر والطريق.

الباب الثاني والتسعون ومائة: في معرفة الحال وأسراره ورجاله.

الباب الثالث والتسعون ومائة: في معرفة المقام وأسراره.

الباب الرابع والتسعون ومائة: في معرفة المكان وأسراره.

الباب الخامس والتسعون ومائة: في معرفة الشطح وأسراره.

الباب السادس والتسعون ومائة: في معرفة الطوالع وأسرارها.

الباب السابع والتسعون ومائة: في معرفة الذهاب وأسراره.

الباب الثامن والتسعون ومائة: في معرفة النفس - بفتح الفاء - وأسراره.

الباب² التاسع والتسعون ومائة: في معرفة السر وأسراره.

الباب المو في مائتين: في معرفة الوصل وأسراره.

الباب الحادي ومائتان: في معرفة الفصل وأسراره.

الباب الثاني ومائتان: في معرفة الأدب وأسراره.

الباب الثالث ومائتان: في معرفة الرياضة وأسرارها.

الباب الرابع ومائتان: في معرفة التحلي بالحاء المهملة - وأسراره.

الباب الخامس ومائتان: في معرفة التخلي بالحاء المعجمة - وأسراره.

الباب السادس ومائتان: في معرفة التجلي بالجيم - وأسراره.

الباب السابع ومائتان: في معرفة العلة وأسرارها.

الباب الثامن ومائتان: في معرفة الانزعاج وأسراره.

الباب التاسع ومائتان: في معرفة المشاهدة وأسرارها.

الباب العاشر ومائتان: في معرفة المكاشفة وأسرارها.

1 موقع هذا الباب في الفهرس ورد في آخر الفصل الثاني، إلا أن موقعه في المتن هو في بداية الفصل الثالث كما أثبتناه هنا. انظر السفر 16 ص 79
2 ص 26

الباب الحادي عشر ومائتان: في معرفة اللوائح وأسرارها.
 الباب الثاني عشر ومائتان: في معرفة التلوين وأسراره.
 الباب الثالث عشر ومائتان: في معرفة الغيرة وأسرارها.
 الباب الرابع عشر ومائتان: في ¹ معرفة الحيرة وأسرارها.
 الباب الخامس عشر ومائتان: في معرفة اللطيفة وأسرارها.
 الباب السادس عشر ومائتان: في معرفة الفتوح وأسراره.
 الباب السابع عشر ومائتان: في معرفة الوسم والرسم وأسرارها.
 الباب الثامن عشر ومائتان: في معرفة القبض وأسراره.
 الباب التاسع عشر ومائتان: في معرفة البسط وأسراره.
 الباب الحادي والعشرين ومائتان: في معرفة الفناء وأسراره.
 الباب الحادي والعشرون ومائتان: في معرفة البقاء وأسراره.
 الباب الثاني والعشرون ومائتان: في معرفة الجمع وأسراره.
 الباب الثالث والعشرون ومائتان: في معرفة التفرقة وأسرارها.
 الباب الرابع والعشرون ومائتان: في معرفة عين التحكيم وأسراره.
 الباب الخامس والعشرون ومائتان: في معرفة الزوائد وأسرارها.
 الباب السادس والعشرون ومائتان: في معرفة الإرادة وأسرارها.
 الباب السابع والعشرون ومائتان: في معرفة حال المراد وسره.
 الباب الثامن والعشرون ومائتان: ² في معرفة المريد وأسراره.
 الباب التاسع والعشرون ومائتان: في معرفة الهمة وأسرارها.
 الباب الثلاثون ومائتان: في معرفة الغزية وأسرارها.
 الباب الحادي والثلاثون ومائتان: في معرفة المكر وأسراره.
 الباب الثاني والثلاثون ومائتان: في معرفة الاصطلام وأسراره.
 الباب الثالث والثلاثون ومائتان: في معرفة الرغبة وأسرارها.

الباب الرابع والثلاثون ومائتان: في معرفة الرهبة وأسرارها.
 الباب الخامس والثلاثون ومائتان: في معرفة التواجد وأسراره.
 الباب السادس والثلاثون ومائتان: في معرفة الوجد وأسراره.
 الباب السابع والثلاثون ومائتان: في معرفة الوجود.
 الباب الثامن والثلاثون ومائتان: في معرفة الوقت وأسراره.
 الباب التاسع والثلاثون ومائتان: في معرفة الهيبة وأسرارها.
 الباب الأربعون ومائتان: في معرفة الأنس وأسراره.
 الباب الحادي والأربعون ومائتان: في معرفة الجلال وأسراره.
 الباب الثاني والأربعون ومائتان: في معرفة الجمال وأسراره ¹.
 الباب الثالث والأربعون ومائتان: في معرفة الكمال: وهو الاعتدال، وهو الأعراف، وهو أيضا سور الحديد، وهو التجريد عن حكم الأوصاف عليه.
 الباب الرابع والأربعون ومائتان: في معرفة الغيبة وأسرارها.
 الباب الخامس والأربعون ومائتان: في معرفة الحضور وأسراره.
 الباب السادس والأربعون ومائتان: في معرفة الشكر وأسراره.
 الباب السابع والأربعون ومائتان: في معرفة الصحو وأسراره.
 الباب الثامن والأربعون ومائتان: في معرفة النوق وأسراره.
 الباب التاسع والأربعون ومائتان: في معرفة الشرب وأسراره.
 الباب الخمسون ومائتان: في معرفة الرّي وأسراره.
 الباب الحادي والخمسون ومائتان: في معرفة عدم الرّي لمن شرب وأسراره.
 الباب الثاني والخمسون ومائتان: في معرفة الخو وأسراره.
 الباب الثالث والخمسون ومائتان: في معرفة الإثبات وأسراره.
 الباب الرابع والخمسون ومائتان: في معرفة الستر وأسراره.
 الباب ² الخامس والخمسون ومائتان: في معرفة الحق ومحقق الحق.

الباب السادس والخمسون ومائتان: في معرفة الإبدار وأسراره.

الباب السابع والخمسون ومائتان: في معرفة المحاضرة وأسرارها.

الباب الثامن والخمسون ومائتان: في معرفة اللوامع وأسرارها.

الباب التاسع والخمسون ومائتان: في معرفة الهجوم والبوادر وأسرارها.

الباب الستون ومائتان: في معرفة القُرب وأسراره.

الباب الحادي والستون ومائتان: في معرفة البُعد وأسراره.

الباب الثاني والستون ومائتان: في معرفة الشريعة.

الباب الثالث والستون ومائتان: في معرفة الحقيقة.

الباب الرابع والستون ومائتان: في معرفة الخواطر.

الباب الخامس والستون ومائتان: في معرفة الوارد.

الباب السادس والستون ومائتان: في معرفة الشاهد.

الباب السابع والستون ومائتان: في معرفة النفس بسكون الفاء.

الباب الثامن والستون ومائتان: في معرفة الروح.

الباب التاسع والستون ومائتان: في معرفة علم¹ اليقين وعين اليقين وحق اليقين.

الفصل الرابع: في المنازل

الباب السبعون ومائتان: في معرفة منزل القطب والإمامين من المناجاة الحمديّة.

الباب الحادي والسبعون ومائتان: في معرفة منزل "عند الصباح يحمد القوم السرى" من المناجاة الحمديّة.

الباب الثاني والسبعون ومائتان: في معرفة تنزيه التوحيد منها.

الباب الثالث والسبعون ومائتان: في معرفة منزل الهلاك للهوى والنفس من المقام الموسوي.

الباب الرابع والسبعون ومائتان: في معرفة منزل الأجل المسقى من المقام الموسوي.

الباب الخامس والسبعون ومائتان: في معرفة منزل التبرّي من الأوثان من المقام الموسوي.

الباب السادس والسبعون ومائتان: في معرفة منزل الحوض وأسراره من المقام الحمدي.

الباب السابع والسبعون ومائتان: في معرفة منزل التكذيب والبخل من المقام الموسوي وأسراره.

الباب الثامن والسبعون ومائتان: في معرفة منزل الألفة وأسراره من المقام الموسوي والحمدي.

الباب¹ التاسع والسبعون ومائتان: في معرفة منزل الاعتبار وأسراره من المقام الحمدي.

الباب الثمانون ومائتان: في معرفة منزل "مالي" وأسراره من المقام الموسوي.

الباب الحادي والثمانون ومائتان: في معرفة منزل الضم وإقامة الواحد مقام الجمع من الحضرة الحمديّة.

الباب الثاني والثمانون ومائتان: في معرفة منزل زيارة الموق وأسراره من الحضرة الموسويّة.

الباب الثالث والثمانون ومائتان: في معرفة منزل القواصم وأسرارها من الحضرة الحمديّة.

الباب الرابع والثمانون ومائتان: في معرفة منزل المجارة الشريفة وأسرارها من الحضرة الحمديّة.

الباب الخامس والثمانون ومائتان: في معرفة منزل مناجاة الجماد ومن حصل فيه حصل نصف الحضرة

الحمديّة والموسويّة.

الباب السادس والثمانون ومائتان: في معرفة منزل من قيل له: ﴿كُنْ﴾ فأبى ولم يكن، من الحضرة الحمديّة.

الباب السابع والثمانون ومائتان: في معرفة منزل التجلي الصمداني وأسراره، من الحضرة الحمديّة.

الباب الثامن والثمانون ومائتان: في معرفة منزل التلاوة الأولى²، من الحضرة الموسويّة.

الباب التاسع والثمانون ومائتان: في معرفة منزل العلم الأمي الذي ما تقدّمه علم، من الحضرة الموسويّة.

الباب التسعون ومائتان: في معرفة منزل تقرير النعم، من الحضرة الموسويّة.

الباب الحادي والتسعون ومائتان: في معرفة منزل صدر الزمان، وهو الفلك الرابع من الحضرة المحمدية.
الباب الثاني والتسعون ومائتان: في معرفة منزل اشتراك عالم الغيب والشهادة، من الحضرة الموسوية.
الباب الثالث والتسعون ومائتان: في معرفة منزل وجود سبب عالم الشهادة وسبب ظهور عالم الغيب، من الحضرة الموسوية.

الباب الرابع والتسعون ومائتان: في معرفة منزل الحمدي المكي، من الحضرة الموسوية.
الباب الخامس والتسعون ومائتان: في معرفة منزل الأعداد المشرفة، من الحضرة المحمدية.
الباب السادس والتسعون ومائتان: في معرفة منزل انتقال صفات أهل السعادة إلى أهل الشقاء، من الحضرة الموسوية.

الباب السابع والتسعون ومائتان: في معرفة منزل ثناء التسوية الطينية الآدمية في المقام الأعلى، من¹ الحضرة المحمدية.

الباب الثامن والتسعون ومائتان: في معرفة منزل الذكر من العالم العلوي في الحضرات المحمدية.
الباب التاسع والتسعون ومائتان: في معرفة منزل عذاب المؤمنين من المقام السرياني، في الحضرة المحمدية.
الباب المو في ثلاثمائة: في معرفة منزل سبب انقسام العالم العلوي في الحضرات المحمدية.
الباب الحادي وثلاثمائة: في معرفة منزل الكتاب المقسوم بين أهل النعيم وأهل العذاب.
الباب الثاني وثلاثمائة: في معرفة منزل ذهاب العالم الأعلى ووجود العالم الأسفل.
الباب الثالث وثلاثمائة: في معرفة منزل العارف الجبري، من الحضرة المحمدية.
الباب الرابع وثلاثمائة: في معرفة منزل إثبات الغنى على الفقر، من المقام الموسوي، وإيثارات الفقر على الغنى، من الحضرة العيسوية.

الباب الخامس وثلاثمائة: في معرفة منزل ترادف الأحوال على قلوب الرجال، من الحضرة المحمدية.
الباب السادس وثلاثمائة: في معرفة منزل اختصاص الملاء الأعلى، من الحضرة الموسوية.
الباب السابع وثلاثمائة²: في معرفة منزل تنزل الملائكة على الحمدي الموقف، من الحضرة الموسوية.
الباب الثامن وثلاثمائة: في معرفة منزل اختلاط العالم الكلي، من الحضرة المحمدية.
الباب التاسع وثلاثمائة: في معرفة منزل الملازمة، من الحضرة المحمدية.

الباب العاشر وثلاثمائة: في معرفة منزل الصلصلة الروحانية، من الحضرة الموسوية.

الباب الحادي عشر وثلاثمائة: في معرفة منزل النواشئ الاختصاصية الغيبية، من الحضرة المحمدية.
الباب الثاني عشر وثلاثمائة: في معرفة منزل كيفية نزول الوحي على قلوب الأولياء وحفظهم في ذلك من الشياطين، من الحضرة المحمدية.

الباب الثالث عشر وثلاثمائة: في معرفة منزل البكاء والنوح، من الحضرة المحمدية.
الباب الرابع عشر وثلاثمائة: في معرفة منزل الفرق بين مدارج الملائكة والنبين والأولياء، من الحضرة المحمدية.

الباب الخامس عشر وثلاثمائة: في معرفة منزل وجوب العذاب، من الغيبة¹ المحمدية.
الباب السادس عشر وثلاثمائة: في معرفة الصفات القاسمية المنقوشة بالقلم الإلهي في² اللوح المحفوظ الإنساني، من الحضرة الموسوية.

الباب السابع عشر وثلاثمائة: في معرفة منزل الابتلاء وبركاته، وهو منزل الإمام الذي على يسار القطب، وهو منزل "أبي مدين" الذي كان ببجاية رحمه الله.

الباب الثامن عشر وثلاثمائة: في معرفة نسخ الشريعة المحمدية بالأغراض النفسية - عافانا الله وإياك من ذلك -.

الباب التاسع عشر وثلاثمائة: في معرفة منزل سراح النفس من قيد وجوه ما من وجوه الشريعة بوجه آخر منها، وأن ترك السبب الجالب للرزق، من طريق التوكل، سبب جالب للرزق، وأن المتصف به ما خرج عن رفق الأسباب.

الباب المو في عشرين وثلاثمائة: في معرفة منزل تسريح القبضتين وتمييزهما.

الباب الحادي والعشرون وثلاثمائة: في معرفة منزل فرق بين عالم الغيب وعالم الشهادة. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الثاني والعشرون وثلاثمائة: في معرفة منزل من باع الحق بالخلق، وهو من الحضرة المحمدية³.

الباب الثالث والعشرون وثلاثمائة: في معرفة منزل بشرى مبشّر بمبشّر به. وهو من الحضرة المحمدية⁴.

الباب الرابع والعشرون وثلاثمائة: في معرفة منزل جمع الرجال والنساء⁵ في بعض المواطن الإلهية، وهو من الحضرة العاصمية.

1 ق: "الحضرة" وصححت بالهامش بخط الأصل: "الغيبة".

2 ص 31

3 "الباب الثاني والعشرون... المحمدية" ثابتة في الهامش وبخط الأصل.

4 في الهامش: "بلغ العرض بالمقابلة".

5 ص 31ب

الباب الخامس والعشرون وثلاثمائة: في معرفة منزل القرآن من الحضرة المحمدية.

الباب السادس والعشرون وثلاثمائة: في معرفة منزل التحاور والمنازعة، وهو من الحضرة المحمدية والموسوية.

الباب السابع والعشرون وثلاثمائة: في معرفة منزل المد والنصيف، من الحضرة المحمدية.

الباب الثامن والعشرون وثلاثمائة: في معرفة منزل ذهاب المركبات إلى البسائط عند السبك، وهو من الحضرات المحمدية.

الباب التاسع والعشرون وثلاثمائة: في معرفة منزل الآلاء والفراغ إلى البلاء، وهو من الحضرات المحمدية.

الباب الثلاثون وثلاثمائة: في معرفة منزل القمر من الهلال من البدر، وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الحادي والثلاثون وثلاثمائة: في معرفة منزل الرؤية¹، والقوة عليها، والترقي والتداني والتلقي والتدلي، وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الثاني والثلاثون وثلاثمائة: في معرفة منزل الحراسة الإلهية لأهل المقامات المحمدية، وهو من الحضرة الموسوية.

الباب الثالث والثلاثون² وثلاثمائة: في معرفة منزل «خلقت الأشياء من أجلك وخلقتك من أجلي؛ فلا تهتك ما خلقت من أجلي فيما خلقت من أجلك»³ وهو من الحضرات المحمدية.

الباب الرابع والثلاثون وثلاثمائة: في معرفة منزل تجديد المعدوم. وهو من الحضرات الموسوية.

الباب الخامس والثلاثون وثلاثمائة: في معرفة منزل الأخوة، وهو من الحضرة المحمدية.

الباب السادس والثلاثون وثلاثمائة: في معرفة منزل مبايعة النبات للقطب. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب السابع والثلاثون وثلاثمائة: في معرفة منزل محمد ﷺ مع بعض العالم. وهو من الحضرات الموسوية.

الباب الثامن والثلاثون وثلاثمائة: في معرفة منزل عقبات السويق وأسراره. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب التاسع والثلاثون وثلاثمائة: في معرفة منزل: جث الشريعة بين يدي الحقيقة تطلب الاستمداد، من الحضرة المحمدية.

الباب الأربعون وثلاثمائة: في معرفة المنزل الذي منه خبأ رسول الله ﷺ ما خبأ. وهو من الحضرة الموسوية.

الباب الحادي والأربعون وثلاثمائة: في معرفة منزل التقليد⁴ في الأسرار، وهو من الحضرة الموسوية.

الباب الثاني والأربعون وثلاثمائة: في معرفة منزل سريين منفصلين عن ثلاثة أسرار تجمعها حضرة واحدة من

1 رسمها في ق: "الرؤية" ومضاف إليها في الهامش: "والرؤية".

2 ص 32

3 فيض القدير 7603

4 ص 32 ب

حضرات الوحي. وهو من الحضرة الموسوية.

الباب الثالث والأربعون وثلاثمائة: في معرفة منزل سريين في تفصيل الوحي، من حضرة حمد الملك كله.

الباب الرابع والأربعون وثلاثمائة: في معرفة منزل سريين من أسرار المغفرة. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الخامس والأربعون وثلاثمائة: في معرفة سر الإخلاص في الدين. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب السادس والأربعون وثلاثمائة: في معرفة منزل سر صدق فيه بعض العارفين فرأى نوره كيف ينبعث، من جوانب ذلك المنزل، عليه. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب السابع والأربعون وثلاثمائة: في معرفة منزل الصف الأول عند الله تعالى - والشك الإلهي، وفتح خبير، وما تنزل في ذلك اليوم من الأسرار، وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الثامن والأربعون وثلاثمائة: في معرفة منزل سريين من أسرار قلب الجمع والوجود. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب التاسع¹ والأربعون وثلاثمائة: في معرفة منزل فتح الأبواب وغلقها، وخلق كل أمة. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الخمسون وثلاثمائة: في معرفة منزل التجلي الاستفهامي، ورفع الغطاء عن المعاني. وهو من الحضرة المحمدية، من الاسم "الرب".

الباب الحادي والخمسون وثلاثمائة: في معرفة منزل اشتراك النفوس والأرواح في الصفات، وهو من حضرة الغيرة المحمدية، من الاسم "الودود".

الباب الثاني والخمسون وثلاثمائة: في معرفة ثلاثة أسرار طلسمية مصورة مدبرة، من حضرة التنزلات المحمدية.

الباب الثالث والخمسون وثلاثمائة: في معرفة منزل ثلاثة أسرار طلسمية حكمية، تشير إلى معرفة السبب وأداء حقه. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الرابع والخمسون وثلاثمائة: في معرفة منزل الأقصى السرياني. وهو من الحضرة الموسوية.

الباب الخامس والخمسون وثلاثمائة: في معرفة منزل السبل المولدة وأرض العبادة واتساعها. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب السادس والخمسون وثلاثمائة: في معرفة منزل ثلاثة أسرار مكتمة والسر² الغربي في الأدب الإلهي

1 ص 33

2 ص 33 ب

والوحي النفسي، من الحضرة المحمدية.

الباب السابع والخمسون وثلاثمائة: في معرفة منزل البهائم، من الحضرة الإلهية، وقهرهم تحت سرّين موسويين.

الباب الثامن والخمسون وثلاثمائة: في معرفة منزل ثلاثة أسرار مختلفة الأنوار، والفرار والإنذار وصحيح الأخبار. ومن هذا المنزل قلت الشعر في خلوة دخلتها نلت فيها، وهو من أعجب المنازل وأتورها.

الباب التاسع والخمسون وثلاثمائة: في معرفة منزل "إياك أعني فاسمعي يا جارة" وهو منزل تفریق الأمر وصورة الكتم في الكشف، من الحضرة المحمدية.

الباب الستون وثلاثمائة: في معرفة منزل الظلمات المحمودة والأنوار المشهودة، وإلحاق مَنْ ليس من "أهل البيت" "بأهل البيت". وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الحادي والستون وثلاثمائة: في معرفة منزل الاشتراك مع الحق في التقدير. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الثاني والستون وثلاثمائة: في معرفة منزل السجدين: سجد الكلّ والجزء - وهو سجد القلب والوجه -¹ وما فيه من أسرار. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الثالث والستون² وثلاثمائة: في معرفة منزل إحالة العارف مَنْ لم يعرفه على مَنْ هو دونه ليعلمه ما ليس في وسعه أن يعلمه، وتنزيه الباري عن الطرب والفرح. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الرابع والستون وثلاثمائة: في معرفة سرّين طلسميين، مَنْ عرفهما نال الراحة في الدنيا والآخرة، - والغير الإلهية. - وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الخامس والستون وثلاثمائة: في معرفة أسرار طلسمية³ اتصلت في حضرة الرحمة بمن خفي مقامه وحاله على الأكوان، وهو من الحضرة المحمدية.

الباب السادس والستون وثلاثمائة: في معرفة منزل وزراء المهدي الآتي في آخر الزمان الذي بشر به رسول الله ﷺ، وهو من الحضرة المحمدية.

الباب السابع والستون وثلاثمائة: في معرفة منزل التوكّل الخامس الذي ما كشفه أحد من المحقّقين لقلة القابليين له وقصور الأفهام عن دركه. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الثامن والستون وثلاثمائة: في معرفة منزل "أنتي" و"لم يأت" وحضرة الأمر وحده، وصنف عالم ما يوحى إليه على اللوام، وما فيه من الأسرار. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب التاسع¹ والستون وثلاثمائة: في معرفة منزل مفاتيح خزائن الجود، وتأثير عالم الشهادة في عالم الغيب عن عالم الغيب. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب السبعون وثلاثمائة: في معرفة منزل المزيد وسرّ وسرّين، من أسرار الوجود والتبدّل. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الحادي والسبعون وثلاثمائة: في معرفة منزل سرّ وثلاثة أسرار لوحية أمّية، وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الثاني والسبعون وثلاثمائة: في معرفة منزل سرّ وسرّين، وثنائك عليك بما ليس لك، وإجابة الحق لك في ذلك لمعنى، وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الثالث والسبعون وثلاثمائة: في معرفة منزل ثلاثة أسرار ظهرت في الماء الحكيم المنفصل مركبة على العالم بالعناية، وبقاء العالم أبد الأبدان وإن انتقلت صورته، وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الرابع والسبعون وثلاثمائة: في معرفة منزل الرؤية والرؤية وسوايق الأشياء في الحضرة الرئية، وأنّ للكفار قدما كما أنّ للمؤمنين قدما، وقدوم كلّ طائفة على قدما وآتية بإمامها عدلا وفضلا، وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الخامس² والسبعون وثلاثمائة: في معرفة منزل التضاهي الخيالي وعالم الحقائق والامتزاج، وهو من الحضرة المحمدية.

الباب السادس والسبعون وثلاثمائة: في معرفة منزل يجمع بين الأولياء والأعداء من الحضرة الحكيمية، ومقارعة عالم الغيب، بعضهم مع بعض. وهذا المنزل يتضمّن ألف مقام، وهو من الحضرة المحمدية.

الباب السابع والسبعون وثلاثمائة: في معرفة منزل سجد القيومية والصدق والمجد واللؤلؤة والصور، وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الثامن والسبعون وثلاثمائة: في معرفة منزل الأمة البهيمية والإحصاء، والثلاثة الأسرار العلوية. وتقدّم المتأخّر، وتأخّر المتقدّم. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب التاسع والسبعون وثلاثمائة: في معرفة منزل الحلّ والعقد، والإكرام والإهانة، ونشأة الدعاء في صورة الإخبار. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الثمانون وثلاثمائة: في معرفة منزل «العلماء ورثة الأنبياء»³ وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الحادي والثمانون وثلاثمائة: في معرفة منزل التوحيد والجمع وهو يحوي على خمسة آلاف مقام رفرفي،

1 ص 34 ب

2 ص 35

3 أخلاق العلماء للأجري 7، الأربعون الصغرى للبيهقي 4

1 وهو سجد القلب والوجه مضافة بالهامش مع إشارة التصويب وبخط حديث.

2 ص 34

3 "طلسمية" مضافة في الهامش بخط الأصل مع إشارة التصويب.

وأكمل¹ مشاهدته من شاهده في نصف الشهر أو في آخره. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الثاني والثمانون وثلاثمائة: في معرفة منزل الخواتم وعدد الأعراس الإلهية والأسرار الأعجمية. وهو من الحضرة الموسوية².

الباب الثالث والثمانون وثلاثمائة: في معرفة منزل العظمة الجامعة للعظمت. وهو من الحضرة المحمدية الاختصاصية.

الفصل الخامس في المنازل

الباب الرابع والثمانون وثلاثمائة: في معرفة المنازل الخطائية، وهو من سرّ قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾¹. وهو من الحضرة المحمدية.

الباب الخامس والثمانون وثلاثمائة: في معرفة منازل: "مَنْ حَقَّرَ غُلْبَ وَمَنْ اسْتَهْنِ مُنْعَ".

الباب السادس والثمانون وثلاثمائة: في معرفة منازل "جبل الوريد" وأينية المعية.

الباب السابع والثمانون وثلاثمائة: في معرفة منازل "التواضع الكبريائي".

الباب الثامن والثمانون وثلاثمائة: في معرفة منازل مجهولة عند العبد، وهو إذا ارتقى من غير تعيين قصد ما يقصده من الحق.

الباب² التاسع والثمانون وثلاثمائة: في معرفة منازل: "إِنِّي كَوْنُكَ وَإِلَّاكَ كَوْنِي".

الباب التسعون وثلاثمائة: في معرفة منازل: "زمان الشيء وجوده إلا أنا فلا زمان لي، وإلا أنت فلا زمان لك: فأنت زماني وأنا زمانك".

الباب الحادي والتسعون وثلاثمائة: في معرفة منازل: "المسلك السيال الذي لا يثبت عليه رجال السؤال".

الباب الثاني والتسعون وثلاثمائة: في معرفة منازل: "مَنْ رَحِمَ رَحْمَانَهُ، وَمَنْ لَمْ يَرْحَمْ رَحْمَانَهُ ثُمَّ غَضِبْنَا عَلَيْهِ وَنَسِينَاهُ".

الباب الثالث والتسعون وثلاثمائة: في معرفة منازل: "مَنْ تَوَقَّفَ عِنْدَ رُؤْيَا مَا هَالَهُ هَالِكٌ".

الباب الرابع والتسعون وثلاثمائة: في معرفة منازل: "مَنْ تَأَدَّبَ وَصَلَ، وَمَنْ وَصَلَ لَمْ يَرْجِعْ وَلَوْ كَانَ غَيْرَ أَدِيبٍ".

الباب الخامس والتسعون وثلاثمائة: في معرفة منازل: "مَنْ دَخَلَ حَضْرَتِي وَبَقِيَثَ عَلَيْهِ حَيَاتِهِ، فَعَزَاؤُهُ عَلَيَّ فِي مَوْتِ صَاحِبِهِ".

الباب السادس والتسعون وثلاثمائة: في معرفة منازل: "مَنْ جَمَعَ الْمَعَارِفَ وَالْعُلُومَ حَبَّبَتْهُ عَنِّي".

الباب السابع والتسعون وثلاثمائة: في معرفة منازل: ﴿إِلَيْهِ³ يَضَعُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾⁴.

الباب الثامن والتسعون وثلاثمائة: في معرفة منازل: "مَنْ وَعَظَ النَّاسَ لَمْ يَعْرِفْنِي، وَمَنْ ذَكَرَهُمْ عَرَفْنِي".

الباب التاسع والتسعون وثلاثمائة: في معرفة منازل: "مَنْ دَخَلَ حَضْرَتُ عُنُقِهِ، وَمَا بَقِيَ أَحَدٌ إِلَّا

1 [الشورى : 51]

2 ص 36

3 ص 36 ب

4 [فاطر : 10]

دَخَلَهُ".

الباب الموفي أربعائة: في معرفة منازلة: "مَنْ ظَهَرَ لِي بَطْنْتُ لَهُ، وَمَنْ وَقَفَ عِنْدَ حَدِّي أَطْلَعْتُ عَلَيْهِ".

الباب الحادي وأربعائة: في منازلة: "الْمَيْتُ وَالْحَيُّ لَيْسَ لَهَا إِلَى رُؤْيِي سَبِيلٌ".

الباب الثاني وأربعائة: في منازلة: "مَنْ غَالِبَنِي غَلَبْتُهُ، وَمَنْ غَالِبْتُهُ غَلِبَنِي: فَالْجَنُوحُ إِلَى السَّلَامِ أَوْلَى".

الباب الثالث وأربعائة: في منازلة: "لَا حِجَّةَ لِي عَلَى عَيْدِي: مَا قُلْتُ لَوَاحِدٍ مِنْهُمْ: لِمَ عَمِلْتَ؟ إِلَّا قَالَ لِي: أَنْتَ عَمِلْتَ؛ وَقَالَ الْحَقُّ: وَلَكِنَّ السَّابِقَةَ أَسْبَقُ وَلَا تَبْدِيلَ".

الباب الرابع وأربعائة: في معرفة منازلة: "مَنْ عَنَّفَ عَلَى رَعِيَّتِهِ سَعَى فِي هَلَاكِ مُلْكِهِ، وَمَنْ رَفَقَ بِهِمْ بَقِيَ مَلِكًا. كُلُّ سَيِّدٍ قَتَلَ عَبْدًا مِنْ عَبِيدِهِ فَإِنَّمَا قَتَلَ سَيَادَةً مِنْ سَيَادَتِهِ، إِلَّا أَنَا. فَانْظُرْ".

الباب الخامس وأربعائة: في منازلة: "مَنْ جَعَلَ قَلْبَهُ بَيْتِي وَأَخْلَاهُ مِنْ غَيْرِي؛ مَا يَدْرِي أَحَدٌ مَا¹ أُعْطِيهِ، فَلَا تَشَبَّوْهُ بِالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ؛ فَإِنَّهُ بَيْتٌ مَلَأْتُكَ لِي بَيْتِي، وَلِهَذَا لَمْ أُسْكِنْ فِيهِ خَلِيلِي. بَلْ بَيْتِي قَلْبُ عَبْدِي الَّذِي وَسَّعَنِي حِينَ ضَاقَ عَنِّي أَرْضِي وَسَمَائِي²".

الباب السادس وأربعائة: في منازلة: "مَا ظَهَرَ مِنِّي قَطُّ شَيْءٌ لَشَيْءٍ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَظْهَرَ".

الباب السابع وأربعائة: في منازلة: "فِي أَسْرَعِ مِنَ الطَّرْفَةِ تُخْتَلَسُ مِنِّي. إِنْ نَظَرْتَ إِلَى غَيْرِي لَا لَضَعْفِي وَلَكِنْ لَضَعْفِكَ".

الباب الثامن وأربعائة: في معرفة منازلة: "يَوْمَ السَّبْتِ: خَلَّ عَنْكَ مِزْرُ الْجَدِّ الَّذِي شَدَّدْتَهُ فَقَدْ فَرَّغَ الْعَالَمَ مِنِّي وَفَرَّغْتَ مِنْهُ".

الباب التاسع وأربعائة: في منازلة: "أَسْمَائِي حِجَابٌ عَلَيْكَ، فَإِنْ رَفَعْتَهَا وَصَلَتْ إِلَيَّ".

الباب العاشر وأربعائة: في منازلة: «وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى»³ فَاعْتَزُّوا بِهَذَا الرَّبِّ تَسْعُدُوا.

الباب الحادي عشر وأربعائة: في منازلة: «فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَدْخُلُ النَّارَ»⁴ مِنْ حَضْرَةِ "كَادَ لَا يَدْخُلُ النَّارَ"؛ فَخَافُوا الْكِتَابَ وَلَا تَخَافُونِي، فَإِنِّي وَإِيَّاكُمْ سَوَاءٌ.

الباب الثاني عشر وأربعائة: في منازلة: "مَنْ كَانَ لِي لَمْ يَذَلَّ، وَلَا يَخْزَى أَبَدًا".

الباب الثالث عشر وأربعائة: في منازلة: "مَنْ سَأَلَنِي فَمَا خَرَجَ مِنْ قَضَائِي، وَمَنْ لَمْ يَسْأَلْنِي فَمَا خَرَجَ مِنْ قَضَائِي".

الباب الرابع عشر وأربعائة¹: في معرفة منازلة: "لَا يُرَى إِلَّا بِحِجَابٍ".

الباب الخامس عشر وأربعائة: في معرفة منازلة: "مَنْ دَعَانِي فَقَدْ أَدَّى حَقَّ عِبَادَتِهِ، وَمَنْ أَنْصَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ أَنْصَفَنِي".

الباب السادس عشر وأربعائة: في معرفة منازلة: "عَيْنُ الْقَلْبِ".

الباب السابع عشر وأربعائة: في معرفة منازلة: "مَنْ أَجْرَهُ عَلَى اللَّهِ".

الباب الثامن عشر وأربعائة: في منازلة: "مَنْ لَا يَفْهَمُ لَا يَوْصِلُ إِلَيْهِ شَيْءٌ".

الباب التاسع عشر وأربعائة: في معرفة منازلة: "الصَّكُوكُ".

الباب الموفي عشرين وأربعائة: في معرفة منازلة: "التَّخَلُّصُ مِنَ الْمَقَامَاتِ".

الباب الحادي والعشرون وأربعائة: في معرفة منازلة: "مَنْ طَلَبَ الْوَصُولَ إِلَيَّ مِنْ حِجَّةِ الدَّلِيلِ وَالْبِرْهَانِ لَمْ يَصِلْ إِلَيَّ أَبَدًا: فَإِنَّهُ لَا يَشْبَهَنِي شَيْءٌ".

الباب الثاني والعشرون وأربعائة: في معرفة منازلة: "مَنْ رَدَّ إِلَيَّ فِغْلِي فَقَدْ أَعْطَانِي حَقِّي".

الباب الثالث والعشرون وأربعائة: في معرفة منازلة: "مَنْ غَارَ عَلَيَّ لَمْ يَذْكُرْنِي".

الباب الرابع والعشرون وأربعائة: في معرفة منازلة²: "أَحْبَبْتُ لِلْبَقَاءِ مَعِي، وَتَحَبَّبْتُ لِلرَّجُوعِ إِلَى أَهْلِكَ؛ فَتَقَفْ حَتَّى أَتَشَفَّى مِنْكَ، وَحِينَئِذٍ تَمَرَّ عَنِّي".

الباب الخامس والعشرون وأربعائة: في معرفة منازلة: "مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ صَرَفْتُ بَصَرَهُ عَنِّي".

الباب السادس والعشرون وأربعائة: في معرفة منازلة السِّرِّ الَّذِي مِنْهُ قَالَ ﷺ حِينَ اسْتَفْهُمَ عَنْ رُؤْيِيهِ رَبِّهِ، فَقَالَ: «نُورُ أَنَّى أَرَاهُ»³.

الباب السابع والعشرون وأربعائة: في معرفة منازلة: «قَابَ قَوْسَيْنِ»⁴.

الباب الثامن والعشرون وأربعائة: في معرفة منازلة الاستفهام عن الإيَّتين.

الباب التاسع والعشرون وأربعائة: في معرفة منازلة: "مَنْ تَصَاغَرَ لِلْجَلَالِيِّ نَزَلَتْ إِلَيْهِ، وَمَنْ تَعَاظَمَ عَلَيَّ تَعَاظَمْتُ عَلَيْهِ".

الباب الثلاثون وأربعائة: في معرفة منازلة: "إِنْ حَبَرْتُكَ أَوْصَلْتُكَ إِلَيَّ".

الباب الحادي والثلاثون وأربعائة: في معرفة منازلة: "مَنْ حَبَّبْتُهُ حَبَّبْتُهُ".

1 ص 37 ب

2 ص 38

3 صحيح مسلم 261، مسند أحمد 20427

4 [النجم: 9]

1 ص 37

2 "بل بيتي.... وسماي" مكتوبة بالهامش بخط الأصل.

3 [النجم: 42]

4 الأربعون حديثاً للأجري 6، القضاء والقدر للبيهقي 60

الباب الثاني والثلاثون وأربعائة: في معرفة منازلة: "ما تَرَدَّأتْ بشيءٍ إلَّا بك، فأعرف قدرك. وهذا عجب: شيء لا يعرف نفسه!"

الباب الثالث والثلاثون وأربعائة¹: في معرفة منازلة: "انظر؛ أيَّ تجلٍّ يعدمك فلا تسألنيهِ فنعطيك إيَّاه، فلا أجد من يأخذه."

الباب الرابع والثلاثون وأربعائة: في معرفة منازلة: "لا يحجبك" لو شئتُ؛ فإنِّي لا أشاء بعدُ: فاثبتْ."

الباب الخامس والثلاثون وأربعائة: في معرفة منازلة: "أخذتُ العهد على نفسي، فوقتاً وفَيْتُ، ووقتاً لم أف: فلا تعترض."

الباب السادس والثلاثون وأربعائة: في معرفة منازلة: "لو كنتَ عند الناس كما أنتَ عندي؛ ما عبدوني."

الباب السابع والثلاثون وأربعائة: في معرفة منازلة: "من عرف حظه من شريعتي عرف حظه منِّي، فإنك عندي كما أنا عندك، مرتبة واحدة."

الباب الثامن والثلاثون وأربعائة: في معرفة منازلة: "من قرأ كلامي رأى غمامتي، فيها سُرُج ملائكتي تنزل عليه وفيه. فإذا سكَّت رَحَلْتُ عنه ونزلتُ أنا."

الباب التاسع والثلاثون وأربعائة: في معرفة منازلة: "قاب قوسين الثاني."

الباب الأربعون وأربعائة: في معرفة منازلة: "اشتدَّ ركن من قوِّي قلبه بمشاهدتي."

الباب² الحادي والأربعون وأربعائة³: في معرفة منازلة: "عيون أفئدة العارفين ناظرة إلى ما عندي لا إليّ."

الباب الثاني والأربعون وأربعائة: في معرفة منازلة: "من رآني وعرف أنَّه رآني فما رآني."

الباب الثالث والأربعون وأربعائة: في معرفة منازلة: "واجب الكشف العرفاني."

الباب الرابع والأربعون وأربعائة: في معرفة منازلة: "من كتبْتُ له كتاب العهد الخالص لا يشقى."

الباب الخامس والأربعون وأربعائة: في معرفة منازلة: "هل عرفتُ أوليائي الذين أدبتهُم بآدائي؟"

الباب السادس والأربعون وأربعائة: في معرفة منازلة: "في تعمير نواشئ الليل فوائد الخيرات."

الباب السابع والأربعون وأربعائة: في معرفة منازلة: "من دخل حضرة التطهير نطق عني."

الباب الثامن والأربعون وأربعائة: في معرفة منازلة: "من كشفْتُ له شيئاً مما عندي بهت، فكيف يطلب أن يراني؟"

1 ص 38 ب

2 ص 39

3 ثابتة في الهامش بقلم آخر

الباب التاسع والأربعون وأربعائة: في معرفة منازلة: "ليس عبيد من تعبد¹ عبيد"

الباب الخمسون وأربعائة: في معرفة منازلة: "من ثبت لظهوري كان بي لا به. سبحانه كان به لا بي، وهذا الحقيقة والأول مجاز"².

الباب الحادي والخمسون وأربعائة: في معرفة منازلة: "في الخارج معرفة المعارج"

الباب الثاني والخمسون وأربعائة: في معرفة منازلة: "كلامي كله موعظة لعبيدي لو اتعظوا."

الباب الثالث والخمسون وأربعائة: في معرفة منازلة: "كرمي ما بذلت لك من الأموال. وكرم كرمي ما وهبْتُك من عفوك عن أخيك عند جنايته عليك."

الباب الرابع والخمسون وأربعائة: في معرفة منازلة: "لا يقوى معنا في حضرتنا غريب، وإنما المعروف لأولي القُرْبَى."

الباب الخامس والخمسون وأربعائة: في معرفة منازلة: "من أقبلْتُ عليه بظاهري لا يسعد أبداً. ومن أقبلت عليه بباطني لا يشقى أبداً. وبالعكس."

الباب السادس والخمسون وأربعائة: في معرفة منازلة: "من تحرَّك عند سماع كلامي فقد سمع."

الباب السابع والخمسون³ وأربعائة: في معرفة منازلة: "التكليف المطلق."

الباب الثامن والخمسون وأربعائة: في معرفة منازلة: "إدراك السبحات."

الباب التاسع والخمسون وأربعائة: في معرفة منازلة: ﴿وَأَنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنِ الْأَخْيَارِ﴾⁴.

الباب الستون وأربعائة: في معرفة منازلة: الإسلام والإيمان والإحسان، وإحسان الإحسان.

الباب الحادي والستون وأربعائة: في معرفة منازلة: "من أسدلت عليه حجاب كفي هو من ضناتني لا يعرفه أحد ولا يعرف أحداً."

1 ص 39 ب

2 في الهامش: "سمع من أول الكتاب إلى هنا بقراءة محمد بن إسحق خادم الشيخ، شرف الدين بن الإسكاف وناصر الدين إبراهيم صاحب الشيخ رضي الله عنه."

3 ص 40

4 [ص: 47]

الفصل السادس: في المقامات

الباب الثاني والستون وأربعائة: في معرفة الأقطاب الحمديين ومنازلهم.

الباب الثالث والستون وأربعائة: في معرفة الاثني عشر قطبا؛ وهم الذين يدور بهم فلك العالم.

الباب الرابع والستون وأربعائة: في معرفة حال قطب الأقطاب الحمديّة الذي كان منزله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾.

الباب الخامس والستون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿اللَّهُ أَكْبَرُ﴾.

الباب السادس والستون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ﴾.

الباب السابع والستون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾.

الباب الثامن والستون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ﴾.

الباب التاسع والستون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿أَفْوُصُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾.²

الباب السبعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾.³

الباب الحادي والسبعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾.⁴

الباب الثاني والسبعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿فَبَشِّرْ عِبَادِي. الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾.⁵

الباب الثالث والسبعون وأربعائة: في معرفة حال قطب منزله: ﴿وَالَهُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾.⁶

الباب الرابع والسبعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿مَا⁷ عِنْدَكُمْ يَنْقَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾.⁸

الباب الخامس والسبعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ يَعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾.⁹

الباب السادس والسبعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿قَلَمًا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَأَ مِنْهُ﴾.¹⁰ الحول والقوة لله؛ "لا حول ولا قوة إلا بالله".

- 1 ص 40
- 2 [غافر : 44]
- 3 [الناريات : 56]
- 4 [آل عمران : 31]
- 5 [الزمر : 17، 18]
- 6 [البقرة : 163]
- 7 ص 41
- 8 [النحل : 96]
- 9 [الحج : 32]
- 10 [التوبة : 114]

الباب السابع والسبعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾.¹

﴿لِيُقَاتِلَ هَذَا فَلَئِمَعِلِ الْعَامِلُونَ﴾.²

الباب الثامن والسبعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾.³

الباب التاسع والسبعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ يَعْظَمْ حُرُمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾.⁴ شمر فإن الأمر جد.

الباب العاشر وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيحًا﴾.⁵

الباب الحادي والثمانون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: "إِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرُ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا".⁶

الباب الثاني والثمانون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾.⁸

الباب الثالث والثمانون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا. وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾.⁹

الباب الرابع والثمانون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُوفَ. وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ﴾.¹⁰

الباب الخامس والثمانون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾.¹¹

الباب السادس والثمانون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾.¹²

الباب السابع والثمانون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ ﴿مَنْ ذَكَرَ أَوْ

- 1 [المطففين : 26]
- 2 [الصفات : 61]
- 3 [لقمان : 16]
- 4 [الحج : 30]
- 5 [مریم : 12]
- 6 من قوله تعالى: "إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا" [الكهف : 30]
- 7 ص 41
- 8 [لقمان : 22]
- 9 [الشمس : 9، 10]
- 10 [الواقعة : 83، 84]، والآية مسبوقة بـ "حتى" هنا ولم ترد في الباب الأصلي.
- 11 [هود : 15]
- 12 [الأحزاب : 36]

أُنْشَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً¹.

الباب الثامن والثمانون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَلَا تَمْدُدْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعَنَا بِهِ زُفَرًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثَنَّهُمْ فِيهِ وَرَزُقْ² رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى³﴾.

الباب التاسع والثمانون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ⁴﴾.

الباب التسعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ⁵﴾.

الباب الحادي والتسعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ⁶﴾.

الباب الثاني والتسعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ⁷﴾.

الباب الثالث والتسعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا⁸﴾.

الباب الرابع والتسعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ⁹﴾.

الباب الخامس والتسعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ يَزِدْكُمْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ¹¹﴾.

الباب السادس والتسعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ¹³﴾.

الباب السابع والتسعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ¹⁴﴾.

الباب الثامن والتسعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا¹⁵﴾.

الباب التاسع والتسعون وأربعائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ¹﴾.

الباب الموحي خمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَلَذِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ²﴾.

الباب الحادي وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿أَعْبُدِ اللَّهَ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ³﴾.

الباب الثاني وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿لَا تَخَوُّوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخَوُّوا أَمَانَاتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ⁴﴾.

الباب الثالث وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ⁵﴾.

الباب الرابع وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿قُلِ اللَّهُ شَمٌّ⁶ دَرَزَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ⁷﴾.

الباب الخامس وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا⁸﴾.

الباب السادس وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَكُرُوا وَمَكَّرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ⁹﴾.

الباب السابع وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى¹⁰﴾.

الباب الثامن وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ¹¹﴾.

الباب التاسع وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَا أَتَقْنَمُ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ¹²﴾.

الباب العاشر وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ¹³﴾.

الباب الحادي عشر وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُمْ اللَّهُ¹⁴﴾. ﴿إِنْ تَتَّقُوا

1 [النحل : 97]، والآية: "مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْشَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً" [النحل : 97] 2 ص 42

3 [طه : 131]

4 [الأفقال : 28]

5 [الصف : 3]

6 [التقصص : 76]

7 [الجن : 26، 27]

8 [النساء : 78]

9 [فاطر : 28]

10 ثابتة في الهامش بقلم آخر

11 [البقرة : 217]

12 ص 42 ب

13 [الأنعام : 91] وتوجد إضافة بخط حديث للآية القرآنية "وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ"، وليست موجودة في الباب.

14 [يوسف : 106]

15 [الطلاق : 2]

1 [الشورى : 11]

2 [الأنبياء : 29]

3 [الأنعام : 40]

4 [الأفقال : 27]

5 [البينة : 5]

6 ص 43

7 [الأنعام : 91]

8 [الطور : 48]

9 [آل عمران : 54]

10 [العلق : 14]

11 [البقرة : 257]

12 [سبا : 39]

13 [الأعراف : 146]

14 [البقرة : 282]

اللَّهُ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا¹.

الباب الثاني عشر وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿كُلَّمَا نَضَجَتْ جُلُودُهُمْ² بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ3.

الباب الثالث عشر وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكِرًا. إِذْ نَادَى رَبُّهُ يَدَاءَ حَنِيئًا⁴.

الباب الرابع عشر وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ⁵.

الباب الخامس عشر وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَضَلَّ دَاوُودُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ⁶.

الباب السادس عشر وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ⁷. ﴿فَقِرُّوا إِلَى اللَّهِ⁸.

الباب السابع عشر وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿حَتَّى إِذَا صَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ⁹.

الباب الثامن عشر وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿حَتَّى إِذَا فَرَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ¹⁰.

الباب التاسع عشر وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ¹¹.

الباب العاشر وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ¹².

الباب الحادي والعشرون وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى

وَالْتَّقَوْنَ¹.

الباب الثاني والعشرون وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ. أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ².

الباب الثالث والعشرون وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ³.

الباب الرابع والعشرون وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي⁴ لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا⁵.

الباب الخامس والعشرون وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا⁶.

الباب السادس والعشرون وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَبْلُغَكَ لَقَدْ كُذِّتْ تَرَكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا. إِذَا لَادَفْتَاكَ ضِعْفُ الْحَيَاةِ وَضِعْفُ الْمَمَاتِ⁷.

الباب السابع والعشرون وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا. وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ⁸.

الباب الثامن والعشرون وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا⁹.

الباب التاسع والعشرون وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ¹⁰ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَثَ لَا يُخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا¹¹.

الباب الثلاثون وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ¹².

الباب الحادي والثلاثون وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ

1 [البقرة : 197]

2 [المؤمنون : 60، 61]

3 [النساء : 40]

4 ص 44

5 [الكهف : 109]

6 [الطلاق : 1]

7 [الإسراء : 74، 75]

8 [الكهف : 28، 29]

9 [الشورى : 40]

10 ص 45

11 [الأعراف : 58]

12 [النساء : 108]

1 [الأفقال : 29]

2 ص 43

3 [النساء : 56]

4 [مريم : 2، 3]

5 [الطلاق : 3]

6 [ص : 24]

7 [التوبة : 24]

8 [الناريايات : 50]

9 [التوبة : 118]

10 ص 44

11 [سبا : 23]

12 [الأفقال : 24]

13 [الأنعام : 36]

قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ¹.

الباب الثاني والثلاثون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا²﴾.

الباب الثالث والثلاثون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِي فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي³﴾.

الباب الرابع والثلاثون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ⁴﴾.

الباب الخامس والثلاثون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ⁵﴾.

الباب السادس والثلاثون⁶ وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ⁷﴾.

الباب السابع والثلاثون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَتَخَشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ⁸﴾.

الباب الثامن والثلاثون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿فَاسْتَقِيمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ⁹﴾.

الباب التاسع والثلاثون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿فَقِفُوا إِلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ. وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ¹⁰﴾.

الباب الأربعون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ¹¹﴾.

الباب الحادي والأربعون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ نَفْسَهُ عَذَابًا كَبِيرًا¹²﴾.

الباب الثاني والأربعون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَصْلُ سَبِيلًا¹﴾.

الباب الثالث والأربعون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا³﴾.

الباب الرابع والأربعون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ⁴﴾.

الباب الخامس والأربعون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ⁵﴾.

الباب السادس والأربعون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا⁶﴾.

الباب السابع والأربعون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ⁷﴾.

الباب الثامن والأربعون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ⁸﴾.

الباب التاسع والأربعون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿أَمَّا مَنْ اسْتَفْتَى. فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى⁹﴾.

الباب الخمسون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا¹⁰﴾.

الباب الحادي والخمسون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿فَسِيرَى اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ¹²﴾.

الباب الثاني والخمسون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ¹³﴾.

الباب الثالث والخمسون وخمسمائة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ¹⁴﴾.

1 [الإسراء : 72]

2 ص 46

3 [الحشر : 7]

4 [ق : 18]

5 [العلق : 19]

6 [النجم : 29]

7 [الحجر : 94]

8 [البقرة : 152]

9 [عيس : 5، 6]

10 [الأعراف : 143]

11 ص 46

12 [التوبة : 105]

13 [النساء : 64]

14 [البروج : 20]

1 [يونس : 61]

2 [النساء : 103]

3 [البقرة : 186]، "الداعي إذا دعاني" وفقا لقراءة ورش عن نافع، وهي: "الداع إذا دعان" وفقا لقراءة حفص.

4 [القلم : 4]

5 [آل عمران : 191]

6 ص 45

7 [الشورى : 20]

8 [الأحزاب : 37]

9 [هود : 112]

10 [الباريات : 50، 51]

11 [الحجرات : 5]

12 [الفرقان : 19]

الباب الرابع والخمسون وخمسة: في صفة الشخص الذي انتقل إليه معنى خاتم النبوة وسره مثل زرّ الحجلة في معناه، ومنزله: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسِبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾¹؛ وهم فيه.

الباب الخامس والخمسون وخمسة: في معرفة السبب الذي منعي أن أذكر بقیة الأقطاب من زماننا هذا إلى يوم القيامة.

الباب السادس والخمسون وخمسة: في معرفة حال قطب كان منزله: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾².

الباب السابع والخمسون وخمسة: في معرفة ختم الأولياء على الإطلاق.

الباب الثامن والخمسون³ وخمسة: في معرفة الأساء التي لرب العزة، وما يجوز أن يطلق به اللفظ عليه وما لا يجوز.

الباب التاسع والخمسون وخمسة: في معرفة أسرار وحقائق من منازل مختلفة. وهذا الباب هو كالختصر لأبواب هذا الكتاب. لكل باب فيه قولنا: "ومن ذلك". وفيه زيادة ثلاثة أو أربعة.

الباب الستون وخمسة: في وصیة حكیمة شرعیة إلهیة ينتفع بها المرید والواصل. وهو آخر أبواب هذا الكتاب.

انتهى الجزء الثاني من هذا الكتاب. والحمد لله حق حمده. والصلاة على محمد، نبیه وعبدہ.

الجزء الثالث من الفتح المكي¹

بسم الله الرحمن الرحيم²

مقدمة الكتاب

قلنا: وربما وقع عندي أن أجعل في هذا الكتاب، أولاً، فصلاً في العقائد المؤيدة بالأدلة القاطعة، والبراهين الساطعة. ثم رأيت أن ذلك تشغيب على المتأهب، الطالب للمزيد، المتعرض لنفحات الجود بأسرار الوجود. فإنّ المتأهب إذا لزم الخلوة والذكر، وفرغ الحِلّ من الفكر، وقعد فقيراً لا شيء له، عند باب ربه، حينئذ يمنحه الله تعالى - ويعطيه من العلم به، والأسرار الإلهية والمعارف الربانية، التي أثنى الله - سبحانه - بها على عبده خضر فقال: ﴿عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾³. وقال تعالى: ﴿وَأَنْتَوَا اللَّهَ وَيَعْلَمُكُمْ اللَّهُ﴾⁴ وقال: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾⁵ وقال: ﴿وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾⁶.

قيل للجنيّد: يَم نلت ما نلت؟ فقال: "بجلوسي تحت تلك الدرجة ثلاثين سنة". وقال أبو يزيد: "أخذتم علمكم ميّناً عن ميّت، وأخذنا علمنا عن الحيّ الذي لا يموت" فيحصل لصاحب الهمة في الخلوة مع الله وبه - جلّت هبته، وعظمت منته - من العلوم ما يغيب عندها كلّ متكلم على البسيطة، بل كلّ صاحب نظر وبرهان ليست له هذه الحالة، فإنها وراء النظر العقلي.

إذ كانت العلوم على ثلاث مراتب:

- علم العقل: وهو كلّ علم يحصل لك ضرورة أو عقيب نظر في دليل، بشرط العثور على وجه ذلك الدليل. وشبهه من جنسه في عالم الفكر الذي يجمع ويختص بهذا الفن من العلوم، ولهذا يقولون في النظر: منه صحيح، ومنه فاسد.

- والعلم الثاني علم الأحوال: ولا سبيل إليها إلا بالنوق. فلا يقدر عاقل على أن يحدها، ولا يقيم على معرفتها دليلاً. كالعلم بخلوة العسل ومرارة الصبر ولذة الجماع والعشق والوجد والشوق، وما شاكل هذا النوع من العلوم. فهذه علوم من المحال أن يعلمها أحد إلا بأن يتصف بها وينوقها. وشبهها من جنسها في أهل النوق، كمن يغلب على محل طعمه المِرّة الصفراء، فيجد العسل مُرّاً.

1 العنوان ص 48 ب. والصفحتان السابقتان 47 ب، 48 بياضاً

2 السلسلة ص 49

3 [الكهف: 65]

4 [البقرة: 282]

5 [الأفقال: 29]

6 [الحديد: 28]

7 ص 49 ب

1 [آل عمران: 188]

2 [الملك: 1]

3 ص 47

4 في الهامش: بلغ قراءة لأحمد العلوي ولا إبراهيم بن الخلال سماعاً على المؤلف.

وفي أسفل الصفحة كتب السماع التاليان: 1- السماع الأول بخط جديد: "سمع من أول الكتاب إلى هنا على مصنفه الشيخ الفقيه الإمام العالم العارف محيي الدين شيخ الإسلام أبي عبد الله، محمد بن علي بن محمد بن العربي - أبقاه الله - بقراءة الإمام الفاضل أبي الحسن علي بن المظفر النشبي، الأئمة: أبو المعالي عبد العزيز بن عبد القوي الجباب، وأبو عبد الله الحسين بن إبراهيم الإربلي، وأبو عبد الله محمد بن يوسف البرزالي، وأبو الفتح نصر الله بن أبي العز بن الصفار، وأبو المعالي محمد وأبو سعد محمد - ابن المصنف -، وعيسى بن إسحق الهنفاي، ويونس بن عثمان الدمشقي، ويعقوب (بن) معاذ الوري، ومحمد بن أحمد بن إبراهيم - يعرف بابن زرافة -، وحسين بن محمد الموصلي، وأبو عبد الله محمد بن يرقش المعظمي، وأبو بكر بن محمد بن أبي بكر البلخي، وأحمد بن محمد بن أبي الفرج التكريتي، ويوسف بن الحسن النابلسي، وعبد الله بن عبد الوهاب بن شجاع الدمشقي، ومحمد بن علي بن الحسين الأخطا، وكتب السماع إبراهيم بن عمر بن عبد العزيز القرشي - وذلك في سابع شهر ربيع الأول، سنة ثلاث وثلاثين وستائة، بمنزل المصنف بدمشق - حرسها الله - والحمد لله وحده. وصلاته على محمد نبیه وآله وصحبه وأزواجه وسلم".

2- السماع الثاني بخط جديد كذلك: "سمع من أول الكتاب إلى هنا على الشيخ المذكور، الشيخ الإمام العالم، حسام الدين أبو بكر بن سليمان الحموي الواعظ، وابنه جمال الدين أحمد، ومحمد بن علي بن محمد المطرزي. وصح لم ذلك وثبت بقراءة علي بن المظفر بن القاسم النشبي الشافعي. وذلك في يوم الأربعاء سادس وعشرين شوال من سنة ثلاث وثلاثين وستائة. والحمد لله وحده. وصلاته على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم".

وليس كذلك، فإن الذي باشر محلّ الطعم إنما هو المِرّة الصفراء¹.

والعلم الثالث علوم الأسرار: وهو العلم الذي فوق طور العقل. وهو علم نُفُث روح القدس في الرُّوع، يختصّ به النبيّ والوليّ. وهو نوعان: نوع منه يدرك بالعقل؛ كالعلم الأوّل من هذه الأقسام، لكنّ هذا العالم به لم يحصل له عن نظر، ولكنّ مرتبة هذا العلم أعطت هذا. والنوع الآخر على² ضربين: ضرب منه يلتحق بالعلم الثاني، لكن حاله أشرف. والضرب الآخر (هو) من علوم الأخبار. وهي التي يدخلها الصدق والكذب، إلّا أن يكون الخبر به قد ثبت صدقه عند الخبر، و(ثبتت) عصمته فيما يخبر به ويقول، كإخبار الأنبياء صلوات الله عليهم - عن الله، كإخبارهم بالجنة وما فيها.

فقلوه (أي صاحب علوم الأسرار): إنّ ثمّ جنة، (هو) من علم الخبر. وقوله في القيامة: «إنّ فيها حوضاً أحلى من العسل»³ من علم الأحوال وهو علم الذوق. وقوله: «كان الله ولا شيء معه»⁴ ومثله، (هو) من علوم العقل، المدركة بالنظر.

فهذا الصنف الثالث، الذي هو علم الأسرار، العالم به يعلم العلوم كلّها ويستغرقها. وليس صاحب تلك العلوم (الأخرى) كذلك. فلا علم أشرف من هذا العلم المحيط، الحاوي على جميع المعلومات.

وما بقي إلّا أن يكون الخبر به صادقاً عند السامعين له، معصوماً. هذا شرطه عند العامة. وأمّا العاقل اللبيب، الناصح نفسه، فلا يرمي به. ولكن يقول: هذا جائز عندي أن يكون صدقاً أو كذباً. وكذلك ينبغي لكلّ عاقل، إذا أتاه بهذه العلوم (أي علوم الأسرار) غير المعصوم، وإن كان صادقاً في نفس الأمر فيما أخبر به. ولكن، كما لا يلزم هذا السامع له صدقه، لا يلزمه تكذيبه. ولكن يتوقّف. وإن صدقه لم يضره، لأنّه أتى في⁵ خبره بما لا تحيله العقول بل بما تجوّزه أو تقف عنده - ولا يهدّ ركناً من أركان الشريعة، ولا يُطلّ أصلاً من أصولها.

فإذا أتى بأمر جوّزه العقل وسكت عنه الشارع، فلا ينبغي لنا أن نردّه أصلاً. ونحن نخيرون في قبوله. فإن كانت حالة الخبر به تقتضي العدالة، لم يضرنا قبوله، كما تقبل شهادته ونحكم بها في الأموال والأرواح. وإن كان غير عدل، في علمنا، فننظر: فإن كان الذي أخبر به حقّاً، بوجه ما عندنا من الوجوه المصححة، قبلناه⁶، وإلّا تركناه في باب الجائزات، ولم نتكلّم في قائله بشيء. فإنّها شهادة مكتوبة تُسأل

1 "فإن...الصفراء": عبارة مكتوبة في الهامش مع لفظ "صح".

2 ص 50

3 صحيح مسلم 364، ومسنن الترمذي 2368

4 المستدرک علی الصحیحین للحاکم 3265، المعجم الكبير للطبراني 14904

5 ص 50 ب

6 ثابت في الهامش بخط الأصل.

عنها، قال تعالى: ﴿سَتَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ وَيُسْأَلُونَ﴾¹.

وأنا أوّل من نصّح نفسه في ذلك. ولو لم يأت هذا الخبر إلّا بما جاء به المعصوم فهو حالّ لنا ما عندنا من رواية عنه - فلا فائدة زادها عندنا بخبره. وإنما يأتون ﷺ بأسرار وحكم من أسرار الشريعة مما هي خارجة عن قوّة الفكر والكسب، ولا تُنال أبداً إلّا بالمشاهدة والإلهام، وما شاكل هذه الطرق. ومن هنا تكون الفائدة بقوله ﷺ: «إن يكن في أمّتي محدّثون فمنهم عمر»²، وقوله في أبي بكر في فضله بالسّر غيره.

ولو لم يقع الإنكار لهذه العلوم في الوجود، لم يُفد قول أبي هريرة: «حفظت من رسول الله ﷺ وعاءين: فأما أحدهما فبثنته، وأما الآخر فلو بثنته قطع متّي هذا البلعوم». حدّثني به الفقيه أبو عبد الله محمد بن عبيد الله الحَجْرِي، بسبّعة، في رمضان، عام تسعة وثمانين وخمس مائة بداره. وحدّثني به أيضاً أبو الوليد أحمد بن محمد بن العربي، بداره بأشبيلية، سنة اثنتين وتسعين وخمس مائة، في آخرين كلّهم قالوا: حدّثنا، إلّا أبا³ الوليد بن العربي فإنّه قال: سمعت أبا الحسن شريح بن محمد بن شريح الرعيني قال: حدّثني أبي، أبو عبد الله، وأبو عبد الله محمد بن أحمد بن منظور القيسي، سماعاً متّي عليها، عن أبي ذر، سماعاً منها عليه، عن أبي محمد هو عبد الله بن أحمد بن حمويه السرخسي - الحموي وأبي إسحق المستملي، وأبي الهيثم هو محمد بن مكي بن محمد الكشميهني، قالوا: أنا أبو عبد الله هو محمد بن يوسف بن مطر الفريري قال: أنا أبو عبد الله البخاري.

وحدّثني به أيضاً أبو محمد، يونس بن يحيى بن أبي الحسين بن أبي البركات، الهاشمي، العباسي، بالحرم الشريف المكي، تجاه الركن اليماني من الكعبة المعظمة، في شهر جمادى الأولى، سنة تسع وتسعين وخمس مائة، عن أبي الوقت، عبد الأوّل بن عيسى السجزي، الهروي، عن أبي الحسن عبد الرحمن بن المظفر الداودي⁵، عن أبي محمد عبد الله بن أحمد بن حمويه السرخسي، عن أبي عبد الله الفريري، عن البخاري. وقال البخاري في صحيحه: حدّثني إسماعيل، قال: حدّثني أخي عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة. وذكر الحديث. - وشرح "البلعوم" لأبي عبد الله البخاري، من رواية أبي ذر، خرّجه في "كتاب العلم". وذكروا أنّ "البلعوم" مجرى الطعام.

ولو لم يقع الإنكار لهذه العلوم لم يفد قول ابن عباس، حين قال في قول الله ﷻ: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾⁶: "لو ذكرت تفسيره لرجموني"، وفي رواية: "قلتم:

1 [الزخرف: 19]

2 صحيح البخاري 3210، وصحيح مسلم 4411

3 ص 51

4 ق: أبو

5 ص 51 ب

6 [الطلاق: 12]. ومكتوب بالهامش: "بلغ قراءة لأحمد العلوي".

إني كافر". حدثني بهذا الحديث أبو عبد الله محمد بن عيشون، عن أبي بكر القاضي، محمد بن عبد الله بن العربي المعافري، عن أبي حامد، محمد بن محمد، الطوسي الغزالي.

و(كذلك) لم يكن لقول الرضي، من حفدة علي بن أبي طالب عليه السلام معنى، إذ قال:

يَا رَبِّ جَوْهَرِ عِلْمٍ لَوْ أُبَوِّحَ بِهِ لَقِيلَ لِي أَنْتَ مِمَّنْ يَعْبُدُ الْوُثَا

وَلَا اسْتَحَلَّ رِجَالٌ مُسْلِمُونَ دَمِي يَزُورُونَ أَقْبَحَ مَا يَأْتُونَهُ حَسَنًا

فهؤلاء كلهم سادات أبرار، فيما أحسب، و(فيما) اشتهر عنهم. قد عرفوا هذا العلم ورتبته، ومنزلة أكثر العالم منه، وأن الأكثر منكرونها له. وينبغي للعاقل العارف أن لا يأخذ عليهم في إنكارهم، فإنه في قصة موسى مع خضر مندوحة لهم، وحجة للطائفتين. وإن كان إنكار موسى عن نسيان لشروطه، ولتعديل الله إياه. وهذه القصة عنيها نحتج على المنكرين. لكن لا سبيل إلى خصامهم. ولكن نقول كما قال العبد الصالح: ﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾².

* * *

وَضَلَّ

(لا ينبغي القول بأن الصوفي فيلسوف)

ولا يحجبنا كآيها الناظر في هذا الصف من العلم الذي هو العلم النبوي الموروث منهم - صلوات الله عليهم - إذا وقفت على مسألة من مسائلهم، قد ذكرها فيلسوف أو متكلم أو صاحب نظر في أي علم كان، فنقول في هذا القائل الذي هو الصوفي الحق: إنه فيلسوف، لكون الفيلسوف ذكر تلك المسألة وقال بها واعتقدها، وإنه نقلها منهم، أو إنه لا دين له فإن الفيلسوف قد قال بها ولا دين له.

فلا تفعل يا أخي - فهذا القول قول من لا تحصيل له. إذ الفيلسوف ليس كل علمه باطلا. فعسى تكون تلك المسألة فيما عنده من الحق. ولا سيما إن وجدنا الرسول صلى الله عليه وسلم قد قال بها. ولا سيما فيما³ وضعه من الحكم والتبرؤ من الشهوات ومكائد النفوس، وما تطوي عليه من سوء الضمائر. فإن كنا لا نعرف الحقائق، ينبغي لنا أن نثبت قول الفيلسوف في هذه المسألة المعينة وأنها حق، فإن الرسول صلى الله عليه وسلم قد قال بها، أو الصاحب، أو مالكا⁴، أو الشافعي، أو سفيان الثوري.

وأما قولك، إن قلت: سمعها من فيلسوف أو طالعها في كتبهم، فإنك ربما تقع في الكذب والجهل. أما

1 ص 52
2 [الكهف: 78]، ومقابلها في الهامش: بلغ قراءة لأحمد العلوي
3 ص 52
4 ق: مالك.

الكذب، فقولك: سمعها أو طالعها، وأنت لم تشاهد ذلك منه. وأما الجهل، فكونك لا تفرق بين الحق، في تلك المسألة، والباطل.

وأما قولك: إن الفيلسوف لا دين له، فلا يدل كونه لا دين له على أن كل ما عنده باطل. وهذا مدرك بأول العقل عند كل عاقل.

فقد خرجت باعتراضك على الصوفي، في مثل هذه المسألة، عن العلم والصدق والدين، وانخرطت في سلك أهل الجهل والكذب والبهتان، وتقص العقل والدين، وفساد النظر والانحراف. أرايت لو أنك بها رؤيا رآها، هل كنت إلا عابرها وتطلب على معانيها؟ فكذلك، خذ ما أنك به هذا الصوفي، واهتد على نفسك قليلا، وفرغ لما أنك به محلك حتى تبرز لك معناها، أحسن¹ من أن تقول يوم القيامة: ﴿قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾².

فكل علم إذا بسطته العبارة، حسن وفهم معناه، أو قارب وعذب عند السامع الفهم، فهو علم العقل النظري لأنه تحت إدراكه، وما يستقل به لو نظر. إلا علم الأسرار، فإنه إذا أخذته العبارة سمج واعتصا على الأفهام ذكره وخشن، وربما تجتهد العقول الضعيفة المتعصبة، التي لم تتوفر لتصرف حقيقتها التي جعل الله فيها من النظر والبحث. ولهذا صاحب العلم كثيرا ما يوصله إلى الأفهام بضرب الأمثلة والمخاطبات الشعرية.

وأما علوم الأحوال فتوسطه بين علم الأسرار وعلم العقول. وأكثر ما يؤمن بعلم الأحوال أهل التجارب. وهو إلى علم الأسرار أقرب منه إلى العلم النظري، العقلي. لكن يقرب من صنف العلم العقلي الضروري بل هو هو. لكن لما كانت العقول لا تتوصل إليه إلا بإخبار من علمه أو شاهده، من نبي أو ولي، لذلك تميز عن (العلم العقلي) الضروري. لكن (علم الأحوال) هو ضروري عند من شاهده.

ثم لتعلم أنه إذا حسن عندك (علم الأسرار) وقبيلته وآمنت به: فأبشر؛ إنك على كشف منه ضرورة، وأنت لا تدري. لا سبيل إلا هذا. إذ لا يثلج الصدر إلا بما يقطع بصحته. وليس للعقل هنا مدخل، لأنه ليس من³ ذكره. إلا إن أتى بذلك معصوم، حينئذ يثلج صدر العاقل. وأما غير المعصوم فلا يلتد بكلامه إلا صاحب ذوق.

* * *

1 ص 53
2 [الأنبياء: 97]
3 ص 53

(الطريق إلى الله تعالى)

فإن قلت: فلخص لي هذه الطريقة، التي تدعي أنها الطريقة الشريفة، الموصلة السالك إليها إلى الله تعالى- وما تنطوي عليه من الحقائق والمقامات، بأقرب عبارة، وأوجز لفظ، وأبلغه، حتى أعمل عليه، ونصل إلى ما ادعيت أنك توصلت إليه. وبالله أقسم؛ إنني لا أخذه منك على وجه التجربة والاختبار، وإنما أخذه منك على الصدق. فإنني قد حسنت الظن بك إحسان قطع، إذ قد نبهتني على حظ ما أتيت به من العقل، وأن ذلك مما يقطع العقل بجوازه وإمكانه، أو يقف عنده من غير حكم معين. فشكر الله لك ذلك، وبلغك آمالك، ونفعك ونفع بك.

فاعلم أن الطريق إلى الله تعالى- الذي سلكته عليه الخاصة من المؤمنين الطالبين نجاتهم، دون العامة الذين شغلوا أنفسهم بغير ما خلقت له،- أنه على أربع شعب: بواعث، ودواع، وأخلاق، وحقائق. والذي دعاهم إلى هذه الدواعي والبواعث والأخلاق والحقائق، ثلاثة حقوق تفرضت عليهم: حق لله، وحق لأنفسهم، وحق للخلق.

فالحق الذي لله تعالى- عليهم (هو) أن يعبدوه، لا يشركوا به شيئاً. والحق الذي للخلق عليهم، كفى الأذى كله عنهم، ما لم يأمر به شرع من إقامة حد، وصنائع المعروف معهم، على الاستطاعة والإيثار، ما لم يثبته عنه شرع، فإنه لا سبيل إلى موافقة الغرض إلا بلسان الشرع. والحق الذي لأنفسهم عليهم (هو) أن لا يسلكوا بها من الطرق إلا الطريق التي فيها سعادتها ونجاتها، وإن أثبت فلجها لمقام بها أو سوء طبع. فإن النفس الأبية إنما يحملها² على إتيان الأخلاق الفاضلة ديناً أو مروءة. فالجهل يضاد الدين، فإن الدين علم من العلوم. وسوء الطبع يضاد المروءة.

ثم نرجع إلى الشعب الأربع فنقول: الدواعي خمسة: الهاجس السببي ويسمى: "نقر الحاطر"، ثم الإرادة، ثم العزم، ثم الهمة، ثم النية. والبواعث لهذه الدواعي ثلاثة أشياء: رغبة أو رهبة أو تعظيم. والرغبة رغبتان: رغبة في المجاورة، ورغبة في المعاينة. وإن شئت قلت: رغبة فيما عنده، ورغبة فيه. والرهبة رهبتان: رهبة من العذاب، ورهبة من الحجاب. والتعظيم، إفراذه عنك وجمعك به.

والأخلاق على ثلاثة أنواع: خلق³ متعد، وخلق غير متعد، وخلق مشترك. فالمتعدي على قسمين: متعد بمنفعة؛ كالجود والفتوة، ومتعد بدفع مضرة؛ كالعفو والصنع واحتال الأذى، مع القدرة على الجزاء والتمكّن منه. و(الخلق) غير المتعدي؛ كالورع والزهد والتوكل. وأما (الخلق) المشترك؛ فكالصبر على أذى الخلق، وبسط الوجه.

1 ص 54
2 ق: يحمله، ومصححه بخط آخر.
3 ص 54 ب

وأما الحقائق فعلى أربعة: حقائق ترجع إلى الذات المقدسة، وحقائق ترجع إلى الصفات المنزهة، وهي النسب، وحقائق ترجع إلى الأفعال؛ وهي "كن" وأخواتها، وحقائق ترجع إلى المفعولات؛ وهي الأكوان والمكونات. وهذه الحقائق الكونية على ثلاث مراتب: علوية؛ وهي المعقولات، وسفلية؛ وهي المحسوسات، وبرزخية؛ وهي المتخيلات.

فأما الحقائق الذاتية؛ فكل مشهد يقيمك الحق فيه، من غير تشبيه ولا تكييف، لا تسعه العبارة، ولا تومئ إليه الإشارة. وأما الحقائق الصفاتية؛ فكل مشهد يقيمك الحق فيه، تطلع منه على معرفة كونه - سبحانه - عالماً، قادراً، مريداً، حياً، إلى غير ذلك من الأسماء والصفات، المختلفة والمتقابلة والمتماثلة.

وأما الحقائق الكونية فكل مشهد يقيمك الحق فيه، تطلع منه على معرفة الأرواح والبسائط¹ والمركبات والأجسام والاتصال والانفصال.

وأما الحقائق الفعلية، فكل مشهد يقيمك (الحق) فيه، تطلع منه على معرفة "كن"، وتعلق القدرة بالمقدور بضرب خاص، لكون العبد لا فعل له، ولا أثر لقدرة الحادثة الموصوف بها.

وجميع ما ذكرناه يسمى الأحوال والمقامات. فالمقام منها، كل صفة يجب الرسوخ فيها، ولا يصح التنقل عنها، كالتوبة. والحال منها كل صفة تكون فيها في وقت دون وقت، كالشكر والحوو والغيبة والرضا، أو يكون وجودها مشروطاً بشرط، فتتعدم لعدم شرطها، كالصبر مع البلاء، والشكر مع النعماء.

وهذه الأمور على قسمين: قسم، كماله في ظاهر الإنسان وباطنه؛ كالورع والتوبة، وقسم كماله في باطن الإنسان، ثم إن تبعه الظاهر فلا بأس؛ كالزهد والتوكل. وليس ثم، في طريق الله تعالى - مقام يكون في الظاهر دون الباطن.

ثم إن هذه المقامات منها ما يتصف به الإنسان في الدنيا والآخرة: كالمشاهدة والجلال والجمال والأنس والهيبة والبسط. ومنها ما يتصف به العبد إلى حين موته، إلى القيامة، إلى أول قدم يضعه في الجنة، ويزول عنه: كالخوف والقبض والحزن والرجاء. ومنها، ما يتصف به العبد إلى حين² موته: كالزهد والتوبة والورع والمجاهدة والرياضة والتخلي والتحلي، على طريق القرية. ومنها، ما يزول لزوال شرطه، ويرجع لرجوع شرطه: كالصبر والشكر والورع.

فهذا (=فها أنذا)-وقفنا الله وإياك- قد بينت لك الطريق، مرتب المنازل، ظاهر المعاني والحقائق، على غاية الإيجاز والبيان، والاستيفاء العام. فإن سلكته وصلت. والله سبحانه - يرشدنا وإياك.

1 ص 55
2 ص 55 ب

(مدار العلم الذي يختص به أهل الله)

ومدار العلم الذي يختص به أهل الله تعالى - على سبع مسائل، من عرفها لم يعتص عليه شيء من علم الحقائق. وهي معرفة أسماء الله تعالى - ومعرفة التجليات، ومعرفة خطاب الحق عباده بلسان الشرع، ومعرفة كمال الوجود ونقصه، ومعرفة الإنسان من جهة حقائقه، ومعرفة الكشف الخيالي، ومعرفة العلل والأدوية. وذكرنا هذه المسائل في باب المعرفة، من هذا الكتاب، فلتنظر هنالك، - إن شاء الله -

تمة: ثم نرجع إلى السبب الذي لأجله منعنا المتأهب لتجلي الحق إلى قلبه، من النظر في صحة العقائد من جهة علم الكلام.

فمن¹ ذلك، إن العوام، بلا خلاف من كل متشرع صحيح العقل، عقائدهم سليمة، وإنيهم مسلمون، مع أنهم لم يطالعوا شيئاً من علم الكلام، ولا عرفوا مذاهب الخصوم. بل أبقاهم الله تعالى - على صحة الفطرة؛ وهو العلم بوجود الله تعالى - بتلقين الوالد المتشرع، أو المربي². وإنيهم، من معرفة الحق سبحانه وتزييه، على حكم المعرفة والتنزيه الوارد في ظاهر القرآن المبين. وهم فيه، بحمد الله، على صحة وصواب ما لم يتطرق أحد منهم إلى التأويل. فإن تطرق أحد منهم إلى التأويل، خرج عن حكم العامة، والتحق بصنف ما من أصناف أهل النظر والتأويل. وهو على حسب تأويله. وعليه يلقي الله تعالى - فيما مصيب وإما مخطئ، بالنظر إلى ما لا يناقض ظاهر ما جاء به الشارع.

فالعامة بحمد الله - سليمة عقائدهم، لأنهم تلقوها، كما ذكرناه، من ظاهر الكتاب العزيز، التلقي الذي يجب القطع به. وذلك أن التواتر من الطرق الموصلة إلى العلم. وليس الغرض من العلم إلا القطع على المعلوم أنه على حد ما علمناه، من غير ريب ولا شك. والقرآن العزيز قد ثبت عندنا بالتواتر، أنه جاء به شخص ادعى أنه رسول من عند الله تعالى - وأنه جاء بما يدل على صدقه، وهو هذا القرآن، وأنه ما استطاع أحد على معارضته³ أصلاً. فقد صح عندنا بالتواتر أنه رسول الله إلينا، وأنه جاء بهذا القرآن الذي بين أيدينا اليوم، وأخبر أنه كلام الله. وثبت هذا كله عندنا تواتراً. فقد ثبت العلم به أنه النبا الحق والقول الفصل. والأدلة سمعية وعقلية. وإذا حكما على أمر بحكم ما، فلا شك فيه أنه على ذلك الحكم.

وإذا كان الأمر على ما قلناه، فيأخذ المتأهب عقيدته من القرآن العزيز. وهو بمنزلة الدليل العقلي في الدلالة، إذ هو الصدق الذي ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾⁴. فلا

يحتاج المتأهب، مع ثبوت هذا الأصل، إلى أدلة العقول: إذ قد حصل الدليل القاطع الذي عليه السيف معلق، والإصفاق عليه محقق عنده.

قالت اليهود لمحمد ﷺ: «انسب لنا ربك. فأنزل الله تعالى - عليه سورة الإخلاص»¹، ولم يقيم لهم من أدلة النظر دليلاً واحداً. فقال: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ﴾² فأثبت الوجود، ﴿أَحَدٌ﴾ فنفي العدد وأثبت الأحديّة لله - سبحانه -، ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾³ فنفي الجسم -، ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾⁴ فنفي الوالد والولد -، ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾⁵ فنفي الصحبة، كما نفى الشريك بقوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾⁶، فيطلب صاحب الدليل العقلي البرهان على⁷ صحة هذه المعاني بالعقل، وقد دلّ على صحة هذا اللفظ.

فيا ليت شعري؛ هذا الذي يطلب (ل) يعرف الله من جهة الدليل ويكفر من لا ينظر: كيف كانت حالته قبل النظر، وفي حال النظر؟ هل هو مسلم أم لا؟ وهل يصلي أو يصوم؟ أو ثبت عنده أن محمداً رسول الله إليه؟ أو أن الله موجود؟ فإن كان معتقداً لهذا كله، فهذه حالة العوام. فليتركهم على ما هم عليه، ولا يكفر أحداً. وإن لم يكن معتقداً لهذا إلا حتى ينظر ويقرأ علم الكلام: فنعود بالله من هذا المذهب، حيث أذاه سوء النظر إلى الخروج عن الإيمان.

وعلماء هذا العلم ﷺ ما وضعوه، وصنّفوا فيه ما صنّفوه ليثبتوا في أنفسهم العلم بالله، وإثما وضعوه إرداعاً للخصوم، الذين جحدوا الإله، أو الصفات، أو بعض الصفات، أو الرسالة، أو رسالة محمد ﷺ خاصة، أو حدوث العالم، أو الإعادة إلى الأجسام بعد الموت، أو الحشر والنشر، وما يتعلق بهذا الصنف. وكانوا كافرين بالقرآن، مكذّبين به، جاحدين له. فطلب علماء الكلام إقامة الأدلة عليهم، على الطريقة التي زعموا أنها أدلتهم إلى إبطال ما ادّعينا صحته خاصة. حتى لا يشوشوا على العوام عقائدهم.

فهما⁸ برز في ميدان المجادلة بدعيّ برز له أشعريّ، أو من كان من أصحاب علم النظر. ولم يقتصرخوا على السيف. رغبة منهم وجرصاً على أن يردّوا واحداً إلى الإيمان، والانتظام في سلك أمة محمد ﷺ بالبرهان. إذ الذي كان يأتي بالأمر المعجز، على صدق دعواه، قد فُقد، وهو الرسول ﷺ. فالبرهان عندهم قائم مقام تلك المعجزة، في حق من عرف. فإنّ الراجع بالبرهان أصحّ إسلاماً من الراجع بالسيف، فإنّ الخوف يمكن أن يحمله على النفاق، وصاحب البرهان ليس كذلك. فلهذا ﷺ وضعوا علم الجوهر

1 سنن الترمذي 3287، وشعب الإيمان 96

2 [الإخلاص : 1]

3 [الإخلاص : 2]

4 [الإخلاص : 3]

5 [الإخلاص : 4]

6 [الأنبياء : 22]

7 ص 57

8 ص 57 ب

والعرض لا غير. ويكفي في المصير منه واحد.

فإذا كان الشخص مؤمنا بالقرآن أنه كلام الله، قاطعا به، فليأخذ عقيدته منه، من غير تأويل ولا ميل.

فتره سبحانه - نفسه أن يشبهه شيء من المخلوقات أو يشبه شيئا، بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾¹. و﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾².

وأثبت رؤيته في الدار الآخرة بظاهر قوله: ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ. إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾³ و﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾⁴.

وانتفت الإحاطة بدركه بقوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾⁵.

وثبت كونه قادرا بقوله: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾⁶.

وثبت كونه عالما بقوله: ﴿أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾⁷.

وثبت كونه مريدا بقوله: ﴿فَعَالَ لِمَا يُرِيدُ﴾⁸.

وثبت كونه سميعا بقوله: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾⁹.

وثبت كونه بصيرا بقوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾¹⁰.

وثبت كونه متكلمًا بقوله: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾¹¹.

وثبت كونه حيا بقوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾¹².

وثبت إرسال الرسل بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا يُوحَىٰ إِلَيْنَا﴾¹³.

وثبت رسالة محمد ﷺ بقوله: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾¹⁴.

[1] الشورى : 11

[2] الصافات : 180

[3] القيامة : 22، 23

[4] المطففين : 15

[5] الأنعام : 103

[6] ص 58

[7] المائدة : 120

[8] الطلاق : 12

[9] هود : 107

[10] آل عمران : 181

[11] العلق : 14

[12] النساء : 164

[13] البقرة : 255

[14] يوسف : 109 ونلفظ: "يوحى" وفقا لقراءة ورش عن نافع، وفي قراءة حفص: نوحى

[15] الفتح : 29

وثبت أنه آخر الأنبياء بقوله: ﴿وَحَاقَمَ النَّبِيِّينَ﴾¹.

وثبت أن كل ما سواه خلق له بقوله: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾².

وثبت خلق الجن بقوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾³.

وثبت حشر الأجساد بقوله: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾⁴.

إلى أمثال هذا مما تحتاج إليه العقائد: من الحشر - والنشر، والقضاء والقدر، والجنة والنار، والقبر والميزان، والحوض والصراط، والحساب والصحف، وكل ما لا بد للمعتقد أن يعتقد. قال تعالى: ﴿وَمَا فَرَقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾⁵.

وإن هذا القرآن معجزته ﷺ بطلب معارضته، والعجز عن ذلك، في قوله: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾⁶. ثم قطع أن المعارضة لا تكون أبدا بقوله: ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾⁷. وأخبر بعجز من أراد معارضته، وإقراره بأن الأمر عظيم فيه، فقال: ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ﴾⁸. إلى قوله: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ﴾⁹.

ففي القرآن العزيز، للعقل، غنية كبيرة، ولصاحب الداء العضال، دواء وشفاء، كما قال: ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾¹⁰، ومقنع شاف لمن عزم على طريق النجاة، ورغب في سمو الدرجات وترك العلوم التي تورد عليها الشبه والشكوك، فيضيع الوقت ويخاف المقت. إذ المنتحل لتلك الطريقة قلما ينجو من التشغيب، أو يشتغل بريضة نفسه وتهذيبها، فإنه مستغرق الأوقات في إرداع (=دع) الخصوم الذين لم يوجد لهم عين، ودفع شبه يمكن أن (تكون) وقعت للخصم، ويمكن أن لم تقع؛ فقد تقع وقد لا تقع، وإذا وقعت فسيبف الشريعة أردع وأقطع.

«أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله وحى يؤمنوا بي وما جئت به»¹¹. هذا قوله ﷺ.

[1] الأحزاب : 40

[2] لفظ "كل" مكتوب بالهامش بخط الأصل مع إشارة التصويب.

[3] الرعد : 16

[4] لفظ "بقوله" بالهامش بخط الأصل مع إشارة التصويب.

[5] الناريات : 56

[6] طه : 55

[7] الأنعام : 38

[8] يونس : 38

[9] ص 58

[10] الإسراء : 88

[11] المائدة : 18

[12] المائدة : 24

[13] الإسراء : 82

[14] صحيح البخاري 24، وصحيح مسلم 33

ولم يدفعنا لمجادلتهم إذا حضروا. إنما هو الجهاد والسيف، إن عاند فيما قيل له. فكيف بخصم متوهم تقطع الزمان¹ بمجادلته، وما رأينا له عينا، ولا قال لنا شيئا؟ وإنما نحن، مع ما وقع لنا، في نفوسنا، ونتخيل أننا مع غيرنا.

ومع هذا، فإنهم اجتهدوا، وخيرا قصدوا، وإن كان الذي تركوا أوجب عليهم من الذي شغلوا نفوسهم به. والله ينفع الكل بقصده.

ولولا التطويل لتكلمت على مقامات العلوم ومراتبها، وأن علم الكلام مع شرفه - لا يحتاج إليه أكثر الناس، بل شخص واحد يكفي منه في البلد؛ مثل الطبيب. والفقهاء العلماء بفروع الدين ليسوا كذلك، بل الناس محتاجون إلى الكثرة من علماء الشريعة. وفي الشريعة، بحمد الله، الغنية والكفاية. ولو مات الإنسان، وهو لا يعرف اصطلاح القائلين بعلم النظر مثل: الجوهر والعرض والجسم والجسماني والروح والروحاني لم يسأله الله - تعالى - عن ذلك. وإنما يسأل الله الناس عما أوجب عليهم من التكليف خاصة. والله يرزقنا الحياء منه.

* * *

وصل يتضمن ما ينبغي أن يعتقد في العموم؛ وهي عقيدة أهل الإسلام

مسلمة من غير نظر إلى دليل ولا إلى برهان

فيا إخواني المؤمنين ختم الله لنا ولكم بالحسنى - لما سمعت قوله - تعالى - عن نبيه هود عليه السلام² حين قال لقومه، المكذبين به ورسالته: ﴿إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾³. فأشهد الله قومه، مع كونهم مكذبين به، على نفسه بالبراءة من الشرك بالله، والإقرار بأحديته، لما علم الله أن الله - سبحانه - سيوقف عباده بين يديه، ويسألهم عما هو عالم به، لإقامة الحجة لهم أو عليهم، حتى يؤدي كل شاهد شهادته.

وقد ورد «أن المؤذن يشهد له مدى صوته»⁴، من رطب ويابس، وكل من سمعه. ولهذا «يدبر الشيطان عند الأذان وله حُصاص»⁵ وفي رواية: «وله ضراط». وذلك، حتى لا يسمع نداء المؤذن بالشهادة فتلزمه أن يشهد له، فيكون بتلك الشهادة له من جملة من يسعى في سعادة المشهود له، وهو

1 ص 59

2 ص 59 ب

3 [هود: 54]

4 سنن أبي داود 432، وسنن النسائي 641

5 الحُصاص: شدة الغلو في شرعة. والحُصاص أيضا: الضراط.

6 مسند أحمد 9873، والمعجم الكبير للطبراني 936

عدو محض، ليس له إلينا خير ألبتة - لعنه الله -.

وإذا كان العدو لا بد أن يشهد لك بما أشهدته به على نفسك، فأحرى أن يشهد لك وإليك وحيبك، ومن هو على دينك وملتك. وأحرى أن تشهد أنت، في الدار الدنيا، على نفسك، بالوحدانية والإيمان.

(الشهادة الأولى)

فيا إخواني ويا أحبائي رضي الله عنكم - أشهدكم عبداً، ضعيفاً، مسكيناً، فقيراً إلى الله - تعالى - في كل لحظة وطرفة، وهو مؤلف هذا الكتاب ومنشئه. أشهدكم على نفسه، بعد أن أشهد الله - تعالى - وملائكته، ومن حضره من المؤمنين وسمعه، أنه¹ يشهد قولاً وعقداً:

أَنَّ اللَّهَ - تعالى - إله واحد، لا ثاني له في ألوهته.

منزه عن الصاحبة والولد.

مالك، لا شريك له، ملك، لا وزير له.

صانع، لا مدبر معه.

موجود بذاته، من غير افتقار إلى موجد يوجده، بل كل موجود سيّاه، مفتقر إليه - تعالى - في وجوده. فالعالم كله موجود به، وهو وحده متّصف بالوجود لنفسه.

لا افتتاح لوجوده، ولا نهاية لبقائه. بل وجود مطلق، غير مقيد.

قائم بنفسه: ليس بجوهر متحيز؛ فيقدر له المكان، ولا بعرض؛ فيستحيل عليه البقاء، ولا بجسم؛ فتكون له الجهة والتقاء.

مقدس عن الجهات والأقطار.

مرئي بالقلوب والأبصار، إذا شاء.

استوى على عرشه، كما قاله، وعلى المعنى الذي أراده، كما أن العرش، وما سيّاه، به استوى. وله الآخرة والأولى.

ليس له مثل معقول، ولا دلت عليه العقول. لا يحده زمان، ولا يقيله مكان. بل كان ولا مكان. وهو على ما عليه كان.

خلق الممكن والمكان. وأنشأ الزمان. وقال: أنا الواحد، الحي. لا يتوده حفظ المخلوقات. ولا ترجع إليه صفة لم يكن عليها من صنعة المصنوعات.

تعالى أن تحله الحوادث أو يحلها، أو تكون بعده أو يكون قبلها. بل يقال: كان ولا شيء معه. فإنَّ "القبل" و"التعد" من صيغ الزمان الذي أبدعه.

فهو القيوم الذي لا ينام. والقهار الذي لا يرام. (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) ².

خلق العرش وجعله حد الاستواء. وأنشأ الكرسي وأوسع الأرض والسموات العلى.

اخترع اللوح والقلم الأعلى وأجراه كاتباً بعلمه في خلقه إلى يوم الفصل والقضاء.

أبدع العالم كله على غير مثال سبق. وخلق الخلق وأخلق الذي خلق.

أنزل الأرواح في الأشباح أمناء، وجعل هذه الأشباح، المنزلة إليها الأرواح، في الأرض خلفاء.

وسخر لنا ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه، فلا تتحرك ذرة إلا إليه، وعنه.

خلق الكل من غير حاجة إليه، ولا موجب أوجب ذلك عليه: لكن علمه سبق بأن يخلق ما خلق.

﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ ³، ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ⁴.

﴿أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ ⁵ و﴿أَخَصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ ⁶ - ﴿يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ ⁷ - ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ

الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ ⁸. كيف لا يعلم شيئاً هو خلقه؟ ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ ⁹.

علم الأشياء منها قبل وجودها، ثم أوجدها على حد ما علمها. فلم يزل عالماً بالأشياء. لم يتجدد له علم

عند تجدد الإنشاء. بعلمه أتقن الأشياء وأحكمها. وبه حكم عليها من شاء، وحكمها. علم الكليات على

الإطلاق. كما علم الجزئيات بإجماع ¹⁰ من أهل النظر الصحيح واتفاق. فهو ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ ¹¹

﴿فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ¹².

﴿فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ ¹³. فهو المريد الكائنات، في عالم الأرض والسموات. لم تتعلق قدرته بشيء حتى

أراد. كما أنه لم يرده حتى علمه. إذ يستحيل في العقل أن يريد ما لا يعلم، أو يفعل المختار، الممكن من

- 1 ص 60
- 2 [الشورى : 11]
- 3 [الحديد : 3]
- 4 [المائدة : 120]
- 5 [الطلاق : 12]
- 6 [الجن : 28]
- 7 [طه : 7]
- 8 [غافر : 19]
- 9 [المالك : 14]
- 10 ص 61
- 11 [الأنعام : 73]
- 12 [الأعراف : 190]
- 13 [هود : 107]

ترك ذلك الفعل، ما لا يريد. كما يستحيل أن توجد نسب هذه الحقائق في غير حي. كما يستحيل أن تقوم الصفات بغير ذات موصوفة بها.

فما في الوجود طاعة ولا عصيان، ولا ربح ولا خسران، ولا عبد ولا حر، ولا بزد ولا حر، ولا

حياة ولا موت، ولا حصول ولا فوت، ولا نهار ولا ليل، ولا اعتدال ولا ميل، ولا بر ولا بحر، ولا

شفع ولا وتر، ولا جوهز ولا عرض، ولا صحة ولا مرض، ولا فرح ولا ترح، ولا روح ولا شبح، ولا

ظلام ولا ضياء، ولا أرض ولا سماء، ولا تركيب ولا تحليل، ولا كثير ولا قليل، ولا غداة ولا أصيل،

ولا بياض ولا سواد، ولا رقاد ولا سهاد، ولا ظاهر ولا باطن، ولا متحرك ولا ساكن، ولا يابس ولا

رطب، ولا قشر ولا لب، ولا شيء من هذه النسب المتضادات منها والاختلافات والمتاثرات، إلا وهو

مراد للحق تعالى، وكيف لا يكون مراداً له وهو أوجده؟ فكيف يوجد المختار ما لا يريد؟ لا راد لأمره،

ولا معقب لحكمه. يؤتي الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء ويدل من يشاء. (يُضِلُّ

مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) ². ما شاء كان، وما لم يشأ أن يكون لم يكن.

لو اجتمع الخلائق، كلهم، على أن يريدوا شيئاً لم يرد الله تعالى أن يريدوه، ما أرادوه، أو يفعلوا

شيئاً لم يرد الله إيجاده، وأرادوه عندما أراد منهم أن يريدوه، ما فعلوه ولا استطاعوا على ذلك، ولا

أقدرهم عليه.

فالكفر والإيمان، والطاعة والعصيان: من مشيئته وحكمه وإرادته. ولم يزل سبحانه موصوفاً بهذه

الإرادة أزلاً. والعالم معدوم، غير موجود، وإن كان ثابتاً في العلم في عينه. ثم أوجد العالم من غير تفكر ولا

تدبر عن جمل أو عدم علم - فيعطيه التفكير والتدبر علم ما جمل. جلّ وعلا عن ذلك. بل أوجد عن العلم

السابق، وتعيين الإرادة المنزهة الأزلية، القاضية على العالم بما أوجده عليه من زمان ومكان، وأكوان

والوان. فلا يريد في الوجود، على الحقيقة، سواه. إذ هو القائل سبحانه: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ

اللَّهُ﴾ ³.

وإنه سبحانه - كما علم فأحكم، وأراد فخصص، وقدر فأوجد؛ كذلك سمع ورأى ما تحرك أو سكن

أو نطق في الورى، من العالم الأسفل والأعلى. لا يحجب سمعه البعد؛ فهو القريب. ولا يحجب بصره

القرب؛ فهو البعيد. يسمع كلام النفس في النفس، وصوت الماسة الحفية عند اللمس. ويرى السواد في

الظلماء، والماء في الماء. لا يحجبه الامتزاج ولا الظلمات ولا النور ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ⁵.

- 1 ص 61
- 2 [النحل : 93]
- 3 [الإنسان : 30]
- 4 ص 62
- 5 [الشورى : 11]

تَكَلَّمَ سُبْحَانَهُ - لا عن صمت متقدم، ولا سكوت متوهم، بكلام قديم أزلي، كسائر صفاته: من علمه وإرادته وقدرته. كَلَّمَ به موسى عليه السلام. سَمَّاهُ التنزيل والزيور والتوراة والإنجيل. من غير حروف ولا أصوات ولا نغم ولا لغات. بل هو خالق الأصوات والحروف واللغات.

فكلامه سُبْحَانَهُ - من غير لهاء¹ ولا لسان. كما أَنَّ سمعه من غير أصمخة ولا آذان. كما أَنَّ بصره من غير حدقة ولا أجفان. كما أَنَّ إرادته في غير قلب ولا جنان. كما أَنَّ علمه من غير اضطراب ولا نظر في برهان. كما أَنَّ حياته من غير بخار تجويف قلب، حدث عن امتزاج الأركان. كما أَنَّ ذاته لا تقبل الزيادة والنقصان.

فسُبْحَانَهُ سُبْحَانَهُ من بعيد، دان. عظيم السلطان. عظيم الإحسان. جسيم الامتنان. كل ما سِوَاهُ، فهو عن جوده فائض. وفضله وعدله، الباسط له والقابض.

أكل صنع العالم وأبدعه، حين أوجده واخترعه. لا شريك له في ملكه، ولا مدبر معه في ملكه². إن أنعم فنعم: فذلك فضله. وإن أبلى فعذب: فذلك³ عدله. لم يتصرف في ملك غيره فينسب إلى الجور والحيف. ولا يتوجه عليه لسِوَاهُ حكم، فيتصف بالجزع لذلك والخوف. كل ما سِوَاهُ تحت سلطان قهره، ومتصرف عن إرادته وأمره.

فهو الملهم نفوس المكلفين التقوى والفجور. وهو المتجاوز عن سيئات من شاء، والآخذ بها من شاء، هنا وفي يوم النشور: لا يحكم عدله في فضله، ولا فضله في عدله.

أخرج العالم قبضتين. وأوجد لهم منزلتين. فقال: «هؤلاء للجنة، ولا أبالي، وهؤلاء للنار، ولا أبالي»⁴ ولم يعترض عليه معترض هناك؛ إذ لا موجود، كان ثم، سِوَاهُ. فالكُلُّ تحت تصريف أسمائه: فقبضة تحت أسماء بلائه، وقبضة تحت أسماء آلائه.

ولو أراد سُبْحَانَهُ - أن يكون العالم كله سعيدا لكان. أو شقيًا لما كان، من ذلك، في شأن. لكنّه - سُبْحَانَهُ - لم يرد: فكان كما أراد. فمنهم الشقي والسعيد، هنا وفي يوم المعاد. فلا سبيل إلى تبديل ما حكم عليه القديم. وقد قال تعالى: «هي خمس وهي خمسون»⁵ ﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾⁶ لتصرفي في ملكي وإنفاذ مشيئتي في ملكي.

1 اللّاهة: لَحْمَةٌ خَمْرَاءٌ فِي الْحَنَكِ مُعَلَّغَةٌ عَلَى عَكَّةَ اللِّسَانِ، وَالْجَمْعُ لَهَائَاتٌ. غَيْرُهُ: اللَّاهَةُ الْهَيْئَةُ الْمُطَبَّقَةُ فِي أَقْصَى سَفْطِ الْفَمِ. ابْنُ سَيِّدِهِ: وَاللّاهَةُ مِنْ كُلِّ ذِي خَلْقٍ اللَّحْمَةُ الْمُشْرِفَةُ عَلَى الْخَلْقِ، وَقِيلَ: هِيَ مَا بَيْنَ مُنْقَطَعِ أَصْلِ اللِّسَانِ إِلَى مُنْقَطَعِ الْقَلْبِ مِنْ أَعْلَى الْفَمِ، وَالْجَمْعُ لَهَائَاتٌ وَلَهَائَاتٌ وَلَهَوِيٌّ وَلَهَوِيٌّ وَلَهَوِيٌّ وَلَهَوِيٌّ. (لسان العرب)

2 في الهامش: "بلغ ساع من تقدم ذكره المجلس الثاني بقراءة محمد بن إسحق على شيخهم رضي الله عنه."

3 ص 62 ب

4 المستدرک علی الصحیحین للحاکم 84، مسند أبي يعلى الموصلي 3328

5 صحيح البخاري 336، صحيح مسلم 237

6 [ق: 29]

وذلك لحقيقة عميث عنها الأبصار والبصائر. ولم تعثر عليها الأفكار ولا الضمائر. إِلَّا يَوْهَبُ إلهي، وَجُودٌ رَحْمَانِيٍّ لِمَنْ¹ اعتنى الله به من عباده، وسبق له ذلك بحضرة إلهاده. فعلم، حين أعلم، أَنَّ الألوهة أعطت هذا التقسيم، وأَنَّهُ من رفائق القديم.

فسُبْحَانَهُ مَنْ لا فاعل سِوَاهُ، ولا موجود لنفسه (من نفسه) إِلَّا إِيَّاهُ ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾² ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾³ ﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَذَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾⁴.

الشهادة الثانية

وكما أشهدت الله وملأته وجميع خلقه وإياكم على نفسي - بتوحيده، فكذلك أشهده سُبْحَانَهُ - وملأته وجميع خلقه وإياكم على نفسي، بالإيمان بمن اصطفاه واختاره، واجتباها من وجوده، ذلك سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذي أرسله إلى جميع الناس كافة ﴿مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا. وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾⁵.

فبلغ صلى الله عليه وسلم ما أنزل من ربه إليه، وأدى أمانته، ونصح أمته، ووقف في حجة وداعه، على كل من حضر - من أتباعه. فخطب وذكر، وخوف وحذر، وبشر وأندر، ووعد وأوعد، وأمطر وأرعد، وما خص بذلك التذكير أحدا من أحد، عن إذن الواحد الصمد. ثم قال: «ألا هل بلغت؟» - فقالوا: «بلغت، يا رسول الله» فقال صلى الله عليه وسلم: «اللهم، اشهد»⁶.

وإني مؤمن بكل ما جاء به صلى الله عليه وسلم مما علمت وما لم أعلم. فمما⁷ جاء به فقرر أَنَّ الموت عن أجل مستو عند الله، إذا جاء لا يؤخر، فأنا مؤمن بهذا، إيمانا لا ريب فيه ولا شك.

كما آمنْتُ وأقررتُ أَنَّ سؤال فتاني القبر حق. وعذاب القبر حق. وبعث الأجساد من القبور حق. والعرض على الله تعالى - حق. والحوض حق، والميزان حق، وتطاير الصحف حق، والصراط حق، والجنة حق، والنار حق، و"فريقا في الجنة وفريقا في النار" حق، وكذب ذلك اليوم، حق على طائفة، وطائفة أخرى: ﴿لَا يَخْزَنُهُمُ الْقَرْعُ الْأَكْبَرُ﴾⁸.

وشفاعه الملائكة والنبيين والمؤمنين، وإخراج أرحم الراحمين، بعد الشفاعة من النار من شاء حق، وجماعة من أهل الكبائر المؤمنين يدخلون جهنم ثم يخرجون منها بالشفاعة والامتنان حق، والتأييد للمؤمنين والموحدين، في النعيم المقيم في الجنان حق. والتأييد لأهل النار في النار حق، وكل ما جاءت به

1 ص 63

2 [الصفات: 96]

3 [الأنبياء: 23]

4 [الأنعام: 149]

5 [الأحزاب: 45، 46]

6 صحيح البخاري 1625، صحيح مسلم 3180

7 ص 63 ب

8 [الأنبياء: 103]

الكتب والرسائل من عند الله - عِلْمٌ أَوْ مُجَلٌ - حَقٌّ.

فهذه شهادتي على نفسي أمانة عند كل من وصلت إليه أن يؤدّيها إذا سئلتها، حيثما كان.

نفعنا الله وإياكم بهذا الإيمان، وثبتنا عليه عند الانتقال من هذه الدار إلى الدار الحيوان، وأحلّنا منها دار الكرامة والرضوان، وحال بيننا وبين دار سرايلها القطران، وجعلنا من العصاة التي أخذت الكتب¹ بالآيمان، ومن انقلب من الحوض وهو ريان، وثقل له الميزان، وثبت له، على الصراط، القدمان؛ إنه المنعم المحسان.

فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ².

فهذه "عقيدة العوام من أهل الإسلام"، أهل التقليد وأهل النظر، ملخصة، مختصرة.

ثم أتلوها - إن شاء الله - "بعقيدة الناشئة الشاذية"، ضمتها اختصار "الاقتصاد"³، بأوجز عبارة. نيهت فيها على مآخذ الأدلة لهذه الملة. مسجعة الألفاظ، وسميتها بـ "رسالة المعلوم من عقائد أهل الرسوم". ليسهل على الطالب حفظها. ثم أتلوها "بعقيدة خواص أهل الله"، من أهل طريق الله من المحققين - أهل الكشف والوجود. وجردتها أيضا في جزء آخر سميتها: "المعرفة". وبه انتهت مقدمة الكتاب.

وأما التصريح بـ "عقيدة الخلاصة"، فما أفردتها على التعيين، لما فيها من الغموض. لكن جئت بها مبددة في أبواب هذا الكتاب، مستوفاة، مبينة. لكنّها، كما ذكرنا، متفرقة. فمن رزقه الله الفهم فيها، يعرف أمرها، ويميزها من غيرها. فإنه العلم الحق، والقول الصدق. وليس وراءها مرمى. ويستوي فيها البصير والأعمى. تلحق الأبعاد بالأداني، وتلجم الأسافل بالأعالي. والله الموفق لا رب غيره.

وصل¹:

الناشئ والشاذي في العقائد

قال الشاذي: اجتمع أربعة نفر من العلماء في "قبة أزين" تحت خط الاستواء. الواحد مغربي، والثاني مشرقي، والثالث شامي، والرابع يمني. فتجأروا في العلوم، والفرق بين الأسماء والرسوم.

فقال كل واحد منهم لصاحبه: "لا خير في علم لا يعطي صاحبه سعادة الأبد، ولا يقدر حامله عن تأثير الأمد. فلنبحث في هذه العلوم، التي بين أيدينا، عن العلم الذي هو أعز ما يطلب، وأفضل ما يكتسب، وأسنى ما يدخر، وأعظم ما به يفخر".

فقال المغربي: عندي من هذا العلم، العلم بالحامل القائم.

وقال المشرقي: عندي منه، العلم بالحامل المحمول اللازم.

وقال الشامي: عندي من هذا العلم، علم الإبداع والتركيب.

وقال اليمني: عندي من هذا العلم، علم التخليص والترتيب.

ثم قالوا: ليظهر كل واحد منا ما وعاه، وليكشف عن حقيقة ما ادّعاها.

* * *

الفصل الأول

في معرفة الحامل القائم باللسان الغزي

قام الإمام المغربي وقال: لي التقدم من أجل مرتبة علمي، فالحكم² في الأوليات حكمي. فقال له الحاضرون: تكلم وأوجز، وكن البليغ المعجز.

باب: الحادث له سبب³:

فقال: اعلّموا أنّه ما لم يكن ثمّ كان، واستوت في حقّه الأزمان، أنّ المكوّن يلزمه في الآن.

باب: حكم ما لا يخلو من الحوادث:

ثمّ قال: كلّ ما لا يستغني عن أمر ما، فحكمه حكم ذلك الأمر، ولكن إذا كان من عالم الخلق والأمر؛ فليصرف الطالب النظر إليه، وليعوّل الباحث عليه.

باب: إثبات البقاء واستحالة عدم القديم:

1 ص 64

2 ص 65

3 هذا العنوان والعناوين التالية له مكتوبة بخط الأصل ولكن في الهامش الأيمن أمام موضوع كل منها.

1 ص 64

2 [الأعراف: 43]

3 لعله يقصد كتاب: الاقتصاد في الاعتقاد للإمام الغزالي.

ثم قال: مَنْ كان الوجود يلزمه؛ فإنه يستحيل عَدَمُه. والكائنُ - ولم يكن - يستحيل قَدَمُه، ولو لم يَسْتَحِلْ عليه العدم؛ لَصَحَبَهُ المَقَابِلُ في القَدَم. فإن كان المَقَابِلُ لم يكن، فالعجز في المَقَابِلُ مستكين. وإن كان، كان يستحيلُ على هذا الآخر "كان". ومُحَالٌ أن يزول بذاته؛ لِصَحَّةِ الشرط وإحكام الرِبط.

باب: الكون والظهور:

ثم قال: وكل ما ظهر عينه ولم يوجب حُكْمًا، فكونه ظاهرًا محال؛ فإنه لا يفيد علمًا.

باب: إبطال انتقال العَرَضِ وعدمه لنفسه:

ثم قال: ومن¹ الحال عليه تعمير المواطن؛ لأن رحلته، في الزمن الثاني من زمان وجوده، لنفسه؛ وليس بقاطن. ولو جاز أن ينتقل؛ لقام بنفسه واستغنى عن المحل. ولا يُعَدِّمُه ضِدُّ لاتصافه بالفقد، ولا الفاعل، فإن قولك: فعل لا شيء، لا يقول به عاقل.

باب: إبطال حوادث لا أول لها:

ثم قال: مَنْ توقّف وجوده على فناء شيء؛ فلا وجود له حتى يفنى، فإن وُجِدَ فقد فني ذلك الشيء المتوقّف عليه، وحصل المعنى. مَنْ تقدّمه شيء فقد انحصر دونه وتقيّد، ولزمه هذا الوصف ولو تأبّد. فقد ثبت العين بلا مَيّن².

باب: القَدَم:

ثم قال: ولو كان حُكْمُ المسند إليه حُكْمُ المسند؛ لما تناهى الغدّد، ولا صحَّ وجود من وُجِدَ.

باب: ليس بجوهر:

ثم قال: ولو كان ما أثبتناه يُحْلِي ويُمْلِي لكان يَنَلِي ولا يَنَلِي.

باب: ليس بجسم:

ثم قال: ولو كان يقبل التركيب لتحلّل، أو التأليف (د) اضمحل. وإذا وقع التماثل سقطت التفاضل.

باب³: ليس بعرض:

ثم قال: ولو كان يستدعي وجوده سبوة ليقوم به؛ لم يكن ذلك السوى مستندًا إليه. وقد صحَّ إليه استناده؛ فباطل أن يتوقّف عليه وجوده وقد قيّده بإيجاده. ثم إنّه: وَصُفُّ الوُصْفِ، محال؛ فلا سبيل إلى هذا العقد بحال.

باب: نفي الجهات:

ثم قال: الكثرة وإن كانت فانية، فليست ذات ناحية. إذا كانت الجهات إليّ، فحُكْمُها عليّ، وأنا منها خارج عنها. وقد كان ولا أنا؛ ففيم التشغيب والعنا؟

باب: الاستواء:

ثم قال: كل مَنْ استوطن موطنًا؛ جازت عنه رحلته، وثبتت نقلته. من حاذى بذاته شيئًا؛ فإنّ التثليث يحده ويُقدّره. وهذا يناقض ما كان العقل من قبل يُقرّره.

باب: الأحديّة:

ثم قال: لو كان لا يوجد شيء إلا عن مستقلّين اتفاقًا واختلافًا؛ لما رأينا في الوجود افتراقًا وائتلافًا. والمقدّر، حكمه حُكْمُ الواقع. فإذن؛ التقدير هنا للمنازع ليس بنافع.

باب: في الرؤية:

ثم قال: إذا وجد الشيء في عينه، جاز أن يراه ذو العين بعينه، المقيّدة بوجهه الظاهر وجفنه. وما ثمّ علة توجب الرؤية، في مذهب أكثر الأشعرية، إلا الوجود، بالبنية وغير البنية، ولا بدّ من البنية. ولو كانت الرؤية تؤثر في المرئي؛ لأحلناها. فقد بانت المطالب بأدلتها، كما ذكرناها.

ثم صلى (الإمام المغربي) وسلم، بعد ما حمّد. وقعد. فشكره الحاضرون على إيجازه في العبارة، واستيفائه المعاني في دقيق الإشارة.

* * *

الفصل الثاني

في معرفة الحامل الحمول اللازم باللسان المشرقي

باب: القدرة:

ثم قام المشرقي وقال: تكوين الشيء من الشيء؛ مَبْلٌ. وتكوينه من لا شيء؛ اقتدار الأزل. ومن لم يتمتع عنك؛ فقد ترك نافذة فيه، ولم تزل.

باب: العلم:

ثم قال: إيجاد إحكام في محكم؛ يثبت بحكمه وجود علم المُحْكَم.

باب: الحياة:

ثم قال: والحياة في العالم؛ شرط لازم ووصف قائم.

1 ص 65 ب

2 المين: الكذب.

3 ص 66

ثم قال: الشيء إذا قِيلَ التقدُّمُ والمناس²؛ فلا بدَّ من مَخَصَّصٍ لوقوع الاختصاص. وهو عين الإرادة في حكم العقل والعادة.

باب: الإرادة الحادثة:

ثم قال: ولو أراد المرید بما لم يكن؛ لكان ما لم يكن مرادًا بما لم يكن.

باب: إرادة لا في محل:

ثم قال: من المحال أن توجب المعاني أحكامها في غير مَنْ قامت به؛ فانتبه.

باب: الكلام:

ثم قال: من تحدَّث في نفسه بما مضى، فذلك الحديث ليس بإرادة؛ به حكم الدليل على الكلام وقَصَى.

باب: قدم العلم:

ثم قال: القديم لا يقبل الطارئ فلا ثار. ولو أحدث في نفسه ما ليس منها؛ لكان، بعدم تلك الصفة، ناقصًا عنها. ومن ثبت كماله بالعقل والنص؛ فلا يُنسب إليه النقص.

باب: السمع والبصر:

ثم قال: لو لم يصرك ولم يسمعك؛ لجهل كثيرًا منك. ونسبة الجهل إليه محال. فلا سبيل إلى نفي هاتين الصفتين عنه بحال. ومن ارتكب القول³ بنفيهما؛ ارتكب مخوفًا: لما يؤدي إلى كونه مؤوفًا⁴.

باب: إثبات الصفات:

ثم قال: من ضرورة الحكم أن يوجب معنًى. كما (أن) من ضرورة المعنى، الذي لا يقوم بنفسه، استدعاء معنًى. فإياها الجادل؛ كم ذا تنعنى؟ ما ذاك إلا الخوفك من العدد. وهذا لا يبطل حقيقة الواحد والأحد. ولو علمت أن العدد هو الأحد؛ ما شرعت في منازعة أحد.

(قال المشرقي): فهذا قد أثبت عن الحامل المحمول، العارض واللازم، في تقاسيم هذه المعالم. ثم قعد.

1 ص 67

2 ناص يتوض منبصًا ومنبصًا: نجا. وفي التنزيل: ولات حين مناص؛ أي وقت مَطْلَبٍ ومَغَابٍ، وقيل: معناه أي اشتغلتوا وليس ساعة ملج ولا مهرب. والتوض: الفراز. والمناص: المهرب. والمناص: المنجا والمُتَر. وناص عن قرنه يتوض وتوضًا ومناصًا أي فرّ وراغ. (لسان العرب)

3 ص 67 ب

4 في الهامش تعريف، المؤوف: ذو الآفة.

في معرفة الإبداع والتركيب باللسان الشامي

باب: العالم خلق لله:

ثم قام الشامي وقال: إذا تماثلت المحدثات، وكان تعلّق القدرة بها لجُرد الذات، فبأي دليل يخرج عنها بعض الممكنات؟

باب: الكسب:

ثم قال: لَمَّا كانت الإرادة تتعلّق بمرادها حقيقة، ولم تكن القدرة الحادثة مثلها لاختلال في الطريقة؛ فذلك هو الكسب. فكسب العبد وقدر الرب. ويتبين ذلك بالحركة الاختيارية، والرعدة الاضطرارية.

باب¹: الكسب مراد لله:

ثم قال: القدرة من شرطها الإيجاد، إذا ساعدها العلم والإرادة. فإياك والعادة. كل ما أدى إلى نقص الألوهة فهو مردود. ومن جعل، في الوجود الحادث، ما ليس بمراد لله؛ فهو من المعرفة مطرود، وباب التوحيد في وجهه مسدود. وقد يراد الأمر، ولا يراد المأمور به. وهو الصحيح، وهذا غاية التصريح.

باب: لا يجب خلق العالم:

ثم قال: من أوجب على الله أمرًا؛ فقد أوجب عليه حدّ الواجب. وذلك على الله محال، في صحيح المذاهب. ومن قال بالوجوب لسبق العلم؛ فقد خرج عن الحكم، المعروف عند العلماء في الواجب، وهو صحيح الحكم.

باب: تكليف ما لا يُطاق:

ثم قال: تكليف ما لا يُطاق جائز عقلا. وقد عاينا ذلك مشاهدة وثقلا.

باب: إيلام البريء ليس بظلم في حق الله:

ثم قال: من لم يخرج شيء على الحقيقة عن ملكه؛ فلا يتصف بالجور والظلم فيما يجريه من حكمه في ملكه.

باب: الحُسن والقُبْح:

ثم قال: من هو مختار فلا يجب عليه رعاية الأصلح. وقد ثبت ذلك وصح. التقيح² والتحسين (ثابتان فقط) بالشرع والغرض. ومن قال: إنَّ الحُسن والقُبْح لذات الحُسن والقُبْح؛ فهو صاحب جهل غرض.

1 ص 68

2 ص 68 ب

باب: وجوب معرفة الله:

ثم قال: إذا كان وجوب معرفة الله وغير ذلك، من شَرْطِهِ، ارتباط الضرر بتركه في المستقبل؛ فلا يصح الوجوب بالعقل؛ لأنه لا يُعْقَل.

باب: بعث الرسل:

ثم قال: إذا كان العقل يستقل بنفسه في أمر، وفي أمر لا يستقل؛ فلا بد من مَوْصَلٍ إليه مستقل؛ فلم تستحل بعثة الرسل، وأنهم أعلم الخلق بالغايات والشُّبُل.

باب: إثبات رسالة رسول بعينه:

ثم قال: لو جاز أن يجيء الكاذب بما جاء به الصادق؛ لانتقلت الحقائق. ولتبدلت القدرة بالعجز، ولاستند الكذب إلى حضرة العز. وهذا كله محال، وغاية الضلال؛ بما ثبت (أن) الواحد الأول يثبت الثاني، في جميع الوجوه والمعاني.

الفصل الرابع

في معرفة التخليص والترتيب باللسان البيني

باب: الإعادة:

ثم قام البيني وقال: من¹ أفسد شيئاً بعد ما أنشأه؛ جاز أن يعيده كما بدأه.

باب: سؤال القبر وعذابه:

ثم قال: إذا قامت اللطيفة الروحانية بجزء ما من الإنسان، فقد صحَّ عليه اسم الحيوان. النائم يرى ما لا يراه اليقظان، وهو إلى جانبه، لاختلاف مذاهبه. من قامت به الحياة؛ جازت عليه اللذة والألم. فما لك لا تلتزم؟

باب: الميزان:

ثم قال: البديل من الشيء يقوم مقامه، ويوجب له أحكامه.

باب: الصراط:

ثم قال: من قدر على إمساك الطير في الهواء، وهي أجسام، قدر على إمساك جميع الأجرام.

باب: خلق الجنة والنار:

ثم قال: قد كملت النشأة، واجتمعت أطراف الدائرة، قبل حلول الدائرة.

باب: وجوب الإمامة:

ثم قال: إقامة الدين هو المطلوب، ولا يصح إلا بالأمان: فاتخاذ الإمام واجب في كل زمان.

باب: شروط الإمامة:

ثم قال: إذا تكاملت الشرائط؛ صحَّ العقد، ولزم العالم الوفاء بالعهد. وهي (أي الشرائط): الذكورية، والبلوغ، والعقل، والعلم، والحرية، والورع، والنجدة، والكفاية، ونسب قريش، وسلامة حاسة السمع والبصر. وهذا قال بعض أهل العلم والنظر.

باب: إذا تعارض إمامان:

ثم قال: إذا تعارض إمامان؛ فالعقد للأكثر أتباعه. وإذا تعذر خلع إمام ناقص؛ لتحقيق وقوع فساد شامل؛ فإبقاء العقد له واجب، ولا يجوز إرداعه.

* * *

قال الشادي: فوق كل واحد من الأربعة ما اشترط، وانتظم الوجود وارتبط².

وصل

في اعتقاد أهل الاختصاص من أهل الله بين نظر وكشف

الحمد لله محيّر العقول في نتائج المهم، وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم.

(حدّ العقول)

- مسألة: أمّا بعد فإنّ للعقول حدّاً تقف عنده من حيث ما هي مفكّرة، لا من حيث ما هي قابلة. فنقول في الأمر الذي يستحيل عقلاً: قد لا يستحيل نسبة إلهية. كما نقول فيما يجوز عقلاً: قد يستحيل نسبة إلهية.

* * *

(المناسبة بين الحق والممكن)

- مسألة: أية³ مناسبة بين الحق، الواجب الوجود بذاته، وبين الممكن، وإن كان واجبا به عند من يقول بذلك، لاقتضاء الذات أو لاقتضاء العلم؟ وما أخذها الفكرية إنما تقوم صحيحة من البراهين الوجودية. ولا بدّ بين الدليل والمدلول والبرهان والمبرهن عليه، من وجوه به يكون التعلّق، له نسبة إلى الدليل، ونسبة إلى

1 ص 69

2 بالهامش: "سمع إلى هنا محمد بن علي بن محمد المطرزي بقراءتي على مؤلفه شيخنا أحسن الله إليه. كتبه أحمد بن أبي بكر بن سليمان الحموي وذلك من البلاغ". (وبخط آخر): "بلغ قراءة لأحمد العلوي على المؤلف".

3 ص 70

المدلول عليه بذلك الدليل¹. ولولا ذلك الوجه ما وصل دالٌّ إلى مدلولٍ دليhle أبدا. فلا يصح أن يجتمع الخلق والحق في وجه أبدا من حيث الذات، لكن من حيث أن هذه الذات منوعة بالألوهة؛ فهذا حكم آخر تستقلّ العقول بإدراكه.

وكل ما يستقلّ العقل بإدراكه، عندنا، يمكن أن يتقدّم العلم به على شهوده. وذات الحق تعالى -بائنة عن هذا الحكم؛ فإنّ شهودها يتقدّم على العلم بها. بل تشهد ولا تعلم. كما أنّ الألوهة تعلم ولا تشهد. والذات تقابلها. وكل من عاقل، ممن يدعي العقل الرصين من العلماء النظّار، يقول: إنّ حصل على معرفة الذات، من حيث النظر الفكريّ. وهو غلط في ذلك. وذلك لأنّه متردّد بفكره، بين السلب والإثبات. فالإثبات راجع إليه: فإنّه ما أثبت للحقّ (أي) الناظر، إلّا ما هو الناظر عليه: من كونه عالما، قادرا، مريدا، إلى جميع الأسماء. والسلب راجع إلى² العدم والنفي. والنفي لا يكون صفة ذاتية، لأنّ الصفات الذاتية للموجودات إنّما هي ثبوتية. فما حصل لهذا المفكر، المتردّد بين الإثبات والسلب، من العلم بالله شيء.

(لا يمكن للمقيد أن يعرف المطلق)

- مسألة: أنّي للمقيد بمعرفة المطلق، وذاته لا تقتضيه؟ وكيف يمكن أن يصل الممكن إلى معرفة الواجب بالذات، وما من وجه للممكن إلّا ويجوز عليه العدم والذوور والافتقار؟ فلو جمع، بين الواجب بذاته وبين الممكن وجه؛ لجاز على الواجب ما جاز على الممكن من ذلك الوجه من الذوور والافتقار. وهذا في حقّ الواجب محال. فإثبات وجه جامع، بين الواجب والممكن، محال. فإنّ وجوه الممكن تابعة له. وهو، في نفسه، يجوز عليه العدم: فتواضع أخرى وأحقّ بهذا الحكم.

و(أيضا لو جمع بين الواجب لذاته وبين الممكن وجه ل) ثبت للممكن ما ثبت للواجب بالذات، من ذلك الوجه الجامع. وما ثمّ شيء ثبت للممكن من حيث ما هو ثابت للواجب بالذات. فوجود وجه جامع، بين الممكن والواجب بالذات³، محال.

(للألوهة أحكام)

- مسألة: لكنّي أقول: إنّ للألوهة أحكاما وإن كانت حكما. وفي صور هذه الأحكام يقع التجلي في الدار الآخرة حيث كان. فإنّه قد اختلف في⁴ رؤية النبي ﷺ ربّه كما ذكر. وقد جاء حديث النور الأعظم في

1 "عليه بذلك الدليل" ثابتة في الهامش

2 ص 70 ب

3 لفظ "بالذات" في الهامش وخط الأصل مع إشارة التصويب.

4 ص 71

رفرف الدر والياقوت، وغير ذلك.

(الحكم الإرادي والاختياري)

- مسألة: أقول بالحكم الإرادي، لكنّي لا أقول بالاختيار. فإنّ الخطاب بالاختيار الوارد، إنّما ورد من حيث النظر إلى الممكن، معزى عن علته وسببته.

(كان الله ولا شيء معه)

- مسألة: فأقول بما أعطاه الكشف الاعتصامي: «إنّ الله كان ولا شيء معه»¹. إلى هنا انتهى لفظه ﷺ، وما أتى بعد هذا؛ فهو مدرج فيه. وهو قولهم: "وهو الآن على ما عليه كان" يريدون في الحكم. ف"الآن" و"كان" أمران عائدان علينا؛ إذ بنا ظهرا وأمثالها. وقد انتفت المناسبة.

والمقول عليه: «كان الله ولا شيء معه»² إنّما هو "الألوهة" لا "الذات". وكلّ حكم يثبت، في باب العلم الإلهي، للذات إنّما هو للألوهية، وهي أحكام نسب وإضافات وسلوب: فالكثرة في النسب، لا في العين. وهنا زلت أقدام من شرك، بين من يقبل التشبيه (وهي الألوهية) وبين من لا يقبله (وهي الذات)، عند كلامهم في الصفات. واعتمدوا في ذلك على الأمور الجامعة، التي هي الدليل والحقيقة والعلة والشرط. وحكموا بها غائبا وشاهدا. فأما شاهدا فقد³ نسلم، وأما غائبا فغير مسلم.

(بحر العماء برزخ بين الحق والخلق)

- مسألة: بحر العماء برزخ بين الحق والخلق. في هذا البحر اتّصف الممكن بـ"عالم"، و"قادر"، وجميع الأسماء الإلهية التي بأيدينا، واتّصف الحق بالتعجب، والتبشّش، والضحك، والفرح، والمعية، وأكثر النعوت الكونية. فردّ ما له، وخذ ما لك. فله النزول، ولنا المعراج.

(الوصول إليه به وبك)

- مسألة: من أردت الوصول إليه، لم تصل إليه إلّا به وبك؛ من حيث طلبك، وبه؛ لأنّه موضع قصدك. فالألوهة تطلب ذلك، والذات لا تطلبه.

1 المستدرک علی الصحیحین للحاکم 3265، المعجم الكبير للطبراني 14904

2 المستدرک علی الصحیحین للحاکم 3265، المعجم الكبير للطبراني 14904

3 ص 71 ب

(المتوجّه على إيجاد كلّ ما سِوى الله - تعالى - هو الألوهة)

- مسألة: المتوجّه على إيجاد كلّ ما سِوى الله - تعالى - هو الألوهة، بأحكامها ونسبها وإضافاتها، وهي التي استدعت الآثار. فإنّ قاهرا بلا مقهور، وقادرا بلا مقدور صلاحية، ووجودا، وقوة، وفعلًا - محال.

(نعت الألوهة الأخص)

- مسألة: النعت الخاصّ الأخصّ، التي انفردت به الألوهة، كونها قادرة، إذ لا قدرة لممكن أصلا، وإنما له التمكن من قبول تعلّق الأثر الإلهيّ به.

(الكسب)

- مسألة: الكسب تعلّق إرادة¹ الممكن بفعل ما، دون غيره؛ فيوجده الاقتدار الإلهيّ عند هذا التعلّق، فسوّى ذلك: "كسبا" للممكن.

(الجبر)

- مسألة: الجبر لا يصحّ عند المحقّق، لكونه يناهز² صحّة الفعل للعبد. فإنّ الجبر حُلّ الممكن على الفعل مع وجود الإيابة من الممكن. فالجماد ليس بمجبور؛ لأنّه لا يتصوّر منه فعل، دلالة عقل عادي. فالممكن ليس بمجبور؛ لأنّه لا يتصوّر منه فعل دلالة عقل محقّق، مع ظهور الآثار منه.

(تقضي الألوهة أن يكون في العالم بلاء وعافية)

- مسألة: الألوهة تقضي أن يكون في العالم بلاء وعافية. فليس إزالة "المنتقم" من الوجود بأوّل من إزالة "الغافر" و"ذي العفو" و"المنعم". ولو بقي من الأسماء ما لا حكم له، لكان معطلا، والتعطيل في الألوهة محال: فعدم أثر الأسماء محال.

(المدرّك والمدرك)

- مسألة: المدرّك والمدرك، كلّ واحد منهما على ضريين: مدرّك يعلم له قوّة التخيّل، ومدرك يعلم وما له قوّة التخيّل. والمدرك -فتح الرأ- على ضريين: مدرّك له صورة، يعلمه بصورته من ليس له قوّة التخيّل ولا

1 ص 72
2 ق، س: "لا يناهز" والترجيح من هـ

يتصوّره، ويعلمه ويتصوّره من له قوّة التخيّل، ومدرك ما له صورة: يُعلم فقط.

(العلم)

- مسألة¹: العلم ليس تصوّر المعلوم، ولا هو المعنى الذي يتصوّر المعلوم. فإنّه ما كلّ معلوم يتصوّر، ولا كلّ عالم يتصوّر، فإنّ التصوّر للعالم إنّما هو من كونه متخيّلا. والصورة للمعلوم أن تكون على حالة يسكها الخيال. وثمّ معلومات لا يسكها خيال أصلا. فثبت أنّها لا صورة لها.

(الفعل من الممكن)

- مسألة: لو صحّ الفعل من الممكن؛ لصحّ أن يكون قادرا. ولا فعل له؛ فلا قدرة له. فإثبات القدرة للممكن؛ دعوى بلا برهان. وكلامنا في هذا الفصل مع الأشاعرة المثبتين لها، مع نفي الفعل عنها.

(لا يصدر عن الواحد إلّا واحد)

- مسألة: لا يصدر عن الواحد من كلّ وجه إلّا واحد. وهل ثمّ من هو على هذا الوصف أم لا؟ في ذلك نظر للمنصف. ألا ترى الأشاعرة، ما جعلوا الإيجاد للحقّ إلّا من كونه قادرا، والاختصاص من كونه مريدا، والإحكام من كونه عالِمًا؟ وكون الشيء مريدا ما هو عين كونه قادرا. فليس قولهم بعد هذا: "إنّه واحد من كلّ وجه" صحيحا في التعلّق العام. وكيف، وهم مُثبتو الصفات زائدة على الذات، قائمة به - تعالى -؟ وهكذا القائلون بالنسب والإضافات.

وكلّ فرقة من الفرق، ما تخلّصت لهم الوحدة من² جميع الوجوه. إلّا أنّهم بين مُلزم، من مذهبه القول بعدمها، وبين قائل بها. فإثبات الوحدة إنّما ذلك في الألوهية، أي: "لا إله إلّا هو" وذلك صحيح، مدلول عليه.

(الصفات نسب وإضافات)

- مسألة: كون الباري عالِما، حيّا، قادرا، إلى سائر الصفات (كلّ ذلك) نسب وإضافات له، لا أعيان زائدة، لما يؤدّي إلى نعتها (به) بالنقص: إذ الكامل بالزائد، ناقص بالذات عن كماله بالزائد. وهو (تعالى)

1 ص 72
2 ص 73

كامل لذاته. فالزائد بالذات على الذات محال، وبالنسب والإضافة ليس بمحال.

وأما قول القائل: "لا هي هو، ولا هي أغيّز له"؛ فكلّام في غاية البعد. فإنّه قد دلّ صاحب هذا المذهب على إثبات الزائد - وهو الغير - بلا شك. إلاّ أنّه أنكر هذا الإطلاق لا غير. ثمّ تحكّم في الحدّ بأن قال: الغيران هما اللذان يجوز مفارقة أحدهما الآخر: مكانا وزمانا، ووجودا وعدما. وليس هذا بحدّ للغيرين، عند جميع العلماء به.

(تعدّد التعلّقات)

- مسألة: لا يؤثّر تعدّد التعلّقات من المتعلّق، في كونه واحدا في نفسه. كما لا يؤثّر تقسيم المتكلّم به في أحديّة الكلام.

(تعدّد الصفات الذاتية)

- مسألة: الصفات الذاتية، للموصوف بها، وإن تعدّدت، فلا تدلّ على تعدّد الموصوف في نفسه، لكونها مجموع ذاته، وإن كانت معقولة، في التميّز، بعضّها من بعض.

(الصور عرّض في الجوهر)

- مسألة: كلّ صورة في العالم، عرّض في الجوهر، وهي التي يقع عليها الخلع والسلخ. والجوهر واحد. والقسمة في الصورة، لا في الجوهر.

(وجود الكثرة عن المعلول الأوّل)

- مسألة: قول القائل: إنّما وجد عن المعلول الأوّل الكثرة، وإن كان واحدا، لاعتبارات ثلاثة وُجدت فيه، وهي: غثله علته، ونفسه، وإمكانه. فنقول لهم: ذلكم يلزمكم في العلة الأولى، أعني وجود اعتبارات فيه، وهو واحد، فلم منعتم أن لا يصدر عنه إلاّ واحد؟ فإنّما أن تلتزموا صدور الكثرة عن العلة الأولى، أو صدور واحد عن المعلول الأوّل. وأنتم غير قائلين بالأمرين.

(الحقّ تعالى لا يكون علّة لشيء)

- مسألة: من وجب له الكمال الذاتي والغنى الذاتي، لا يكون علّة لشيء؛ لأنّه يؤدّي كونه علّة توقّفه على المعلول، والذات منزّهة عن التوقّف على شيء؛ فكونها علّة محال. لكنّ الألوهة قد تقبل الإضافات. فإن قيل: إنّما يُطلق الإله على من هو كامل الذات، غنيّ الذات، لا نريد الإضافة ولا النسب. قلنا: لا مُشاحّة في اللفظ.

بخلاف العلة¹، فإنّها، في أصل وضعها ومن معناها، تستدعي معلولا. فإن أريد بالعلّة ما أراد هذا بالإله، فمسلم، ولا يبقى نزاع في هذا اللفظ إلاّ من حجة الشرع: هل يمنع، أو يبيح، أو يسكت؟

(سرّ الألوهة)

- مسألة: الألوهة مرتبة للذات، لا يستحقّها إلاّ الله. فطلبت مستحقّها، ما هو طلبها. والمألوه يطلبها، وهي تطلبه. والذات غنيّة عن كلّ شيء. فلو ظهر هذا السرّ، الرابط لما ذكرنا؛ لبطلت الألوهة، ولم يطل كمال الذات. و"ظهر" هنا بمعنى زال. كما يقال: ظهوروا عن البلد؛ أي ارتفعوا عنه. وهو قول الإمام: "للألوهيّة سرّ لو ظهر لبطلت الألوهيّة".

(لا يتغيّر العلم بتغيّر المعلوم)

- مسألة: العلم لا يتغيّر بتغيّر المعلوم، لكنّ التعلّق يتغيّر. والتعلّق نسبة إلى معلوم ما. مثاله: تعلّق العلم بأنّ زيدا سيكون فكان. فتعلّق العلم بكونه كائنا في الحال، وزال تعلّق العلم باستثناف كونه. ولا يلزم من تغيّر التعلّق تغيّر العلم. وكذلك لا يلزم من تغيّر المسموع والمرقّي تغيّر الرؤية والسمع.

(معلوم العلم لا يتغيّر)

- مسألة: ثبت أنّ العلم لا يتغيّر، فالمعلوم أيضا لا يتغيّر. فإنّ معلوم العلم إنّما هو نسبة لأمرين معلومين محقّقين. فالجسم معلوم لا يتغيّر أبدا²، والقيام معلوم لا يتغيّر، ونسبة القيام للجسم هي المعلومة، التي ألحق بها التغيّر. والنسبة أيضا لا تتغيّر. وهذه النسبة الشخصية أيضا لا تكون لغير هذا الشخص: فلا تتغيّر. وما تمّ معلوم أصلا سيوى هذه الأربعة، وهي الثلاثة الأمور المحقّقة: النسبة، والمنسوب، والمنسوب إليه، والنسبة الشخصية.

فإن قيل: إنما ألحقنا التغير بالمنسوب إليه، لكونه رأيناه على حالة ما، ثم رأيناه على حالة أخرى. قلنا: لَمَّا نظرت المنسوب إليه أمراً ما، لم تنظر إليه من حيث حقيقته، فحقيقته غير متغيرة، ولا من حيث ما هو منسوب إليه، فتلك حقيقة لا تتغير أيضاً. وإنما نظرت إليه من حيث ما هو منسوب إليه حالاً ما، فإذاً؛ ليس المعلوم الآخر هو المنسوب إليه تلك الحالة التي قلت إنها زالت، فإنها لا تفارق منسوبها. وإنما هذا منسوب آخر إليه نسبة أخرى. فإذاً؛ فلا يتغير علم ولا معلوم. وإنما العلم له تعلقات بالمعلومات، أو تعلّق بالمعلومات؛ (قل) كيف شئت.

(العلم التصوري لا يكتسب)

- مسألة: ليس شيء من العلم التصوري مكتسباً¹ بالنظر الفكري. فالعلوم المكتسبة ليس إلا نسبة معلوم تصوّري إلى معلوم تصوّري². والنسبة المطلقة، أيضاً، من العلم التصوري. فإذا نسبت الاكتساب إلى العلم التصوري، فليس ذلك إلا من كونك تسمع لفظاً قد اصطلحت عليه طائفة ما لمعنى ما، يعرفه كلّ أحد. لكن لا يعرف كلّ أحد أنّ ذلك اللفظ يدلّ عليه. فلذلك يسأل عن المعنى الذي أطلق عليه هذا اللفظ؛ أي معنى هو؟ فيعيّنه له المسؤول بما يعرفه. فلو لم يكن عند السائل العلم بذلك المعنى، من حيث معنويته، والدلالة التي توصل بها إلى معرفة مراد ذلك الشخص بذلك الاصطلاح لذلك المعنى، ما قبلة وما عرف ما يقول. فلا بدّ أن تكون المعاني كلّها مركوزة في النفس، ثمّ تكشف له مع الآنات، حالاً بعد حال.

(وَصُفِّ العلم بالإحاطة)

- مسألة: وَصُفِّ العلم بالإحاطة للمعلومات، يقضي بتناهيها. والتناهي فيها محال، فالإحاطة محال. لكن يقال: العلم محيطٌ بحقيقة كلّ معلوم، وإلا فليس معلوماً بطريق الإحاطة. فإنه من علم أمراً ما من وجه ما، لا من جميع وجوهه، فما أحاط به.

(رؤية البصيرة ورؤية البصر)

- مسألة: رؤية البصيرة علم، ورؤية البصر طريقٌ حصول علم. فكون الإله سميعاً بصيراً، تعلّق تفصيلي. فهما

حكمان للعلم. ووقعت التثنية¹ من أجل المتعلّق، الذي هو المسموع والمبصر.

(الأزل)

- مسألة: الأزل نعتٌ سلبيّ، وهو نفي الأوليّة. فإذا قلنا: "أول" في حقّ الألوهة، فليس إلا المرتبة.

(حدوث ما سِوى الله عند الأشاعرة)

- مسألة: دلّت (=استدلّت) الأشاعرة على حدوث كلّ ما سِوى الله، بحدوث المتحيّزات وحدوث أعراضها. وهذا لا يصحّ حتى يقيموا الدليل على حصر كلّ ما سِوى الله تعالى- فيما ذكره. ونحن نسلم حدوث ما ذكره حدوثه.

(الموجود اللا متحيّز)

- مسألة: كلّ موجود قائم بنفسه غير متحيّز -وهو ممكن- لا تجري مع وجوده الأزمنة، ولا تطلبه الأمكنة.

(الممكن الأوّل عند الأشاعرة)

- مسألة: دلالة الأشعري، في الممكن الأوّل، أنّه يجوز تقدّمه على زمان وجوده، وتأخّره عنه -والزمان عنده، في هذه المسألة، مقدّر لا موجود- فلاختصاص دليل على التخصّص. فهذه دلالة فاسدة لعدم الزمان: فبطل أن يكون هذا دليلاً.

فلو قال: نسبة الممكنات إلى الوجود، أو نسبة الوجود إلى الممكنات، نسبة واحدة، من حيث ما هي نسبة، لا من حيث ما هو ممكن. فاختصاص بعض الممكنات بالوجود، دون غيره من الممكنات، دليل على أنّ لها مخصّصاً². فهذا هو عين حدوث كلّ ما سِوى الله.

(الزمان)

- مسألة: قول القائل: إنّ الزمان مدّة متوهّمة، تقطعها حركة الفلك، خُلّف من الكلام؛ لأنّ المتوهّم ليس بوجود محقق. وهم ينكرون على الأشاعرة تقدير الزمان في الممكن الأوّل. فحركات الفلك تقطع في لا شيء. فإن قال الآخر: إنّ الزمان حركة الفلك، والفلك متحيّز، فلا تقطع الحركة إلا في متحيّز.

(اللفظ المشترك عند الأشاعرة والجسمة)

- مسألة: عجبت من طائفتين كبيرتين: الأشاعرة والجسمة، في غلطهم في "اللفظ المشترك"، كيف جعلوه للتشبيه، ولا يكون التشبيه إلا بلفظة المثل، أو كاف الصفة بين الأمرين، في اللسان. وهذا عزيز الوجود في كل ما جعلاه تشبيها من آية أو خبر.

ثم إن الأشاعرة تخيلت أنها لما تأولت قد خرجت من التشبيه، وهي ما فارقته، إلا أنها انتقلت من التشبيه بالأجسام إلى التشبيه بالمعاني الحديثة، المفارقة للنوع القديمة في الحقيقة والحد. فما انتقلوا من التشبيه بالحدثات أصلا.

ولو قلنا بقولهم، لم تعدل، مثلا، من الاستواء الذي هو الاستقرار، إلى الاستواء الذي هو الاستيلاء، كما عدلوا. ولا سيما والعرش مذكور¹ في نسبة هذا الاستواء. ويبطل معنى الاستيلاء مع ذكر السرير، ويستحيل صرفه إلى معنى آخر ينافي الاستقرار.

فكنت أقول: إن التشبيه، مثلا، إنما وقع بالاستواء والاستواء معنى - لا بالمستوى عليه²، الذي هو الجسم. والاستواء حقيقة، معقولة، معنوية، تنسب إلى كل ذات بحسب ما تعطيه حقيقة تلك الذات. ولا حاجة لنا إلى التكلف في صرف الاستواء عن ظاهره: فهذا غلط بين، لا خفاء به.

وأما الجسمة، فلم يكن ينبغي لهم أن يتجاوزوا باللفظ الوارد إلى أحد محتملاته، مع إيمانهم ووقوفهم مع قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾³.

(الفحشاء بين القضاء والإرادة)

- مسألة: كما أنه تعالى - لم يأمر بالفحشاء كذلك لا يريد بها، لكن قضاها وقدرها. بيان كونه لا يريد بها: لأن كونها فاحشة ليس عينها، بل هو حكم الله فيها. وحكم الله في الأشياء غير مخلوق. وما لم يجز⁴ عليه الخلق لا يكون مرادا. فإن ألزمناه في الطاعة التزامه، وقلنا: الإرادة للطاعة ثبتت سمعا لا عقلا، فأثبتوها في الفحشاء. ونحن قبلناها إيمانا، كما قبلنا وزن الأعمال وصورها، مع كونها أعراضا. فلا يقدح ذلك فيما ذهبنا إليه⁵، لما اقتضاه الدليل.

(العدم الذي للممكن)

- مسألة: العدم للممكن، المتقدم بالحكم على وجوده، ليس بمراد. لكن العدم الذي يقارنه حكما، حال وجوده - أن لو لم يكن الوجود لكان ذلك العدم منسجبا عليه - هو مراد حال وجود الممكن، لجواز استصحاب العدم له. وعدم الممكن، الذي ليس بمراد، هو الذي في مقابلة وجود الواجب لذاته. لأن مرتبة الوجود المطلق، تقابل العدم المطلق الذي للممكن؛ إذ ليس له جواز وجود في هذه المرتبة. وهذا في وجود الألوهة لا غير.

(وجود قديم ليس بإله)

- مسألة: لا يستحيل، في العقل، وجود قديم ليس بإله؛ فإن لم يكن فمن طريق السمع لا غير.

(تخصيص وجود الممكن)

- مسألة: كون الخصص مريدا لوجود ممكن ما، ليس تخصيصه لوجوده من حيث هو وجود، لكن من حيث نسبته لممكن ما، تجوز نسبته لممكن آخر. فالوجود، من حيث الممكن مطلقا، لا من حيث ممكن ما، ليس بمراد ولا بواقع أصلا إلا بممكن ما. وإذا كان بممكن ما فليس هو بمراد من حيث هو، لكن من حيث نسبته لممكن ما، لا غير.

(السبب الخصص)

- مسألة: دل¹ الدليل على ثبوت السبب الخصص، ودل² الدليل، مثلا، على التوقيف فيما ينسب إلى هذا الخصص من نفي أو إثبات، كما قال لنا بعض النظار في كلام جرى بيني وبينه. فكنا نقف كما زعم. لكن دل³ الدليل على ثبوت الرسول من جانب المرسل. فأخذنا النسب الإلهية من الرسول. فحكمنا بأنه كذا، وليس كذا. فكيف والدليل الواضح على وجوده، وأن وجوده عين ذاته، وليس بعلة لذاته لثبوت الافتقار إلى الغير، وهو الكامل بكل وجه؟ فهو موجود، ووجوده عين ذاته، لا غيرها.

(التعلقات الإلهية تعددت لحقائق المتعلقات)

- مسألة: افتقار الممكن للواجب بالذات، والاستغناء الذاتي للواجب دون الممكن، يسمى: إلها.

وتعلقها (أي الذات الواجبة) بنفسها، وبحقائق كل محقق، وجودا كان أو عدما، يسمى: علما.

1 ص 76 ب

2 ثابت في الهامش.

3 [الشورى: 11]

4 ق: يجز

5 ص 77

تعلّقها بالممكنات، من حيث ما هي الممكنات عليه، يسمّى: اختياراً.

تعلّقها بالممكن، من حيث تقدّم العلم قبل كون الممكن، يسمّى: مشيئة.

تعلّقها بتخصيص أحد الجائزين للممكن على التعيين، يسمّى: إرادة.

تعلّقها بإيجاد الكون يسمّى: قدرة.

تعلّقها بإسراع المكوّن لكونه، يسمّى: أمراً. وهو على نوعين: بواسطة وبلا واسطة. فبارتفاع¹ الوسائط لا بدّ من نفوذ الأمر، وبالواسطة لا يلزم النفوذ، وليس بأمر في عين الحقيقة؛ إذ لا يقف لأمر الله شيء.

تعلّقها بإسراع المكوّن لصرفه عن كونه، أو كون ما يمكن أن يصدر منه، يسمّى: نهياً. وصورته، في التقسيم، صورة الأمر.

تعلّقها بتحصيل ما هي عليه، هي أو غيرها من الكائنات، أو ما في النفس، يسمّى: إخباراً.

فإن تعلّق بالكون على طريق أي شيء، يسمّى: استفهاماً.

فإن تعلّق به على جهة النزول إليه بصيغة الأمر، يسمّى: دعاء. ومن باب تعلّق الأمر إلى هذا، يسمّى: كلاماً.

تعلّقها بالكلام، من غير اشتراط العلم به، يسمّى: سمعاً.

فإن تعلّق، وتبع التعلّق الفهم بالمسموع، يسمّى: فهماً.

تعلّقها بكيفية النور، وما يحمله من المرتبّات، يسمّى: بصراً ورؤية.

تعلّقها بإدراك كلّ مدرك، الذي لا يصحّ تعلّق من هذه التعلّقات كلّها إلّا به، يسمّى: حياة.

والعين في ذلك كلّ واحدة. (وإنما) تعدّدت التعلّقات لحقائق المتعلّقات، و(تعدّدت) الأسماء لـ(تعدّد) حقائق المستميّات.

(نور العقل ونور الإيمان)

- مسألة: للعقل نور تدرك به أمور مخصوصة، وللإيمان نورٌ به يدرك كلّ شيء ما لم يقم مانع. فبنور العقل تصل إلى معرفة الألوهة، وما يجب لها ويستحيل²، وما يجوز منها فلا يستحيل ولا يجب. وبنور الإيمان، يدرك العقل معرفة الذات، وما نسب الحقّ إلى نفسه من النعوت.

(معرفة أحكام الذات)

- مسألة: لا يمكن، عندنا، معرفة كيفية ما ينسب إلى النوات من الأحكام، إلّا بعد معرفة النوات المنسوبة والمنسوب إليها، وحينئذ تعرف كيفية النسبة الخاصة لتلك الذات الخاصة: كالاستواء، والمعيّة، واليد، والعين، وغير ذلك.

(الأعيان لا تتقلب، والحقائق لا تتبدّل)

- مسألة: الأعيان لا تتقلب، والحقائق لا تتبدّل. فالنار تحرق بحقيقتها لا بصورتها. فقوله تعالى: ﴿يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا﴾¹ خطابٌ² للصورة وهي الجمرات. وأجرام الجمرات مُخرّقة بالنار. فلمّا قام النار بها سمّيت ناراً. فتقبل البرد كما قبلت الحرارة.

(البقاء)

- مسألة: البقاء استمرار الوجود، مثلاً، على الباقي لا غير، ليس بصفة زائدة فيحتاج إلى بقاء ويتسلسل، إلّا على مذهب الأشاعرة في المحدث. فإنّ البقاء عرض، فلا يحتاج إلى بقاء، وإنّما ذلك في بقاء الحقّ - تعالى -.

(الكلام واحد)

- مسألة: الكلام، من حيث ما هو كلامٌ، واحدٌ. والقسم في المتكلّم به، لا في الكلام. فالأمر³، والنهي، والخبر، والاستخبار، والطلب: واحدٌ في الكلام.

(الاسم والمسمّى والتسمية)

- مسألة: الاختلاف في الاسم والمسمّى والتسمية، اختلافٌ في اللفظ. فأما قول من قال: ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ﴾⁴ و﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾⁵ فكانهني بالسفر بالمصحف إلى أرض العدو. وأما القول في الحجّة بـ﴿أَسْمَاءُ

1 [الأنبياء: 69]

2 ق: "خطاباً" وفي الهامش بقلم آخر: "خطاب" مع حرف ظ

3 ص 79

4 [الرحمن: 78]

5 [الأعلى: 1]

سَمَّيْتُمُوهَا¹ على أَنَّ الاسم هو المسمَّى، فالمعبود الأشخاص، فنسبة الألوهة عبدوا. فلا حجة في أَنَّ الاسم هو المسمَّى، ولو كان لكان بحكم اللغة والوضع، لا بحكم المعنى.

(وجود الممكنات)

- مسألة: وجود الممكنات، لكمال مراتب الوجود الذاتي والعرفاني، لا غير.

* * *

(قسماً وجود الممكن)

- مسألة: كلُّ ممكن منحصرٌ في أحد قسمين: في سترٍ أو تجلٍّ. فقد وُجد الممكن على أقصى غاياته وأكملها، فلا أكل منه. ولو كان الأكل لا يتناهى؛ لما تصوّر خلق الكمال. وقد وُجد مطابقاً للحضرة الكمالية، فقد كل.

* * *

(انحصار المعلومات)

- مسألة: المعلومات منحصرة، من حيث ما تدرك به، في حسٍّ ظاهر وباطن -وهو الإدراك النفسي- وبديهية، وما تركب من ذلك: عقلاً إن كان معنى، وخيالاً إن كان صورة. فالخيال لا يركب إلا في الصور خاصة. فالعقل يعقل ما² يركب الخيال، وليس في قوّة الخيال أن يصوّر بعض ما يركبه العقل. وللإلهي سرٌّ خارج عن هذا كله، يقف (العقل) عنده.

(الحسن والقبح)

- مسألة: الحسن والقبح، ذاتيٌ للحسن والقبح. لكن منه ما يدرك حسنه وقبحه، بالنظر إلى كمالٍ أو نقصٍ أو غرضٍ أو ملاءمة طبعٍ أو منافرة أو وضع. ومنه ما لا يدرك قبحه ولا حسنه إلا من جانب الحق الذي هو الشرع. فنقول: هذا قبيح وهذا حسن. وهذا من الشرع خبرٌ لا حكم. ولهذا نقول بشرط الزمان والحال والشخص. وإنما شرطنا هذا، من أجل من يقول في القتل: ابتداء، أو قوداً، أو حداً، وفي إيلاج الذكر في الفرج: سفاحاً ونكاحاً.

فمن حيث هو إيلاجٌ واحد، لسنا نقول كذلك، فإنَّ الزمان مختلف، ولوازم النكاح غير موجودة في السفاح، وزمان تحليل الشيء ليس زمان تحريره، أن لو كان عينُ المحرّم واحداً³. فالحركة من زيد في زمانٍ

1 [الأعراف: 71]

2 ص 79 ب

3 ق: واحد.

ما، ليس (ت) هي الحركة منه في الزمان الآخر، ولا الحركة التي من عمرو هي الحركة التي من زيد. فالقبيح لا يكون حسناً أبداً. لأنَّ تلك الحركة، الموصوفة بالحسن أو القبح، لا تعود أبداً. فقد علم الحق ما كان حسناً وما كان قبيحاً، ونحن لا نعلم.

ثم إنّه لا يلزم من الشيء إذا كان قبيحاً أن يكون أثره قبيحاً¹، (إذ) قد يكون أثره حسناً. والحسن أيضاً كذلك، قد يكون أثره قبيحاً: كحسن الصدق، وفي مواضع يكون أثره قبيحاً، وكقبح الكذب، وفي مواضع يكون أثره حسناً. فتتحقق ما نبهناك عليه تجد الحق.

* * *

(الدليل والمدلول)

- مسألة: لا يلزم من انتفاء الدليل انتفاء المدلول. فعلى هذا، لا يصحّ قول الحلواني: لو كان الله في شيء، كما كان في عيسى، لأحيا الموتى.

* * *

(الرضا بالقضاء والمقتضى)

- مسألة: لا يلزم الراضي بالقضاء الرضا بالمقتضى. فالقضاء حكمُ الله، وهو الذي أمرنا بالرضا به. والمقتضى (هو) المحكوم به، فلا يلزمنا الرضا به.

* * *

(الاختراع)

- مسألة: إن أُريد بالاختراع حدوث المعنى المخترع في نفس المخترع -وهو حقيقة الاختراع- فذلك على الله محال. وإن أُريد بالاختراع حدوث المخترع، على غير مثال سبقه في الوجود، الذي ظهر فيه، فقد يوصف الحق، على هذا، بالاختراع.

(ارتباط العالم بالله)

- مسألة: ارتباط العالم بالله (هو) ارتباطٌ ممكن بواجب، ومصنوع بصانع. فليس للعالم، في الأزل، مرتبة؛ فإنّها مرتبة الواجب بالذات. فهو الله ولا شيء معه، سواء كان العالم موجوداً أو معدوماً. فمن توهم، بين الله والعالم، بؤناً يُقدّر تقدّم وجود الممكن فيه² وتأخّره، فهو توهمٌ باطل، لا حقيقة له. فلهذا نزعنا، في الدلالة على حدوث العالم، خلاف ما نزعنا له الأشاعرة. وقد ذكرناه في هذا التعليق.

1 ص 80

2 ص 80 ب

(تعلق العلم بالمعلوم)

- مسألة: لا يلزم من تعلق العلم بالمعلوم حصول المعلوم¹ في نفس العالم، ولا مثاله. وإنما العلم يتعلق بالمعلومات، على ما هي المعلومات عليه في حيثيتها؛ وجودا وعدما. فقول القائل: إن بعض المعلومات له في الوجود أربع مراتب: ذهني وعيني ولفظي وخطي، فإن أراد بالذهن "العلم" فغير مسلم، وإن أراد بالذهن "الخيال" فمسلم، لكن في كل معلوم يتخيل خاصة، وفي كل عالم يتخيل. ولكن لا يصح هذا إلا في (المعلوم) الذهني خاصة لأنه يطابق العين في الصورة.

و(المعلوم) اللفظي و(المعلوم) الخطي ليسا كذلك. فإن اللفظ والخط موضوعان للدلالة والتفهم. فلا يتنزل (أي منها) من حيث الصورة (اللفظية أو الخطية) على الصورة (الحقيقية العينية). فإن زيدا اللفظي والخطي إنما هو زاي وياء ودال، رقما أو لفظا، ما له يمين ولا شمال ولا جهات، ولا عين ولا سمع. فلهذا قلنا: لا يتنزل عليه من حيث الصورة، لكن من حيث الدلالة. ولذلك إذا وقعت فيه المشاركة، التي تبطل الدلالة، افتقرنا إلى النعت والبدل وعطف البيان. ولا² يدخل في الذهني مشاركة أصلا، فافهم.

(وجوه المعارف التي للعقل الأول)

- مسألة: كما حصرنا في "كتاب المعرفة الأول" ما للعقل من وجوه المعارف في العالم، ولم ننبه من أين حصل لنا ذلك الحصر. فاعلم أن للعقل ثلاث مائة وستين وجها، يقابل كل وجه، من جناب الحق العزيز، ثلاث مائة وستين وجها، يمده كل وجه منها بعلم لا يعطيه الوجه الآخر. فإذا ضربت وجوه العقل في وجوه الأخذ، فالخارج من ذلك هي العلوم التي للعقل، المسطرة في اللوح المحفوظ، الذي هو النفس.

وهذا الذي ذكرناه، كشفا إلهيا، لا يحيله دليل عقل، فيتلقى تسليما من قائله. أعني (يتلقى) هذا كما تلقى من القائل الحكيم الثلاثة الاعتبارات، التي للعقل الأول، من غير دليل، لكن مصادرة. فهذا أولى من ذلك. فإن الحكيم يدعي في ذلك النظر، فيدخل عليه بما قد ذكرناه في "عيون المسائل" في "مسألة البرة البيضاء" الذي هو العقل الأول. وهذا الذي ذكرناه لا يلزم عليه دخل، فإنما ما ادعينا نظرا، وإنما ادعينا تعريفنا. فغاية المنكر أن يقول للقائل: "تكذب" ليس له غير ذلك. كما يقول له المؤمن به: "صدقت". فهذا فرقان³ بيننا وبين القائلين بالاعتبارات الثلاثة. وبالله التوفيق.

1 ق: "العلم" وصححت بالهامش بقلم الأصل.

2 ص 81

3 ص 81 ب

(وجها الممكن من عالم الخلق)

- مسألة: ما من ممكن، من عالم الخلق، إلا وله وجهان: وجه إلى سببه، ووجه إلى الله تعالى. فكل حجاب وظلمة تطرأ عليه فمن سببه، وكل نور وكشف فمن جانب حقه. وكل ممكن من عالم الأمر، فلا يتصور في حقه حجاب؛ لأنه ليس له إلا وجه واحد: فهو النور المحض ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾¹.

(الإيجاد بين متعلق الأمر ومتعلق القدرة)

- مسألة: دلّ الدليل العقلي على أن الإيجاد متعلق القدرة. وقال الحق عن نفسه: إن الوجود يقع عن الأمر الإلهي فقال: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾² فلا بد أن نظري في متعلق الأمر ما هو؟ وما هو متعلق القدرة؟ حتى أجمع بين السمع والعقل.

فنقول: الامتثال قد وقع بقوله: "فيكون". والمأمور به إنما هو الوجود. فتعلقت الإرادة بتخصيص أحد الممكنين وهو الوجود، وتعلقت القدرة بالممكن، فأثرت فيه الإيجاد: وهي حالة معقولة بين العدم والوجود. فتعلق الخطاب بالأمر لهذه العين المختصة بأن تكون؛ فامتثلت، فكانت. فلو لا ما كان للممكن عين، ولا وصف لها³ بالوجود، (بحيث) يتوجه على تلك العين الأمر بالوجود، لما وقع الوجود. والقائل تهيو المراد في شرح "كن" غير مصيب.

(أولية الواجب الوجود بالغير)

- مسألة: معقولة الأولية للواجب الوجود بالغير (هي) نسبة سلبية عن وجود كون الوجوب المطلق. فهو أول لكل مقيد. إذ يستحيل أن يكون له هناك (أي في مرتبة الوجوب المطلق) قدم. لأنه لا يخلو أن يكون بحيث الوجوب المطلق؛ فيكون إما هو نفسه؛ وهو محال، وإما قائما به؛ وهو محال لوجوه: منها أنه (أي واجب الوجود المطلق) قائم بنفسه، ومنها ما يلزم للواجب المطلق لو قام به هذا- من الافتقار، فيكون إما مقوما لذاته وهو محال، أو مقوما لمرتبته وهو محال.

1 [الزمر : 3]

2 [النحل : 40]

3 ص 82

(أولية الواجب المطلق)

- مسألة: معقولة الأولية للواجب المطلق (هي) نسبة وضعيّة، لا يعقل لها العقل سوى استناد الممكن إليه. فيكون أولاً بهذا الاعتبار. ولو قدر أن لا وجود لممكن، قوة وفعلًا، لانتفت النسبة الأولية، إذ لا تجد متعلّقًا.

(علم الممكنات بموجدّها)

- مسألة: أعلم الممكنات لا يعلم موجدّه إلّا من حيث هو: فنفسه علم، و(علم) من هو موجود عنه، غير ذلك لا يصح. لأن العلم بالشيء يؤذن بالإحاطة به والفرغ منه. وهذا في ذلك الجنب محال: فالعلم به محال. ولا يصح أن يعلم منه؛ لأنّه لا يتبع. فلم يبق العلم إلّا بما يكون منه. وما يكون منه هو أنت: فأنت المعلوم.

فإن قيل: علمنا بليس هو كذا، علم به. قلنا: نعمتُك جرّدتها عنها، لما يقتضيه الدليل من نفي المشاركة. فتميّزت أنت، عندك، عن ذات مجهولة لك، من حيث ما هي معلومة لنفسها. ما هي تميّزت لك، لعدم الصفات الثبوتية التي لها في نفسها. فافهم ما علمت، ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾².

لو علمته لم يكن هو. ولو جملتك لم تكن أنت. فبعلمه أوجدك، وبعجزك عبدته. فهو هو: ليهو، لا لك. وأنت أنت: لأنك، ولأنك مرتبطة به، ما هو مرتبط بك. الدائرة، مطلقة، مرتبطة بالنقطة. النقطة، مطلقة، ليست مرتبطة بالدائرة. نقطة الدائرة مرتبطة بالدائرة، كذلك الذات، مطلقة، ليست مرتبطة بك. ألوهية الذات مرتبطة بالمألوه (وهو أنت) كنقطة الدائرة (في ارتباطها بالدائرة).

(متعلّق رؤيتنا الحقّ تعالى، ومتعلّق علمنا به)

- مسألة: متعلّق رؤيتنا الحقّ تعالى - ذاته سبحانه - ومتعلّق علمنا به، إثباته إلها بالإضافات والسلوب. فاختلف المتعلّق. فلا يقال في³ الرؤية: إنّها مزيد وضوح في العلم، لاختلاف المتعلّق. وإن كان وجوده عين ماهيته، فلا ننكر أنّ معقولة الذات، غير معقولة كونها موجودة.

1 ص 82 ب

2 [طه: 114]

3 ص 83

(العدم هو الشرّ الحض)

- مسألة: إنّ العدم هو الشرّ الحض. لم يعقل بعض الناس حقيقة هذا الكلام لغموضه. وهو قول المحقّقين، من العلماء المتقدّمين والمتأخّرين. لكن أطلقوا هذه اللفظة ولم يوضحوا معناها.

وقد قال لنا بعض سفراء الحقّ، في منازلة، في الظلمة والنور: "إنّ الخير في الوجود، والشرّ في العدم". في كلام طويل. علمنا أنّ الحقّ تعالى - له إطلاق الوجود من غير تقييد، وهو الخير الحض الذي لا شرّ فيه. فيقابلة إطلاق العدم الذي هو الشرّ الحض، الذي لا خير فيه. فهذا هو معنى قولهم: إنّ العدم هو الشرّ الحض.

(إطلاق الجواز على الله)

- مسألة: لا يقال، من جهة الحقيقة: إنّ الله جائز أن يوجد أمراً ما، وجائز أن لا يوجد. فإنّ فعله للأشياء ليس بممكن، بالنظر إليه، ولا بإيجاب موجب. ولكن يقال: ذلك الأمر جائز أن يوجد، وجائز أن لا يوجد. فيفتقر¹ إلى مرجّح، وهو الله تعالى. وقد تقصينا الشريعة فما رأينا فيها ما يناقض ما قلناه. فالذي نقول في الحقّ تعالى: - إنّّه يجب له كذا، ويستحيل عليه كذا. ولا نقول: يجوز عليه كذا. فهذه عقيدة "أهل الاختصاص" من أهل الله.

* * *

وأما عقيدة "خلاصة الخاصة" في الله تعالى - فأمرّ فوق هذا، جعلناه مبدداً في هذا الكتاب، لكون أكثر العقول، المحجوبة بأفكارها، تقصر عن إدراكه، لعدم تجرّدها.

وقد انتهت مقدّمة الكتاب، وهي عليه كالعلاوة. فمن شاء كتبها فيه، ومن شاء تركها ﴿والله يقولُ

الحقّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾²

اتهى الجزء الثالث، والحمد لله³.

1 ص 83 ب

2 [الأحزاب: 4]

3 أثبتت الساعات في الحاشية وفي الهامش بالترتيب التالي: "سمع جميع هذا الجزء على مصنفه الشيخ الإمام العالم العلامة محمّد بن أبي الحسن علي بن محمد بن العربي الطائي بقراءة الإمام الزاهد شمس الدين أبي الحسن علي بن المظفر بن القاسم النشبي - الأئمة: أبو الفتح نصر الله بن أبي العز بن أبي طالب الشيباني، وأبو عبد الله الحسين بن إبراهيم الأربلي، وأبو المعالي عبد العزيز بن عبد القوي بن الجباب السعدي، وأبو عبد الله محمد بن يوسف البرزالي وابنه أحمد، وأبو بكر بن سليمان بن علي الحموي الواعظ، وأبو الفضل يوسف بن عبد اللطيف بن يوسف البغدادي، وأبو المعالي محمد، وأبو سعد محمد، ابن المصنف، ويعقوب بن معاذ بن عبد الرحمن الوري، وأحمد بن محمد بن أبي الفرج التكريتي، وعلي بن محمود بن أبي الرجاء الحنفي، ومظفر بن محمود بن أبي القاسم الحنفي، وعبد الله بن محمد بن أحمد الأندلسي، وأبو عبد الله محمد بن يرقيش المعظمي، وعيسى بن إسحاق بن يوسف الهذلي، وحسين بن محمد بن علي الموصلي، ويونس بن عثمان الدمشقي، وأبو بكر بن عبد اللطيف بن دينار البغدادي، وعبد الله بن عبد الوهاب بن شجاع الدمشقي، وعبد الغفار بن ثنائي (سنائي؟) الدمشقي، ومحمد بن أحمد بن إبراهيم، يعرف بأبن زرافة، وأبو بكر بن محمد بن أبي بكر البلخي، ومحمد بن الحسين بن علي الأخطاطي، وعلي بن أبي الغنم بن الغسال،

الجزء الرابع من الفتح المكي¹

(الفصل الأول في المعارف)

بسم الله الرحمن الرحيم²

الباب الأول

في معرفة الروح الذي أخذت من تفصيل نشأته ما سطرته في هذا الكتاب،
وما كان بيني وبينه من الأسرار

فمن ذلك نظم:

قُلْتُ عِنْدَ الطَّوَافِ: كَيْفَ أَطُوفُ وَهُوَ عَنِ ذِكِّ سِرِّنا مَكْفُوفُ؟
جَلَمْتُ غَيْرَ عَاقِلٍ حَرَكَاتِي قِيلَ: أَنْتَ الْهَيِّرُ الْمَثُوفُ
أَنْظُرِ الْبَيْتَ نُورُهُ يَتَلَّالَا لِقُلُوبٍ تَطْهَرُثُ، مَكْشُوفُ
نَظَرْتُهُ بِاللَّهِ دُونَ جَبَابٍ فَبَدَا سِرُّهُ الْعَلِيِّ الْمُنِيفُ
وَتَجَلَّى لَهَا مِنْ أَفْقٍ جَلَالِي قَمَرُ الصَّدْقِ مَا اغْتَرَاهُ حُسُوفُ
لَوْ رَأَيْتَ الْوَلِيَّ حِينَ يَرَاهُ قُلْتُ فِيهِ: مُدَّةٌ مَلْهُوفُ
يَلْتَمُ السِّرُّ فِي سَوَادٍ يَمِينِي أَيُّ سِرٍّ لَوْ أَنَّه مَغْرُوفُ
جَحَلْتُ ذَاتَهُ قَتِيلًا: كَيْفَ عِنْدَ قَوْمٍ، وَعِنْدَ قَوْمٍ لَطِيفُ
قَالَ لِي حِينَ قُلْتُ لِمَ جَحَلُوهُ؟ إِنَّمَا يَعْرِفُ الشَّرِيفُ الشَّرِيفُ
عَرَفُوهُ فَلَا زَمُوهُ زَمَانَا فَتَوَلَّاهُمْ الرَّجِيمُ الرَّوُوفُ

وكتب السباع إبراهيم بن عمر بن عبد العزيز القرشي. في يوم الجمعة، عاشر شهر ربيع الأول سنة ثلاث وثلاثين وستائة، بمبزل المصنف بدمشق. والحمد لله وصلاته على محمد وآله.
السباع الثاني، وهو بنفس السباع الأول وبنفس الخط أيضا: "وسمع مع الجماعة بالقراءة والتاريخ أبو المظفر يوسف بن الحسن بن بدر بن الحسن النابلسي. كتبه إبراهيم القرشي".
السباع الثالث، بخط جديد، وعلى الهامش: "سمع جميع كتاب المعرفة على مؤلفه الشيخ الإمام العلامة الفرد محي الدين بن أبي عبد الله محمد بن علي بن محمد بن العربي -أيده الله تعالى- الشيخ كمال الدين علي بن قائد بن ماجد (?) الحريري، ونجم الدين عبد السلام بن أبي نصر بن أحمد (?) ونجم الدين أحمد بن محمد بن أبي الفرج التكريتي، وكتب الأسماء العبد الفقير إلى الله أحمد بن عبد الله بن أحمد بن علي العلوي، بقراءته بمبزل الشيخ بمدينة دمشق، يوم الأربعاء، خامس عشر شوال سنة أربع وثلاثين وستائة. والحمد لله وحده وصلى الله على نبيه محمد وآله وصحبه".

1 العنوان ص 84. وأما ص 84 فيضاء.

2 البسملة ص 85، وفي الهامش: "بلغ المجلس الثاني قراءة".

واستقاموا فما يرى قط فيهم عَنْ طَوَافٍ بِذَاتِهِ تَحْرِيفُ
قُمْ فَبَشِّرْ - عَنِّي مُجَاوِرَ بَيْتِي بِأَمَانٍ مَا عِنْدَهُ تَخْوِيفُ
إِنْ¹ أُمِّتَهُمْ فَارْحُتَهُمْ بِلِقَائِي أَوْ يَعِيشُوا فَالْتَوُبْ مِنْهُمْ تَطْيِيفُ

اعلم أيها الولي الحميم، والصفى الكريم -أي لَمَّا وصلت إلى مكة البركات، ومعدن السكنات الروحانية والحركات، وكان من شأني فيه ما كان، طفئت بيئته العتيق في بعض الأحيان. فيينا أنا أطوف مسجعا، وممجدا، ومكبرا، ومحملا، تارة ألثم وأستلم، وتارة للملتم ألتم، إذ لقيت -وأنا عند الحجر الأسود باهت- الفتى الفات، المتكلم الصامت، الذي ليس بحي ولا مائت، المركب البسيط، الحاط المحيط.
فعندما أبصرته يطوف بالبيت، طواف الحي بالبيت، عرفت حقيقته ومجازه، وعلمت أن الطواف بالبيت كالصلاة على الجنابة. وأنشدت الفتى المذكور ما تسمعه من الآيات، عندما رأيت الحي طائفا بالأموات. شعر:

وَلَمَّا رَأَيْتُ الْبَيْتَ طَافَتْ بِذَاتِهِ شُغُوصٌ لَهُمْ سِرُّ الشَّرِيعَةِ غَيْبِي
وَطَافَ بِهِ قَوْمٌ هُمْ الشُّعْزُ وَالْحِجَا وَهُمْ كُحْلُ عَيْنِ الْكَشْفِ مَا هُمْ بِهِ عَمِي
تَعَجَّبْتُ مِنْ مَيِّتٍ يَطُوفُ بِهِ حَيٌّ عَزِيزٌ وَجِيدُ الدَّهْرِ مَا مِثْلُهُ شَيْ
تَجَلَّى لَنَا مِنْ نُورِ ذَاتِ مُجَلِّهِ وَلَيْسَ مِنَ الْأَمْلاكِ بَلْ هُوَ إِنْشِي
تَيَقَّنْتُ² أَنَّ الْأَمْرَ غَيْبٌ وَأَنَّهُ لَدَى الْكَشْفِ وَالتَّحْقِيقِ حَيٌّ وَمَرْتِي

قلت: فعندما وقعت مَيِّ هذه الآيات، وألحقت بيئته المكرم، من جهة ما، بجانب الأموات؛ خطفني مَيِّ خطفة قاهر، وقال لي قولة رادع زاجر: انظر إلى سر البيت قبل الفوت، تجده زاهيا بالمطيفين والطاقين بأجواره، ناظرا إليهم من خلف حجبه وأستاره. فرأيتهم يزهو كما قال، فأفصحت له في المقال، وأنشدته في عالم المثال على الارتجال:

أَرَى الْبَيْتَ يَزْهُو بِالْمُطِيفِينَ حَوْلَهُ وَمَا الزَّهْوُ إِلَّا مِنْ حَكِيمٍ لَهُ صُنْعُ

وَهَذَا جَمَادٌ لَا يُحْسُ وَلَا يَرَى
فَقَالَ شُخَيْصٌ: هَذِهِ طَاعَةٌ لَنَا
فَقُلْتُ لَهُ: هَذَا بِلَاغُكَ فَاسْتَمِعْ
رَأَيْتُ جَمَادًا لَا حَيَاةَ بِذَاتِهِ
وَلَكِنْ لَعَيْنِ الْقَلْبِ فِيهِ مَنَاطِرٌ
يَرَاهُ عَزِيزًا إِنْ تَجَلَّى بِذَاتِهِ
فَكُنْتُ أَبَا حَفْصٍ وَكُنْتُ عَلَيْنَا¹
وَلَيْسَ لَهُ عَقْلٌ وَلَيْسَ لَهُ سَمْعٌ
قَدْ اثْبَتَهَا طُولُ الْحَيَاةِ لَنَا الشَّرْعُ
مَقَالَةٌ مَنْ أَبَدَى لَهُ الْحِكْمَةَ الْوَضْعُ
وَلَيْسَ لَهُ ضُرٌّ وَلَيْسَ لَهُ نَفْعٌ
إِذَا لَمْ يَكُنْ بِالْعَيْنِ ضَعْفٌ وَلَا صَدْعٌ
فَلَيْسَ لِمَطْلُوقٍ عَلَى حَمْلِهِ وَسْعٌ
فَمَيَّيْ الْعَطَاءَ الْجَزْلُ وَالْقَبْضُ وَالْمَنْعُ

وَضَلَّ²

(منزلة ذلك الفتى)

ثم إنّه أطلعني على منزلة ذلك الفتى، ونزاهته عن أين ومتى. فلما عرفت منزلته وإنزاله، وعابته مكانته من الوجود وأحواله، قبلتُ يمينه، ومسحت من عرق الوحي جبينه. وقلت له: انظر من طالب مجالستك، وراغب في مؤانستك. فأشار إليّ إيماءً ولغزاً؛ أنّه فطر على أن لا يكلم أحداً إلّا رمزاً. وأنّ رمزي، إذا علمته وتحقّقته وفهمته، علمت أنّه لا تدركه فصاحة الفصحاء، ونطقه لا تبلغه بلاغة البلغاء.

فقلت له: يا أيّها البشير؛ وهذا خير كثير. فعرفني باصطلاحك، وأوقفني على كيفية حركات مفتاحك. فأبني أريد مسامرتك، وأحبّ مصاهرتك. فإنّ عندك الكفوّ والنظير - وهو النازل بذاتك - والأمير. ولولا ما كانت لك حقيقة ظاهرة، ما تطلّعت إليه وجوه ناضرة ناظرة. فأشار. فعلمتُ. وجلّ لي حقيقة جماله؛ فهيمتُ. فسقيط في يديّ، وغلبي في الحين عليّ. فعندما أفقتُ من الغشبية، وأزعدت فرائضي - من

1 "أبا حفص.. علينا" هما: عمر بن الخطاب والإمام علي بن أبي طالب، وجاء ذكره في المستدرک علی الصحیحین للحاکم - (4 / 227) في الحديث رقم 1635 المروي عن أبي سعيد الخدري، رضي الله عنه، قال: حججنا مع عمر بن الخطاب، فلما دخل الطواف استقبل الحجر، فقال: إني أعلم أنك حجر لا تضر، ولا تنفع، ولولا أنّي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبّلتك، ثم قبّله. فقال له علي بن أبي طالب: بلى يا أمير المؤمنين؛ إنه يضر وينفع. قال: ثم قال: بكتاب الله تبارك وتعالى. قال: وأين ذلك من كتاب الله؟ قال: قال الله عز وجل: «لو إذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم، وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم» قالوا بلى؛ فخلق الله آدم ومسح على ظهره فقرّره بأنه الرب، وأنهم العبيد، وأخذ عهودهم ومواثيقهم، وكتب ذلك في رق، وكان لهذا الحجر عيان ولسان، فقال له افتح فاك. قال: ففتح فاه فألقمه ذلك الرق وقال: أشهد لمن وافاك بالموافاة يوم القيامة. وإني أشهد: لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يؤتى يوم القيامة بالحجر الأسود، وله لسان ذلق، يشهد لمن يستلمه بالترحيب» فهو يا أمير المؤمنين يضر وينفع. فقال عمر: أعوذ بالله أن أعيش في قوم لست فيهم يا أبا حسن.

الخشية، علم أنّ العلم به قد حصل، وألقى عصا سيره ونزل. فتلا حاله عليّ ما جاءت به الأنباء، وتزلّت به الملائكة الأماناء: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾¹ فجعلها دليلاً، واتخذها إلى معرفة العلم الحاصل² به سبيلاً.

فقلت له: أطلعني على بعض أسرارك، حتى أكون من جملة أحبارك³. فقال: انظر في تفاصيل نشأتي وفي ترتيب هيأتي، تجد ما سألتني عنه في مرقوما؛ فأبني لا أكون مكلفاً ولا كلياً. فليس علمي بيسوائي، وليست ذاتي مغيرة لأسائي. فأنا العلم والمعلوم والعليم، وأنا الحكمة والحكم والحكيم. ثم قال لي: طف على أثري، وانظر إليّ بنور قمري، حتى تأخذ من نشأتي، ما تسطره في كتابك، وتقليه على كتابك. وعرفني ما أشهدك الحق في طوافك من اللطائف، بما لا يشهده كل طائف. حتى أعرف همّتك ومعناك، فأذكرك على ما علمت منك هناك.

فقلت: أنا أعرفك أيّها الشاهد المشهود - ببعض ما أشهدني من أسرار الوجود، المترقّلات في غلائل النور، والمتحدات العين من وراء الستور، التي أنشأها الحق حجاباً مرفوعاً، وساء موضوعاً. والفعل، بالنظر إلى الذات، لطيف، ولعدم دركه عليّ شريف.

فَوَضَعَهُ الْأَطْفُ مِنْ ذَاتِهِ وَفَعَلَهُ الْأَطْفُ مِنْ وَضْفِهِ
وَأَوْدَعَ الْكُلَّ بِذَاتِي كَمَا أَوْدَعَ مَعْنَى الشَّيْءِ فِي حَرْفِهِ
فَالْحَلْقُ مَطْلُوبٌ لِمَعْنَى كَمَا تُطَلَّبُ ذَاتُ الْمِسْكِ مِنْ عَرْفِهِ

ولولا⁴ ما أودع فيّ ما اقتضته حقيقي، ووصلت إليه طريقي؛ لم أجد لمشربه نَيْلاً، ولا إلى معرفته مَيْلاً. ولذلك أعود عليّ عند النهاية. ولهذا يرجع فخذ البركار في فتح الدائرة، عند الوصول إلى غاية وجودها، إلى نقطة البداية. فارتبط آخر الأمر بأوله، وانعطف أبده على أزله. فليس إلّا وجود مستمر، وشهود ثابت مستقر.

وإنما طال الطريق؛ من أجل رؤية الخلق. فلو صرف العبد وجهه إلى الذي يليه، من غير أن يحلّ فيه؛ لنظر إلى السالكين إذا وصلوا، بعين "بأس - والله - ما فعلوا". ولو عرفوا، من مكانهم، ما انتقلوا. لكن، حُجبوا بشفعية الحقائق، عن وثريّة الحق الخالق، الذي خلق الله به الأرض والطرائق. فنظروا مدارج الأسماء، وطلبوا معارج الإسراء. وتخيّلوا أعظم منزلة تُطلّب، وأسنى حالة يقصّد الحق تعالى - فيها

1 [فاطر: 28]

2 ص 87

3 بالهامش قبلها "أنصارك" بخط آخر.

4 ص 87 ب

وَيَرْغَبُ. فَيَسِيرُ بِهِمْ عَلَى بَرَاقٍ الصَّدَقِ وَرِفَارِهِ، وَحَقَّقْتَهُمْ، بِمَا عَايَنُوهُ، مِنْ آيَاتِهِ وَلَطَائِفِهِ.

وَذَلِكَ لَمَّا كَانَتْ النُّظْرَةُ شِبَالِيَّةً، وَكَانَتْ الْفُطْرَةُ عَلَى النُّشْأَةِ الْكِمَالِيَّةِ، تُقَابِلُ بَوَاجِهُهَا، فِي أَصْلِ الْوُضْعِ، نَقْطَةَ الدَّائِرَةِ. فَشَطَّرَ مُهْجَتَهَا مِنَ الْجَانِبِ الْأَيْمَنِ مُنْقَبَةً، وَمِنَ الْجَانِبِ الْغَرْبِيِّ سَافِرَةً. فَلَوْ سَفَرَتْ عَنِ الْيَمِينِ لَنَالَتْ، مِنْ أَوَّلِ طَرَفَتِهَا، مَقَامَ التَّمَكُّينِ، فِي مَشَاهِدَةِ التَّعْيِينِ. وَبِأَعْيُنِ مَنْ هُوَ فِي أَعْلَى عَالَمَيْنِ، وَيَتَخَيَّلُ أَنَّهُ¹ فِي أَسْفَلِ سَافِلَيْنِ! ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾². فَشَالَهَا يَمِينُ مَدِيرِهَا، وَوَقُوفُهَا فِي مَوْضِعِهَا الَّذِي وَجَدَتْ فِيهِ غَايَةَ مَسِيرِهَا.

فَإِذَا ثَبَتَ عِنْدَ الْعَاقِلِ مَا أَشْرَتْ إِلَيْهِ، وَصَحَّ وَعَلِمَ أَنَّ إِلَيْهِ الْمَرْجِعَ؛ فَمِنْ مَوْقِفِهِ لَمْ يَبْرَحْ. لَكِنْ يَتَخَيَّلُ الْمُسْكِينَ الْقِرْعَ وَالْفَتْحَ، وَيَقُولُ: وَهَلْ فِي مَقَابِلَةِ الضِّيقِ وَالْحَرْجِ إِلَّا السَّعَةُ وَالشَّرْحُ. ثُمَّ يَتْلُو ذَلِكَ قِرْآنًا عَلَى الْخَصَاءِ: ﴿فَقَسَّ يَرْدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحَ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يَرِذْ أَنْ يُضْلَهُ يُجْعَلْ صَدْرُهُ ضَيْقًا حَرْجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾³. فَكَمَا أَنَّ الشَّرْحَ لَا يَكُونُ إِلَّا بَعْدَ الضِّيقِ، كَذَلِكَ الْمَطْلُوبُ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بَعْدَ سَلُوكِ الطَّرِيقِ. وَغُفِلَ الْمُسْكِينُ عَنِ تَحْصِيلِ مَا حَصَلَ لَهُ بِالْإِلْهَامِ، بِمَا لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِالْفِكْرِ وَالِدَّلِيلِ عِنْدَ أَهْلِ النُّهَى وَالْأَفْهَامِ.

وَلَقَدْ صَدَقَ فِيهَا قَالَ؛ فَإِنَّهُ نَاطِرٌ بَعِينَ الشَّمَالِ. فَتَسَلَّمُوا لَهُ حَالَهُ، وَتَثَبُّوا لَهُ مُحَالَهُ، وَضَعُّوا مِنْهُ مُحَالَهُ، وَقُولُوا لَهُ: عَلَيْكَ بِالْإِسْتِعَانَةِ، إِنْ أَرَدْتَ الْوُصُولَ إِلَى مَا مِنْهُ خَرَجْتَ، لَا مُحَالَةً. وَاسْتَرَوْا عَنْهُ مَقَامَ الْمَجَاوِرَةِ، وَعَظَّمُوا لَهُ أَجْرَ التَّزَاوُرِ وَالْمُزَاوَرَةِ. فَسِيحِزْنَ عِنْدَ الْوُصُولِ إِلَى مَا مِنْهُ سَارَ، وَسِيْفِرْجَ بِمَا حَصَلَ فِي طَرِيقِهِ مِنَ الْأَسْرَارِ، وَ(بِمَا إِلَيْهِ) صَازَ. وَلَوْ لَا مَا طُلِبَ الرَّسُولُ ﷺ بِالْمَعْرَاجِ مَا رَحَلَ، وَلَا صَعِدَ إِلَى⁴ السَّمَاءِ وَلَا نَزَلَ. وَكَانَ يَأْتِيهِ شَأْنُ الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَآيَاتِ رَبِّهِ فِي مَوْضِعِهِ؛ كَمَا زُوِيَتْ لَهُ الْأَرْضُ وَهُوَ فِي مَضْجَعِهِ. وَلَكِنَّهُ سَرَّ إِلَهِي: لِيُنْكِرَهُ مَنْ شَاءَ؛ لِأَنَّهُ لَا يُعْطِيهِ الْإِنْشَاءَ، وَيُؤْمِنُ بِهِ مَنْ شَاءَ؛ لِأَنَّهُ جَامِعٌ لِلْأَشْيَاءِ.

فَعِنْدَمَا أَتَيْتُ عَلَى هَذَا الْعِلْمِ، الَّذِي لَا يَبْلُغُهُ الْعَقْلُ وَحْدَهُ، وَلَا يَحْصُلُهُ عَلَى الْإِسْتِيفَاءِ الْفَهْمِ؛ قَالَ: لَقَدْ أَسْمَعْتَنِي سِرًّا غَرِيبًا، وَكَشَفْتَ لِي مَعْنَى عَجِيبًا؛ مَا سَمِعْتُهُ مِنْ وَلِيِّ قَبْلِكَ، وَلَا رَأَيْتُ أَحَدًا تُؤَمِّتُ لَهُ هَذِهِ الْحَقَائِقُ مِثْلَكَ. عَلَى أَنَّهَا عِنْدِي مَعْلُومَةٌ، وَهِيَ بِذَاتِي مَرْقُومَةٌ. سَتَبْدُو لَكَ عِنْدَ رَفْعِ سِتَارَاتِي، وَاطَّلَاعِكَ عَلَى إِشَارَاتِي. وَلَكِنْ أَخْبِرْنِي مَا أَشْهَدُكَ عِنْدَمَا أَنْزَلَكَ بِحُزْمِهِ، وَأَطْلَعَكَ عَلَى حُزْمِهِ⁵.

1 ص 88

2 [البقرة: 67]

3 [الأنعام: 125]

4 ص 88 ب

5 مكتوب في الهامش: "بلغ"

مشاهدة مشهد البيعة الإلهية

قلت: اعلم يا فصيحاً لا يتكلم، وسائلاً عما يعلم؛ لَمَّا وَصَلْتُ إِلَيْهِ مِنَ الْإِيمَانِ، وَنَزَلَتْ عَلَيْهِ فِي حَضْرَةِ الْإِحْسَانِ، أَنْزَلَنِي فِي حُزْمِهِ، وَأَطْلَعَنِي عَلَى حُزْمِهِ، وَقَالَ: "إِنَّمَا كَثُرَتْ الْمَنَاسِكُ رَغْبَةً فِي التَّقَاتِيكَ، فَإِنْ لَمْ تَجِدْنِي هُنَا وَجَدْتَنِي هُنَا، وَإِنْ احْتَجَبْتُ عَنْكَ فِي "جَمْعٍ" تَجَلَّيْتُ لَكَ فِي "مَنَى"، مَعَ أَنِّي قَدْ أَعْلَمْتُكَ، فِي غَيْرِ مَا مَوْقِفٍ مِنْ مَوَاقِفِكَ، وَأَشْرْتُ بِهِ إِلَيْكَ غَيْرَ مَرَّةٍ فِي بَعْضِ لَطَائِفِكَ، أَنِّي¹ وَإِنْ احْتَجَبْتُ فَهُوَ تَجَلُّ لَا يَعْرِفُهُ كُلُّ عَارِفٍ، إِلَّا مَنْ أَحَاطَ عِلْمًا بِمَا أَحْطَتْ بِهِ مِنَ الْمَعَارِفِ.

أَلَا تَرَانِي أَتَجَلَّى لَهُمْ، فِي الْقِيَامَةِ، فِي غَيْرِ الصُّورَةِ الَّتِي يَعْرِفُونَهَا وَالْعَلَامَةِ؟. فَيَنْكُرُونَ رُبُوبِيَّتِي، وَمِنْهَا يَتَعَوِّذُونَ، وَمِنْهَا يَتَعَوِّذُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ. وَلَكِنَّهُمْ يَقُولُونَ لِذَلِكَ الْمُتَجَلِّي: نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ، وَهَذَا نَحْنُ لَرَبِّنَا مُنْتَظَرُونَ.

فَمِنْئِذْ أَخْرَجَ عَلَيْهِمْ فِي الصُّورَةِ الَّتِي لَدَيْهِمْ، فَيَقْرَأُونَ لِي بِالرُّبُوبِيَّةِ، وَعَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْعُبُودِيَّةِ. فَهَمَّ لِعَلَامَتِهِمْ عَابِدُونَ، وَلِلصُّورَةِ الَّتِي تَقَرَّرَتْ عِنْدَهُمْ مَشَاهِدُونَ.

فَمَنْ قَالَ مِنْهُمْ: إِنَّهُ عَبْدُنِي، فَقَوْلُهُ زُورٌ وَقَدْ بَاهَتَنِي. وَكَيْفَ يَصَحُّ مِنْهُ ذَلِكَ، وَعِنْدَمَا تَجَلَّيْتُ لَهُ أَنْكُرَنِي؟ فَمَنْ قَيَّدَنِي بِصُورَةٍ دُونَ صُورَةِ فَتَحْيَاهُ عَبْدٌ؛ وَهُوَ الْحَقِيقَةُ الْمَكْنُونَةُ فِي قَلْبِهِ، الْمُسْتَوْرَةُ. فَهُوَ يَتَخَيَّلُ أَنَّهُ يَعْبُدُنِي، وَهُوَ يَجْحَدُنِي.

وَالْعَارِفُونَ، لَيْسَ فِي الْإِمْكَانِ خَفَائِي عَنْ أَبْصَارِهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ غَابُوا عَنِ الْخَلْقِ وَعَنِ أَسْرَارِهِمْ. فَلَا يَظْهَرُ لَهُمْ عِنْدَهُمْ سِوَايَ، وَلَا يَعْقِلُونَ مِنَ الْمَوْجُودَاتِ سِوَى أَسْمَائِي. فَكُلُّ شَيْءٍ ظَهَرَ لَهُمْ وَتَجَلَّى، قَالُوا: أَنْتَ الْمَسِيحُ الْأَعْلَى، فَلَيْسُوا سِوَاءَ. فَالنَّاسُ بَيْنَ غَائِبٍ وَشَاهِدٍ، وَكِلَاهُمَا عِنْدَهُمْ شَيْءٌ وَاحِدٌ. فَلَمَّا سَمِعْتُ كَلَامَهُ، وَفَهِمْتُ² إِشَارَاتِهِ وَإِعْلَامَهُ؛ جَذَبَنِي جَذْبَةً غِيُورٍ إِلَيْهِ، وَأَوْقَفَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ.

مخاطبات التعليم والألطف بسر الكعبة من الوجود والطواف

وَمَدَّ الْيَمِينَ فَقَبَّلْتُهَا، وَوَصَلْتَنِي الصُّورَةُ الَّتِي تَعَشَّقُهَا. فَتَحَوَّلَ لِي فِي صُورَةِ الْحَيَاةِ، فَتَحَوَّلَتْ لَهُ فِي صُورَةِ الْمَمَاتِ. فَطَلَبَتِ الصُّورَةَ تَبَاعِجَ الصُّورَةِ، فَقَالَتْ لَهَا: لَمْ تُحْسِنِ السَّيْرَةَ، وَقَبِضْتُ يَمِينَهَا عَنْهَا، وَقَالَتْ لَهَا: مَا عَرَفْتُ لَهَا فِي عَالَمِ الشَّهَادَةِ كُنْهَا.

ثُمَّ تَحَوَّلَ لِي فِي صُورَةِ الْبَصَرِ، فَتَحَوَّلَتْ لَهُ فِي صُورَةِ مَنْ عَمِيَ عَنِ النَّظَرِ. وَذَلِكَ بَعْدَ انْقِضَاءِ شَرْطِ، وَتَحْيُلِ نَقْضِ شَرْطِ. فَطَلَبَتِ الصُّورَةَ تَبَاعِجَ الصُّورَةِ، فَقَالَتْ لَهَا مِثْلَ الْمَقَالَةِ الْمَذْكُورَةِ.

1 ص 89

2 ص 89 ب

ثم تحول لي في صورة العلم الأعم، فتحولت له في صورة الجهل¹ الأتم. فطلبت الصورة تباع الصورة، فقالت لها المقالة المشهورة.

ثم تحول لي في صورة سماع² النداء، فتحولت له في صورة الصمم عن الداء، فطلبت الصورة تباع الصورة، فأسدل الحق بينهما ستورته.

ثم تحول لي في صورة الخطاب، فتحولت له³ في صورة الخرس عن الجواب. فطلبت⁴ الصورة تباع الصورة، فأرسل الحق بينهما رقوم اللوح وسطوره.

ثم تحول لي في صورة الإرادة، فتحولت له في صورة قصور الحقيقة والعادة. فطلبت الصورة تباع الصورة، فأفاض الحق بينهما ضياء ونوره.

ثم تحول لي في صورة القدرة والطاقة، فتحولت له في صورة العجز والفاقة. فطلبت الصورة تباع الصورة، فأبدى الحق للبعد تقصيره.

فقلت، لَمَا رأيت ذلك الإعراض، وما حصل لي تمام الآمال والأغراض: لِمَ أبيت علي ولم تف بعهدي؟ فقال لي: أنت أبيت على نفسك يا عبدي؛ لو قبلت الحجر في كل شوط أيها الطائف- لقبلت عيني هنا، في هذه الصور اللطائف. فإن بيتي هناك بمنزلة الذات، وأشواط الطواف بمنزلة السبع الصفات، صفات الكمال لا صفات الجلال، لأنها صفات الاتصال بك والانفصال. فسبعة أشواط لسبع صفات، وبيت قائم يدل على ذات. غير أنني أنزلته في فرشي، وقلت للعامة: هذا عندكم بمنزلة عرشي. وخلفتني في الأرض، هو المستوي عليه واختموي. فانظر إلى الملك معك طائفا، وإلى جانبك واقفا. فنظرت إليه. فعاد إلى عرشه، وتاه علي بسمو نعشه. فتبسمت جذلا، وقلت مرتجلا:

يا كعبة طاف بها المرسلون
ثم أتى من بعدهم عالم
أنزلها مثلاً إلى عرشه
فإن يقل أعظم حاف به:
والله ما جاء بنص ولا
من بعد ما طاف بها المكرمون
طافوا بها من بين عال ودون
ونحن حاقون لها مكرمون
إني أنا خير فهل تسمعون
أتى لنا إلا بما لا يمين

1 ثابت بخط الأصل في الهامش.

2 ثابت بخط الأصل في الهامش

3 ثابت بخط الأصل في الهامش

4 ص 90

5 ص 90 ب

هل ذاك إلا الثور حفت به
فانجذب الشيء إلى مثله
هلا رأوا ما لم يروا إنهم
لو جرد الألف من استوى
قدسهم أن يجهلوا حق من
كيف لهم؟ وعلمهم أنني
واعترفوا بعد اعتراض على
وأبلس الشخص الذي قد أبى
قدسهم قدسهم إنهم
أناورهم ونحن ماء مهين
وكلنا عبد لديه مكين
طافوا بما طلفنا وليسوا بطين
على الذي خفوا به طائفين
قد سخر الله له العالمين
ابن الذي خروا له ساجدين
والدنا يكونهم جاهلين
وكان لفضل من الجاحدين
قد عصوا من خطا المخطئين

قلت: ثم صرفت عنه وجه قلبي، وأقبلت به على ربي. فقال لي: انتصرت لأبيك، حلت بركتي فيك. اسمع منزلة من أثبتت عليها¹، وما قدمته من الخير بين يديها. وأمين منزلتك من منازل الملائكة المقربين؟ صلوات الله عليكم وعليهم أجمعين.

كعبتي هذه، قلب الوجود. وعرشي لهذا القلب جسم محدود. وما وسعني واحد منها، ولا أخبر عني بالذي أخبرت عنها. وبيتي الذي وسعني قلبك المقصود، المودع في جسدك المشهود. فالطائفون بقلبك (هم) الأسرار. فهم بمنزلة أجسادكم عند طوافها بهذه الأحجار. والطائفون الحاقون بعرشنا المحيط (هم) كالطائفين منك بعالم التخطيط. فكما أن الجسم منك في الرتبة، دون قلبك البسيط، كذلك هي الكعبة مع العرش المحيط.

فالطائفون بالكعبة (هم) بمنزلة الطائفين بقلبك، لاشتراكهما في القلبية. والطائفون بجسمك (هم) كالطائفين بالعرش لاشتراكهما في الصفة الإحاطية. فكما أن عالم الأسرار الطائفين بالقلب الذي وسعني (هم) أسنى منزلة من غيرهم وأعلى، كذلك أنتم، بنعت الشرف والسيادة، على الطائفين بالعرش المحيط، أولى. فإنكم الطائفون بقلب وجود العالم؛ فأنتم بمنزلة أسرار العلماء. وهم الطائفون بجسم العالم؛ فهم بمنزلة الماء والهواء. فكيف تكونون سواء؟ وما وسعني سيواكم، وما تجليت في صورة كمال إلا في معناكم. فاعرفوا² قدر ما وهبتكموه من الشرف العالي. وبعد هذا، فأنا الكبير المتعالي: لا يحدثني الحد، ولا يعرفني السيد ولا

1 ص 91

2 ص 91 ب

العبد.

تقدّست الألوهة؛ فتزّهت أن تُدرك، وفي منزلتها أن تُشرك. أنت الإنا، وأنا أنا. فلا تطلبني فيك فتتعي¹، ولا من خارج فما تهتّى. ولا تترك طلبي فتشقى. فاطلبي حتى تلقاني فترقى. ولكن تأدّب في طلبك، واحضّر عند شروعي في مذهبك.

وميزّ بيني وبينك؛ فإنك لا تشهديني، وإنما تشهد عينك. فقف في صفة الاشتراك، وإلا فكن عبداً وقل: "العجز عن درك الإدراك إدراك"؛ تلحق في ذلك عتيقاً²، وتكن المكرم الصديقاً.

ثم قال لي: اخرج عن حضرتي، فمثلك لا يصلح لخدمتي. فخرجت طريداً. فضجّ الحاضر. فقال: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً﴾³، ثم قال: رُدّوه. فَرُدُّوهُ، وبين يديه من ساعتى وُجِدْتُ. وكأني ما زلتُ عن بساط شهوده، وما برحتُ من حضرة وجوده.

فقال: كيف يدخل عليّ، في حضرتي، مَنْ لا يصلح لخدمتي؟ لو لم تكن عندك الحرمة التي توجب الخدمة؛ ما قبلتُك الحضرة، ولزمتُ⁴ بك في أوّل نظرة. وها أنت فيها، وقد رأيت من برّها بك وتحفّيا، ما يزيدك احتراماً، وعند تجلّيها احتشاماً.

ثم قال: لم لم تسألني حين أمرتُ بإخراجك، وردّك على معراجك؟ وأعرّفك صاحب⁵ حُجّة ولسان. ما أسرع ما نسيت أيتها الإنسان. فقلت: بهرني عظيم مشاهدة ذاتك، وسقط في يدي لقبضك بين البيعة في تجلّياتك. وبقيتُ أرْدّد النظر: ما الذي طرأ في الغيب من الخبر؟ فلو التفتُّ في ذلك الوقت إليّ؛ لعلمتُ أنّ متيّ أتيّ عليّ. ولكنّ الحضرة تعطي أن لا يُشْهَد سِوَاهَا، وأن لا يُنْظَر إلى محيّا غير محيّاها.

فقال: صدقت يا محمد؛ فاثبت في المقام الأوحد. وإياك والعدد؛ فإنّ فيه هلاك الأبد.

ثم اتّقت مخاطبات وأخبار، أذكرها في باب الحجّ ومكة، مع جملة أسرار⁶.

وَضَلُّ

(مدخل العارفين)

فقال النجّي الوفيّ: يا أكرم وليّ وصفيّ؛ ما ذكرتُ لي أمراً إلا أنا به عالم، وهو بذاتي مسطر قائم. قلت: لقد شوّقنني إلى التطلّع إليك منك، حتى أخبر عنك. فقال: نعم، أيتها الغريب الوارد، والطالب

1 ق، هـ: "فتعّى"، والترجيح من س

2 عتيقاً: أبو بكر الصديق

3 [المذثر: 11]

4 ق، س: ولزمتُ، والترجيح من هـ.

5 ص 92

6 في الهامش: "بلغ قراءة لأحمد العلوي على المؤلف".

القاصد؛ أدخل معي كعبة الحجر؛ فهو البيت المتعالي عن الحجاب والستر. وهو مدخل العارفين، وفيه راحة الطائفين. فدخلتُ معه بيت الحجر في الحال، وألقى يده على صدري، وقال:

أنا السابغ في مرتبة الإحاطة بالكون، وبأسرار وجود العين والأمين. أوجدني الحقّ قطعة نور حوّائي ساذجة، وجعلني للكليات مازجة.

فبينما أنا متطلّع لما يُلقَى لديّ، أو يُنزَل عليّ، وإذا بالمعلّم القلمي الأعلى¹ قد نزل بذاتي من منازل العلى، ركباً على جواد قائم على ثلاث قوائم. فنكّس رأسه إلى ذاتي؛ فانتشرت الأنوار والظلمات، ونفث في روعي جميع الكائنات. ففتق أرضي وسماي، وأطلعني على جميع أسامي. فعرفت نفسي- وغيري، وميزت بين شرّي وخيري. وفصلت ما بين خالقي وحقاقي. ثم انصرف عني ذلك الملك، وقال:

"تعلم أنّك حضرة الملك". فتنبّأت للنزول وورود الرسول. فتجارت الأملاك إليّ، ودارت الأفلاك عليّ. والكلّ ليميني مقبلون، وعلى حضرتي مقبلون. وما رأيت ملكاً نزل، ولا ملكاً عن الوقوف بين يديّ انتقل. ولحظتُ في بعض جوانبي، فرأيت صورة الأزل. فعلمتُ أنّ النزول مُحال؛ فتبّنت على ذلك الحال. وأعلمتُ بعض الخاصة ما شهدت، وأطلعتهم متيّ على ما وجدتُ.

فأنا الروضة اليبانة، والثمرة الجامعة. فارفع ستوري، واقرأ ما تضمّنهُ سطورِي. فما وقفت عليه متيّ؛ فاجعله في كتابك، وخاطب به جميع أحبابك. فرفعته ستوره، ولحظتُ مسطوره. فأبدى لعيني نوره المودع فيه، ما يتضمّنه من العلم المكنون ويحويه. فأول سطر قرأته، وأول سرّ من ذلك السطر علمته؛ ما أذكره الآن في هذا الباب الثاني. والله سبحانه- يهدي إلى العلم وإلى طريق مستقيم².

1 ص 92 ب

2 في الهامش: "سمع إلى هنا على مؤلفه أحسن الله إليه محمد بن علي بن محمد المطرز بقراءتي. كتبه أحمد بن أبي بكر بن سليمان الحموي بمنزله".

الباب¹ الثاني

في معرفة مراتب الحروف والحركات من العالم

وما لها من الأسماء الحسنی، ومعرفة الكلمات، ومعرفة العلم والعالم والمعلوم

اعلم أنّ هذا الباب على ثلاثة فصول:

الفصل الأول في معرفة الحروف.

الفصل الثاني في معرفة الحركات التي تميّز بها الكلمات.

الفصل الثالث في معرفة العلم والعالم والمعلوم.

الفصل الأول: في معرفة الحروف ومرتبتها والحركات؛

وهي الحروف الصغار، وما لها من الأسماء الإلهية

إِنَّ الْحُرُوفَ أَيْسُهُ الْأَنْفَاطِ شَهِدَتْ بِذَلِكَ أَلْسُنُ الْحَقَّاطِ
ذَارَتْ بِهَا الْأَفْلَاقُ فِي مَلَكُوتِهِ بَيْنَ النَّيَّامِ الْخَزَسِ وَالْأَيْقَاطِ
أَلْحَطَّتْهَا الْأَسْمَاءُ مِنْ مَكْنُونِهَا فَبَدَتْ تَعْرِ لِنَاكِ الْإِلْحَاطِ
وَتَقُولُ: لَوْلَا فَيْضُ جُودِي مَا بَدَتْ عِنْدَ الْكَلَامِ حَقَائِقُ الْأَنْفَاطِ

اعلم -أيدينا الله وإياك- أنه لما كان الوجود مطلقاً من غير قيد، يتضمّن المكلف وهو الحق² تعالى، والمكلفين وهم العالم -والحروف جامعة لما ذكرنا؛ أردنا أن نبين مقام المكلف من هذه الحروف، من المكلفين، من وجه دقيق محقق، لا يتبدّل عند أهل الكشف إذا وقفوا عليه. وهو مستخرج من البسائط، التي عنها تركبت هذه الحروف، التي تسمى حروف المعجم بالاصطلاح العربي في أسائها. وإنما سُمّيت حروف المعجم، لأنها تجمّعت على الناظر فيها معناها.

ولما كوشفنا على بسائط الحروف، وجدناها على أربع مراتب: حروف مرتبتها سبعة أفلاك؛ وهي الألف والزاي واللام، وحروف مرتبتها ثمانية أفلاك؛ وهي النون والصاد والضاد، وحروف مرتبتها تسعة

أفلاك: وهي العين والغين والسين والشين، وحروف مرتبتها عشرة أفلاك: وهي باقي حروف المعجم، وذلك ثمانية عشر حرفاً، كلّ حرف منها مركّب عن عشرة (أفلاك). كما أنّ كلّ حرف من تلك الحروف (الباقية) منها ما هو (مركّب) عن تسعة أفلاك، وعن ثمانية، وعن سبعة لا غير، كما ذكرناه. فعدد الأفلاك التي عنها وُجِدَت هذه الحروف -وهي البسائط التي ذكرناها- مائتان وأحد وستون فلماً.

أما المرتبة السبعية؛ فالزاي واللام منها، دون الألف، فطبعتها الحرارة واليبوسة. وأما¹ الألف فطبعتها الحرارة والرطوبة واليبوسة والبرودة: ترجع مع الحارّ حارّة، ومع الرطب رطبة، ومع البارد باردة، ومع اليابس يابسة: على حسب ما تجاوره من العوالم.

وأما المرتبة الثمانية فحروفها حارّة يابسة.

وأما المرتبة التسعة فالعين والغين، طبعتها البرودة واليبوسة، وأما السين والشين فطبعتها الحرارة واليبوسة.

وأما المرتبة العشرية فحروفها حارّة يابسة، إلّا الحاء المهملة والحاء المعجمة، فإنّهما باردتان يابستان، وإلّا الهاء والهمزة فإنّهما باردتان رطبتان.

فعدد الأفلاك التي عن حركتها توجد الحرارة: مائتا فلماً² وثلاثة أفلاك. وعدد الأفلاك التي عن حركتها توجد اليبوسة: مائتا فلماً³ وأحد وأربعون فلماً. وعدد الأفلاك التي عن حركتها توجد البرودة: خمسة وستون فلماً. وعدد الأفلاك التي عن حركتها توجد الرطوبة: سبعة وعشرون فلماً، مع التوافق والتداخل الذي فيها، على حسب ما ذكرناه آنفاً.

فسبعة أفلاك توجد عن حركتها العناصر الأول الأربعة، وعنّها يوجد حرف الألف خاصّة.

ومائة وستة وتسعون فلماً توجد عن حركتها الحرارة واليبوسة خاصّة، لا يوجد عنها غيرهما البتّة. وعن هذه⁴ الأفلاك يوجد حرف الباء والجيم والدال والواو والزاي والطاء والياء والكاف واللام والميم والنون والصاد والفاء والضاد والقاف والراء والسين والتاء والثاء والذال والظاء والشين.

وثمانية وثمانون فلماً توجد عن حركتها البرودة واليبوسة خاصّة. وعن هذه الأفلاك يوجد حرف العين والحاء والغين والحاء.

وعشرون فلماً توجد عن حركتها البرودة والرطوبة خاصّة. وعن هذه الأفلاك يوجد حرف الهاء والهمزة.

وَأَمَّا لَامُ أَلِفٍ فَمُتْرَجٌ مِنَ السَّبْعَةِ، وَالْمِائَةِ، وَالسِتَّةِ وَالْتِسْعِينَ، إِذَا كَانَ مِثْلَ قَوْلِهِ: ﴿لَا يَمْسُهُمُ الشَّوْءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾¹.

فَإِنْ كَانَ مِثْلَ قَوْلِهِ -تَعَالَى-: ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ زَهْبَةً﴾² فَاِمْتِزَاجُهُ مِنَ الْمِائَةِ، وَالسِتَّةِ وَالْتِسْعِينَ، وَمِنَ الْعَشْرِينَ.

وَلَيْسَ فِي الْعَالَمِ فَلَكٌ يَوْجَدُ عَنْهُ الْحَرَارَةُ وَالرُّطُوبَةُ خَاصَّةً، دُونَ غَيْرِهَا.

فَإِذَا نَظَرْتَ فِي طَبْعِ الْهَوَاءِ عَثَرْتَ عَلَى الْحِكْمَةِ الَّتِي مَنَعَتْ أَنْ يَكُونَ لَهُ فَلَكٌ مُخْصُوصٌ. كَمَا أَنَّهُ مَا تَمَّ فَلَكٌ يَوْجَدُ عَنْهُ وَاحِدٌ مِنْ هَذِهِ الْعُنَاصِرِ الْأَوَّلِ عَلَى انْفِرَادٍ.

فَالْهَاءُ وَالْهَمْزَةُ يَدُورُ بِهِمَا الْفَلَكُ الرَّابِعُ، وَيَقْطَعُ الْفَلَكُ الْأَقْصَى فِي تِسْعَةِ آلَافٍ سَنَةٍ. وَأَمَّا الْحَاءُ وَالْخَاءُ وَالْعَيْنُ وَالْغَيْنُ فَيَدُورُ بِهِمَا الْفَلَكُ الثَّانِي، وَيَقْطَعُ الْفَلَكُ الْأَقْصَى فِي إِحْدَى عَشْرَةِ أَلْفٍ سَنَةٍ. وَبَاقِي³ الْحُرُوفِ يَدُورُ بِهِمَا الْفَلَكُ الْأَوَّلُ، وَيَقْطَعُ الْفَلَكُ الْأَقْصَى فِي اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَلْفٍ سَنَةٍ. وَهِيَ عَلَى مَنَازِلَ فِي أَفْلَاكِهَا: فَمِنْهَا مَا هُوَ عَلَى سَطْحِ الْفَلَكِ، وَمِنْهَا مَا هُوَ فِي مُقَعَّرِ الْفَلَكِ، وَمِنْهَا مَا هُوَ بَيْنَهُمَا.

وَلَوْلَا التَّطْوِيلُ لَبَيَّنَّا مَنَازِلَهَا وَحَقَائِقَهَا. وَلَكِنْ سَأَلْتَنِي مِنْ ذَلِكَ مَا يَشْفِي، فِي الْبَابِ السَّيِّئِ مِنْ أَبْوَابِ هَذَا الْكِتَابِ -إِنْ أَهْمَنَا الْحَقُّ ذَلِكَ-⁴ عِنْدَ كَلَامِنَا فِي "مَعْرِفَةِ الْعُنَاصِرِ وَسُلْطَانِ الْعَالَمِ الْعُلُويِّ عَلَى الْعَالَمِ السَّفَلِيِّ، وَفِي أَيِّ دَوْرَةٍ كَانَ وَجُودُ هَذَا الْعَالَمِ الَّذِي نَحْنُ فِيهِ الْآنَ، مِنْ دَوَرَاتِ الْفَلَكِ الْأَقْصَى-؟ وَأَيُّ رُوحَانِيَّةٍ تَنْظُرُنَا؟". فَلَنَقْبِضَ الْعُنَانَ حَتَّى نَصِلَ إِلَى مَوْضِعِهِ، أَوْ يَصِلَ مَوْضِعُهُ -إِنْ شَاءَ اللَّهُ-.

فَلَنَرْجِعْ وَقُولُ: إِنَّ الْمَرْتَبَةَ السَّبْعِيَّةَ الَّتِي لَهَا الزَّاي وَالْأَلِفُ وَاللَّامُ، جَعَلْنَاهَا لِلْحَضْرَةِ الْإِلَهِيَّةِ الْمَكْلُفَةِ، أَيْ نَصِيْبِهَا مِنَ الْحُرُوفِ. وَإِنَّ الْمَرْتَبَةَ الثَّانِيَّةَ الَّتِي هِيَ النُّونُ وَالضَّادُ وَالضَّادُ جَعَلْنَاهَا حِظَّ الْإِنْسَانِ مِنَ عَالَمِ الْحُرُوفِ. وَإِنَّ الْمَرْتَبَةَ الثَّلَاثِيَّةَ الَّتِي هِيَ الْعَيْنُ وَالْغَيْنُ وَالسَّيْنُ وَالشَّيْنُ جَعَلْنَاهَا حِظَّ الْجِنِّ مِنَ عَالَمِ الْحُرُوفِ. وَإِنَّ الْمَرْتَبَةَ الْعَشْرِيَّةَ وَهِيَ الْمَرْتَبَةُ الثَّانِيَّةُ مِنَ الْمَرَاتِبِ الْأَرْبَعَةِ (الْأَحَادُ وَالْعَشْرَاتُ وَالْمِائَاتُ وَالْأَلُوفُ) الَّتِي هِيَ بَاقِي الْحُرُوفِ جَعَلْنَاهَا حِظَّ الْمَلَائِكَةِ مِنْ عَالَمِ الْحُرُوفِ.

وَإِنَّمَا جَعَلْنَاهُ هَذِهِ الْمَوْجُودَاتِ الْأَرْبَعَةَ لِهَذِهِ الْأَرْبَعِ مَرَاتِبٍ⁶ مِنْ⁷ الْحُرُوفِ، عَلَى هَذَا التَّقْسِيمِ، لِحَقَائِقِ عَسِيرَةِ الْمَذْكُورِ، يَحْتَاجُ ذِكْرَهَا وَبَيَانَهَا إِلَى دِيَوَانٍ بِنَفْسِهِ. وَلَكِنْ قَدْ ذَكَرْنَاهُ حَتَّى نَتِمَّهُ فِي كِتَابِ "الْمُبَادِي

1 [الزمر : 61]

2 [الحشر : 13]

3 ص 95

4 الجملة الاعتراضية مكتوبة في الهامش بخط حديث.

5 ق: "مرتبة" وفوقها بقلم الأصل: "حظ"

6 ق: المراتب

7 ص 95ب

وَالْغَايَاتِ فِيمَا تَحْوِي عَلَيْهِ حُرُوفُ الْمَعْجَمِ مِنَ الْعَجَائِبِ وَالْآيَاتِ" وَهُوَ بَيْنَ أَيْدِينَا، مَا كَمَلْ وَلَا قَيَّدَ مِنْهُ إِلَّا أَوْرَاقٌ مُتَفَرِّقَةٌ يَسِيرَةٌ. وَلَكِنْ سَأَذْكَرُ مِنْهُ فِي هَذَا الْبَابِ لِحَةِ بَارِقٍ -إِنْ شَاءَ اللَّهُ-.

فَحَصَلَتْ الْأَرْبَعَةُ لِلْجِنِّ النَّارِيِّ لِحَقَائِقِ هَمِّ عَلَيْهَا. وَهِيَ الَّتِي آدَتَهُمْ لِقَوْلِهِمْ فِيمَا أَخْبَرَ الْحَقُّ -تَعَالَى- عَنْهُمْ: ﴿لَا يَتَّبِعُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾¹، وَفَرَّغَتْ حَقَائِقَهُمْ، وَلَمْ تَبْقَ لَهُمْ حَقِيقَةٌ خَامِسَةٌ يَطْلُبُونَ بِهَا مَرْتَبَةً زَائِدَةً. وَإِنَّا أَنْ تَعْتَقِدَ أَنَّ ذَلِكَ جَائِزٌ لَهُمْ؛ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْعُلُوُّ وَمَا يُقَابِلُهُ؛ لِذَلِكَ تَمَّ بِهَا الْجِهَاتُ السَّتَّةُ: فَإِنَّ الْحَقِيقَةَ تَأْبَى ذَلِكَ، عَلَى مَا قَرَّرْنَاهُ فِي كِتَابِ "الْمُبَادِي وَالْغَايَاتِ" وَبَيَّنَّا فِيهِ لِمَ اخْتَصُّوا بِالْعَيْنِ وَالْغَيْنِ وَالسَّيْنِ وَالشَّيْنِ دُونَ غَيْرِهَا مِنَ الْحُرُوفِ؟ وَالْمُنَاسِبَةُ الَّتِي بَيْنَ هَذِهِ الْحُرُوفِ وَبَيْنَهُمْ، وَأَنَّهُمْ مَوْجُودُونَ عَنِ الْأَفْلَاقِ الَّتِي عَنْهَا وَجِدَتْ هَذِهِ الْحُرُوفُ.

وَحَصَلَ لِلْحَضْرَةِ الْإِلَهِيَّةِ مِنْ هَذِهِ الْحُرُوفِ ثَلَاثَةٌ؛ لِحَقَائِقِ هِيَ عَلَيْهَا أَيْضًا: وَهِيَ الذَّاتُ، وَالصِّفَةُ، وَالرَّابِطُ بَيْنَ الذَّاتِ وَالصِّفَةِ؛ وَهِيَ الْقَبُولُ، أَيْ بِهَا كَانَ الْقَبُولُ. لِأَنَّ الصِّفَةَ لَهَا² تَعَلُّقٌ بِالْمَوْصُوفِ بِهَا، وَتَعَلُّقُهَا الْحَقِيقِيُّ لَهَا. كَالْعِلْمِ يَرْبِطُ نَفْسَهُ بِالْعَالَمِ بِهِ وَالْمَعْلُومَ، وَالْإِرَادَةَ تَرْبِطُ نَفْسَهَا بِالْمُرِيدِ بِهَا وَالْمُرَادَ لَهَا، وَالْقُدْرَةَ تَرْبِطُ نَفْسَهَا بِالْقَادِرِ بِهَا وَالْمَقْدُورَ لَهَا، وَكَذَلِكَ جَمِيعُ الْأَوْصَافِ وَالْأَسْمَاءِ، وَإِنْ كَانَتْ يُسَبَّأُ.

وَكَانَتْ الْحُرُوفُ الَّتِي اخْتَصَّتْ بِهَا الْأَلِفُ وَالزَّاي وَاللَّامُ، تَدُلُّ عَلَى مَعْنَى نَفْيِ الْأَوَّلِيَّةِ؛ وَهُوَ الْأَزْلُ. وَبَسَائِطُ هَذِهِ الْحُرُوفِ وَاحِدَةٌ فِي الْعَدَدِ. فَمَا أَعْجَبَ الْحَقَائِقَ لِمَنْ وَقَفَ عَلَيْهَا! فَإِنَّهُ (أَيُّ هَذَا الْوَاقِفِ) يَتَنَزَّهُ فِيهَا بِجَهْلِهِ الْغَيْرِ، وَتَضْيِيقِ صَدُورِ الْجَهْلَاءِ بِهِ. وَقَدْ تَكَلَّمْنَا أَيْضًا فِي الْمُنَاسِبَةِ الْجَامِعَةِ بَيْنَ هَذِهِ الْحُرُوفِ وَبَيْنَ الْحَضْرَةِ الْإِلَهِيَّةِ فِي الْكِتَابِ الْمَذْكُورِ.

وَكَذَلِكَ حَصَلَ لِلْحَضْرَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ، مِنْ هَذِهِ الْحُرُوفِ، ثَلَاثَةٌ أَيْضًا، كَمَا حَصَلَ لِلْحَضْرَةِ الْإِلَهِيَّةِ، فَاتَّفَقَا فِي الْعَدَدِ. غَيْرَ أَنَّهَا حُرُوفُ النُّونِ وَالضَّادِ وَالضَّادُ. فَفَارَقَتْ الْحَضْرَةَ الْإِلَهِيَّةَ مِنْ جَمْعَةِ مَوَادِّهَا، فَإِنَّ الْعِبُودِيَّةَ لَا تُشْرِكُ الرُّبُوبِيَّةَ فِي الْحَقَائِقِ الَّتِي بِهَا يَكُونُ إِلَهًا، كَمَا أَنَّ بِحَقَائِقِهِ يَكُونُ الْعَبْدَ مَالُوهَا. وَمَا هُوَ (أَيُّ الْخَلُوقِ) عَلَى الصُّورَةِ، اخْتَصَّ بِثَلَاثَةِ (أَحْرَفٍ) كِهَوٍ. فَلَوْ وَقَعَ الْإِشْتِرَاكُ فِي الْحَقَائِقِ، لَكَانَ (الْأَمْرُ إِنَّمَا) إِلَهًا وَاحِدًا أَوْ عَبْدًا وَاحِدًا، أَعْنَى عَيْنًا وَاحِدَةً. وَهَذَا لَا يَصَحُّ. فَلَا بَدَّ أَنْ تَكُونَ الْحَقَائِقُ مُتَبَايِنَةً، وَلَوْ تُسَبِّتُ إِلَى عَيْنٍ وَاحِدَةٍ. وَلِهَذَا³ بَايَنَهُمْ بِقَدَمِهِ، كَمَا بَايَنُوهُ بِمَجْدُوْهِمْ. وَلَمْ يَقُلْ: "بَايَنَهُمْ بَعْلَمَهُ كَمَا بَايَنُوهُ بِعِلْمِهِمْ"؛ فَإِنَّ فَلَكُ الْعِلْمِ وَاحِدٌ: قَدِيمًا فِي الْقَدِيمِ، مُحَدَّثًا فِي الْمُحَدَّثِ.

وَاجْتَمَعَتِ الْحَضْرَتَانِ فِي أَنَّ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَعْقُولَةٌ مِنْ ثَلَاثِ حَقَائِقٍ: ذَاتُ، وَصِفَةُ، وَرَابِطَةٌ بَيْنَ الصِّفَةِ وَالْمَوْصُوفِ بِهَا. غَيْرَ أَنَّ الْعَبْدَ لَهُ ثَلَاثَةُ أَحْوَالٍ: حَالَةٌ مَعَ نَفْسِهِ لَا غَيْرَ؛ وَهُوَ الْوَقْتُ الَّذِي يَكُونُ فِيهِ

1 [الأعراف : 17]

2 ص 96

3 ص 96ب

نأتم القلب عن كل شيء، وحالة مع الله، وحالة مع العالم. والباري سبحانه - مبينٌ لنا فيما ذكرناه¹؛ فإن له حالين: حال من أجله، وحال من أجل خلقه. وليس فوقه موجود فيكون له تعالى - وَصُفُّ تَعَلَّقَ بِهِ. فهذا بحر آخر لو خضنا فيه لجاءت أمور لا يطاق سماعها. وقد ذكرنا المناسبة التي بين النون والصاد والضاد التي للإنسان، وبين الألف والزاي واللام التي هي للحضرة الإلهية في كتاب "المبادي والغايات". وإن كانت حروف الحضرة الإلهية عن سبعة أفلاك، والإنسانية عن ثمانية أفلاك؛ فإن هذا لا يقدح في المناسبة؛ لتبيين الإله والمألوه.

ثم إله، في نفس النون الرقمية، التي هي شطر الفلك، من العجائب ما لا يقدر على سماعها إلا مَنْ شَدَّ عليه مئزر التسليم، وتحقق بروح الموت الذي لا يُتصوَّر، ممن قام به، اعتراض ولا تطع.

وكذلك في نفس نقطة النون، أول دلالة النون الروحانية، المعقولة فوق شكل النون السفلية، التي هي النصف من الدائرة، والنقطة الموصولة بالنون المرقومة الموضوعة أول الشكل، التي هي مركز الألف المعقولة، التي بها يتميز قطر الدائرة. والنقطة الأخيرة التي ينقطع بها شكل النون وينتهي بها، هي رأس هذا الألف المعقولة المتوهمة. فنقدّر قيامها من رقدتها، فترتكز (الألف) لك على النون؛ فيظهر من ذلك حرف اللام. والنون نصفها زاي، مع وجود الألف المذكورة.

فتكون النون، بهذا الاعتبار، تعطيك الأزل الإنساني؛ كما أعطاك الألف والزاي واللام في الحق. غير أنه في الحق ظاهر؛ لأنه بذاته أزلي، لا أول له، ولا مفتتح لوجوده في ذاته، بلا ريب ولا شك. ولبعض المحققين كلام في الإنسان الأزلي؛ فنسب الإنسان إلى الأزل.

فالإنسان خفي فيه الأزل فجُهِل؛ لأن الأزل ليس ظاهرا في ذاته. وإنما صح فيه الأزل لوجه ما من وجوه وجوده، منها أن الموجود يطلق عليه الوجود في أربع مراتب: وجود في الذهن، ووجود في العين، ووجود في اللفظ، ووجود في الرقم.

وسأني ذكر هذا، في هذا الكتاب، إن شاء الله. فمن جهة وجوده على صورته التي وجد عليها في عينه، في العلم القديم الأزلي، المتعلق به في حال ثبوته، فهو موجود أزلا أيضا. كأنه (أي الإنسان، موجود) بعناية العلم (الأزلي) المتعلق به: كالتحيز للعرض، بسبب قيامه بالجواهر، فصار متحيزا بالتبعية³.

فلهذا خفي فيه الأزل. ولحقاقه أيضا الأزلية، المجردة عن الصورة المعينة المعقولة، التي تقبل القدم والحدوث، على حسب ما شرحنا ذلك في كتاب "إنشاء البوائر والجداول". فانظره هناك، تجده مستوفى. وسنذكر منه طرفا في هذا الكتاب، في بعض الأبواب، إذا مست الحاجة إليه.

1 "فيما ذكرناه" مثبتة في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب.

2 ص 97

3 ص 97

وظهور ما ذكرناه، من سر الأزل في النون، هو في الصاد والضاد أتم وأمكن، لوجود كمال الدائرة. وكذلك ترجع حقائق الألف والزاي واللام التي للحق، إلى حقائق النون والصاد والضاد التي للعبد. ويرجع الحق يتصف هنا بالأسرار، التي مُنِعْنَا عَنْ كَشْفِهَا فِي الْكِتَاب. ولكن يُظْهِرُهَا الْعَارِفُ بَيْنَ أَهْلِهَا فِي عِلْمِهِ وَمُشْرِه، أَوْ مُسَلِّمٌ فِي أَكْمَلِ دَرَجَاتِ التَّسْلِيم. وهي حرام على غير هذين الصنفين. فتحقق ما ذكرناه، وَبَيَّنَّه؛ يَبْدُ لك من العجائب التي يهزُّ العقول حسنُ جمالها.

وبقي للملائكة باقي حروف المعجم، وهي ثمانية عشر- حرفا، وهي: الباء، والجيم، والدال، والهاء، والواو، والحاء، والطاء، والياء، والكاف، والميم، والفاء، والقاف، والراء، والتاء، والثاء، والحاء، والذال، والظاء.

فقلنا: الحضرة الإنسانية كالحضرة الإلهية. لا؛ بل هي عينها. (وهي) على ثلاث مراتب: مُلْك، وملكوت، وجبروت.

وكل¹ واحدة من هذه المراتب، تنقسم إلى ثلاث؛ فهي تسعة في العدد. فتأخذ ثلاثة الشهاداة (=مرتبة المُلْك) فتضربها في الستة؛ المجموعة من الحضرة الإلهية والإنسانية، أو في الستة الأيام المقدرة، التي فيها أُوْجِدَتْ الثلاثةُ الْحَقِيقَةُ الثَلَاثَةُ الْخَلْقِيَّةُ؛ يخرج لك ثمانية عشر: وهو وجود المُلْك. وكذلك تعمل في الحق بهذه المثابة.

فالحق له تسعة أفلاك للإلقاء، والإنسان له تسعة أفلاك للتلقي. فتمتد من كل حقيقة من التسعة الحَقِيقَةُ رَقَائِقُ إِلَى التسعة الخَلْقِيَّةِ، وتنعطف من التسعة الخَلْقِيَّةِ رَقَائِقُ عَلَى التسعة الحَقِيقَةِ. فحيثما اجتمعت؛ كان المُلْكُ ذاك الاجتماع. وحدث هنالك أمر²: فذلك الأمر الزائد، الذي حدث، هو المُلْك.

فإن أراد أن يميل، بكله، نحو التسعة الواحدة؛ جذبته الأخرى. فهو يتردد ما بينها. جبريل ينزل من حضرة الحق على النبي ﷺ. وإن حقيقة المُلْك لا يصح فيها الميل؛ فإنه منشأ الاعتدال بين التسعتين. والميلُ انحرافٌ؛ ولا انحراف عنده، ولكنه يتردد بين الحركة المنكوسة والمستقيمة. (هذا التردد) هو عين الرقيقة.

فإن جاءه (أي جاء المُلْكُ الإنسان) وهو فاقِد؛ فالحركة منكوسة: ذاتية وعرضية. وإن جاءه وهو واجد؛ فالحركة مستقيمة: عرضية لا ذاتية. وإن رجع عنه وهو فاقِد؛ فالحركة (مستقيمة): ذاتية³ وعرضية. وإن رجع عنه وهو واجد؛ فالحركة منكوسة: عرضية لا ذاتية.

1 ص 98

2 لم ترد في ق، ه وأثبتناها من س

3 ص 98

وقد تكون الحركة من العارف مستقيمة أبداً، ومن العابد منكوسة أبداً. وسيأتي الكلام عليها في داخل الكتاب، و(سبب) انحصارها في ثلاث: منكوسة وأفقية ومستقيمة - إن شاء الله - فهذه نكت غريبة عجيبة.

ثم أرجع وأقول: إن التسعة (الأفلاك) هي سبعة. وذلك أن عالم الشهادة هو في نفسه برزخ؛ فذلك واحد. وله ظاهر؛ فذلك اثنان. وله باطن؛ فذلك ثلاثة. ثم عالم الجبروت برزخ في نفسه؛ فذلك واحد، وهو الرابع. ثم له ظاهر، وهو باطن عالم الشهادة. ثم له باطن؛ وهو الخامس. ثم بعد ذلك عالم الملكوت، هو في نفسه برزخ، وهو السادس. ثم له ظاهر، وهو باطن عالم الجبروت، وله باطن؛ وهو السابع. وما ثم غير هذا. وهذه صورة السبعية والتسعية.

فتأخذ الثلاثة وتضربها في السبعة، فيكون الخارج واحداً وعشرين؛ فتخرج الثلاثة الإنسانية، فتبقى ثمانية عشر: وهو مقام الملك، وهي الأفلاك التي منها يتلقى الإنسان الموارد.

وكذلك تفعل بالثلاثة الحقيقة: تضربها أيضاً في السبعة، فتكون عند ذلك - الأفلاك التي منها يلقي الحق على عبده ما يشاء من الواردات. فإن أخذناها من جانب الحق، قلنا: أفلاك الإلقاء. وإن أخذناها من ² جانب الإنسان، قلنا: أفلاك التلقي. وإن أخذناها منها معاً؛ جعلنا تسعة الحق للإلقاء، والأخرى للتلقي، وباجتماعها حدث الملك. ولهذا أوجد الحق تسعة أفلاك: السماوات السبع والكرسي والعرش. وإن شئت قلت: فلك الكواكب والفلك الأطلس، وهو الصحيح.

* * *

تتميم

(سبب منعنا أن يكون للحرارة والرطوبة فلك)

متعناً، في أول هذا الفصل، أن يكون للحرارة والرطوبة فلك، ولم نذكر السبب. فلنذكر منه طرفاً في هذا الباب، حتى نستوفيه في داخل الكتاب - إن شاء الله تعالى - وسأذكر في هذا الباب، بعد هذا التتميم، ما يكون من الحروف حاراً رطباً؛ وذلك لأنه دار به فلك، غير الفلك الذي ذكرناه في أول الباب.

فاعلم أن الحرارة والرطوبة هي الحياة الطبيعية³. فلو كان لها فلك، كما لأخواتها في المزجة، لانقضت دورة ذلك الفلك وزال سلطانه، كما يظهر في الحياة العرضية؛ وكانت (الحياة الطبيعية) تنعدم أو تنتقل. وحقيقتها تقضي بأن لا تنعدم: فليس لها فلك. ولهذا أنبأنا الباري تعالى - أن الدار الآخرة هي الحيوان⁴،

1 ق: أحدا

2 ص 99

3 تأييده بالهامش بقلم الأصل مع إشارة التصويب.

4 مستفاد من قوله تعالى: {وَأَنَّ الْآخِرَةَ أَهْوَىٰ} [العنكبوت: 64]

وأن كل شيء يستبح بحمده¹. فصار فلك الحياة الأبدية، الحياة الأزلية تمدّها، وليس لها فلك فتنتضي دورته. فالحياة الأزلية ذاتية للحی، لا يصح لها انقضاء. فالحياة الأبدية² المعلولة بالحياة الأزلية، لا يصح لها انقضاء.

ألا ترى الأرواح لما كانت حياتها ذاتية لها؛ لم يصح فيها موت البتة؟ ولما كانت الحياة في الأجسام بالعرض؛ قام بها الموت والفناء؟ فإن حياة الجسم، الظاهرة من آثار حياة الروح، (هي) كور الشمس الذي في الأرض من الشمس، فإذا مضت الشمس؛ تبعها نورها، وبقيت الأرض مظلمة. كذلك الروح إذا رحل عن الجسم إلى عالمه الذي جاء منه؛ تبعته الحياة، المنتشرة منه في الجسم الحي، وبقي الجسم في صورة الجماد في رأي العين. فيقال: "مات فلان". وتقول الحقيقة: رجع إلى أصله؛ ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾³.

كما رجع، أيضاً، الروح إلى أصله حتى البعث والنشور، (حيث) يكون من الروح، (إذ ذاك)، تجلّ للجسم بطريق العشق؛ فتلتئم أجزاؤه، وتتركب أعضاؤه بحياة لطيفة جداً، تحرك الأعضاء للتأليف، اكتسبته من النفثات الروح. فإذا استوت البنية، وقامت النشأة الترابية؛ تجلّى له الروح بالرقيقة الإسرافية، في الصور المحيط. فتسري الحياة في أعضائه؛ فيقوم شخصاً سوياً كما كان أول مرة، ﴿ثُمَّ يُفَخَّ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾⁴ ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾⁵ ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾⁶ ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾⁷؛ فإمّا شقي وإمّا سعيد.

واعلم أن في امتزاج هذه الأصول عجائب. فإن الحرارة والبرودة ضدّان فلا يمتزجان، وإذا لم يمتزجا لم يكن عنهما شيء. وكذلك الرطوبة واليبوسة. وإنما يمتزج ضدّ الضدّ بضدّ الآخر. فلا يتولد عنها أبداً إلا أربعة؛ لأنها أربعة. ولهذا كانت اثنان ضدّين لاثنين. فلو لم تكن على هذا؛ لكان التركيب منها أكثر مما تعطيه حقائقها. ولا يصح أن يكون التركيب أكثر من أربعة أصول؛ فإن الأربعة هي أصول العدد. فالثلاثة التي في الأربعة، مع الأربعة؛ سبعة. والاثنان التي فيها، مع هذه السبعة، تسعة. والواحد الذي في الأربعة، مع هذه التسعة، عشرة. وركب ما شئت بعد هذا. وما تجد عدداً يعطيك هذا إلا الأربعة. كما لا تجد عدداً تاماً إلا

1 مستفاد من قوله تعالى: {وَأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ إِلَيْنَا يَسْتَبِخُّ بِحَمْدِهِ} [الإسراء: 44]

2 ص 99 ب

3 طه: 55

4 الزمر: 68

5 الزمر: 69

6 الأعراف: 29

7 يس: 79

8 ص 100

الستة: لأن فيها النصف والسدس والثالث¹.

فامتزجت الحرارة واليبوسة: فكان النار. والحرارة والرطوبة: فكان الهواء. والبرودة والرطوبة: فكان الماء. والبرودة واليبوسة: فكان التراب. فانظر في تكوّن الهواء عن الحرارة والرطوبة، وهو النفس الذي هو الحياة الحسّية، وهو المحرك لكل شيء بنفسه؛ للماء والأرض والنار. وبحركته تتحرك الأشياء لأنه الحياة، إذ كانت الحركة أثر الحياة. فهذه الأربعة الأركان المولدة عن الأمّهات الأولى.

ثم لتعلم أنّ تلك الأمّهات الأولى تعطى²، في المركّبات، حقائقها لا غير، من غير امتزاج. فالتسخين: عن الحرارة، لا يكون عن غيرها. وكذلك التجفيف والتقبّض: عن اليبوسة. فإذا رأيت النار قد أيسست الحبل من الماء؛ فلا تتخيّل أنّ الحرارة جفّفته؛ فإنّ النار مركّبة من حرارة ويبوسة، كما تقدّم. فبالحرارة التي فيها تسخن الماء، وباليبوسة وقع التجفيف. وكذلك التليين لا يكون إلّا عن الرطوبة، والتبريد عن البرودة. فالحرارة تسخن، والبرودة تبرّد، والرطوبة تليّن، واليبوسة تجفّف.

فهذه الأمّهات متنافرة، لا تجمع أبداً إلّا في الصورة، ولكن على حسب ما تعطيه حقائقها. ولا يوجد منها، في صورة أبداً، واحد، لكن يوجد اثنان: إمّا حرارة ويبوسة، كما تقدّم من تركيبها. وأمّا أن توجد الحرارة وحدها فلا، لأنها لا يكون عنها، على انفرادها، إلّا هي.

* * *

وَضَلَّ

(الحقائق على قسمين: مفردة ومركّبة)

فإنّ الحقائق على قسمين: حقائق توجد مفردات في العقل؛ كالحياة والعلم والنطق والحس، وحقائق توجد بوجود التركيب؛ كالسواء والعالم والإنسان والحجر.

فإن قلت: فما السبب الذي جمع هذه الأمّهات المتنافرة حتى ظهر من امتزاجها ما ظهر؟ فهنا سرّ عجيب ومركّب صعب، يحرم كشفه؛ لأنه لا يطاق حمله؛ لأنّ العقل لا يعقله، ولكنّ الكشف يشهده. فلنسكت عنه، وربما³ نشير إليه من بعيد في مواضع من كتابي هذا يتفطن إليه الباحث اللبيب.

ولكن أقول: أراد المختار سبحانه- أن يؤلّفها لما سبق في علمه خلق العالم، وأنها أصل أكثره، أو أصله إن شئت، فألّفها. ولم تكن موجودة في أعيانها. ولكن أوجدها مؤلّفة، لم يوجدها مفردة ثمّ جمعها؛ فإنّ حقائقها تأبى ذلك. فأوجد الصورة، التي هي عبارة عن تأليف حقيقتين من هذه الحقائق؛ فصارت كأنّها

كانت موجودة متفرقة ثمّ ألّفت. فظهرت للتأليف (=عند التأليف) حقيقة لم تكن في وقت الافتراق. فالحقائق تعطى أنّ هذه الأمّهات لم يكن لها وجود في عينيها البتّة، قبل وجود الصور المركّبة عنها.

فلما أوجد هذه الصور، التي هي الماء والنار والهواء والأرض، وجعلها سبحانه- يستحيل بعضها إلى بعض: فيعود النار هواءً، والهواء ناراً، كما تقلب التاء طاءً، والسين صاداً؛ لأنّ الفلك الذي وجدت عنه الأمّهات الأولى، عنها وجدت هذه الحروف.

فالفلك الذي وجد عنه الأرض، وجد عنه حرفُ التاء والتاء، وما عدا رأس الجيم، ونصف تعريقة اللام، ورأس الحاء، وثلاثا الهاء، والدالّ اليبوسة، والنون، والميم.

والفلك الذي وجد عنه الماء، وجد عنه حرفُ الشين والغين والطاء والحاء والضاد ورأس الباء - بالنقطة الواحدة¹ - ومُدّة جسد الفاء دون رأسها، ورأس القاف، وشيء² من تعريقه، ونصف دائرة الطاء المعجمة³، الأسفل.

والفلك الذي وجد عنه الهواء، وجد عنه طرف الهاء الأخير الذي يَغقِدُ دائرتها، ورأس الفاء، وتعريقُ الحاء على حكم نصف الدائرة، ونصف دائرة الطاء المعجمة الأعلى مع قائمته، وحرفُ الذال والعين والزاي والصاد والواو.

والفلك الذي وجد عنه النار، وجد عنه حرفُ الهمة والكاف والباء والسين والراء، ورأس الجيم، وجسدُ الياء بائنتين من أسفل⁴ - دون رأسها، ووسطُ اللام، وجسدُ القاف دون رأسه.

وعن حقيقة الألف صدرت هذه الحروف كلّها، وهو فلكها روحاً وحسّاً.

وكذلك ثمّ موجود⁵ خامس، هو أصل لهذه الأركان. وفي هذا خلاّف بين أصحاب علم الطبائع عن النظر. ذكره الحكيم⁶ في الأسطُفُسات، ولم يأت فيه بشيء يقف الناظر عنده. ولم نعرف هذا من حيث قراءتي علم الطبائع على أهله، وإنما دخل به عليّ صاحب لي، وهو في يده - وكان يشتغل بتحصيل علم الطب - فسألني أن أمشيّه له، من جهة علمنا بهذه الأشياء: من جهة الكشف، لا من جهة القراءة والنظر. فقرأه علينا، فوقفْتُ منه على هذا الخلاف الذي أشرتُ إليه؛ فمن هناك علمته. ولولا ذلك ما عرفت: هل خالف فيه أحد أم لا؟ فإنه ما عندنا فيه إلّا الشيء الحقّ، الذي هو عليه. وما عندنا خلاف.

1 "بالنقطة الواحدة" مثبت في الهامش بخط آخر.

2 ص 101 ب

3 ثابت في الهامش بخط الأصل مع إشارة التصويب.

4 "بائنتين من أسفل" ثابته بين السطرين بقلم جديد.

5 عليه إشارة "صح" وفي الهامش لفظ "معقول" وعليه حرف "خ".

6 الحكيم: أرسطو طاليس

1 "لأن...والثالث" مثبتة في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب.

2 ص 100 ب

3 ص 101

فإنَّ الحقَّ تعالى- الذي نأخذ العلومَ عنه¹، بخلوِّ القلب عن الفكر، والاستعداد لقبول الواردات- هو الذي يعطينا الأمر على أصله، من غير إجمال ولا حيرة. فنعرف الحقائق على ما هي عليه، سواء كانت المفردات، أو الحادثة بحدوث التأليف، أو الحقائق الإلهية، لا نمتري في شيء منها. فمن هناك هو علْمُنا. والحقَّ سبحانه- معلّمنا؛ ورثا نبويًا، محفوظًا، معصوماً من الخلل والإجمال والظاهر.

قال تعالى:- ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾² فإنَّ الشعر محلُّ الإجمال والرموز والألغاز والتورية. أي ما رمزنا له شيئًا، ولا لغزناه، ولا خاطبناه بشيء ونحن نريد شيئًا آخر، ولا أجهلنا له الخطاب. ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ﴾³ لما شاهدته حين جذبناه، وعيّنناه عنه، وأحضرناه بنا عندنا؛ فكنا سمعته وبصره. ثم رددناه إليكم لتتهدوا به في ظلمات الجهل والكون؛ فكنا لسانه الذي يخاطبكم به. ثم أنزلنا عليه مذكرًا يذكره بما شاهدته؛ فهو ﴿ذِكْرٌ﴾ له لذلك ﴿وَقُرْآنٌ﴾، أي: جمع أشياء كان شاهدها عندنا ﴿مُبِينٌ﴾ ظاهر له؛ لعلمه بأصل ما شاهدته وعيّننه، في ذلك التقرب الأنزه الأقدس، الذي ناله منه ﴿وَلَنَا مِنْهُ﴾ من الخطأ، على قدر صفاء المحلِّ والتهيؤ والتقوى.

فمن علم أنَّ الطباع، والعالم المركّب منها، في غاية الافتقار والاحتياج إلى الله تعالى- في وجود أعيانها وتأليفها؛ علم أنَّ السبب (الفاعل) هو حقائق الحضرة الإلهية، (أي) الأسماء الحسنى والأوصاف الغلّي، كيف تشاء، على حسب ما تعطيه حقائقها. وقد بيّنا هذا الفصل على الاستيفاء في كتاب "إنشاء الجداول والدوائر"، وسنذكر من ذلك طرفًا في هذا الكتاب. فهذا هو سبب الأسباب، القديم، الذي لم يزل مؤلّف الأمّهات، ومولّد البنات. فسبحانه سبحانه، خالق الأرض والسموات.

وَضَلَّ (بسائط مراتب الحروف)

انتهى الكلام المطلوب في هذا الكتاب على الحروف من جهة المكلف والمكفّين، وحظّها منهم، وحركتها في الأفلاك السداسية المضاعفة. وعيّنّا سببيّ دورتها في تلك الأفلاك، وحظّها من الطبيعة من حركة تلك الأفلاك، ومراتبها الأربعة في المكلف والمكفّين على حسب فهم العامة. ولهذا كانت أفلاك بسائطها على نوعين. فالبسائط التي⁵ يقتصر بها على حقائق عامّة العقلاء، على أربعة: حروف الحقّ التي عن الأفلاك السبعية، وحروف الإنس عن الثمانية، وحروف الملّك عن التسعة، وحروف الجنّ الناري

عن العشرة. وليس ثمَّ قسم زائد عندهم، لتصورهم عن إدراك ما تمّ؛ لأنهم تحت قهر عقولهم. والحقّقون (هم) تحت قهر سيّدهم¹ الملّك الحقّ سبحانه. فلهذا عندهم من الكشف ما ليس عند الغير.

فبسائط المحقّقين، على ستّ مراتب: مرتبة للمكفّف الحقّ تعالى- وهي النون، وهي ثنائية. فإنَّ الحقّ لا نعلمه إلّا منّا، وهو معبودنا. ولا يُعلم على الكمال إلّا بنا. فلهذا كان له النون التي هي ثنائية. فإنَّ بسائطها اثنان: الواو والألف. فالألف له، والواو لمعناك. وما في الوجود غير الله وأنت؛ إذ أنت الخليفة. ولهذا؛ الألف عامّ، والواو ممتزجة، كما سيأتي ذكرها في هذا الباب.

ودورة هذا الفلّك (= فلّك الألف)، الخصوصية، التي بها تقطع الفلّك المحيط الكليّ، (هي) دورة جامعة تقطع الفلّك الكليّ في اثنين وثمانين ألف سنة. وتقطع فلّك الواو الفلّك الكليّ في عشرة آلاف سنة، على ما نذكرها بعد، في هذا الباب، عند كلامنا على الحروف مفردة، وحقائقها. وما بقي من المراتب فعلى عدد المكفّين.

وأما المرتبة الثانية فهي للإنسان. وهو أكل المكفّين وجودًا، وأعمّه، وأتمّه خلقًا، وأقوّمه. ولها حرف واحد وهو² الميم. وهي ثلاثية. وذلك أنّ بسائطها ثلاثة: الياء والألف والهمزة. وسيأتي ذكرها في داخل الباب إن شاء الله.

وأما المرتبة الثالثة فهي للجنّ مطلقًا؛ الثوري والناري. وهي رباعية. ولها من³ الحروف: الجيم والواو والكاف والقاف، وسيأتي ذكرها.

وأما المرتبة الرابعة فهي للبهائم، وهي خماسية. لها من الحروف: الدال اليابسة، والزاي، والصاد اليابسة، والعين اليابسة، والضاد المعجمة، والسين اليابسة، والذال المعجمة، والغين والشين المعجمتان. وسيأتي ذكرها إن شاء الله.

وأما المرتبة الخامسة فهي للنبات، وهي سداسية. لها من الحروف: الألف والهاء واللام. وسيأتي ذكرها إن شاء الله.

وأما المرتبة السادسة فهي للجناد، وهي سباعية. لها من الحروف: الباء، والحاء، والطاء، والياء، والفاء، والراء، والتاء، والثاء، والظاء. وسيأتي ذكرها إن شاء الله.

والغرض في هذا الكتاب إظهار نُعم ولوايح إشارات، من أسرار الوجود. ولو فتحنا الكلام على سرائر هذه الحروف، وما تقتضيه حقائقها؛ لكُتّ اليمين، وخفي القلم، وجفّ المداد، وضاعت القراطيس

1 ص 103
2 ق: "وهي" وصححت أعلاه.
3 ص 103 ب

1 ص 102
2 [يس: 69]
3 [يس: 69]
4 ص 102 ب
5 ق: الذي

والألواح، ولو كان الرق المنشور. فإنها من الكلمات التي قال تعالى - فيها: ﴿لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾¹ وقال: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَدْوِهِ سَبْعَةُ أُنْجُرٍ مَا نَفَذْتُ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾².

وهنا سر وإشارة عجيبة، لمن تفطن لها وعثر على هذه الكلمات. فلو كانت هذه العلوم نتيجة عن فكر ونظر؛ لانحصر الإنسان في أقرب مدة. ولكنها موارد الحق تعالى - تتوالى على قلب العبد، وأرواحه البررة تنزل عليه من عالم غيبه، برحمته التي من عنده، وعلمه الذي من لدنه. والحق تعالى - وهاب على الدوام، فيأض على الاستمرار. والحل قابل على الدوام: فإما يقبل الجهل، وإما يقبل العلم. فإن استعدت وتبها، وصفتى مرآة قلبه وجلاها؛ حصل له الوهب على الدوام، ويحصل له في اللحظة ما لا يقدر على تقييده في أزمنة؛ لاتساع ذلك الفلك المعقول، وضيق هذا الفلك المحسوس. فكيف ينقضي ما لا يتصور له نهاية، ولا غاية يقف عندها؟!.

وقد صرح بذلك في أمره لرسوله ﷺ: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾⁴ والمراد بهذه الزيادة من العلم المتعلق بالإله، ليزيد معرفة بتوحيد الكثرة، فتزيد رغبته في تحميده، فيزداد فضلا على تحميده، دون انتهاء ولا انقطاع. فطلب (النبي) منه الزيادة، وقد حصل من العلوم والأسرار ما لم يبلغه أحد.

ومما يؤيد ما ذكرناه من أنه أمر بالزيادة من علم التوحيد لا من غيره - أنه كان ﷺ إذا أكل طعاما قال: «اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه، وإذا شرب لبنا قال: اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه»⁵، لأنه أمر بطلب الزيادة. فكان⁶ يتذكر، عندما يرى اللبن، اللبن الذي شربه ليلة الإسراء، فقال له جبريل: «أصببت الفطرة؛ أصاب الله بك أمتك»⁷.

والفطرة: علم التوحيد، التي فطر الله الخلق عليها، حين أشهدهم، حين قبضهم من ظهورهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾⁸ فشاهدوا الربوبية قبل كل شيء.

ولهذا تأول ﷺ اللبن لما شربه في النوم وناول فضله عمر، «قيل: ما أولته يا رسول الله؟ قال: العلم»⁹. فلو لا حقيقة مناسبة بين العلم واللبن، جامعة، ما ظهر بصورته في عالم الخيال. عرف ذلك من

عرفه، وحمله من جملة.

فمن كان يأخذ عن الله لا عن نفسه، كيف ينتهي كلامه أبدا؟ فشتان بين مؤلف يقول: حدثني فلان - رحمه الله - عن فلان - رحمه الله -، وبين من يقول: "حدثني قلبي عن ربي". وإن كان هذا (الأخير) رفيع القدر، فشتان بينه وبين من يقول: "حدثني ربي عن ربي". أي حدثني ربي عن نفسه. وفيه إشارة. الأول: رب المعتقد. والثاني: الرب الذي لا يتقيد. فهو بواسطة لا بواسطة. وهذا هو العلم الذي يحصل للقلب من المشاهدة الذاتية، التي منها يفيض على السر والروح والنفس.

فمن كان هذا مشربه، كيف يعرف مذهبه؟ فلا تعرفه حتى تعرف الله، وهو لا يعرف تعالى - من جميع وجوه المعرفة، كذلك هذا لا يعرف. فإن العقل لا يدري أين هو؟ فإن مطلبه الأكوان، ولا كون لهذا، كما قيل:

ظَهَرَتْ¹ لِمَنْ أَبْقَيْتَ بَعْدَ فَنَائِهِ فَكَانَ بِلا كَوْنٍ لَأَنَّكَ كُنْتَهُ

فالحمد لله الذي جعلني من أهل الإلقاء والتلقي. فنسأله - سبحانه - أن يجعلنا وإياكم من أهل التذاني والترقي.

ثم أرجع وأقول: إن فصول حروف المعجم تزيد على أكثر من خمس مائة فصل، وفي كل فصل مراتب كثيرة. فتركنا الكلام عليها حتى نستوفيه في كتاب "المبادي والغايات" إن شاء الله. ولنقتصر منها على ما لا بد من ذكره، بعد ما نسبي من مراتبها ما يليق بكتابنا هذا. وربما نتكلم على بعضها. وبعد ذلك نأخذها حرفا حرفا، حتى تكمل الحروف كلها إن شاء الله. ثم تتبعها بإشارات من أسرار تعانق اللام بالألف، ولزومه إياه، وما السبب لهذا التعشق الروحاني بينها خاصة، حتى ظهر ذلك في عالم الكتابة والرقم؟ فإن في ارتباط اللام بالألف سرا لا ينكشف، إلا لمن أقام الألف من رقدتها، وحل اللام من عقدتها. والله يرشدنا وإياكم لعمل صالح يرضاه منا.

اتمنى الجزء الرابع والحمد لله.

1 [الكهف : 109] واقتصر النص المكتوب في ق على: "لو كان البحر مدادا"

2 [لقمان : 27]

3 ص 104

4 [طه : 114]

5 سنن أبي داود 3242، سنن الترمذي 3377

6 ص 104 ب

7 صحيح البخاري 3182، صحيح مسلم 245

8 [الأعراف : 172]

9 صحيح البخاري 80، سنن الترمذي 2209

الجزء الخامس من الفتح المكي¹

بسم الله الرحمن الرحيم²

ذُكر بعض مراتب الحروف

اعلم -وقتنا الله وإياكم- أنّ الحروف أمة من الأمم، مخاطبون ومكلفون، وفيهم رسل من جنسهم، ولهم أساء من حيث هم. ولا يعرف هذا إلا أهل الكشف من طريقنا. وعالم الحروف أفصح العالم لسانا، وأوضحه بيانا. وهم على أقسام، كأقسام العالم المعروف في العرف.

فمنهم عالم الجبروت، عند أبي طالب المكي³، ونسبته نحن عالم العظمة؛ وهو الهاء والهمزة.

ومنهم العالم الأعلى، وهو عالم الملكوت؛ وهو الحاء والحاء والعين والغين.

ومنهم العالم الوسط، وهو عالم الجبروت، عندنا وعند أكثر أصحابنا؛ وهو التاء والثاء والجيم والذال والذال والراء والزاي والطاء والكاف واللام والنون والصاد والضاد والقاف والسين والشين والياء الصحيحة.

ومنهم العالم الأسفل، وهو عالم الملك والشهادة؛ وهو⁴ الباء والميم والواو الصحيحة.

ومنهم العالم الممتزج بين عالم الشهادة والعالم الوسط؛ وهو الفاء.

ومنهم عالم الامتزاج بين عالم الجبروت الوسط وبين عالم الملكوت؛ وهو الكاف والقاف. وهو امتزاج المرتبة، ويمارجم في الصفة الروحانية الطاء والطاء والصاد والضاد.

ومنهم عالم الامتزاج بين عالم الجبروت الأعظم وبين الملكوت؛ وهو الحاء المهملة.

ومنهم العالم الذي يشبه العالم منّا، الذين لا يتصفون بالدخول فينا ولا بالخروج عنا؛ وهو الألف والياء والواو المعتلّتان.

فهؤلاء عوالم. ولكل عالم رسول من جنسهم. ولهم شريعة يُعبدوا بها، ولهم لطائف وكثائف، وعليهم من الخطاب الأمر؛ ليس عندهم نهي. وفيهم عامة، وخاصة، وخاصة الخاصة، وصفاء خلاصة خاصة الخاصة.

فالعامة منهم: الجيم والضاد والحاء والذال والغين والشين.

ومنهم¹ خاصة الخاصة؛ وهو الألف والياء والباء والسين والكاف والطاء والقاف والتاء والواو والصاد

1 العنوان ص 105 ب

2 البسلة ص 106

3 أبو طالب المكي: محمد بن علي بن عطية الحارثي أبو طالب المكي المالكي الواعظ الصوفي نزيل بغداد المتوفى بها سنة 386 ست وثمانين وثلاثمائة. من تصانيفه قوت القلوب في معاملة الحبوب ووصف طريق المرید إلى مقام التوحيد في الأخلاق والتصوف. مشكل أعراب القرآن. وغير ذلك. [هدية العارفين - (1 / 472)]

4 ص 106 ب

والحاء والنون واللام والغين.

ومنهم خلاصة خاصة الخاصة؛ وهو الباء.

ومنهم الخاصة التي فوق العامة بدرجة؛ وهو حروف أوائل السور، مثل: ﴿الم﴾ و﴿المص﴾ وهي أربعة عشر حرفا: الألف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون.

ومنهم حروف صفاء خلاصة خاصة الخاصة؛ وهو النون والميم والراء والباء والذال والزاي والألف والطاء والياء والواو والهاء والطاء والثاء واللام والفاء والسين.

ومنهم العالم المرسل؛ وهو الجيم والحاء والحاء والكاف.

ومنهم العالم الذي تعلّق بالله، وتعلّق به الخلق؛ وهو الألف والذال والذال والراء والزاي والواو. وهو عالم التقديس من الحروف الكرويين.

ومنهم العالم الذي غلب عليه التخلّق بأوصاف الحق؛ وهو² التاء والثاء والحاء والذال والزاي والطاء المعجمة والنون والضاد المعجمة والغين المعجمة والقاف والسين المعجمة والفاء عند أهل الأنوار.

ومنهم العالم الذي قد غلب عليهم التحقق؛ وهو الباء والفاء عند أهل الأسرار، والجيم.

ومنهم العالم الذي قد تحقّق بمقام الاتحاد؛ وهو الألف والحاء والذال والراء والطاء اليابسة والكاف واللام والميم والصاد اليابسة والعين والسين اليابستان والهاء والواو. إلا أنّي أقول: إنهم على مقامين في الاتحاد: عال وأعلى. فالعالي: الألف والكاف والميم والعين والسين. والأعلى: ما بقي.

ومنهم العالم الممتزج الطباع؛ وهو الجيم والهاء والياء واللام والفاء والقاف والطاء خاصة.

وأجناس عوالم الحروف أربعة: جنس مفرد؛ وهو الألف والكاف واللام والميم والهاء والنون والواو، وجنس ثنائي مثل الدال والذال، وجنس³ ثلاثي مثل الجيم والحاء والحاء، وجنس رباعي وهو الباء والثاء والثاء والياء في وسط الكلمة، والنون كذلك؛ فهو خماسي بهذا الاعتبار. وإن لم تعتبرهما، فتكون الباء والتاء والثاء من الجنس الثلاثي، ويسقط الجنس الرباعي.

فهذا (=فها نحن) قد قصصنا عليك، من عالم الحروف، ما إن استعملت نفسك في الأمور الموصلة إلى كشف العالم، والاطلاع على حقائقه، وتحقيق قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا

1 ص 107

2 ص 107 ب

3 ص 108

تَقْفَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ¹ فلو كان تسبيح حال كما يزعم بعض علماء النظر، لم تكن فائدة في قوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تَقْفَهُونَ﴾ وَصَلَتْ إِلَيْهَا وَوَقِفْتَ عَلَيْهَا.

وَكُنْتُ قَدْ ذَكَرْتُ أَنَّهُ رَمَا أَتَكَلَّمَ عَلَى بَعْضِهَا. فنظرْتُ، في هؤلاء العوالم²، ما يمكن فيه بسط الكلام أكثر من غيره، فوجدناه العالم المختص؛ وهو عالم أوائل السور المجهولة؛ مثل ﴿الْم﴾ البقرة و﴿المص﴾ و﴿الر﴾ يونس وأخواتها.

فلنتكلم على ﴿الْم﴾ البقرة، التي هي أول سورة مهمة في القرآن، كلا ما مختصرا من طريق الأسرار. وربما ألحق بذلك الآيات التي تليها، وإن كان ذلك ليس من الباب، ولكن فعلته عن أمر ربي الذي عهدته؛ فلا أتكم إلا على طريق الأذن. كما أتى ساقف عندما يُخَدُّ لي.

فإن تأليفنا، هذا وغيره، لا يجري مجرى التواليف، ولا يجري نحن فيه مجرى المؤلفين. فإن كل مؤلف إنما هو تحت اختياره، وإن كان مجبورا في اختياره، أو تحت العلم الذي يبيته خاصة؛ فيلتي ما يشاء ويمسك ما يشاء، أو يلقي ما يعطيه العلم وتحكم عليه المسألة التي هو بصدها حتى تُبرز حقيقتها. ونحن، في تواليفنا، لسنا كذلك. إنما هي قلوب عاكفة على باب الحضرة الإلهية، مراقبة لما يفتح له الباب، فقيرة، خالية من كل علم؛ لو سئل في ذلك المقام عن شيء ما سمعت؛ لفقدها إحساسها. فهما برز لها، من وراء ذلك الستر، أمر ما؛ بادرث لامتناله، وألقته على حسب ما يُخَدُّ لها في الأمر. فقد تلقى الشيء إلى ما ليس من جنسه، في العادة والنظر الفكري، وما يعطيه العلم الظاهر والمناسبة الظاهرة للعلماء؛ لمناسبة خفية لا يشعر بها إلا أهل الكشف. بل ثم ما هو أغرب عندنا: إنه يُلقَى إلى هذا القلب أشياء يؤمر بإيصالها، وهو لا يعلمها في ذلك الوقت؛ لحكمة إلهية غابت عن الخلق.

فهذا لا يتقيد كل شخص، يؤلف عن الإلقاء، بعلم ذلك الباب الذي يتكلم عليه. ولكن يدرج فيه غيره، في علم السامع العادي، على حسب ما يلقي إليه. ولكنّه، عندنا، قطعاً من نفس ذلك الباب بعينه، لكن بوجه لا يعرفه غيرنا. مثل الحمامة والغراب اللذين اجتماعاً؛ لعرج قام بأرجلهما. وقد أذن لي في تقييد ما ألقيه بعد هذا، فلا بدّ منه.

[الإسراء : 44]

2 ق: "العالم" وصححت في الهامش بقلم الأصل.

3 ص 108 ب

4 ص 109

وَصَلَّ

(الكلام على هذه الحروف المجهولة المختصة)

الكلام على هذه الحروف المجهولة المختصة؛ على عدد حروفها بالتركرار، وعلى عدد حروفها بغير تكرار، وعلى جملة في السور، وعلى أفرادها في ﴿ص﴾ و﴿ق﴾ و﴿ن﴾ وتثنيتها في ﴿طس﴾ و﴿طه﴾ وأخواتها، وجمعها من ثلاثة فصاعداً، حتى بلغت خمسة حروف متصلة ومنفصلة، ولم تبلغ أكثر، ولم وصل بعضها وقطع بعضها؟ ولم كانت "السور" بالسين ولم تكن بالصاد؟ ولم تحمل معنى هذه الحروف عند علماء الظاهر وعند كشف أهل الأحوال؟ إلى غير ذلك مما ذكرناه في كتاب "الجمع والتفصيل في معرفة معاني التنزيل". فلنقل على بركة الله ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾¹:

اعلم أن مبادي السور المجهولة، لا يعرف حقيقتها إلا أهل الصور المعقولة. ثم جعل (الشارع) سور القرآن بالسين، وهو التعبد الشرعي، وهو ظاهر السور الذي فيه العذاب وفيه يقع الجهل بها، وباطنه² بالصاد، وهو مقام الرحمة: وليس إلا العلم بحقائقها؛ وهو التوحيد.

فجعلها تبارك وتعالى - تسعا وعشرين سورة؛ وهو كمال الصورة ﴿وَالْقَمَرَ قَدْرَنَاهُ مَنَازِلَ﴾³ والتاسع والعشرون: القطب الذي به قوام الفلك، وهو علة وجوده، وهو سورة آل عمران ﴿الْم. الله﴾⁴ ولولا ذلك ما ثبتت الثانية والعشرون.

وجملتها، على تكرار الحروف، ثمانية وسبعون حرفاً. فالثانية حقيقة البضع. قال ﴿الْإِيمَانُ بضع وسبعون﴾⁵ وهذه الحروف ثمانية وسبعون حرفاً، فلا يكمل عبد أسرار الإيمان حتى يعلم حقائق هذه الحروف في سورها.

فإن قلت: إن البضع مجهول في اللسان؛ فإنه من واحد إلى تسعة؛ فمن أين قطعت بالثانية عليه؟ فإن شئت قلت لك من طريق الكشف وصلّت إليه. فهو الطريق الذي عليه أسلاك، والركن الذي إليه أستاذ في علمي كلها. وإن شئت أبديت لك منه طرفاً من باب العدد، وإن كان أبو الحكم، عبد السلام بن برجان⁶، لم يذكره في كتابه من هذا الباب الذي نذكره، وإنما ذكره رحمه الله - من جهة علم الفلك،

1 [الأحزاب : 4]

2 ص 109 ب

3 [يس : 39]

4 [آل عمران : 1، 2]

5 صحيح مسلم 51، سنن أبي داود 4056

6 عبد السلام بن برجان (000 - 536 هـ) (000 - 1142 م) عبد السلام بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن اللخمي، المغربي، الأفريقي، ثم الأندلسي، المعروف بابن برجان مفسر، صوفي مقرئ، محدث، متكلم، مشارك في الهندسة والحساب. توفي مغرباً عن وطنه بمراكش. من تصانيفه: الإرشاد في تفسير القرآن في مجلدات ولم يكمله، وشرح أسماء الله الحسنى في مجلدين. [معجم المؤلفين - (226 / 5)]

وجعله سترًا على كشفه، حين قطع به بفتح بيت المقدس، سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة.

فكذلك إن شئنا، نحن، كشفنا، وإن شئنا جعلنا العدد على ذلك حجاباً¹. فنقول: إن البضع الذي في سورة الروم ثمانية، وخذ عدد حروف ﴿ألم﴾ بالجزء الصغير فتكون ثمانية، فتجمعها إلى ثمانية الـ "بضع" فتكون ستة عشر، فتزيل الواحد الذي للألف للأش، فيبقى خمسة عشر، فتمسكها عندك. ثم ترجع إلى العمل في ذلك بالجمل الكبير، وهو الجزم، فتضرب ثمانية الـ ﴿بضع﴾ في أحد وسبعين، واجعل ذلك كلها سنين، يخرج لك في الضرب خمسمائة وثمانية وستون، فتضيف إليها الخمسة عشر، التي أمرت أن ترفعها، فنصير ثلاثة وثمانين وخمسمائة سنة؛ وهو زمان فتح البيت المقدس، على قراءة من قرأ: ﴿غَلَبَتِ الرُّومُ﴾² بفتح الغين واللام ﴿سَيُغْلِبُونَ﴾ بضم الياء وفتح اللام. وفي سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة كان ظهور المسلمين في أخذ حج الكفار، وهو فتح البيت المقدس.

ولنا في علم العدد، من طريق الكشف، أسرار عجيبة من طريق ما يقتضيه طبعه، ومن طريق ما له من الحقائق الإلهية. وإن طال بنا العمر فسأفرد لمعرفة العدد كتاباً إن شاء الله.

فلنرجع إلى ما كنا بسبيله، فنقول: فلا يكمل عبد الأسرار التي تتضمنها شُعب الإيمان، إلا إذا علم حقائق هذه الحروف، على حسب تكرارها في السور. كما أنه إذا علمها، من غير تكرار، علم تنبيه الله فيها على حقيقة الإيجاد.

وتفرد القديم³ سبحانه - بصفاته الأزلية، فأرسلها في قرآنه أربعة عشر حرفاً مفردة، مهمة. فجعل الثانية لمعرفة الذات، والسبع الصفات منها. وجعل الأربعة للطبائع المؤلفة، التي هي: الدم، والسوداء، والصفراء، والبلغم. فجاءت اثنتي عشرة موجودة. وهذا هو الإنسان من هذا الفلك. ومن فلك آخر، يتركب من أحد عشر، ومن عشرة، ومن تسعة، ومن ثمانية، حتى إلى فلك الاثنين. ولا يتحلل إلى الأحادية أبداً. فإنها مما انفرد بها الحق؛ فلا تكون لموجود إلا له.

ثم إنه سبحانه - جعل أولها الألف في الخط، والهمزة في اللفظ، وآخرها النون. فالألف لوجود الذات على كمالها؛ لأنها غير مفتقرة إلى حركة. والنون لوجود الشطر من العالم، وهو عالم التركيب؛ وذلك نصف الدائرة الظاهرة لنا من الفلك. والنصف الآخر: النون المعقولة عليها، التي لو ظهرت للحس وانتقلت من عالم الروح؛ لكانت دائرة محيطة. ولكن أخفى هذه النون الروحية التي بها كمال الوجود، وجعلت نقطة النون المحسوسة دالة عليها.

فالألف كاملة من جميع وجوها، والنون ناقصة. فالشمس كاملة، والقمر ناقص؛ لأنه محو. فصفة

1 ص 110
2 [الروم: 2]
3 ص 110 ب

ضوئه معارة؛ وهي الأمانة التي حملها. وعلى قدر محوه وسراره (يكون) إثباته وظهوره. ثلاثة لثلاثة. فثلاثة: غروب القمر القلبي الإلهي في¹ الحضرة الأحدية، وثلاثة: طلوع قمر القلب الإلهي في الحضرة الربانية، وما بينهما (يتردد) في الخروج والرجوع قدماً بقدم لا يختل أبداً.

ثم جعل سبحانه - هذه الحروف على مراتب. منها موصول، ومنها مقطوع، ومنها مفرد ومثنى ومجموع. ثم تبّه أن في كل وصل قطعاً، وليس في كل قطع وصل². فكل وصل يدل على فصل، وليس كل فصل يدل على وصل. فالوصل والفصل، في الجمع وغير الجمع. والفصل وحده في عين الفرق.

فما أفرد من هذه (الحروف)؛ فإشارة إلى فناء رسم العبد أزلاً. وما ثناه؛ فإشارة إلى وجود رسم العبودية حالاً. وما جمعه؛ فإشارة إلى الأبد (المشحون) بالموارد التي لا تنهاى. فالإفراء؛ للبحر الأزلي، والجمع؛ للبحر الأبدى، والمثنى؛ للبرزخ الحمدي الإنسان.

﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ. بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ. فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾³ هل بالبحر الذي أوصله به فأفناه عن الأعيان؟ أو بالبحر الذي فصله عنه وسمّاه بالأكوان؟ أو بالبرزخ الذي استوى عليه الرحمن؟ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ.

يُخْرِجُ مِنَ بَحْرِ الْأَزْلِ الْوَلُوءَ، ومن بحر الأبد المرجان ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ﴾ الروحية ﴿الْمُنْشَأَتُ﴾ من الحقائق الأسبائية ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ الذاتي الأقدسي ﴿كَالْأَغْلَامِ﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ⁴.

﴿يَسْأَلُهُ﴾ العالم العلوي على علوه وقده، والعالم السفلي على نزوله⁵ وبخسه، كل خطوة ﴿فِي شَأْنٍ﴾ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾. كل من عليها فاني⁶ وإن لم تنعدم الأعيان ولكنها رحلة من دنا إلى دان ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ سَنَفَعُ⁷ منكم إليكم ﴿أَيُّهَا الثَّقَلَانِ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾⁸.

فهكذا لو اعتبر القرآن؛ ما اختلف اثنان، ولا ظهر خصمان، ولا تناطح عنزان. فديروا آياتكم، ولا تخرجوا عن ذاتكم. فإن كان ولا بد فإلى صفاتكم. فإنه إذا سلم العالم من نظركم وتديركم؛ كان على الحقيقة تحت تسخيركم. ولهذا خلق. قال تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ﴾⁹. والله

1 ص 111
2 ثابتة في الهامش بقلم الأصل
3 [الرحمن: 19 - 21]
4 [الرحمن: 24 - 25]
5 ص 111 ب
6 [الرحمن: 25 - 26]
7 [الرحمن: 30 - 31]
8 [الرحمن: 31 - 32]
9 [الجاثية: 13]

يرشدنا وإياكم إلى ما فيه صلاحنا وسعادتنا في الدنيا والآخرة؛ إنه ولي كريم¹.

وَضَلَّ (الكلام على "الم")

الألف من ﴿الم﴾ إشارة إلى التوحيد. والميم للملك الذي لا يهلك. واللام بينها واسطة؛ لتكون رابطة بينها. فانظر إلى السطر الذي يقع عليه الخط من اللام. فتجد الألف؛ إليه ينتهي أصلها، وتجد الميم؛ منه يبتدئ نشؤها. ثُمَّ تنزل من ﴿أَحْسَنَ تَقْوِيمٍ﴾ وهو السطر إلى ﴿أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ منتهى تعريق الميم. قال - تعالى -: ﴿خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنَ تَقْوِيمٍ. ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾².

ونزول الألف إلى السطر، مثل قوله (ص): «ينزل ربنا إلى السماء الدنيا»³ وهو أول عالم التركيب؛ لأنه سماء آدم عليه السلام، ويليه فلك النار. فلذلك نزل إلى أول السطر؛ فإنه نزل من مقام الأحديّة إلى مقام إيجاد الخليقة، نزول تقديس وتنزيه، لا نزول تمثيل وتشبيه. وكانت اللام واسطة. وهي نائبة مناب المكوّن والكون؛ فهي القدرة التي عنها وُجد العالم، فأشبهت الألف في النزول إلى أول السطر.

ولمّا كانت (اللام) ممتزجة من المكوّن والكون؛ فإنه لا يتّصف بالقدرة على نفسه، وإنما هو قادر على خلقه؛ فكان وجه القدرة مصروفا إلى الخلق. ولهذا لا يثبت (وصف القدرة) للخالق إلا بالخلق؛ فلا بدّ من تعلّقها بهم، علوا وسفلا.

ولمّا كانت حقيقتها لا تتمّ بالوصول إلى السطر فتكون (اللام) والألف على مرتبة واحدة - طلبت بحقيقتها النزول تحت السطر، أو على السطر، كما نزل الميم. فنزلت إلى إيجاد الميم. ولم يتمكن أن تنزل على صورة الميم، فكان لا يوجد عنها أبدا إلا الميم؛ فنزلت نصف دائرة، حتى بلغت إلى السطر، من غير الجهة التي نزلت منها. فصارت نصف فلك محسوس، يطلب نصف فلك معقول؛ فكان منها فلك دائرة.

فتكوّن العالم كلّ، من أوله إلى آخره، في ستة أيّام، أجناسا: من أول يوم الأحد إلى آخر يوم الجمعة. وبقي يوم السبت للانتقالات؛ من حال إلى حال، ومن مقام إلى مقام، والاستحالات من كون إلى كون. ثابت على ذلك، لا يزول ولا يتغيّر. ولذلك كان الوالي على هذا اليوم: البرد واليبس، وهو من الكواكب زحل.

1 في الهامش: "بلغ قراءة لأحمد العلوي وسباعا لإبراهيم بن الحلال على المؤلف". (ومخط آخر): "بلغ المجلس الثالث قراءة".

2 [التين: 4، 5]

3 صحيح البخاري 1077، وصحيح مسلم 1261

4 ص 112

5 ص 112 ب

فصار "الم" وحده فلكا محيطا؛ من دار به علم الذات والصفات والأفعال والمفعولات. فمن قرأ "الم" بهذه الحقيقة والكشف؛ حضر بالكلّ للكلّ مع الكلّ. فلا يبقى شيء، في ذلك الوقت، إلا يشهده. لكن منه ما يُعلم، ومنه ما لا يعلم.

فتنزه الألف عن قيام الحركات بها يدلّ (على) أنّ الصفات لا تُعقل إلا بالأفعال، كما قال الله: «كان الله ولا شيء معه»¹ وهو على ما عليه كان. فلهذا صرفنا الأمر إلى ما يُعقل، لا إلى ذاته المنزهة. فإنّ الإضافة لا تُعقل أبدا إلا بالمتضايين. فإنّ الأبوة لا تُعقل إلا بالأب والابن، وجودا أو تقديرا. وكذلك المالك والخالق والبارئ والمصور، وجميع الأسماء التي تطلب العالم بحقائقها. وموضع التنبيه، من حروف "الم" عليها، في اتصال اللام، الذي هو الصفة، بالميم الذي هو أثرها وفعلها.

فالألف ذات واحدة؛ لا يصحّ فيها اتصال شيء من الحروف، إذا وقعت أولا في الخط. فهي الصراط المستقيم، الذي سألته النفس في قولها: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾² صراط التنزيه والتوحيد. فلما أمّن على دعائها ربها، الذي هو الكلمة³، الذي أمرت بالرجوع إليه في "سورة الفجر"⁴، قيل تعالى - تأمّنه على دعائها: فأظهر الألف من ﴿الم﴾ عقيب ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾⁵، وأخفى "آمين" لأنه غيب من عالم الملكوت.

«من وافق تأمّنه تأمّن الملائكة»⁶ في الغيب المتحقّق، الذي يستمّونه العامة من الفقهاء: "الإخلاص"، وتسمّيه الصوفيّة: "الحضور"، ويسمّيه المحقّقون: "الهمة"، ونسمّيه أنا وأمثالنا: "العناية"؛ (استجيب له).

ولمّا كانت الألف متّحدة، في عالم الملكوت والشهادة؛ ظهرت. فوقع الفرق بين القديم والحديث. فانظر فيما سطرناه؛ ترعجا! وما يؤيد ما ذكرناه، من وجود الصفة؛ المدّ الموجود في اللام والميم دون الألف.

فإن قال صوفي: وجدنا الألف مخطوطة، والنطق بالهمزة دون الألف، فلم لا ينطق بالألف؟ فنقول: وهذا أيضا مما يعضد ما قلناه. فإنّ الألف لا تقبل الحركة؛ فإنّ الحرف مجهول ما لم يُحرّك، فإذا حُرِّك مُيز بالحركة التي تتعلّق به، من رفع ونصب وخفض. والذات لا تُعلم أبدا على ما هي عليه. فالألف الدالّ عليها،

1 المستدرک على الصحيحين للحاکم 3265، المعجم الكبير للطبرانی 14904

2 [الفاتحة: 6]

3 ص 113

4 يشير إلى الآيات القرآنية: "يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ. ازْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً. فَأَدْخِلِي فِي عِبَادِي. وَأَدْخِلِي جَنَّتِي [الفجر: 27]

- [30]

5 [الفاتحة: 7]

6 صحيح البخاري 738، موطأ مالك 180

الذي هو في عالم الحروف خليفة، كالإنسان في العالم؛ مجهول أيضا. (فهو) كالذات لا تقبل الحركة. فلما لم تقبلها؛ لم يبق إلا أن تُعرف من جهة سلب الأوصاف عنها. ولما لم يمكن النطق بساكن؛ نطقنا¹ باسم الألف لا بالألف. فنطقنا بالهمزة بحركة الفتحة. فقامت الهمزة مقام المبدع الأول، وحركته صفة العلميّة. ومحلّ إيجادها؛ في اتصال الكاف بالنون.

فإن قيل: وجدنا الألف، التي في اللام، منطوقا بها، ولم نجد لها في الألف. قلنا: صدقت، لا يقع النطق بها إلا بمتحرك، مشبع التحرك، قبلها، موصولة به. وإنما كلامنا في الألف المقطوعة، التي لا تشبع الحرف الذي قبلها حركته، فلا تظهر في النطق وإن رُقمت، مثل ألف ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾². فهذان ألفان بين ميم "إنما" وبين لام المؤمنين؛ موجودتان خطأ، غير ملفوظ بهما نطقا. وإنما الألف الموصولة؛ التي تقع بعد الحرف، مثل: لام، هاء، حاء، وشبهها. فإنه لولا وجودها؛ ما كان المدّ لواحد من هذه الحروف. فمدّها هو سرّ الاستمداد، الذي وقع به إيجاد الصفات في محلّ الحروف.

ولهذا لا يكون المدّ إلا بالوصل. فإذا وُصل الحرف بالألف من اسمه الآخر، امتدّ الألف بوجود الحرف الموصول به. ولما وُجد الحرف الموصول به؛ افتقر إلى الصفة الرحمانية؛ فأعطي حركة الفتح التي هي الفتحة. فلما أُعطيها طُلب منه الشكر عليها. فقال: وكيف يكون الشكر عليها؟ قيل له: أن تُعلم السامعين بأنّ وجودك ووجود³ صفتك، لم يكن بنفسك، وإنما كان من ذات القديم تعالى. فذكره عند ذكرك نفسك. فقد جعلك، بصفة الرحمة خاصّة، دليلا عليه. ولهذا قال (ص): «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ»⁴ فنطقت بالثناء على موجدتها؛ فقالت: لام، ياء، هاء، حاء، طاء. فأظهرت نطقا ما خفي خطأ. لأنّ الألف التي في طه، وهم، وطس، موجودة نطقا، خفيث خطأ؛ لدلالة الصفة عليها، وهي الفتحة، صفة افتتاح الوجود.

فإن قال: وكذلك نجد المدّ في الواو المضموم ما قبلها، والياء المكسور ما قبلها. فهي أيضا ثلاث ذوات. فكيف يكون هذا، وما تمّ إلا ذات واحدة؟ فنقول: نعم، أمّا المدّ الموجود في الواو المضموم ما قبلها، في مثل ﴿ن وَالْقَلَمِ﴾⁵، والياء المكسور ما قبلها، مثل الياء من ﴿طس﴾ وياء الميم من ﴿حم﴾؛ فمن حيث أنّ الله تعالى جعلها حرفي علة، وكلّ علة تستدعي معلولها بحقيقتها، وإذا استدعت ذلك فلا بدّ من سرّ بينهما، يقع (به) الاستمداد والإمداد، فلها أعطيت المدّ.

وذلك لما أودع الرسول الملكي الوحي، لو لم يكن بينه وبين الملقّي إليه نسبة ما، ما قيل شيئا. لكنّه

1 ص 113 ب

2 [الأفان : 2]

3 ص 114

4 بغية الحارث 875، المعجم الكبير للطبراني 13404

5 [القلم : 1]

خفي عنه ذلك. فلما حصل له الوحي، ومقامه الواو؛ لأنّه روحاني علوي، والرفع يعطي العلوّ، وهو¹ باب الواو المعتلة؛ فعبرنا عنه بالرسول الملكي الروحاني: جبريل كان أو غيره من الملائكة.

ولما أودع الرسول البشري ما أودع من أسرار التوحيد والشرائع؛ أُعطي من الاستمداد والإمداد الذي يمدّ به عالم التركيب. وخفي عنه سرّ الاستمداد، ولذلك قال: ﴿مَا أَذْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾² وقال: ﴿إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾³ ولما كان موجودا في العالم السفلي، عالم الجسم والتركيب، أعطيناه الياء المكسور ما قبلها، المعتلة، وهي من حروف الخفض.

فلما كانا (أي الرسول الملكي والرسول البشري) علتين لوجود الأسرار الإلهية، من توحيد وشرع، وهما سرّ الاستمداد؛ فلذلك مدّتا.

وأما الفرق الذي بينها وبين الألف: فإنّ الواو والياء قد يُسلبان عن هذا المقام، فيحركان بجميع الحركات، كقوله (تعالى): ﴿وَوَجَدَكَ﴾⁴ و﴿وَتَوَوِي﴾⁵ و﴿وَلَوْ الْأَذْبَارُ﴾⁶، ﴿يَتَأَوَّنُ﴾⁷، ﴿يَغْنِيهِ﴾⁸، ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ﴾⁹. وقد يسكنان بالسكون الحي، كقوله: ﴿وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ﴾¹⁰ و﴿يَتَأَوَّنُ﴾ وشبهها. والألف لا تحرك أبدا، ولا يوجد ما قبلها أبدا إلا مفتوحا. فإذا، فلا نسبة بين الألف وبين الواو والياء.

فهما حُرّكت الواو والياء؛ فإنّ ذلك مقامها ومن صفاتها. ومما أُلحِقنا بالألف، في العليّة، فذلك ليس من ذاتها؛ وإنما¹¹ ذلك من جانب القديم سبحانه- (الذي) لا يحتمل الحركة ولا يقبلها. ولكن ذلك من صفة المقام وحقيقته، الذي نزلت به الواو والياء. فمدلول الألف قديم، والواو والياء، محرّكتان كانتا أو لا محرّكتان؛ فهما حادثان.

فإذا ثبت هذا، فكلّ ألف أو واو أو ياء ارتفعت، أو حصل النطق بها؛ فإنما هي دليل. وكلّ دليل محدث يستدعي محدثا، والمحدث لا يحصره الرقم ولا النطق؛ إنما هو غيب ظاهر. ولذلك تقول¹² ﴿يس﴾ و﴿ن﴾: فتجده نطقا؛ وهو ظهوره، ولا تجده رقما؛ وهو غيبه. وهذا سبب حصول العلم بوجود الخالق لا

1 ص 114 ب

2 [الأحقاف : 9]

3 [الكهف : 110]

4 [الضحى : 7]

5 [الأحزاب : 51]

6 [الفتح : 22]

7 [الأنعام : 26]

8 [عبس : 37]

9 [الزمر : 30]

10 [إبراهيم : 17]

11 ص 115

12 من س فقط

بذاته، وبوجود ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾¹ لا بذاته.

واعلم أيها المتلقي - أنه كل ما دخل تحت الحصر - فهو مبدع أو مخلوق، وهو محلك. فلا تطلب الحق لا من داخل ولا من خارج؛ إذ الدخول والخروج من صفات الحدوث. فانظر الكل في الكل؛ تجد الكل. فالعرش مجموع، والكرسي مفروق.

يا طالبا لوجود الحق يُدركه
ازجج لذاتك فيك الحق فالتزم

﴿ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾² فلو لم يرجعوا لوجدوا النور. فلما رجعوا، باعتقاد القطع، ضرب بينهم بالسور. وإلا لو عرفوا من ناداهم بقوله: ﴿ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ﴾ لقالوا: "أنت مطلوبنا" ولم³ يرجعوا. فكان رجوعهم سبب ضرب السور بينهم. فبدت جهنم ﴿فَكُبْكِبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ﴾⁴ وبقي الموحّدون يمدّون أهل الجنان بالولدان والخور الحسان، من حضرة العيان.

فالوزير محلّ صفات الأمير. والصفة التي انفرد بها الأمير وحده، هي سرّ التدبير الذي خرجت عنه الصفات. فعلم ما يصدّر له من صفته وفعله جملة، ولم يعلم ذلك الوزير إلا تفصيلا. وهذا هو الفرق. فتأمل ما قلناه؛ تجد الحق إن شاء الله.

فإذا تبين هذا، وتقرّر أنّ الألف هي ذات الكلمة، واللام ذات عين الصفة، والميم عين الفعل، وسرهم الخفي هو الموجد إياهم.

* * *

وَضَلَّ⁵

(الكلام على "ذلك الكتاب")

فنقول: فقوله (تعالى): ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾⁶ بعد قوله: ﴿أَلَمْ﴾ إشارة إلى موجود، بيد أنّ فيه بُعدا. وسبب البعد لما أشار إلى ﴿الْكِتَابُ﴾ وهو المفروق، محلّ التفصيل. وأدخل حرف اللام في ﴿ذَلِكَ﴾ وهي تؤذن بالبعد في هذا المقام. والإشارة: نداء على رأس البعد عند أهل الله. ولأنّها أعني اللام - من العالم الوسط، فهي محلّ الصفة؛ إذ بالصفة يميّز الحدث من القديم. وخَصَّ خطاب المفرد بالكاف مفردة؛

1 [الشورى : 11]

2 [الحديد : 13]

3 ص 115 ب

4 [الشعراء : 94]

5 "فتقول وصل" مكتوبة في ق: "وصل: فنقول"

6 [البقرة : 2]

لئلا يقع الاشتراك بين المبدعات. وقد¹ أشبعنا القول في هذا الفصل عندما تكلمنا على قوله تعالى: ﴿اخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾² من كتاب "الجمع والتفصيل" أي: اخلع اللام والميم؛ تبقى الألف المنزهة عن الصفات.

ثمّ حال بين الذال، الذي هو الكتاب: محلّ الفرق الثاني، وبين اللام، التي هي الصفة: محلّ الفرق الأول، التي بها يُقرأ الكتاب، بالألف: التي هي محلّ الجمع؛ لئلا يتوهّم الفرق الخطأ من فزق آخر، فلا يبلغ إلى حقيقة أبدا. ففصل بالألف بينهما؛ فصار حجابا بين الذال واللام. فأرادت الذال الوصول إلى اللام، فقام لها الألف، فقال: بي تصل. وأرادت اللام ملاقة الذال، لتؤدي إليها أماتها، فتعرّض لها، أيضا، الألف، فقال لها: بي تلقاه.

فهما نظرت الوجود، جمعا وتفصيلا، وجدت التوحيد يصحبه؛ لا يفارقه البتّة، صحبة الواحد الأعداد. فإنّ الاثنين لا توجد أبدا ما لم تُضف إلى الواحد مثله، وهو الاثنين. ولا تصحّ الثلاثة ما لم تزد واحدا على الاثنين. وهكذا إلى ما لا يتناهى. فالواحد ليس العدد، وهو عين العدد؛ أي به ظهر العدد.

فالعدد كلّ واحد. لو نقص من الألف واحد؛ انعدم اسم الألف وحقيقته، وبقيت³ حقيقة أخرى، وهي تسعمائة وتسعون. (وهي أيضا) لو نقص منها واحد؛ لذهب عينها. فمتى انعدم الواحد من شيء؛ عُدِم، ومتى ثبت؛ وجد ذلك الشيء. هكذا التوحيد إنّ حقيقته ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾⁴.

فقال (تعالى): ﴿ذَا﴾⁵ وهو حرف مبهم. فبين ذلك المبهم بقوله: ﴿الْكِتَابُ﴾ وهو حقيقة ذا. وساق "الكتاب" بحرفي التعريف والعهد، وهما الألف واللام من ﴿أَلَمْ﴾. غير أنّها، هنا، من غير الوجه الذي كانتا عليه في ﴿أَلَمْ﴾. فإنّها هناك في محلّ الجمع، وهما هنا في أول باب من أبواب التفصيل؛ ولكن من تفصيل سرائر هذه السورة خاصة، لا في غيرها من السور. هكذا ترتب الحقائق في الوجود.

فـ ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾⁶ هو الكتاب المرقوم. لأنّ أمهات الكتب ثلاثة: الكتاب المسطور، والكتاب المرقوم، والكتاب المجهول (=المكتون). وقد شرحنا معنى "الكتاب" و"الكاتب" في كتاب "التدويرات الإلهية في إصلاح المملكة الإنسانية" في الباب التاسع منه، فانظره هناك.

فنقول: إنّ الذوات، وإن اتحد معناها، فلا بدّ من معنى به يُفرّق بين الذاتين، يسمّى الوصف. فالكتاب المرقوم موصوف بالرقم، والكتاب المسطور موصوف⁷ بالتسطير. وهذا الكتاب المجهول، الذي

1 ص 116

2 [طه : 12]

3 ص 116 ب

4 [الحديد : 4]

5 [البقرة : 2]

6 [البقرة : 2]

7 ص 117

سلب عنه الصفة، لا يخلو من أحد وجهين: إما أن يكون صفة ولذلك لا يوصف، وإما أن يكون ذاتا غير موصوفة. والكشف يعطي أنه صفة تسمى: العلم، وقلوب كلمات الحق محلّه.

ألا تراه (تعالى) يقول: ﴿الْم. تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾¹ قل²: ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾³ فحاطب الكاف من ذلك بصفة العلم، الذي هو اللام المحفوضة بالنزول؛ لأنه يتنزّه عن أن تُذكر ذاته. فقال للكاف، التي هي الكلمة الإلهية: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾⁴ المنزل عليك، هو علمي لا علمك ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾⁵ عند أهل الحقائق، أنزله في معرض الهداية لمن اتقاني، وأنت المنزل فأنت محلّه.

ولا بد لكل كتاب من أمّ، وأمّه: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ المجهول؛ لا تعرفه أبدا؛ لأنه ليس بصفة لك، ولا لأحد، ولا ذات. وإن شئت أن تتحقق هذا؛ فانظر إلى كيفية حصول العلم في العالم، أو حصول صورة المرئي في الرائي؛ فليست (هي) وليس غيرها.

فانظر إلى درجات حروف ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾⁶، ومنازلها على حسب ما نذكره، بعد الكلام الذي نحن بصددّه. وتدبر ما بثثته لك. وحلّ عقدة "لام الألف" من ﴿لَا رَيْبَ﴾⁷ فإن⁸ لأن تعريفة اللام ظهرت صورتها في نون ﴿الْمُتَّقِينَ﴾، وذلك لتأخر⁹ الألف عن اللام من اسمه الآخر؛ وهي المعرفة التي تحصل للعبد من نفسه، في قوله ~~العلم~~: «مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ».

فقدّم معرفة اللام على معرفة الألف، فصارت دليلا عليه. ولم يمتزجا حتى يصيرا ذاتا واحدة، بل بأن كل واحد منهما بذاته؛ ولهذا لا يجتمع الدليل والمدلول، ولكن وجه الدليل هو الرابط، وهو موضع اتصال اللام بالألف.

فاضرب الألفين "آآ" أحدهما في الآخر؛ يصحّ لك في الخارج ألف واحدة آ، وهذا حقيقة الاتصال. كذلك اضرب المحدث في القديم حسّا؛ يصحّ لك في الخارج المحدث، ويخفّ¹⁰ القديم بخروجه، وهذا حقيقة الاتصال والاتحاد. ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾¹¹ وهذا تقيض إشارة الجنيد في قوله للعاطس: "إنّ المحدث إذا قورن بالقديم لم يبق له أثر" لاختلاف المقام.

1 [السجدة: 1، 2]

2 ربما أراد الاستشهاد بالآية الكريمة: "قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ..." [الفرقان: 6]

3 [النساء: 166]

4 [البقرة: 2]

5 [البقرة: 2]

6 [البقرة: 2]

7 ق، س، هـ: تصير

8 ص 117 ب

9 فاجبة في الهامش بقلم الأصل

10 ق، س: ويجزى

11 [البقرة: 30]

ألا ترى كيف اتصل لام الألف من ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ من الكرسي فبدت ذاتان؛ "لا"، مجمل سرّ العقد بينهما، ثم فصلهما العرش عند الرجوع إليه والوصول، فصارت على هذا الشكل "آل". فظهرت اللام بحقيقتها؛ لأنه لم يبق بها (في) مقام الاتصال والاتحاد من يردّها على صورته.

فأخرجنا نصف الدائرة من اللام، التي خفيت في لام الألف، إلى عالم التركيب¹ والحسّ، فبقيت ألفان: آ، في الفرق. فضرينا الواحد في الواحد، وهو ضرب الشيء في نفسه، فصار واحدا: آ. فليس الواحد الآخر؛ فكان الواحد رداء، وهو الذي ظهر، وهو الخليفة المبدع - يفتح الدال - وكان الآخر مرتديا، وهو الذي خفي؛ وهو القديم المبدع. فلا يعرف المرتدي إلا باطل الرداء، وهو الجمع. ويصير الرداء على شكل المرتدي. فإن قلت: واحدا، صدقت. وإن قلت: ذاتان، صدقت؛ عينا وكشفا. والله درّ من قال²:

رَقُّ الثَّجَاجِ وَرَاقَتِ³ الْحَمْرِ فَتَشَاكَلَا فَتَشَابَهَ الْأَمْرُ

فَكَأَنَّما حَمْرٌ وَلَا قَدَحٌ وَكَأَنَّما قَدَحٌ وَلَا حَمْرٌ

وأما ظاهر الرداء، فلا يعرف المرتدي أبدا؛ وإنما يعرف باطن ذاته، وهو حجاب. فكذلك لا يعلم الحقّ إلا العلم، كما لا يحمده على الحقيقة إلا الحمد. وأما أنت، فتعلمه بوساطة العلم، وهو حجابك. فإنك ما تشاهد إلا العلم القائم بك، وإن كان مطابقا للمعلوم. وعلمك قائم بك، وهو مشهودك ومعبودك. فإياك أن تقول، إن جريت على أسلوب الحقائق: إنك علمت المعلوم، وإنما علمت العلم. والعلم هو العالم بالمعلوم. وبين العلم والمعلوم محور لا يُذكر قعرها. فإن سرّ التعلّق بينهما، مع تباين الحقائق، بحر عسير مزكّته، بل لا تركبه العبارة أصلا ولا الإشارة. ولكن يدركه الكشف، من خلف حجب كثيرة دقيقة، لا يحسّ بها أنها على عين بصيرته لريقتها، وهي عسيرة المدارك، فأحرى من خلقها.

فانظر أين هو من يقول: "إني علمت الشيء"، من ذلك الشيء؛ محدثا كان أو قديما؟ بل ذلك في المحدث، وأما القديم فأبعد وأبعد؛ إذ لا مثل له. فمن أين يتوصّل إلى العلم به؟ أو كيف يحصل؟ وسيأتي الكلام على هذه المسألة السنية، في الفصل الثالث من هذا الباب.

1 ص 118

2 القائل هو صاحب بن عباد (326 - 385 هـ / 938 - 995 م) إسماعيل بن عباد بن العباس بن أحمد بن إدريس أبو القاسم الطالقاني. وزير غلب عليه الأدب، فكان من نوادر الدهر علما وفضلا وتديرا وجوده رأي. استوزره مؤيد الدولة ابن بويه الديلمي ثم أخوه فخر الدولة. ولقب بالصاحب لصحبته مؤيد الدولة من صباه. فكان يدعو بذلك. كما لقب ب(كافي الكفاة). ولد في الطالقان (من أعمال قزوین) وألبيا نسبته، وتوفي بالري ونقل إلى أصبهان فدفن فيها. له تصانيف جليلة، وشعر فيه رقة وعذوبة، وتوافقه آية الإبداع في الإنشاء له معرفة وإلمام بالتفسير والحديث واللغة والتاريخ. قال صاحب بن عباد: أشتبه أن أزور بغداد فأشاهد جرة محمد بن عمر العلوي، وتنسك أبي أحمد الموسوي، وظرف أبي محمد بن معروف. له: (الخيطة - خ) سبع مجلدات في اللغة، وكتاب (الوزراء)، (والكشف عن مساوئ شعر المتنبي ط)، و(الإقناع في العروض وتخریج التوافي خ)، و(عنوان المعارف وذكر الخلائف خ) رسالة (الموسوعة الشعرية)

3 ق: "ورقت"، س: "فرقت"

4 ص 118 ب

فلا يعرف ظاهر الرداء المرتدي إلا من حيث الوجود، بشرط أن يكون في مقام الاستسقاء. ثم يزول ويرجع. لأنها معرفة علّة، لا معرفة جذب. وهذه رؤية أصحاب الجنة في الآخرة. وهو تجلّ في وقت دون وقت. وسيأتي الكلام عليه في باب الجنة، من هذا الكتاب. وهذا هو مقام التفرقة. وأما أهل الحقائق، (أهل) باطن الرداء، فلا يزالون مشاهدين أبدا. ومع كونهم مشاهدين؛ فظاهريهم في كرسي الصفات: ينعم بموادّ بشرّة الباطن نعيم اتصال.

وانظر إلى حكمته في كون ذلك مبتدأ¹، ولم يكن فاعلا ولا مفعولا لم يُسم فاعله. لأنه لا يصح أن يكون فاعلا، لقوله: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ فلو كان فاعلا لَوَقَّعَ الرّيب؛ لأنّ الفاعل إنما هو مُنْزِلُهُ لا هو؛ فكيف يُنسب إليه ما ليس بصفته؟ لأنّ مقام الذال، أيضا، يمنع ذلك؛ فإنه من الحقائق التي كانت ولا شيء معها. ولهذا لا يتصل بالحروف إذا تقدّم عليها، كالألف وإخوانه: الدال، والراء، والزاي، والواو.

ولا نقول فيه أيضا: مفعول لم يُسم فاعله. لأنه من ضرورته أن يتقدّمه كلمة على بنية مخصوصة، محلّها النحو. و﴿الكتاب﴾ هنا، نفس الفعل، والفعل لا يقال فيه: فاعل ولا مفعول. وهو (=لفظ ذلك) مرفوع، فلم يبق إلا أن يكون مبتدأ، ومعنى مبتدأ: لم يُعرَف غيره من أول وهلة ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾².

فإن قيل: من ضرورة كل مبتدأ أن يعمل فيه ابتداء. قلنا: نعم، عمل فيه "أم الكتاب" فهي ابتداء العاملة في "الكتاب"، والعامل في الكلّ، حقّا وخلقاً: الله الرّب. ولهذا تبه الله تبارك وتعالى - بقوله: ﴿أَن اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾ فشرك ثم قال: ﴿إِلَيَّ الْمَصِيرُ﴾³ فوحد. فالشكر من مقام التفرقة.

فكذلك ينبغي لك أن تشكر الرداء لَمَّا كان سببا موصلا إلى المرتدي. والمصير، من الرداء ومنك، إلى المرتدي. كل على شاكلته يصل. فتفهّم ما قلناه. وفرّق بين مقام الذال والألف، وإن اشتركا في مقام الوحدة المقدسة، قَبْلِيَّة: حالا ومقاما، وَبَعْدِيَّة: مقاما لا حالا.

* * *

تَبْيِيحٌ

(الجمع والتفرقة، والتذكير والتأنيث)

قال (تعالى): ﴿ذَلِكَ﴾ ولم يقل: "تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ". فالكتاب للجمع، والآيات للتفرقة. و﴿ذلك﴾ مذكر مفرد، و"تلك" مفرد مؤنث. فأشار - تعالى - ب﴿ذلك الكتاب﴾ أولا؛ لوجود الجمع أصلا قبل الفرق، ثم أوجد الفرق في الآيات، كما جمع العدد كلّهُ في "الواحد" كما قدمناه. فإذا أسقطناه؛ انعدم حقيقة ذلك

1 ص 119
2 [الأعراف : 172]
3 [لقان : 14]
4 ص 119 ب

العدد، وما بقي للألف أثر في الوجود. وإذا أبرزناه؛ برزت الألف في الوجود. فانظر إلى هذه القوّة العجيبة، التي أعطتها حقيقة الواحد، الذي منه ظهرت هذه الكثرة إلى ما لا يتناهى. وهو فرد في نفسه، ذاتا واسما.

ثم أوجد الفرق في الآيات قال - تعالى -: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾¹ ثم قال: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾² فبدأ بالجمع الذي هو كل شيء. قال - تعالى -: ﴿وَكُنْتُمْ لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾. ﴿فِي الْأَلْوَابِ﴾ (إشارة إلى) مقام الفرق، ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ إشارة إلى الجمع، ﴿مَوْعِظَةً وَتُذُنًا﴾ ردا إلى الفرق، ﴿لِكُلِّ شَيْءٍ﴾³ ردا إلى الجمع.

فكل موجود، أي موجود كان عموما، لا يخلو أن يكون إمّا في عين الجمع، أو في عين الفرق لا غير. ولا سبيل أن يعرَى عن هاتين الحقيقتين موجود، ولا (أن) يجمعهما أبدا. فالحق والإنسان في عين الجمع، والعالم في عين التفرقة لا يجتمع. كما لا يفترق الحق أبدا؛ كما لا يفترق الإنسان.

فالله سبحانه - لم يزل في أزله، بذاته وصفاته وأسمائه؛ لم يتجدّد عليه حال، ولا ثبت له وصف، من خلق العالم، لم يكن قبل ذلك عليه. بل هو الآن على ما كان عليه، قبل وجود الكون. كما وصفه ﴿...﴾ حين قال: «كان الله ولا شيء معه»⁵ وزيد في قوله: "وهو الآن على ما عليه كان". فاندرج في الحديث ما لم يقله ﴿...﴾.

ومقصودهم: أي الصفة التي وجبت له، قبل وجود العالم، هو عليها والعالم موجود. وهكذا هي الحقائق، عند من أراد أن يقف عليها.

فالتذكير في الأصل، وهو آدم، قوله (تعالى): ﴿ذَلِكَ﴾، والتأنيث في الفرع، وهو حواء، قوله: ﴿تِلْكَ﴾. وقد أشبعنا القول في هذا الفصل في كتاب "الجمع والتفصيل" الذي صنفناه في معرفة أسرار التنزيل. فآدم؛ لجميع الصفات، وحواء؛ لتفريق الذوات؛ إذ هي محلّ الفعل والبذر. وكذلك "الآيات" (هي) محلّ الأحكام والقضايا. وقد جمع الله - تعالى - معنى "ذلك" و"تلك" في قوله - تعالى -: ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَضَّلَ الْخُطَابَ﴾⁶.

فحروف⁷ "ألم" رقما؛ ثلاثة؛ وهو جماع عالمها. فإن فيها الهمزة وهي من العالم الأعلى، واللام وهي من

1 [الدخان : 3]
2 [الدخان : 4]
3 [الأعراف : 145]
4 ص 120
5 المستدرک علی الصحیحین للحاکم 3265، المعجم الكبير للطبراني 14904
6 [ص : 20]
7 ص 120 ب

العالم الوسط، والميم وهي من العالم الأسفل. فقد جمع ﴿الم﴾ البرزخ والدارين، والرباط والحقيقتين. وهي على النصف من حروف لفظه من غير تكرار، وعلى الثلاث بغير تكرار. وكل واحد منها ثلث كل ثلاث. وهذه كلها أسرار، تتبناها في كتاب: "المباني والغايات" وفي كتاب "الجمع والتفصيل".

فليكيف هذا القدر من الكلام على "الم" البقرة في هذا الباب، بعد ما رغبنا في ترك تقييد ما تجلّى لنا في "الكتاب" و"الكاتب". فلقد تجلّت لنا فيه أمور جسام محولة، رمينا الكراسة من أيدينا عند تجليها، وفررنا إلى العالم، حتى خف عنا ذلك. وحينئذ رجعنا إلى التقييد في اليوم الثاني من ذلك التجلي. وقُبلت الرغبة فيه، ومُسِكَ علينا. ورجعنا إلى الكلام على الحروف، حرفا حرفا، كما شرطناه أولاً في هذا الباب، رغبة في الإيجاز والاختصار. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾¹. انتهى الجزء الخامس، والحمد لله رب العالمين².

الجزء السادس من الفتوح المكي¹ بسم الله الرحمن الرحيم² (الكلام على الحروف)

فمن ذلك حرف الألف

أَلِفُ الذَّاتِ تَزَهَتْ فَهَلْ لَكَ فِي الْأَكْوَانِ عَيْنٌ وَمَحَلٌ؟
قَالَ: لَا، غَيْرُ الْتِفَاقِي فَإِنَّا حَزَفُ تَأْيِيدٍ تَصَمَّنْتُ الْأَزْلُ
فَأَنَا الْعَبْدُ الضَّعِيفُ الْمُجْتَنِبُ وَأَنَا مَنْ عَرَّ سُلْطَانِي وَجَلْ

الألف ليس من الحروف، عند مَنْ شَمَّ رَائِحَةً من الحقائق، ولكن قد سَمَّته العامة حرفاً. فإذا قال الحق: "إنه حرف" فإنما يقول ذلك على سبيل التجوُّز في العبارة. ومقام الألف؛ مقام الجمع. له من الأسماء: اسمه الله، وله من الصفات: القيومية، وله من أسماء الأفعال: المبدى والباعث والواسع والحافظ والخالق والبارئ والمصور والوهاب والرزاق والفتاح والباسط والمجز والمعيد والرافع والحبي والوالي والجامع والمغني والنافع، وله من أسماء الذات: الله والرب والظاهر والواحد والأول والآخر والصمد والغني والرقيب والمبين والحق.

وله من الحروف اللفظية: الحمزة واللام والفاء، وله من البسائط: الزاي والميم والهاء والفاء واللام والهمزة، وله³ من المراتب: كلها. وظهوره؛ في المرتبة السادسة، وظاهر سلطانه؛ في النبات، وإخوته في هذه المرتبة: الهاء واللام، وله: مجموع عالم الحروف ومراتبها؛ ليس فيها ولا خارجاً عنها: نقطة الدائرة ومحيطها، ومركّب العوالم وبسيطها.

ومن ذلك حرف الحمزة

هَمْزَةٌ تَقْطَعُ وَتُنْثَا وَتَصِلُ كُلُّ مَا جَاوَزَهَا مِنْ مُتَفَصِّلٍ

1 العنوان ص 121ب

2 البسطة ص 122

3 ص 122ب

4 ق: "خارج"

1 [الأحزاب: 4]

2 وخلف الصفحة أثبتت الساعات التالية: 1- بخط مخالف لأصل المتن: "سمع جميع هذا الجزء الخامس والرابع قبله، على مصنفها الإمام العالم العلامة محي الدين شرف الإسلام أبي عبد الله محمد بن علي بن محمد بن العربي - أبقاه الله - بقراءة الإمام أبي الحسن علي بن المظفر النشبي، الأئمة: أبو عبد الله الحسين بن إبراهيم الإربلي، وأبو الفتح نصر الله بن أبي العز بن الصفار، وأبو بكر بن سليمان الحموي الواعظ، ويعقوب بن معاذ الوري، وعبد الله بن محمد الأنلسي الواعظ، وأبو بكر بن محمد بن أبي بكر البلخي، وعلي بن محمود بن أبي الرجاء، ومظفر بن محمود بن أبي القاسم، وأحمد بن محمد بن أبي الفرج - الحنفيون -، ويوسف بن الحسن بن بدر النابلسي، ومحمد بن أحمد بن إبراهيم - يعرف بأبن زرارة -، وأبو إسحق إبراهيم بن محمد الأنصاري القرطبي، وعبد الله بن عبد الوهاب بن شعاع الدمشقي، وأبو المعالي محمد، وأبو سعد محمد - أبنا المصنف -، وحسين بن محمد بن علي الموصلي، وعلي بن أبي الغنائم العسال، وعيسى بن إسحاق الهلباني، ويونس بن عثمان بن أبي القاسم الموصلي، وأحمد بن أبي الهيجاء بن أبي المعالي، وإبراهيم بن خضر بن يوسف - الدمشقيان -، ويحيى بن إسماعيل بن محمد الملقبي، وأبو الحسن بن راجح بن عبد الرزاق العرضي، وكاتب السماع إبراهيم بن عمر بن عبد العزيز القرشي. وذلك في حادي عشر من ربيع الأول سنة ثلاث وثلاثين وستائة. بمنزل المصنف بدمشق. والحمد لله وحده، وصلاته على محمد وآله وصحبه وسلامه".

2- وبلي ذلك بخط الشيخ ابن العربي نفسه: "كل هذا السماع الولي في الله تعالى الفقير محي الدين أبي المعالي عبد العزيز بن عبد القوي بن الحسن بن الجباب - أدام الله سعاده - علي وكل بحمد الله. وكتب منشييه وهو المسقع له محمد بن علي بن العربي بخطه في التاسع عشر ربيع الأول سنة ثلاث وثلاثين وستائة".

3- وبلي هذا مباشرة بخط جديد: "سمع من التنبيه إلى هذا الجزء على مصنفها الإمام العالم العلامة محي الدين - نفع الله به آمين - محمد بن علي بن محمد المطرز بقراءتي في منزله. كتبه أحمد بن أبي بكر بن سليمان الحموي في رابع ذي القعدة المبارك سنة ثلاث وثلاثين وستائة".

الهمزة من الحروف، التي من عالم الشهادة والملكوت. لها من الخارج، أقصى الحلق. ليس لها مرتبة في العدد. لها من البسائط: الفاء والميم والزاي والألف والياء. لها من العالم: الملكوت، ولها الفلك الرابع. ودورة فلكها تسعة¹ آلاف سنة. ولها من المراتب الرابعة والسادسة والسابعة، وظهور سلطانها في الجن والنبات والجماد.

ولها من الحروف: الهاء والميم والزاي والهاء في الوقف والتاء بالنقطتين من فوق - في الوصل، والتنوين في القطع. لها من الأسماء ما للألف والواو والياء؛ فأغنى عن التكرار. وتختص من أسماء الصفات: بالفتا² والقاهر والمقتدر والقوي والقادر. وطبعها: الحرارة واليبوسة، وعنصرها: النار. واختلفوا: هل هي حرف، أو نصف حرف في الحروف الرقمية؟ وأما في التلفظ بها، فلا خلاف أنها حرف عند الجميع.

ومن ذلك حرف الهاء

هَاءُ الْهُيُوتِ كَمْ تُشِيرُ لِكُلِّ ذِي
إِيَّةٍ خَفِيَتْ لَهُ فِي الظَّاهِرِ
هَلَّا مَحَقَّتْ وَجُودَ رَسْمِكَ عِنْدَمَا
تَبْدُو لِأَوَّلِهِ عُيُونُ الْآخِرِ

اعلم أن الهاء من حروف الغيب. لها من الخارج: أقصى الحلق، ولها من العدد: الخمسة، ولها من البسائط: الألف والهمزة واللام والهاء والميم والزاي، ولها من العالم: الملكوت. ولها الفلك الرابع. وزمان حركة فلكها: تسعة³ آلاف سنة. ولها من الطبقات: الخاصة وخاصة الخاصة، ولها من المراتب: السادسة، وظهور سلطانها في النبات. ويوجد منه بآخرها؛ ما كان حارًا رطبًا، وتحيله بعد ذلك إلى البرودة واليبوسة.

ولها من الحركات: المستقيمة والمعوجة. وهي من حروف الأعراف، ولها الامتزاج، وهي من الكوامل، وهي من⁴ عالم الانفراد، وطبعها: البرودة واليبس والحرارة والرطوبة، مثل عطار. وعنصرها الأعظم: التراب، وعنصرها الأقل: الهواء. ولها من الحروف: الألف والهمزة، ولها من الأسماء الذاتية: الله والأول والآخر والماجد والمؤمن والمهمن والمتكبر والمبين والأحد والملِك، ولها من أسماء الصفات: المقتدر

1 ق: تسع
2 ص 123
3 ق: تسع
4 ص 123 ب

والخصي، ولها من أسماء الأفعال: اللطيف والفتاح والمبدي والجبب والمقيت والمصور والمذل والمعز والمعيد والحيي والميت والمنتم والمقسط والمغني والمانع، ولها غاية الطريق.

ومن ذلك حرف العين المهملة

عَيْنُ الْعُيُونِ حَقِيقَةُ الْإِيحَادِ
فَانْظُرْ إِلَيْهِ بِمَنْزِلِ الْأَشْهَادِ
تَبَصَّرُهُ يَنْظُرُ نَحْوَ مُوجِدِ ذَاتِهِ
نَظَرُ السَّقِيمِ مَحَاسِنَ الْغَوَادِ
لَا يَلْتَفِتُ أَبَدًا لِغَيْرِ إِلَهِهِ
يَرْجُو وَيَحْذَرُ شَيْئَةَ الْعِبَادِ

اعلم أن العين من عالم الشهادة والملكوت، وله من الخارج: وسط الحلق، وله من عدد الجمل: عقد السبعين، وله من البسائط: الياء والنون والألف والهمزة والواو. وله الفلك¹ الثاني، وزمان حركة فلكه: إحدى عشرة ألف سنة. وله من طبقات العالم: الخاصة وخاصة الخاصة، وله من المراتب: الخامسة، وظهور سلطانه في البهائم.

ويوجد عنه كل حار رطب، وله من الحركات: الأفقية، وهي المعوجة. وهو من حروف الأعراف. وهو من الحروف الخالصة. وهو كامل. وهو من عالم الأنس الثنائي، وطبعه: الحرارة والرطوبة. وله من الحروف: الياء والنون، وله من الأسماء الذاتية: الغني والأول والآخر، وله من أسماء الصفات: القوي والخصي والحيي، ومن أسماء الأفعال: النصير والنافع والواسع والوهاب والوالي.

ومن ذلك حرف الحاء المهملة

حَاءُ الْحَوَامِ بِسْرِ اللَّهِ فِي السُّورِ
أَخْفَى حَقِيقَتَهُ عَنْ رُؤْيَا الْبَشَرِ
فَإِنْ تَرَحَّلْتَ عَنْ كَوْنٍ وَعَنْ شَبَحٍ
فَارْحَلْ إِلَى عَالَمِ الْأَزْوَاحِ وَالصُّورِ
وَانْظُرْ إِلَى حَامِلَاتِ الْعَرْشِ قَدْ نَظَرْتُ
إِلَى حَقَائِقِهَا جَاءَتْ عَلَى قَدَرٍ
تَجِدُ لِحَائِكَ سُلْطَانًا وَعِزَّةً
أَنْ لَا يُدَانِي وَلَا يَخْشَى مِنْ الْغَيْرِ

اعلم أيها الولي- أن الحاء من عالم الغيب، وله من الخارج: وسط الحلق، وله من العدد¹: الثمانية، وله من البسائط: الألف والهمزة واللام والهاء والفاء والميم والزاي، وله من العالم: الملكوت. وله الفلك الثاني، وسبني حركة فلكه: إحدى عشرة ألف سنة. وهو من الخاصة وخاصة الخاصة، وله من المراتب: السابعة. وظهور سلطانه في الجماد. ويوجد عنه ما كان باردا رطبا. وعصره: الماء. وله من الحركات: المعوجة. وهو من حروف الأعراف. وهو خالص غير ممتزج. وهو كامل؛ يرفع من اتصل به. هو من عالم الأنس الثلاثي. وطبعه: البرودة والرطوبة، وله من الحروف: الألف والهمزة، وله من أسماء الذات: الله والأول والآخر والملك والمؤمن والمهين والمتكبر والحميد والمبين والمتعالي والعزيز، وله من أسماء الصفات: المقتدر والمحصي، وله من أسماء الأفعال: اللطيف والفتاح والمبدي والجيب والمقيت والمصور والمذل والمعز والمعيد والحبي والمميت والمنتقم والمقسط والمغني والمانع. وله بداية الطريق.

ومن ذلك حرف الغين المنقوطة

الغَيْنُ مِثْلُ الْعَيْنِ فِي أَحْوَالِهِ
فِي² الْغَيْنِ أَسْرَارُ التَّجَلِّي الْأَفْهَرِ
وَانْظُرْ إِلَيْهِ مِنْ سِتَارَةِ كَوْنِهِ
حَذَرًا عَلَى الرَّسْمِ الضَّعِيفِ الْأَخْفَرِ

اعلم أيديك الله بروح منه- أن الغين المنقوطة؛ من عالم الشهادة والملكوت، ومخرجه؛ الحلق، أدنى ما يكون منه إلى الفم. عدده، عندنا، تسعمائة، وعند أهل الأسرار، وأما عند أهل الأنوار، فعدده ألف، كل ذلك في حساب الجمل الكبير، وبسائطه: الياء والنون والألف والهمزة والواو، وفلكه: الثاني، وسبني فلكه في حركته: إحدى عشرة ألف سنة، يتميز في طبقة العامة. مرتبته؛ الخامسة، ظهور سلطانه في البهائم.

طبعه: البرودة والرطوبة، عصره: الماء. يوجد عنه كل ما كان باردا رطبا. حركته معوجة، له الخلق والأحوال والكرامات. خالص، كامل، مثنى، مؤنس. له الأفراد الذاتي. له من الحروف: الياء والنون، له من الأسماء الذاتية: الغني والعلي والله والأول والآخر والواحد، وله من أسماء الصفات: الحي والحصي.

والقوي، وله من أسماء الأفعال: النصير والواقي والواسع¹ والوالي والوكيل. وهو ملكوتي.

ومن ذلك حرف الحاء المنقوطة

الْحَاءُ مَهْمَا أَقْبَلَتْ أَوْ أَذْبَرَتْ
فَعَلُوْهَا يَهْوَى الْكِيَانَ، وَسُقْلُهَا
أَبْدَى حَقِيقَتِهَا مُخْطَطُ ذَاتِهَا
فَاعْجَبْ لَهَا مِنْ جَنَّةٍ قَدْ أُلْقَتْ
أَغْطَاكَ مِنْ أَسْرَارِهَا وَتَأَخَّرَتْ
يَهْوَى الْمَكُونِ حِكْمَةً قَدْ أَظْهَرَتْ
فَتَدَسَّسَتْ وَفَتَا وَتَمَّ تَطَهَّرَتْ
فِي سُقْلِهَا وَلَهَيْبِ نَارِ سَعَرَتْ

اعلم أيديك الله- أن الحاء من عالم الغيب والملكوت. مخرجه: الحلق، مما يلي الفم، عدده: ستمائة، بسائطه: الألف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي. فلكه الثاني، سبني فلكه: إحدى عشرة ألف سنة. يتميز في العامة. مرتبته: السابعة. ظهور سلطانه في الجماد. طبع رأسه: البرودة واليبوسة، والحرارة والرطوبة بقيته جسده. عصره الأعظم: الهواء، والأقل: التراب. يوجد عنه كل ما اجتمعت فيه الطبائع الأربع.

حركته معوجة، له الأحوال والخلق والكرامات. ممتزج، كامل، يرفع من اتصل به على نفسه، مثلث، مؤنس، له علامة. له من الحروف: الهمزة² والألف، له من الأسماء الذاتية والصفائية والفعليّة: كل ما كان في أوله زاي أو ميم؛ كالمليك والمقتدر والمعز، أو هاء؛ كالهادي، أو فاء؛ كالفتاح، أو لام؛ كاللطيف، أو همزة؛ كالأول.

ومن ذلك حرف القاف

الْقَافُ سِرٌّ كَمَالِهِ فِي رَأْسِهِ
وَعُلُوْمُ أَهْلِ الْعَرْبِ³ مَبْدَأُ قَطْرِهِ

والشَّرْقُ يَثْنِيهِ وَيَجْعَلُ غَيْبَهُ
فِي شَطْرِهِ وَشُهُودُهُ فِي شَطْرِهِ
وَانْظُرْ إِلَى تَعْرِيقِهِ كِهْلَالِهِ
وَانْظُرْ إِلَى شَكْلِ الرَّؤُوسِ كَبْدَرِهِ
عَجَبًا لآخِرِ نَشْأَةِ هُوَ مَبْدَأُ
لَوْجُودِ مَبْدَأِهِ وَمَبْدَأُ عَصْرِهِ

اعلم -أيدينا الله- أنَّ القاف من عالم الشهادة والجبروت، مخرجه من أقصى- اللسان، وما فوقه من الحنك. عدده: مائة، بساطله: الألف والفاء والهمزة واللام. فلكه: الثاني، سني حركة فلكه: إحدى عشرة ألف سنة. يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة. مرتبته: الرابعة، ظهور سلطانه في الجن. طبعه: الأمهات الأول، آخره: حار يابس، وسائر: بارد رطب.

عنصره: الماء والنار، يوجد عنه: الإنسان والعنقاء¹، له الأحوال. حركته: ممتزجة. ممتزج. مؤنس. مثني. علامته: مشتركة. له من الحروف: الألف والفاء، وله من الأسماء على مراتبها: كل اسم في أوله حرف من حروف بساطله. له الذات عند أهل الأسرار، وعند أهل الأنوار (له) الذات والصفات.

ومن ذلك حرف الكاف

كَافُ الرَّجَاءِ يُشَاهِدُ الْإِجْلَالَ
مِنْ كَافِ خَوْفِ شَاهِدِ الْإِفْضَالَ
فَانْظُرْ إِلَى قَبِيضٍ وَنَسْطٍ فِيهِمَا
يُعْطِيكَ ذَا صَدًا وَذَاكَ وَصَالَ
اللَّهُ قَدْ جَلَّى لِيَا إِجْلَالَهُ
وَلِذَاكَ جَلَّى مِنْ سَنَاءِ جَمَالِهِ

اعلم -أيدينا الله وإياك- أنَّ الكاف من عالم الغيب والجبروت. له من الخارج: مخرج القاف -وقد ذكر- إلا أنه أسفل منه. عدده: عشرون، بساطله: الألف والفاء والهمزة واللام. له: الفلك الثاني، حركة فلكه: إحدى عشرة ألف سنة. يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة. مرتبته: الرابعة. ظهور سلطانه في الجن. يوجد عنه كل ما كان حارًا يابسًا. عنصره النار. طبعه: الحرارة واليبوسة.

مقامه: البداية، حركته: ممتزجة. هو من الأعراف. خالص. كامل. يرفع من اتصل به عند أهل الأنوار،

ولا يرفع عند أهل الأسرار. مفرد. موحش¹. له من الحروف؛ ما للقاف، وله من الأسماء: كل اسم في أوله حرف من حروف بساطله وحروفه.

ومن ذلك حرف الضاد المعجمة

فِي الضَّادِ سِرٌّ لَوْ أُنُوْحَ بِذِكْرِهِ
لَرَأَيْتَ سِرَّ اللَّهِ فِي جَبْرُوتِهِ
فَانْظُرْ إِلَيْهِ وَاحِدًا وَكَأَلَهُ
مِنْ غَيْرِهِ فِي خَضِرَتِي رَحْمَتِهِ
وَأَمَامَهُ اللَّفْظُ الَّذِي بَوْجُودِهِ
أَسْرَى بِهِ الرَّحْمَنُ مِنْ مَلَكُوتِهِ

اعلم -أيدينا الله وإياك- أنَّ الضاد المعجمة؛ من حروف الشهادة والجبروت. ومخرجه؛ من أول حافة اللسان، وما يليها من الأضراس. عدده: تسعون، عندنا، وعند أهل الأنوار: ثمانمائة. بساطله: الألف والذال اليابسة والهمزة واللام والفاء. فلكه: الثاني، حركة فلكه: إحدى عشرة ألف سنة. يتميز في العامة. له وسط الطريق. مرتبته: الخامسة. ظهور سلطانه في البهائم. طبعه: البرودة والرطوبة. عنصره: الماء. يوجد عنه ما كان باردًا رطبًا. حركته ممتزجة. له الخلق والأحوال والكرامات. خالص. كامل. مثني. مؤنس. علامته: الفردانية. له من الحروف: الألف والذال، ومن الأسماء، كما أعلمناك في الحرف الذي قبله، رغبة في الاختصار. والله² المعين الهادي.

ومن ذلك حرف الجيم

الْجِيمُ يَرْفَعُ مَنْ يُرِيدُ وَصَالَهُ
لِمَشَاهِدِ الْأَبْرَارِ وَالْأَخْيَارِ
فَهُوَ الْعَبِيدُ الْقِسُّ إِلَّا أَنَّهُ
مُتَحَقِّقٌ بِحَقِيقَةِ الْإِثَارِ
يَرْنُو بِغَايَتِهِ إِلَى مَعْبُودِهِ
وَيُبْدِيهِ يَمَشِي - عَلَى الْآثَارِ
هُوَ مِنْ ثَلَاثِ حَقَائِقٍ مَعْلُومَةٍ
وَمَزَاجُهُ بَرْدٌ وَلَفْحُ النَّارِ

اعلم -أيدينا الله وإياك- أنَّ الجيم من عالم الشهادة والجبروت. ومخرجه؛ من وسط اللسان، بينه وبين الحنك. عدده: ثلاثة، بساطته: الياء والميم والألف والهمزة. فلكه: الثاني. سِيئته: إحدى عشرة ألف سنة. يُمَيِّز في العامة. له وسط الطريق.

مرتبته: الرابعة. ظهور سلطانه في الجن. جسده: بارد يابس، رأسه: حار يابس. طبعه: البرودة والحرارة واليبوسة. عنصره الأعظم: التراب، والأقل: النار. يوجد عنه؛ ما يشاكل طبعه. حركته: معوجة. له الحقائق والمقامات والمنازلات. ممتزج. كامل. يرفع من اتصل به عند أهل الأنوار والأسرار، إلَّا الكوفيون. مثلث¹. مؤنس. علامته الفردانية. له من الحروف: الياء والميم، ومن الأسماء كما تقدم.

ومن ذلك حرف الشين المعجمة بالثلاث

فِي الشَّيْنِ سَبْعَةُ أَسْرَارٍ لِمَنْ عَقَلَا
تُعْطِيكَ ذَاتَكَ وَالْأَجْسَامَ سَاكِتَةً
لَوْ عَايَنَ النَّاسُ مَا تَحْوِيهِ مِنْ عَجَبٍ
رَأَوْا هِلَالَ حَقَائِقِ الشَّهْرِ قَدْ كَمَلَا

اعلم -أيدينا الله نطقاً وفيها- أنَّ الشين من عالم الغيب والجبروت، الأوسط منه. مخرجه مخرج الجيم. عدده، عندنا، ألف، وعند أهل الأنوار: ثلاثمائة². بساطته: الياء والنون والألف والهمزة والواو. فلكه الثاني، سني هذا الفلك قد تقدم ذكرها. يُمَيِّز في العامة. له وسط الطريق. مرتبته: الخامسة. سلطانه في البهائم. طبعه: بارد رطب، عنصره: الماء. يوجد عنه ما يشاكل طبعه. حركته ممتزجة. كامل. خالص. مثني. مؤنث. له الذات والصفات والأفعال. له من الحروف: الياء والنون، ومن الأسماء؛ على نحو ما تقدم. له الخلق والأحوال والكرامات.

ومن ذلك حرف الياء

يَاءُ³ الرِّسَالَةِ حَرْفٌ فِي الثَّرَى ظَهَرَ
كَالْوَاوِ فِي الْعَالَمِ الْعُلُويِّ مُعْتَمِرًا

فَهُوَ الْمِدُّ جُسُومًا مَا لَهَا ظِلٌّ
إِذَا أَرَادَ يُنَاجِيكُمْ بِحِكْمَتِهِ
وَهُوَ الْمِدُّ قُلُوبًا عَاقَتْ صُورًا
يَتَلَوْنَ فَيَسْمَعُ سِرَّ الْأَحْرِفِ السُّورَا

اعلم -أيدينا الله وإياك بروح منه- أنَّ الياء من عالم الشهادة والجبروت. مخرجه؛ مخرج الشين. عدده: العشرة؛ للأفلاك الاثني عشر، وواحد للأفلاك السبعة. بساطته: الألف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي. فلكه: الثاني، سِيئته قد ذكرت.

يُمَيِّز في الخاصة وخاصة الخاصة. له الغاية، والمرتبة: السابعة. ظهور سلطانه في الجماد. طبعه: الأمهات الأول، عنصره الأعظم: النار، والأقل: الماء. يوجد عنه؛ الحيوان. حركته: ممتزجة. له الحقائق والمقامات والمنازلات. ممتزج. كامل. رباعي. مؤنس. له من الحروف: الألف والهمزة، ومن الأسماء كما تقدم.

ومن ذلك حرف اللام

اللَّامُ لِلْأَزْلِ السَّيِّئِ الْأَقْدَسِ
وَمَقَامِهِ الْأَعْلَى الْبَهِيِّ الْأَنْفَسِ
مَهْمَا يَقُمُ ثُبْدِي الْمَكُونِ ذَاتُهُ
وَالْعَالَمِ الْكَوْنِي مَهْمَا يَجْلِسُ
يُعْطِيكَ رُوحًا مِنْ ثَلَاثِ حَقَائِقِ
يَمْشِي وَيَرْفُلُ فِي ثِيَابِ الشُّنْدِسِ

اعلم¹ -أيدينا الله وإياك بروح القدس- أنَّ اللام من عالم الشهادة والجبروت. مخرجه؛ من حافة اللسان، أدناها إلى منتهى طرفه. عدده، في الاثني عشر. فلكا: ثلاثون، وفي الأفلاك السبعة: ثلاثة. بساطته: الألف والميم والهمزة والفاء والياء. فلكه الثاني، سِيئته: تقدمت. يُمَيِّز في الخاصة وخاصة الخاصة. له؛ الغاية. مرتبته: الخامسة. سلطانه في البهائم. طبعه: الحرارة والبرودة واليبوسة. عنصره الأعظم: النار، والأقل: التراب. يوجد عنه ما يشاكل طبعه. حركته: مستقيمة وممتزجة. له الأعراف. ممتزج. كامل. مفرد. موحش. له من الحروف: الألف والميم، ومن الأسماء كما تقدم.

1 ص 128
2 كانت في ق: "ألف" ومسحت، وصححت في الهامش بقلم آخر: "ثلاثمائة"
3 ص 128 ب

ومن ذلك حرف الراء

رَاءُ الْحَبَّةِ فِي مَقَامٍ وَصَالِهِ
أَبَدًا بِدَارِ نَعِيمِهِ لَنْ يُخْذَلَا
وَقَتًا يَقُولُ: أَنَا الْوَحِيدُ فَلَا أَرَى
غَيْرِي، وَوَقْتًا: يَا أَنَا لَنْ تُجْهَلَا
لَوْ كَانَ قَلْبُكَ عِنْدَ رَبِّكَ هَكَذَا
كُنْتَ الْمُقَرَّبَ وَالْحَيِّبَ الْأَكْمَلَا

اعلم -أيدينا الله وإياك بروح منه- أنَّ الراء من عالم الشهادة والجبروت. ومخرجها؛ من ظهر اللسان، وفوق الثنايا. عدده، في الأثني عشر فلکًا، مائتان، وفي¹ الأفلاك السبعة: اثنان. بسائطه: الألف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي. فلکه الثاني، سني فلکه معلومة. له الغاية، مرتبته: السابعة. ظهور سلطانه في الجماد. يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة. طبعه: الحرارة واليبوسة. عنصره: النار. يوجد عنه؛ ما يشاكل طبعه. حركته: ممتزجة. له الأعراف. خالص. ناقص. مقدس. مثني. مؤنس. له من الحروف: الألف والهمزة، ومن الأسماء كما تقدم.

ومن ذلك حرف النون

نُونُ الْوُجُودِ تَدُلُّ نُقْطَةً ذَاتَهَا
فِي عَيْنِهَا عَيْنًا عَلَى مَعْبُودِهَا
فَوُجُودُهَا مِنْ جُودِهِ وَيَمِينِهِ
وَجَمِيعُ أَكْوَانِ الْعَالَمِ مِنْ جُودِهَا
فَانْظُرْ بِعَيْنِكَ نِصْفَ عَيْنٍ وَجُودِهَا
مِنْ جُودِهَا تَعْتَرُ عَلَى مَفْقُودِهَا

اعلم -أيدينا الله بالقلوب بالأرواح- أنَّ النون من عالم الملك والجبروت. مخرجها؛ من حافة اللسان، وفوق الثنايا. عدده: خمسون وخمسة. بسائطه: الواو والألف. فلکه: الثاني، سني حركته قد ذُكِرَتْ. يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة، له غاية الطريق.

مرتبته: المرتبة المنزهة الثانية. ظهور سلطانه في الحضرة الإلهية. طبعه: البرودة واليبوسة، عنصره:²

التراب. يوجد عنه؛ ما يشاكل طبعه. حركته: ممتزجة. له الخلق والأحوال والكرامات. خالص. ناقص. مفرد. موجش. له الذات. له من الحروف: الواو، ومن الأسماء كما تقدم.

ومن ذلك حرف الطاء المهمة

فِي الطَّاءِ خَمْسَةُ أَسْرَارٍ مُخْبِئَةٍ
مِنْهَا حَقِيقَةُ عَيْنِ الْمَلِكِ فِي الْمَلِكِ
وَالْحَقُّ فِي الْخَلْقِ وَالْأَسْرَارُ نَائِيَةٌ¹
وَالثَّوْرُ فِي النَّارِ وَالْإِنْسَانُ فِي الْمَلِكِ
فَهَذِهِ خَمْسَةُ مَهَمَّا كَلَّفَتْ بِهَا
عَلِمَتْ أَنَّ وُجُودَ الْفُلْكِ فِي الْفُلْكِ

اعلم -أيدينا الله به- أنَّ الطاء من عالم الملك والجبروت. مخرجها؛ من طرف اللسان وأصول الثنايا. عدده: تسعة. بسائطه: الألف والهمزة واللام والفاء والميم والزاي والهاء. فلکه: الثاني، سنيته مذكورة. يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة. وله؛ غاية الطريق. مرتبته: السابعة. سلطانه؛ في الجماد. طبعه: البرودة والرطوبة. عنصره: الماء. يوجد عنه؛ ما يشاكل طبعه. حركته: مستقيمة عند أهل الأنوار، ومعوّجة عند أهل الأسرار وعند أهل التحقيق وعندنا معًا، وممتزجة. له؛ الأعراف. خالص. كامل. مثني. مؤنس. له من الحروف: الألف والهمزة، ومن الأسماء كما تقدم.

ومن ذلك حرف الدال المهمة

الدَّالُّ مِنْ عَالَمِ الْكَوْنِ الَّذِي انْتَقَلَا
عَنِ الْكِيَانِ فَلَا عَيْنَ وَلَا أَثَرُ
عَزَّتْ حَقَائِقُهُ عَنْ كُلِّ ذِي بَصَرٍ
سُبْحَانَهُ جَلَّ أَنْ يَحْطَى بِهِ بَشَرُ
فِيهِ الدَّوَامُ فَجُودُ الْحَقِّ مَنْزِلُهُ
فِيهِ الْمَثَلِيُّ فَفِيهِ الْآيُ وَالشُّورُ

اعلم -أيدينا الله بأسمائه- أنَّ الدال من عالم الملك والجبروت، مخرجها مخرج الطاء. عدده: أربعة.

1 س: "ثابتة"، ه: "ثابتة" وربما قرئت: "ثابتة" في ق

2 ص 130 ب

3 ثابتة في الهامش بخط الأصل.

بساطه: الألف واللام والهمزة والفاء والميم. فلكه: الأول، سني حركته: اثنتا عشرة ألف سنة. له غاية الطريق. مرتبته: الخامسة. سلطانه؛ في البهائم. طبعه: البرودة واليبوسة. عنصره: التراب. يوجد عنه؛ ما يشاكل طبعه. حركته: ممتزجة بين أهل الأنوار والأسرار. له الأعراف. خالص. ناقص. مقدس. مثني. مؤنس. له من الحروف: الألف واللام، ومن الأسماء كما تقدم.

* * *

ومن ذلك حرف التاء باثنتين من فوق -

التَّاءُ يَظْهَرُ أَحْيَانًا وَيَسْتَتِرُ فَحَظُّهُ مِنْ وُجُودِ الْقَوْمِ تَلَوِينُ
تَحْوِي عَلَى الذَّاتِ وَالْأَوْصَافِ حَضْرَتُهُ وَمَا لَهُ فِي جَنَابِ الْفِعْلِ تَمَكِينُ
يَبْدُو فَيُظْهِرُ مِنْ أَسْرَارِهِ عَجَبًا وَمُلْكُهُ اللَّوْحُ وَالْأَقْلَامُ وَالتَّوْنُ
"الْيَل" ¹ و"الشَّمْسُ" و"الأَعْلَى" و"طَارِقُهُ"

في ذَاتِهِ و"الضُّحَى" و"الشُّرُخُ" و"التَّيْنُ" ²

اعلم أيها الولي الحميم - أن التاء من عالم الغيب والجبروت. مخرجه مخرج الدال والطاء. عدده: أربعة وأربعائة. بساطه: الألف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي. فلكه: الأول، سنيته قد ذكرت. يتميز في خاصة الخاصة. مرتبته: السابعة. سلطانه في الجماد. طبعه: البرودة واليبوسة. عنصره: التراب. يوجد عنه؛ ما يشاكل طبعه. حركته ممتزجة. له الخلق والأحوال والكرامات. خالص. كامل. رباعي. مؤنس. له الذات والصفات. له من الحروف: الألف والهمزة، ومن الأسماء كما تقدم.

* * *

ومن ذلك حرف الصاد اليابسة

فِي الصَّادِ نُورٌ لِقَلْبٍ بَاتَ يَرْقُبُهُ عِنْدَ الْمَتَامِ وَيَسْتَرُ الشَّهْدُ يَحْجُبُهُ
فَتَمَّ فَإِنَّكَ تَلْقَى نُورَ سَجْدَتِهِ يُبِيرُ صَدْرَكَ وَالْأَسْرَارُ تَرْقُبُهُ
فَذَلِكَ النُّورُ نُورُ الشُّكْرِ فَارْتَقِبِ الْمَشْكُورَ فَهُوَ عَلَى الْعَادَاتِ يُعْقِبُهُ

اعلم أيها الصفي الكريم - أن الصاد من عالم الغيب والجبروت. مخرجه مما بين طرف اللسان ¹ وفوق الثنايا السفلى. عدده: ستون عندنا، وتسعون عند أهل الأنوار. بساطه: الألف والدال والهمزة واللام والفاء. فلكه الأول، سنيته قد ذكرت. يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة. له أول الطريق. مرتبته: الخامسة. سلطانه في البهائم. طبعه: الحرارة والرطوبة. عنصره: الهواء. يوجد عنه؛ ما يشاكل طبعه. حركته: ممتزجة مجهولة. له الأعراف. خالص. كامل. مثني. مؤنس. له من الحروف: الألف والدال، ومن الأسماء كما تقدم.

ثم اعلم أي جعلت سر هذا الصاد اليابسة لا يُنال إلا في النوم؛ لكوني ما نلت ولا أعطانيه الحق - تعالى - إلا في المنام؛ فلهذا حكمت عليه بذلك، وليست حقيقته ذلك؛ والله يعطيه في النوم واليقظة. ولما وقفت عنده بالتيقيد؛ جعلت بعض الأصحاب يقرأ علي "أسرار الحروف" لأصلح ما اختل منها، عند التقييد، لسرعة القلم. فلما وصل بالقراءة إلى هذا الحرف، قلت لهم ما اتفق لي فيه، وأن النوم ليس لازما في نيته، ولكن هكذا أخذته فوصفت حالي، وانقض الجمع.

فلما كان من الغد من يوم السبت، قعدنا على سبيل العادة في المجلس، بالمسجد الحرام، تجاه ² الركن اليماني من الكعبة المعظمة.

وكان يحضر عندنا الشيخ الفقيه الجاور أبو يحيى بيكر بن أبي عبد الله الهاشمي التوحيطي الطرابلسي - رحمه الله - فجاء على عادته. فلما فرغنا من القراءة، قال لي: رأيت البارحة في النوم، كأني قاعد، وأنت أمامي مستلقي ³ على ظهرك، تذكر الصاد، فأنشدتك مرتجلا.

الصَّادُ حَرْفٌ شَرِيفٌ وَالصَّادُ فِي الصَّادِ أَصْدَقُ

فقلت لي في النوم: ما دليلك؟ فقلت:

لَأَنَّهَا شَكْلٌ دَوْرٍ وَمَا مِنَ النُّورِ أَسْبَقُ

ثم استيقظت. وحكي لي، في هذه الرؤيا، أنني فرحت بجوابه. فلما أكمل ذكره؛ فرحت بهذه المبشرة التي رآها في حقي، وبهيئة الاضطجاع - وذلك رقاد الأنبياء عليهم السلام - وهي حالة المستريح، الفارغ من شغله، والمتأهب لما يرد عليه من أخبار السماء بالمقابلة.

فاعلم أن الصاد حرف من حروف الصدق والصون والصورة. وهو كُرِّي الشكل، قابل لجميع الأشكال. فيه أسرار عجيبة. فتعجب من كشفه في نومه حُرث عينه - على حالتي التي ذكرتها للأصحاب

بالأمس في المجلس. ﴿فَقَفَرْنَا¹ لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ﴾². (فالصاد) حرف شريف عظيم، أقسم (الحق) عند ذكره بمقام جوامع الكلم؛ وهو المشهد الحمدي في أوج الشرف بلسان التمجيد. وتضمنت هذه السورة من أوصاف الأنبياء عليهم السلام - ومن أسرار العالم كله الحقيقة، عجائب وآيات. وهذه الرؤيا فيها من الأسرار، على حسب ما في هذه السورة من الأسرار. فهي تدل على خير كثير جسم، يناله الرائي، ومن ريت له، وكل من شوهدها فيها من الله تعالى. ويحصل لها من بركات الأنبياء عليهم السلام - المذكورين في هذه السورة، ويلحق الأعداء من الكفار، ما في هذه السورة من البؤس، لا من المؤمنين. نسأل الله لنا ولهم العافية، في الدنيا والآخرة.

فهذه بشرى حصلت، وأسرار أرسلها الحق إلينا على يد هذا الرائي. وذكر لي الرائي، صاحبنا أبو يحيى، أنه لما استيقظ تتم على البيتين، اللذين أنشدتهما لي في النوم، قريضا. فسأله أن يرسل إلي به، حتى أقيده في كتابي هذا عقيب هذه الرؤيا، وفي هذا الحرف. فإن ذلك القريض من إمداد هذه الحقيقة الروحانية التي رآها في النوم؛ فأردت أن لا أفصل بينهما. فبعثت³ معه صاحبنا أبا عبد الله، محمد بن خالد الصدي التلمساني، فجاءني بها، وهي هذه:

الصاد حرف شريف	والصاد في الصاد أصدق
قل: ما الدليل؟ أجده	في داخل القلب ملصق
لأنها شكل دور	وما من الدور أشبق
وذلك هذا باني	على الطريق مؤفّق
حققت في الله قصدي	والحق يقصد بالحق
إن كان في البحر عمق	فساجل القلب أعمق
إن ضاق قلبك عني	فقلب غيرك أضيق
دع القرونة ⁴ واقبل	من صادق يتصدق
ولا تخالف فتشقى	فالقلب عندي معلق
إفثحه إشرحه وافعل	فعل الذي قد تحمق
إلى متى قاسي القلب	باب قلبك معلق

1 ص 132 ب

2 [ص: 25]

3 ص 133

4 كتب في الهامش بخط الأصل: النفس. وجاء في [جمهرة اللغة] قرونة الرجل وقريثته، هي نفسه، إذا أعطى ما كان يمنع.

وفعل غيرك صاف	ووجه فعلك أزرق
إنّا رفقا فرقا	فالرفق في الرفق أزرق
فإن أتيت كسوتاك	ثوب لطيف معق
ولا تكن كجبر	إذ ظل يهجو الفرزدق
والهج ¹ يمدحي فمدحي	من مشرق الشمس أشرق
أنا الوجود بذاتي	ولي الوجود المحقق
من غير قيد كعلمي	على الحقيقة مطلق
فهل ترى الشاه يوما	يكيدها فرد يندق
من قال في رأي	فقال الرأي أحمق
إن ظل يهذي لوهم	رأيت أنه يتشددق
وكل من قال قولا	فالذكر من ذلك أضدق
أنا المهيم ذو العرش	لا أريد وأخلق
بعثت للخلق رجلي	وجاء أحمد بالحق
فقام في بصدي	وحين أزعج أبرق
مجاهدا في الأعادي	وناصحا ما تقنق
لو لم أغثهم بعدي	أغرقت من ليس يعرق
إن السماوات والأرض	من عذابي تفرق
وإن أظفتم فإني	ألم ما يتفرق
وأجمع الكل في الخلد في حداثق تعبق	
كل القلوب على ذا	وإني الله - أضفق ²
فقمّت من حال نومي	وزاحتاي تصفق

1 ص 133 ب

2 أصفقت القلوب: اتفقت.

ومن ذلك حرف الزاي

في الزاي سرٌّ إذا حَقَّقْتَ مَعْنَاهُ
كَانَتْ حَقَائِقُ رُوحِ الْأَمْرِ مَعْنَاهُ
إِذَا تَجَلَّى إِلَى قَلْبٍ بِحِكْمَتِهِ
عِنْدَ الْفَنَاءِ عَنِ التَّنْزِيهِ أَعْنَاهُ
فَلَيْسَ فِي أَحْزَفِ الذَّاتِ التَّزْيِةِ مَنْ
يُحَقِّقُ الْعِلْمَ أَوْ يَدْرِيهِ إِلَّا هُوَ

اعلم -أيها العاقل- أنَّ الزاي من عالم الشهادة والجبروت والقهر. مخرجه مخرج الصاد والسين. عدده: سبعة. بسائطه: الألف والياء والهمزة واللام والفاء. فلكه: الفلك الأول، سنيّ حركته تقدّم ذكرها. يميّز في خلاصة خاصة الخاصة. له الغاية. مرتبته: الخامسة. سلطانه في البهائم. طبعه: الحرارة واليبوسة. عنصره: النار. يوجد عنه ما يشاكل طبعه. حركته: ممتزجة. له الخلق والأحوال والكرامات. خالص. ناقص. مقدّس. مثنيّ. مؤنس. له من الحروف: الألف والياء، ومن الأسماء كما تقدّم.

ومن ذلك حرف السين المهملة

في السّين أسرارُ الوجودِ الأربعِ
وَلَهُ التَّحَقُّقُ وَالْمَقَامُ الْأَرْفَعُ
مِنْ عَالَمِ الْغَيْبِ الَّذِي ظَهَرَ بِهِ
آثَارُ كَوْنِ شَمْسِهَا تَبَرُّقُ²

اعلم³ أنَّ السين من عالم الغيب والجبروت واللفظ. مخرجه مخرج الصاد والزاي. عدده عند أهل الأنوار: ستون وستة⁴، وعندنا: ثلاثمائة وثلاثة. بسائطه: الياء والنون والألف والهمزة والواو. فلكه: الأول، سبئيّه مذكورة. يميّز في الخاصة، وخاصة الخاصة، وخلاصة خاصة الخاصة، وصفاء خلاصة خاصة الخاصة. له الغاية. مرتبته: الخامسة. ظهور سلطانه في البهائم. طبعه: الحرارة واليبوسة. عنصره: النار. يوجد عنه؛ ما يشاكل طبعه. حركته: ممتزجة. له الأعراف. خالص. كامل. مثنيّ. مؤنس. له من الحروف: الياء والنون، ومن الأسماء الإلهية كما تقدّم.

ومن ذلك حرف الظاء المعجمة

في الظاء سِتَّةُ أَسْرَارٍ مُكْتَمَةٍ
خَفِيَّةٌ مَا لَهَا فِي الْخَلْقِ تَعْيِينُ
إِلَّا مَجَازًا إِذَا جَادَتْ بِفَاضِلِهَا
يُرَى لَهَا فِي ظُهُورِ الْعَيْنِ تَحْسِينُ
يَرْجُو الْإِلَهِ وَيَخْشَى عَذْلَهُ وَإِذَا
مَا غَابَ عَنْ كَوْنِهِ لَمْ يَتَدَنَّ تَكْوِينُ

اعلم -أيها العاقل- أنَّ الظاء من عالم الشهادة والجبروت والقهر. مخرجه؛ مما بين طرفي اللسان، وأطراف الشبايا. عدده: ثمانية وثمانمائة عندنا¹، وعند أهل الأنوار: تسعمائة. بسائطه: الألف واللام والهمزة والفاء والهاء والميم والزاي. فلكه: الأول، سبئيّه مذكورة. يميّز في خلاصة خاصة الخاصة. له غاية الطريق. مرتبته: السابعة. سلطانه: في الجماد. طبع دائرته: بارد رطب. وقائمه: حارة رطبة؛ فله: الحرارة والبرودة والرطوبة.

عنصره الأعظم: الماء، والأقل: الهواء. يوجد عنه؛ ما يشاكل طبعه. حركته: ممتزجة. له الخلق والأحوال والكرامات. ممتزج. كامل. مثنيّ. مؤنس. له الذات. له من الحروف: الألف والهمزة، ومن الأسماء كما تقدّم.

ومن ذلك حرف الذال المعجمة

الذالُ يَنْزِلُ أَحْيَانًا عَلَى جَسَدِي
كَرَهَا وَيَنْزِلُ أَحْيَانًا عَلَى خَلَايِي
طَوْعًا وَيُعَدِّمُ مِنْ هَذَا وَذَلِكَ فَمَا
يُرَى لَهُ أَثَرُ الرُّلْفَى عَلَى أَحَدٍ
هُوَ الْإِمَامُ الَّذِي مَا مِثْلُهُ أَحَدٌ
تَدْعُوهُ أَسْمَاؤُهُ بِالْوَاحِدِ الصَّمَدِ

اعلم -أيها الإمام- أنَّ الذال من عالم الشهادة والجبروت والقهر. مخرجه مخرج الظاء. عدده: سبعائة وسبعة. بسائطه: الألف واللام والهمزة والفاء والميم. فلكه: الأول، سنيّ حركته مذكورة². يميّز في العامة. له؛ وسط الطريق. مرتبته: الخامسة. سلطانه: في البهائم. طبعه: الحرارة والرطوبة. عنصره: الهواء. يوجد عنه؛ ما يشاكل طبعه. حركته: معوجة ممتزجة. له الخلق والأحوال والكرامات. خالص. كامل. مقدّس. مثنيّ. مؤنس. له الذات. وله من الحروف: الألف واللام، ومن الأسماء كما تقدّم.

1 ص 134
2 ق، س: "لم تطلع" وعدلت في ق بقلم الأصل: تبرقع
3 ص 134 ب
4 لفظ "وستة" ثابتة في الهامش وقلم الأصل.

ومن ذلك حرف الثاء - بالثلاثة

الثَّاءُ ذَاتِيَّةُ الْأَوْصَافِ عَالِيَّةٌ فِي الْوَصْفِ وَالْفِعْلِ وَالْأَفْلاَمِ تُوجِدُهَا
فَإِنْ تَجَلَّثَ بِسِرِّ الذَّاتِ وَاحِدَةً يَوْمَ الْبِدَايَةِ صَارَ الْخَلْقُ يُعْبِدُهَا
وَإِنْ تَجَلَّثَ بِسِرِّ الْوَصْفِ ثَانِيَةً يَوْمَ التَّوَسُّطِ صَارَ النَّعْتُ يَحْمَدُهَا¹
وَإِنْ تَجَلَّثَ بِسِرِّ الْفِعْلِ ثَالِثَةً يَوْمَ الثَّلَاثَةِ صَارَ الْكَوْنُ يُسْعِدُهَا

اعلم أيها السيد - أنَّ الثاء من عالم الغيب والجبروت واللفظ. مخرجه مخرج الظاء والذال. عدده: خمسة وخمسمائة. بسائطه: الألف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي. له الفلك الأول، سبتيه مذكورة. يتميز في خلاصة خاصة الخاصة. له؛ غاية الطريق. مرتبته: السابعة. سلطانه في الجماد. طبعه: البرودة واليبوسة. عنصره²: التراب. يوجد عنه؛ ما يشاكل طبعه. حركته: ممتزجة. له الخلق والأحوال والكرامات. خالص. كامل. مربع. مؤنس. له الذات والصفات والأفعال. له من الحروف: الألف والهمزة، ومن الأسماء كما تقدم.

ومن ذلك حرف الفاء

الْفَاءُ مِنْ عَالَمِ التَّحْقِيقِ فَادْكِرْ وَانْظُرْ إِلَى سِرِّهَا يَأْتِي عَلَى قَدَرٍ
لَهَا مَعَ الْبَاءِ مَزْجٌ فِي الْوُجُودِ فَمَا تَتَفَكَّرُ بِالْمَزْجِ عَنْ حَقِّ وَعَنْ بَشَرٍ
فَإِنْ قَطَعْتَ وَصَالَ الْبَاءُ دَانَ لَهَا مِنْ أَوْجِهٍ عَالَمِ الْأَزْوَاجِ وَالصُّورِ

اعلم أيّد الله القلب الإلهي - أنَّ الفاء من عالم الشهادة والجبروت والغيب واللفظ. مخرجه من باطن الشفة السفلى، وأطراف الثنايا العليا. عدده: ثمانون وثمانية. بسائطه: الألف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي. له الفلك الأول، سبتيه قد ذكرت. يتميز في الخلاصة. له غاية الطريق. مرتبته: السابعة. سلطانه في الجماد. طبع رأسه: الحرارة والرطوبة، وسائر جسده: بارد رطب. فطبعه: الحرارة والبرودة والرطوبة. عنصره الأعظم: الماء³، والأقل: الهواء. يوجد عنه؛ ما يشاكل طبعه. حركته: ممتزجة.

1 هذا البيت مكتوب بالهامش ويخط حديث.

2 ص 136

3 ص 136 ب

له الحقائق والمقامات والمنازلات عند أهل الأسرار، وله الخلق والأحوال والكرامات عند أهل الأنوار. ممتزج. كامل. مفرد. مثني. مؤنس. موحش. له الذات. له من الحروف: الألف والهمزة، ومن الأسماء كما تقدم.

ومن ذلك حرف الباء بوحدة

الْبَاءُ لِلْعَارِفِ الشُّبْلِيِّ مُعْتَبَرٌ وَفِي تَقْيِظِهَا لِلْقَلْبِ مُدَكَّرٌ
سِرُّ الْعُبُودِيَّةِ الْعَلِيَاءِ مَارَّحَمَا لِذَاكَ نَابَ مَنَابِ الْحَقِّ فَاعْتَبَرُوا
أَلَيْسَ يَحْذِفُ مِنْ "بِاسْمٍ" حَقِيقَتُهُ لِأَنَّهُ بَدَلٌ مِنْهُ فَذَا وَزَّرُ

اعلم أيها الولي المتعالي - أنَّ الباء من عالم الملك والشهادة والقهر. مخرجه من الشفتين. عدده: اثنان. بسائطه: الألف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي. فلكه: الأول. له الحركة المذكورة. يتميز في عين صفاء الخلاصة، وفي خاصة الخاصة. له بداية الطريق وغايته. مرتبته: السابعة. سلطانه في الجماد. طبعه: الحرارة واليبوسة. عنصره: النار. يوجد عنه؛ ما يشاكل طبعه. حركته: ممتزجة. له¹ الحقائق والمقامات والمنازلات. خالص. كامل. مربع. مؤنس. له الذات. ومن الحروف: الألف والهمزة، ومن الأسماء كما تقدم.

ومن ذلك حرف الميم

الْمِيمُ كَالثَّوْنِ إِنْ حَقَّقْتَ سِرَّهَا فِي غَايَةِ الْكَوْنِ عَيْنًا وَبِدَايَاتٍ
وَالثَّوْنُ لِلْحَقِّ وَالْمِيمُ الْكَرِيمَةُ لِي بُدْءٌ لِبَدْءٍ وَغَايَاتٌ لِنَايَاتٍ
فَبَرَزَ الثَّوْنُ رُوحٌ فِي مَعَارِفِهِ وَبَرَزَ الْمِيمُ رَبٌّ فِي الْبَرِّيَّاتِ

اعلم أيّد الله المؤمن - أنَّ الميم من عالم الملك والشهادة والقهر. مخرجه مخرج الباء. عدده: أربعة، وأربعون. بسائطه: الباء والألف والهمزة. فلكه: الأول، سبتيه: ذكرث. يتميز في الخاصة، والخلاصة، وصفاء الخلاصة. له الغاية. مرتبته: الثالثة. ظهور سلطانه: في الإنسان. طبعه: البرودة واليبوسة. عنصره: التراب. يوجد عنه؛ ما يشاكل طبعه. له الأعراف. خالص. كامل. مقدس. مفرد. مؤنس. له من الحروف: الباء، ومن الأسماء كما تقدم.

ومن ذلك حرف الواو

وَإِيَّاكَ أَقْدَسُ مِنْ وَجُودِي وَأَنْقَسُ
فَهُوَ رُوحٌ مُكَمَّلٌ وَهُوَ سِرٌّ مُسَدَّدٌ
حَيْثُ¹ مَا لَاحَ عَيْنُهُ قِيلَ: أَرْضٌ² مُقَدَّسٌ
بِنَيْثِهِ السُّدْرَةُ الْعَلِيَّةُ فِينَا الْمَوْسَسُ

الواو من عالم الملك والشهادة والقهر. مخرجه: من الشفتين. عدده: ستة. بساطته: الألف والهمزة واللام والفاء. فلكه: الأول، سببته: مذكورة. يتميز في خاصة الخاصة، وفي الخلاصة. له غاية الطريق. مرتبته: الرابعة. سلطانه: في الجن. طبعه: الحرارة والرطوبة. عنصره: الهواء. يوجد عنه؛ ما يشاكل طبعه. حركته: ممتزجة. له: الأعراف. خالص. ناقص. مقدس. مفرد. موحش. له من الحروف: الألف، ومن الأسماء كما تقدم³.

* * *

فهذه حروف المعجم قد كملت، بذكر ما حُد لنا من الإشارات والتنبيهات، لأهل الكشف والخلوات، والاطلاع على أسرار الموجودات. فإذا أردت أن يسهل عليك مأخذها، في باب العبارة عنها، فاعلم اشتراكها في أفلاك البسائط؛ تعلم حقائق الأسماء الممددة لها. فالألف قد تقدم الكلام فيها. وكذلك الهمزة تدخل مع الألف والواو والياء المعتلتين؛ فخرجتا أيضا عن حكم الحروف بهذا الوجه. فالجيم والزاي واللام والميم⁴ والنون؛ بسائطها مختلفة. والذال والذال متماثلة، والصاد والضاد متماثلة، والعين والغين والسين والشين متماثلة، والواو والكاف والقاف متماثلة، والباء والهاء والحاء والطاء والياء والفاء والراء والتاء والثاء والحاء والطاء متماثلة البسائط أيضا. وكل متماثل البسائط، متماثل الأسماء فاعلم.

وكنا ذكرنا أن نذكر "لام ألف" عقيب الحروف، الذي هو نظير الجوزهر⁵، فنذكره في الرقم مفردا عن الحروف. فإنه حرف زائد، مركب من ألف ولام، ومن همزة ولام.

* * *

ذكر لام ألف وألف اللام

أَلِفُ اللَّامِ وَلَامُ الْأَلِفِ نَهْرٌ طَالُوتٌ فَلَا تَغْتَرِفُ
وَأَشْرَبُ النَّهْرِ إِلَى آخِرِهِ وَعَنِ النَّهْمَةِ لَا تَتَحَرِفُ
وَلْتَقُمْ مَا دُمْتَ رِيًّا فَإِنْ ظَمِئْتَ نَفْسُكَ فَمَنْ فَانْصَرِفُ
وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَرْسَلَهُ نَهْرٌ بَلَوَى لِفُؤَادِ الْمُشْرِفِ
فَاضْطَرَّ بِاللَّهِ وَاحْذَرُهُ فَقَدْ يُخْذِلُ الْعَبْدُ إِذَا لَمْ يَقِفْ

* * *

معرفة لام ألف: لا

تَعَانَقَ الْأَلِفُ الْعَلَامُ وَاللَّامُ مِثْلَ الْحَيَيْنِ فَلَاغَوَامُ أَخْلَامُ
وَالْتَقَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ الَّتِي عَظُمَتْ قَبَاءِي مِنْهُمَا فِي اللَّفِّ إِغْلَامُ
إِنَّ¹ الْفُؤَادَ إِذَا مَغْنَاهُ عَاقَهُ بَدَا لَهُ فِيهِ إِيجَادٌ وَإِعْدَامُ

اعلم أنه لما اصطحب الألف واللام، صَحِبَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِيلَ؛ وهو الهوى والغرض. والميل لا يكون إلا عن حركة عشقية. فحركة اللام حركة ذاتية، وحركة الألف حركة عرضية. فظهر سلطان اللام على الألف، لإحداث الحركة فيه. فكانت اللام، في هذا الباب، أقوى من الألف؛ لأنها أعشق؛ فهتمها أكمل وجودا، وأتم فعلا. والألف أقل عشقا؛ فهتمها أقل تعلقا باللام، فلم تستطع أن تقيم أودها.

فصاحب الهمّة له الفعل، بالضرورة، عند المحققين. هذا حظ الصوفي ومقامه، ولا يقدر يجاوزه إلى غيره. فإن انتقل إلى مقام المحققين؛ فمعرفة الحق فوق ذلك. وذلك أن الألف ليس ميله من جهة فعل اللام فيه بهتته، وإنما ميله نزوله إلى اللام باللطاف، لتمكّن عشق اللام فيه. ألا تراه قد لوى ساقه بقائمة الألف، وانعطف عليه حذرا من القوت؟ فيل الألف إليه نزول. كنزول الحق إلى السماء الدنيا - وهم أهل الليل - في الثلث الباقي. وميل اللام معلوم عندهما، معلول، مضطر، لا اختلاف عندنا فيه إلا من جهة الباعث خاصة.

فالصوفي يجعل مِيلَ اللام ميل الواجدين والمتواجدين²؛ ليتحققه عندهم بمقام العشق والتعشق وحاله. وميل الألف ميل التواصل والاتحاد، ولهذا اشتبه في الشكل هكذا: لا. فأبهما جعلت الألف أو اللام؛

1 ص 138
2 ص 139

1 ص 137 ب

2 كتب بجانبها لفظ "بيت" بخط الأصل.

3 في الهامش: "بلغ المجلس الرابع قراءة لعمود الزنجاني".

4 ص 138

5 (فارسية): رأس التنين، والتنين موضع في السماء

قِيلَ ذلك الجمل. ولذلك اختلف فيه أهل اللسان: أين يجعلون حركة اللام أو الهمزة التي تكون على الألف؟ فطائفة راعت اللفظ فقالت في الأسبق والألف بعد، وطائفة راعت الخط. فبأي فخذ ابتداء الخط فهو اللام، والثاني هو الألف.

وهذا كله تعطيه حالة العشق، والصدق في العشق يورث التوجه في طلب المعشوق. وصدق التوجه يورث الوصال من المعشوق إلى العاشق. والحق يقول: باعث الميل المعرفة عندهما. وكل واحد على حسب حقيقته. وأما نحن ومن رقي معنا في معالي درج التحقيق الذي ما فوقه درج، فلسنا نقول بقولها ولكن لنا في المسألة تفصيل، وذلك أن تلحظ في أي حضرة اجتماعاً؟ فإن العشق حضرة جزئية من جملة الحضرات. فقول الصوفي حق. والمعرفة حضرة أيضاً. كذلك فقول الحق حق. ولكن كل واحد منهما قاصر عن التحقيق في هذه المسألة، ناظر بعين واحدة.

ونحن نقول: أول حضرة اجتماعاً فيها (هي) حضرة الإيجاد¹، وهي: "لا إله إلا لا آل لا هـ" فهذه حضرة الخلق والخالق. وظهرت كلمة "لا" في النفي مرتين، وفي الإثبات مرتين. فلا لا ولا إله للآه. فمیل الوجود المطلق، الذي هو الألف، في هذه الحضرة؛ إلى الإيجاد، وميل الموجود المقيّد، الذي هو اللام، إلى الإيجاد عند الإيجاد. ولذلك خرج على الصورة. فكل حقيقة منها مطلقة في منزلتها. فافهم إن كنت تفهم، وإلا فالزم الحلوة، وعلّق الهمة بالله الرحمن حتى تعلم.

فإذا تبيّن بعد ما تعيّن وجوده، وظهر لعينه عينه فإنه:

لِلْحَقِّ حَقٌّ وَلِلْإِنْسَانِ إِنْسَانٌ
عِنْدَ الْمُنَاجَاةِ لِلْآذَانِ آذَانٌ
فَانْظُرْ إِلَيْنَا بَعَيْنٍ الْجَمْعُ تَحْطُ بِنَا
فِي الْفَرْقِ فَالزَّمْهُ فَالْقُرْآنُ فُرْقَانٌ²

فلا بد من صفة تقوم به، ويكون بها يقابل مثلها أو ضدها من الحضرة الإلهية. وإنما قلت: الضد، ولم تقتصر على المثل، الذي هو الحق الصدق؛ رغبة في إصلاح قلب الصوفي، والحاصل في أول درجات التحقيق. فمشرهما هذا، ولا يعرفان ما فوقه، ولا ما نومي إليه، حتى يأخذ الله بأيديهما، ويشهدهما ما أشهدها. وسأذكر³ طرفاً من ذلك في الفصل الثالث، من هذا الباب. فاطلب عليه هناك - إن شاء الله تعالى -

فاغطس في بحر القرآن العزيز، إن كنت واسع النفس. وإلا فاقصر. على مطالعة كتب المفسرين

1 ص 139 ب

2 في الهامش: "بلغ قراءة لأحد العلوي على المؤلف".

3 ص 140

لظاهرة، ولا تغطس فتهلك؛ فإن بحر القرآن عميق. ولولا (أن) الغاطس ما يقصد منه المواضع القريبة من الساحل؛ ما خرج لكم أبداً. فالأنبياء، والورثة الحفظة، هم الذين يقصدون هذه المواضع رحمةً بالعالم. وأما الواقفون، الذين وصلوا ومسكوا ولم يردّوا، ولا انتفع بهم أحد، ولا انتفعوا بأحد؛ فقصّدوا بل قصّد بهم تبيح البحر¹؛ فغطسوا إلى الأبد لا يخرجون.

يرحم الله العباداني، شيخ سهل بن عبد الله التستري²، حيث قال لسهل: "إلى الأبد" حين قال له سهل: أيسجد القلب؟ فقال الشيخ: إلى الأبد. بل صلى الله على رسول الله حين قيل له ﷺ في دخول العمرة في الحج: «إلّا عينا هذا أم لأبد؟» فقال ﷺ: بل لأبد الأبد³. فهي روحانية باقية في دار الخلد، يجدها أهل الجنان في كل سنة مقدرة. فيقولون: ما هذا؟ فيجابون: العمرة في الحج روح ونعيم، ووارد نزية شريف، تشرق به أسارير الوجوه، وتزيد به حسنا وجمالا.

فإذا غطست -وقفك الله- في بحر القرآن، فاطلب وابحث على صدقتي هاتين الياقوتتين⁴: الألف واللام. وصدقتها هي الكلمة، أو الآية التي تحملها. فإن كانت كلمة فعلية، على طبقاتها نسبتهما من ذلك المقام. وإن كانت كلمة اسمائية؛ على طبقاتها نسبتهما من ذلك المقام. وإن كانت كلمة ذاتية؛ نسبتهما⁵ من ذلك. كما أشار عليه السلام وإن لم تكن في الحرف: «أعوذ برضاك من سخطك»⁶. "برضاك": مِيلُ الألف -من سخطك" مِيلُ اللام-، (الصدفة هنا) كلمة اسمائية. «ومعافاتك» مِيلُ الألف -«من عقوبتك» مِيلُ اللام- (الصدفة هنا) كلمة فعلية. و«بك» مِيلُ الألف -«منك» مِيلُ اللام-؛ (الصدفة) كلمة ذاتية. فانظر ما أعجب سرّ النبوة وما أعلاه، وما أدنى مرماه وما أقصاه.

فمن تكلم على حرفي "لام ألف" من غير أن ينظر في الحضرة التي هو فيها، فليس بكامل. هيات؛ لا يستوي أبداً لام ألف ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾، ولام ألف ﴿وَلَا هُمْ يَخْزَنُونَ﴾⁷. كما لا يستوي لام ألف "لا" التي للنفي، ولام ألف التي للإيجاب. كما لا يستوي لام ألف النفي، ولام ألف النفي والتبرئة، ولام ألف النفي؛ فترفع بالنفي، وتخصب بالتبرئة، وتجزم بالنهي. و(لا يستوي) لام ألف لام التعريف، والألف التي من

1 التَّبَحُّ: غُلُوّ وسط البحر إذا تلاقى أمواجه. وفي حديث أم حرام: يَرْكَبُونَ تَبَحُّ هذا البحر أي وسطه ومُغْطَلَه؛ ومنه حديث الزهري: كَتَبَ إِذَا فَاتَحَتْ غُرُورَ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَتَقَتْ بِهِ تَبَحُّ بَحْرٍ. وَتَبَحُّ الْبَحْرُ وَالْبَلْبَلُ: مُغْطَلَه. (لسان العرب)

2 سهل بن عبد الله التستري. هو سهل بن عبد الله بن عيسى بن عبد الله بن زريع؛ وكثيره أبو محمد أحد أئمة القوم وعلماهم، والمتكلمين في علوم الرياضيات، والإخلاص، وعبود الأفعال. صيغ خاله محمد بن سوار، وشاهد ذا الثون المصري، سنة خروجه إلى الحج بمكة توفي سنة ثلاث وثمانين، وقيل سنة ثلاث وتسعين ومائتين. وأظن أن ثلاثاً وثمانين أصح، والله أعلم. وأسند الحديث. [طبقات الصوفية - (1/ 67)]

3 صحيح مسلم 2137، سنن ابن ماجه 3065

4 ص 140 ب

5 ق: نسبتهما

6 صحيح مسلم 751، سنن النسائي 169

7 [يونس: 62]

أصل الكلمة، مثل قوله: الأعراف، والأدبار، والأبصار، والأفلام. كما لا يستوي لام ألف لام التوكيد، والألف الأصلية، مثل قوله تعالى: ﴿لَاؤْضَعُوا¹﴾ و﴿لَأَنْتُمْ²﴾.

فتحقق³ ما ذكرناه لك، وأتم ألفك من رقتها، وحلّ لأمك من عقدتها. وفي عقد اللام بالألف سرٌّ لا يظهر، ولا أقدر على بسط العبارة في مقامات لام ألف كما وردت في القرآن، إلا لو كان السامع يسمعه مني كما يسمعه من الذي أنزل عليه لو عبّر عنه. ومع هذا فالغرض في هذا الكتاب الإيجاز. وقد طال الباب، واتسع الكلام فيه على طريق الإجمال؛ لكثرة المراتب وكثرة الحروف.

ولم نذكر، في هذا الكتاب، معرفة المناسبة التي بين الحروف، حتى يصحّ اتصال بعضها مع بعض. ولا ذكرنا اجتماع حرفين معاً، إلا لام ألف خاصة، من جهة ما. وهذا الباب يتضمّن ثلاثة آلاف مسألة، وخمسة مئة مسألة، وأربعين مسألة؛ على عدد الاتصالات بوجه ما؛ لكلّ اتصال علم يخصّه، وتحت كلّ مسألة من هذه المسائل مسائل تشعب كثيرة. فإنّ كلّ حرف يصطحب مع جميع الحروف كلّها، من جهة رفعه ونصبه وخفضه وسكوته وذاته وحروف العلة الثلاثة. فمن أراد أن يتشّقى منها، فليطالع تفسير القرآن الذي سميناه "الجمع والتفصيل". وسنوفي الغرض في هذه الحروف إن شاء الله - في كتاب "المبادي والغايات" لنا، وهو بين أيدينا. فلتكف هذه الإشارة في لام ألف. والحمد لله المفضل.

معرفة⁴ ألف اللام: آل

وَلِإِحْيَاءِ الْعِظَامِ النَّخِرَاتِ	أَلْفُ اللَّامِ لِعِزْفَانِ النَّوَاتِ
بِمُحْيَاهَا وَمَا تُبْقِي شَتَاتِ	تَنْظُمُ الشُّمْلِ إِذَا مَا ظَهَرَتْ
حَالُ تَعْظِيمِ وَجُودِ الْحَضَرَاتِ	وَبَقِي بِالْعَهْدِ صِدْقًا وَلَهَا

اعلم أنّ لام ألف، بعد حلّها ونقش شكلها وإبراز أسرارها وفنائها عن اسمها ورسمها، تظهر في حضرة الجنس والعهد والتعريف والتعظيم. وذلك لما كان الألف حظّ الحقّ، واللام حظّ الإنسان؛ صار الألف واللام للجنس. فإذا ذكرت الألف واللام؛ ذكرت جميع الكون ومكوّنه. فإن فنيّت عن الحقّ بالحليقة؛ وذكرت الألف واللام؛ كان الألف واللام الحقّ والخلق. وهذا هو الجنس عندنا.

فقائمة اللام للحقّ تعالى، ونصف دائرة اللام المحسوس، الذي يتّى بعد ما يأخذ الألف قائمته، هو

[التوبة : 47]

[الحشر : 13]

ص 141

ص 141 ب

شكل النون للخلق. ونصف الدائرة الروحانيّ الغائب؛ للملكوت، والألف التي تُبرّز قطر الدائرة؛ للأمر، وهو: "كن". وهذه كلّها أنواع وفصول للجنس الأعمّ، الذي ما فوقه جنس. وهو حقيقة الحقائق؛ التائمه، القديمة في القديم لا في ذاتها، والحدثة في¹ الحدّث لا في ذاتها. وهي، بالنظر إليها، لا موجودة ولا معدومة. وإذا لم تكن موجودة، لا تتّصف بالقدّم ولا بالحدث، كما سيأتي ذكرها في الباب السادس من هذا الكتاب. ولها ما شاكلها من جهة قبولها للصور، لا من جهة قبولها للحدث والقدّم. فإنّ الذي يشبهها موجود، وكلّ موجود إمّا محدّث وهو الخلق، وإمّا محدّث - اسم فاعل - وهو الخالق.

ولمّا كانت (حقيقة الحقائق) تقبل القدّم والحدث، كان الحقّ يتجلّى لعباده على ما شاء من صفاته. ولهذا السبب ينكره قوم في الدار الآخرة؛ لأنّه تعالى - تجلّى لهم في غير الصورة والصفة التي عرفوها منه. وقد تقدّم طرف منه في الباب الأول من هذا الكتاب. فيتجلّى للعارفين على قلوبهم، وعلى ذواتهم في الآخرة عموماً. فهذا وجه من وجوه الشبه. وعلى التحقيق الذي لا خفاء به عندنا، أنّ حقائقها، هي المتجلّاة² للصنفين في الدارين، لمن عقل أو فهم من الله تعالى -، المرئيّ في الدنيا بالقلوب والأبصار. مع أنّه سبحانه - منبئ عن عجز العباد عن درك كنهه، فقال: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ³﴾. "لطيف" بعباده بتجليه لهم على قدر طاقتهم، "خبير" بضعفهم عن حمل تجلّيه الأقدس⁴ على ما تعطيه الألوهة. إذ لا طاقة للمحدّث على حمل جمال القديم، كما لا طاقة للأنيار بحمل البحار. فإنّ البحار تشفي أعيانها، سواء وردت عليه أو ورد عليها. أعني (أنّ) البحر لا يبقّي لها أثراً يُشهد ولا يُميّز، فاعرف ما ذكرناه، وتحقّق.

وأعلى ما يشبهها من الحدّثات؛ الهباء الذي خلق فيه صور العالم. ثمّ النور أنزل منه في الشبه بها. فإنّ النور صورة في الهباء، كما أنّ الهباء صورة فيها. وأنزل شبيهاً من النور بها؛ الهواء، وأنزل منه الماء، وأنزل منه المعادن، وأنزل منه الخشب وأمثاله، إلى أن تنتهي إلى شيء لا يقبل إلا صورة واحدة، إن وجدته. فتفهّم هذا حتى يأتي باب من هذا الكتاب إن شاء الله.

فهذه الحقيقة التائمه، التي تتضمّن الحقائق التائمهات، هي الجنس الأعمّ، التي تستحقّ الألف واللام الحمل عليه بذاتها. وكذلك عهدهما يجريان حقيقتيهما، على علم ما وقع فيه العهد بين الموجودين. فعلى أيّ موجودين دخلتا، لأمر كان بينهما، من جهة كلّ واحد منهما بالنظر إلى أمر ثالث، كانتا لعهد ذلك الأمر الثالث الذي يعرفانه، وعلى حقيقتيهما: الألف لأخذ العهد، واللام لمن أخذ عليه (العهد).

1 ص 142

2 في الهامش: "المتجلية" بخط حديث.

3 [الأُنعام : 103]

4 ص 142 ب

وكذلك تعريفها وتخصيصها. إنما يَخَصُّصان شيئاً من جنسه، على التعيين، ليَحْصُلَا¹ العلم به عند من يريد الخبر أن يُعْلِمَهُ إِيَّاهُ. فعلى أيِّ حالة كان الخَصُّصُ والمَخَصُّصُ والشَّيْءُ، الذي بسببه ظهرت هاتان الحقيقتان، انقلبتا في صورة حقائقهما؛ وهذا هو الاشتراك الثاني. فإن كان الاشتراك في الصفة، ونريد أن نُمَيِّزَ الأعظمَ منهما للمخاطب، فتكونا عند ذلك للتعظيم في الوصف الذي تدخلان عليه².

فالألف واللام يقبلان كلَّ صورة وحقيقة؛ لأنَّهما موجودان جامعان لجميع الحقائق. فأَيُّ شيء برز أبرزاً له الحقيقة التي عندهما منه، فقابلاًه بها. فدلاتهما على الشيء؛ لذاتهما، لا أنَّهما اكتسبا من الشيء الذي دخلتا عليه. ومثل ذلك: "أهلك الناس الدينار والدرهم"، "رأيت الرجل أمس"، "أحببت الرجال دون النساء"، "هويت السَّمان" ويكفي هذا القدر، فقد طال الباب.

اتَّهَى الجزء السادس، والحمد لله³.

الجزء السابع¹

بسم الله الرحمن الرحيم²

بيان بعض الأسباب، أعني تفسير الألفاظ التي ذكرت في الحروف؛ من بسائط ومراتب وتقديس، وإفراد وتركيب، وأنس ووحشة، وغير ذلك

فاعلم، أولاً، أنَّ هذه الحروف لَمَّا كانت مثل العالم المكلف الإنساني، المشاركة له في الخطاب لا في التكليف دون غيره من العالم لقبولها جميع الحقائق كالإنسان، وسائر العالم ليس كذلك. فمنهم القُطْب كما ممَّا؛ وهو الألف.

ومقام القُطْب ممَّا؛ الحياة القِيُومِيَّة. هذا هو المقام الخاص به. فإنَّه سارٍ بهيمته في جميع العالم. كذلك الألف (سارٍ) من كلِّ وجه: من وجه روحانيته، التي ندركها نحن ولا يدركها غيرنا. ومن حيث سريانه نَسَاء، من أقصى- الخارج، الذي هو مبعث³ النَّفْس إلى آخر المتأفِس، ويمتدُّ في الهواء الخارج وأنت ساكت، وهو الذي يسمَّى الصُّدى. فتلك قِيُومِيَّة الألف، لا أنَّه واقف. ومن حيث رَقَّة؛ فإنَّ جميع الحروف تتحلَّ إليه وتتركَّب منه، ولا ينحلَّ هو إليها، كما ينحلَّ هو أيضاً إلى روحانيته، وهي النقطة تقديراً، وإن كان الواحد لا ينحلَّ. فقد عَرَفْنَاكَ ما لأجله كان الألف قطباً. وهكذا تعمل⁴ فيما نذكره لك بعد هذا إن أردت أن تعرف حقيقته.

والإمامان (من الحروف هما) الواو والياء المعتلتان، اللذان هما حرفا المد واللين لا الصحيحتان. والأوتاد أربعة: الألف، والواو، والياء، والنون، الذين هم علامات الإعراب. والأبدال سبعة: الألف، والواو، والياء، والنون، وتاء الضمير، وكافه، وهاؤه. فالألف؛ ألف رجلان، والواو؛ واو العَمْرُون، والياء؛ ياء العَمْرِين، والنون؛ نون⁵ يفعلون.

وسرَّ النسبة بيننا وبينهم في مرتبة الأبدال، كما بينَّا في القُطْب، أنَّ التاء إذا غابَتْ من "قُفَّت" تركَّتْ بدلها. فقال المتكلم: قام زيد، فنابَتْ بنفسها مناب الحروف، التي هي اسم هذا الشخص المخبر عنه. ولو كان الاسم مركباً من أَلِف حرف؛ ناب الضمير مناب تلك الحروف؛ لقوَّة حروف الضائِر، وتمكُّنها، واتَّساع فلُكها. فلو سَمَّيت رجلاً: "يا دار مَيَّة بالعلياء فالسند"⁶، فقد نابت التاء أو الكاف أو الهاء، مناب

1 العنوان ص 143 ب

2 البسطة ص 144

3 ثابت في الهامش بخط الأصل.

4 ص 144 ب

5 ثابت في الهامش بخط الأصل

6 صدر بيت للناطقة الذبياني وهي:

يا دار مَيَّة بالعلياء فالسند أقوت وطالَ علما سالف الأبد

جملة هذه الحروف في الدلالة، وتركته بدلها. أو جاءت بدلا منها، كيفما شئت. وإنما صح لها هذا لكونها تعلم ذلك، ولا يعلمه من هي بدل عنه، أو (من) هو بدل عنها. فلهذا استحققت هي وأخواتها مقام الأبدال. ومذكرك من أين علم هذا؟ موقوف على الكشف. فابحث عليه بالخلوة والذكر والهمة¹.

وإياك أن تتوهم تكرار هذه الحروف في المقامات، أنها شيء واحد له وجوه. وإنما هي مثل الأشخاص الإنسانية. فليس زيد بن علي، هو عين أخيه زيد بن علي الثاني، وإن كانا قد اشتركا في البنية والإنسانية ووالدهما واحد. ولكن، بالضرورة، نعلم أن الأخ الواحد ليس عين الأخ الثاني. فكما يفرق البصر-بينها والعلم، كذلك يفرق العلم بينهما في الحروف، عند أهل الكشف من جهة الكشف، وعند النازلين عن هذه الدرجة من جهة المقام، التي هي بدل عن حروفه. ويزيد صاحب الكشف، على العالم من جهة المقام، بأمر آخر لا يعرفه صاحب علم المقام المذكور. وهو مثلاً: "قلت"; إذا كررته بدلا من اسم بعينه، فتقول لشخص بعينه: قلت كذا، وقلت كذا. فالتاء، عند صاحب الكشف، التي في قلت الأول، غير التاء التي في قلت الثاني؛ لأن عين مخاطب تتجدد في كل نفس: ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾³. فهذا شأن الحق في العالم مع أحديّة الجوهر. وكذلك الحركة الروحانية، التي عنها أوجد الحق تعالى- التاء الأولى، غير الحركة التي أوجد عنها التاء الأخرى، بالغاما بلغت. فيختلف معناها بالضرورة.

فصاحب علم⁴ المقام يتفطن لاختلاف علم المعنى، ولا يتفطن لاختلاف التاء، أو أي حرف، ضميرا كان أو غير ضمير. فإنه صاحب رقم ولفظ لا غير. كما تقول الأشاعرة في الأعراض، سواء. فالتناس مجموعون معهم على ذلك في الحركة خاصة، ولا يصلون إلى علم ذلك في غير الحركة. فلهذا أنكروه، ولم يقولوا به. ونسبوا القائل بذلك إلى الهوس وإنكار الحس. وحججوا عن إدراك ضعف عقولهم، وفساد محل نظرهم، وقصورهم عن التصرف في المعاني. فلو حصل لهم (العلم) الأول عن كشف حقيقي من معدنه، لانسحبت تلك الحقيقة على جميع الأعراض، حكما عاما لا يختص بعرض دون عرض؛ وإن اختلفت أجناس الأعراض، فلا بد من حقيقة جامعة وحقيقة فاصلة. وهكذا هذه المسألة، التي ذكرناها، في حق من قال بما قلناه فيها، ومن أنكروه.

والنايعة الزيباني (؟ - 18 ق. هـ / ؟ - 605 م) هو زياد بن معاوية بن ضباب الذيباني الغطفاني الحضرمي، أبو أمانة. شاعر جاهلي من الطبقة الأولى، من أهل الحجاز، كانت تضرب له قبة من جلد أحمر يسوق عكاظ فتقصده الشعراء فتحرض عليه أشعارها. وكان الأعشى وحسان والخنساء ممن يعرض شعره على النايعة. كان خطيبا عند النعمان بن المنذر، حتى شهب في قصيدة له بالمتجردة (زوجة النعمان) فغضب منه النعمان، ففر النايعة ووفد على الغسانين بالشام، وغاب زمنا. ثم رضي عنه النعمان فعاد إليه. شعره كثير وكان أحسن شعراء العرب ديباجة، لا تكلف في شعره ولا حشو. عاش عمرا طويلا. [الموسوعة الشعرية]

1 ص 145

2 يوجد تصويب بالهامش بخط حديث: "الذي".

3 [ق: 15]

4 ص 145 ب

فليس المطلوب، عند المحققين، الصور المحسوسة لفظا ورقما، وإنما المطلوب؛ المعاني التي تضمنها هذا الرقم أو هذا اللفظ، وحقيقة اللفظة والمرقوم عينها. فإن الناظر في الصور إنما هو روحاني، فلا يقدر أن يخرج عن جنسه. فلا تحجب بأن ترى الميت لا يطلب الخبز، لعدم السر-الروحاني منه، ويطلبه الحي لوجود الروح فيه¹، فتقول: نراه يطلب غير جنسه. فاعلم أن في الخبز والماء وجميع المطامع والمشارب والملابس والمجالس، أرواحا لطيفة غريبة، هي سر حياته وعلمه وتسييحه رؤيه، وعلو منزلته في حضرة مشاهدته خالقه. وتلك الأرواح أمانة عند هذه الصور المحسوسة، يؤدونها إلى هذا الروح المودع في الشبح. ألا ترى إلى بعضهم كيف يوصل أمانته إليه، الذي هو سر الحياة؟ فإذا أدى إليه أمانته، خرج إما من الطريق الذي دخل منه، فيسمى: قينا وقلسا، وإما من طريق آخر، فيسمى: عذرة وبولا. فما أعطاه الاسم الأول إلا السر-الذي أداه إلى الروح، وبقي باسم آخر يطلبه من أجله، صاحب الخضرات والمديرون² أسباب الاستحالات. هكذا يتقلب في أطوار الوجود؛ فيغري ويكتسي، ويدور بدورة الأكرة كالدولاب، إلى أن يشاء الله العليم الحكيم.

فالروح معذور في تعشقه بهذه المحسوسات؛ فإنه عاين مطلوبه فيها، فهي منزل محبوبه.

أَمُرُّ عَلَى الدَّيَّارِ دِيَارٍ سَلَمَى أَقْبَلُ ذَا الْجِدَارِ وَذَا الْجِدَارِ

وَمَا حُبُّ الدَّيَّارِ مَضَى بِقَلْبِي وَلَكِنْ حُبٌّ مِّنْ سَكَنِ الدَّيَّارِ³

وقال أبو إسحق الزُّوَالِي⁴ رحمه الله:-

يَا⁵ دَارُ إِنِّ غَزَا لَا فَيْتِكَ تَيْمَنِي لِلَّهِ دَرَكٌ مَا تَحْوِيهِ يَا دَارُ

لَوْ كُنْتُ أَشْكُو إِلَيْهَا حُبَّ سَاكِنِهَا إِذْنُ رَأَيْتُ بِنَاءَ الدَّارِ يَنْهَارُ

1 ص 146

2 ق: والمديرون.

3 وجدنا هذين البيتين مع تغير بسيط فيهما؛ إذ جاءت ليلى بدلا من سلمى، ولفظ شغفن بدلا من مضى. وهما لقيس بن الملوخ العامري (ت 68هـ) وهو شاعر غزل من التميميين من أهل نجد. وكان هائما في حب ليلى بنت سعد التي نشأ معها إلى أن كبرت وجها أبوها. فقام قيس على وجهه ينشد الأشعار ويأنس بالوحوش.. إلى أن وجد ملقى بين أحجار وهو ميت، فحمل إلى أهله. (انظر الموسوعة الشعرية)

4 إبراهيم بن علي الخولاني، أديب من أهل أسطبة، من أعمال قرطبة، عرف بالزوالي، وكنيته: أبو إسحق. عني بالآداب وشهر بها، وتحوّل كثيرا وولي القضاء بأش من أعمال مرسية. توفي بمراكش 616هـ. وهاتان البيتان مأخوذتان من بيتين آخرين للعباس بن الأحنف (ت 192هـ) وردتا في قصيدة له مطلعها:

أَمِنْكَ لِلصَّبِّ عِنْدَ الْوَصْلِ تَذَكَّرُ وَكَيْفَ وَالْحُبِّ إِظْهَارُ وَإِضْهَارُ

وَالْبَيْتَانِ هُمَا: يَا دَارُ إِنِّ غَزَا لَا فَيْتِكَ يَرْحُ فِي لِلَّهِ دَرَكٌ مَا تَحْوِيهِ يَا دَارُ

مَا زِلْتُ أَشْكُو إِلَيْهَا حُبَّ سَاكِنِهَا حَتَّى رَأَيْتُ بِنَاءَ الدَّارِ يَنْهَارُ

والعباس بن الأحنف شاعر غزل رقيق، قال فيه البحري: أغزل الناس. أصله من الهمامة بنجد، وكان أهله في البصرة، ونشأ في بغداد وبها توفي، وقيل بالبصرة. (انظر الموسوعة الشعرية)

5 ص 146 ب

فافهموا فهمنا الله وإياكم - سرائر كلمه، وأطلعنا وإياكم على خفيات غيوب حكمه.

أما قولنا الذي ذكرناه بعد كل حرف، فأريد أن أبينه لكم حتى تعرفوا منه ما لا ينفرم عما لا تعلمون. فأقل درجات الطريق؛ التسليم فيما لا تعلمه، وأعلاه؛ القطع بصدق، وما عدا هذين المقامين؛ فرمان، كما أن المتصف بهذين المقامين؛ سعيد. قال أبو يزيد البسطامي لأبي موسى: "يا أبا موسى؛ إذا لقيت مؤمنا بكلام أهل هذه الطريقة، قل له يدعو لك؛ فإنه مجاب الدعوة". وقال رويم: "من قعد مع الصوفية، وخالفهم في شيء مما يتحققون به؛ نزع الله نور الإيمان من قلبه".

شرح:

فن ذلك قولنا: حرف كذا، باسمه كما سقته، هو من عالم الغيب. فاعلم أن العالم، على بعض تقاسيمه، على قسمين، بالنظر إلى حقيقة ما معلومة عندنا. قسم يسمى عالم الغيب؛ وهو كل ما غاب عن الحس ولم تجر العادة بأن يدرك بالحس، وهو من الحروف: السين والصاد والكاف والحاء المعجمة والتاء - باثنتين - من فوق والفاء والشين والهاء والتاء - بالثلاث - والحاء.

وهذه حروف² الرحمة والألطف، والرافة والحنان، والسكينة والوقار، والنزول والتواضع. وفيهم (نزلت) هذه الآية: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾³ وفيهم نزل أيضا على الرقيقة المحمدية التي تمتد إليهم منه من كونه "أوتي جوامع الكلم" أتي إليهم بها رسولهم، فقال تعالى: ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾⁴ وفيهم: ﴿وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ﴾⁵ وفيهم: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾⁶ وفيهم: ﴿وَحُشِّنَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ﴾⁷، وهذا القليل من الحروف هو، أيضا، الذي نقول فيه: إنه من اللطف، لما ذكرناه. فهذا من جملة المعاني، التي نطلق عليه منه عالم الغيب واللطف.

والقسم الآخر؛ يسمى: عالم الشهادة والقهر. وهو كل عالم من عالمي الحروف، جرت العادة عندهم أن يدركوه بجواسمهم، وهو ما بقي من الحروف. وفيهم قوله تعالى: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾⁸ وقوله: ﴿وَاعْلُظْ﴾

1 رويم بن أحمد بن يزيد البغدادي: كنيته أبو محمد؛ ويقال: رويم بن محمد بن أحمد. والأول أصح. وهو من أهل بغداد، من جلة مشايخهم. وجده، رويم بن يزيد حدث عن ليث بن سعد، وغيره. وقيل كنيته أبو بكر. وكان فقيها على مذهب داود الأصبهاني. وكان مفسرا، فقرأ على إدريس بن عبد الكريم الحداد. مات سنة ثلاث وثلاثمائة. وعبارته هي: "فعودك مع كل طبقة من الناس أنسلم من فعودك مع الصوفية؛ فإن كل الخلق قعدوا على الرسوم، وقعدت هذه الطائفة على الحقائق؛ وطالب الخلق كلهم أنفسهم بظواهر الشرع، وطالبوا هم أنفسهم بحقيقة الزرع ومداومة الصدق. فن قعد معهم، وخالفهم في شيء مما يتحققون فيه، نزع الله نور الإيمان من قلبه" [انظر طبقات الصوفية - (1/ 61)]

2 ص 147

3 [الفرقان: 63]

4 [آل عمران: 134]

5 [المؤمنون: 60]

6 [المؤمنون: 2]

7 [طه: 108]

8 [الحجر: 94]

عليهم¹ وقوله: ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَبِيرِكَ وَرَجْلِكَ﴾² فهذا عالم الملك والسلطان والقهر والشدة والجهاد والمصادمة والمقارعة. ومن روحانية هذه الحروف يكون لصاحب الوحي الغت والغط وصلصلة الجرس ورشح الجبين. ولهم: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمُلُ﴾³ و﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾⁴ كما أنه في حروف عالم الغيب: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ. عَلَى قَلْبِكَ﴾⁵، ﴿لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾⁶، ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾⁷.

وأما قولنا: والمملك والجبروت أو الملكوت، فقد تقدم ذكره في أول هذا الباب، عند قولنا: ذكر مراتب الحروف.

وأما قولنا: مخرجه كذا، فمعلوم عند القراء. وفائدته، عندنا، أن تعرف أفلاكه. فإن الفلك الذي جعله الله سببا لوجود حرف ما، ليس هو الفلك الذي وجد عنه حرف غيره، وإن توحد الفلك. فليست الدورة واحدة، بالنظر إلى تقدير ما تفرضه أنت في شيء تقتضي - حقيقته ذلك الفرض، ويكون في الفلك أمر يتميز عندك عن نفس الفلك، تجعله علامة في موضع الفرض وترصده. فإذا عادت العلامة إلى حد الفرض الأول؛ فقد انتهت الدورة، وابتدأت أخرى. قال العلامة: «إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله»⁹ وسيأتي بيان هذا الحديث في الباب الحادي¹⁰ عشر من هذا الكتاب.

وأما قولنا: عدده كذا وكذا، أو كذا دون كذا، فهو الذي يسميه بعض الناس: "الجزم الكبير" و"الجزم الصغير". وقد يسمونه: "الجمل" عوضا من "الجزم". وله سر عجيب في أفلاك الدراري، وفي¹¹ أفلاك البروج. وأسمائها معلومة عند الناس. فيجعلون الجزم الكبير لفلك البروج، ويطرحون ما اجتمع من العدد ثمانية وعشرين، ثمانية وعشرين. والجزم الصغير لأفلاك الدراري، وطرح عدده تسعة تسعة، بطريقة ليس هذا الكتاب موضعها، وعلم ليس هو مطلوبنا.

وفائدة الأعداد عندنا، في طريقنا الذي تكمل به سعادتنا، أن الحق والمريد إذا أخذ حرفا من هذه، أضاف الجزم الصغير إلى الجزم الكبير. مثل أن يضيف إلى القاف، الذي هو مائة بالكبير وواحد بالصغير،

1 [التوبة: 73]

2 [الإسراء: 64]

3 [المرمل: 1]

4 [المدثر: 1]

5 ص 147

6 [الشعراء: 193، 194]

7 [القيامة: 16]

8 [طه: 114]

9 صحيح البخاري 2958، وصحيح مسلم 3179

10 ق: الحادي أحد.

11 ص 148

فيجعل أبدا عدد الجزم الصغير - وهو من واحد إلى تسعة - فيردّه إلى ذاته. فإن كان واحدا، الذي هو حرف الألف، بالجزمين، والقاف والشين والياء عندنا، وعند غيرنا بدل الشين الغين المعجمة، بالجزم الصغير، فيجعل ذلك الواحد لطيفته المطلوبة منه، بأيّ جزم كان. فإن كان الألف حتى إلى الطاء، التي هي بسائط الأعداد، فهي مشتركة بين الكبير والصغير في الجزمين. فمن حيث كونها للجزم الصغير؛ رُدّها إليك، ومن حيث كونها للجزم الكبير؛ رُدّها إلى الواردات المطلوبة لك.

فتطلب في الألف، التي هي الواحد، ياء العشرة وقاف المائة وشين الألف أو غيته، على الخلاف. وتثّث مراتب العدد، وانتهى المحيط¹، ورجع النور على بُذنه. فليس إلّا أربع نقط: شرق وغرب واستواء وحضيض. أربعة أرباع. والأربعة عدد محيط؛ لأنها مجموع البسائط. كما أنّ هذا العقد مجموع المركّبات العددية.

وإن كان اثنان، الذي هو الباء بالجزمين، والكاف والراء بالجزم الصغير؛ جعلت الباء منك حالك، وقابلت بها عالم الغيب والشهادة. فوقفت على أسرارها من كونها غيبا وشهادة لا غير؛ وهي الذات والصفات في الإلهيات، والعلة والمعلول في الطبيعيات لا في العقليات، والشرط والمشروط في العقليات والشرعيات لا في الطبيعيات، لكن في الإلهيات.

وإن كان ثلاثة، الذي هو الجيم بالجزمين، واللام والسين المهملة عند قوم، والشين المعجمة عند قوم بالجزم الصغير؛ جعلت الجيم منك عالمك، وقابلت به عالم الملّك من كونه مُلكا، وعالم الجبروت من كونه جبروتا، وعالم الملكوت من كونه ملكوتا. وما في الجيم من العدد الصغير يبرز منك، وما فيه وفي اللام والسين أو الشين من العدد الكبير تبرز وجوه من المطلوب.

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ أَمْثَالِهَا﴾² ﴿وَاللَّهُ يَضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾³ على حسب الاستعداد، وأقلّ درجاته الذي يشمل العامة، العشر⁴ المذكور. والتضعيف موقوف على الاستعداد، وفيه يتفاضل رجال الأعمال. وكلّ عالم في طريقه على ذلك. وليس غرضنا، في هذا الكتاب، ما يعطي الله الحروف من الحقائق، إذا تحقّقت بحقائقها. وإنما غرضنا أن نسوق ما يعطي الله لمنشئها لفظًا أو خطًا، إذا تحقّق بحقائق هذه الحروف، وكوشف على أسرارها. فاعلموا ذلك.

وإن كان أربعة، الذي هو الدال بالجزمين، والميم والتاء بالصغير؛ جعلت الدال منك قواعدك، وقابلت بها الذات والصفات والأفعال والروابط. وما في الدال من العدد بالصغير يبرز من أسرار قبولك،

1 ص 148 ب
2 [الأنعام : 160]
3 [البقرة : 261]
4 ص 149

وما فيه وفي الميم والتاء من العدد الكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل. والكمال فيها والأكل بحسب الاستعداد.

وإن كانت خمسة، الذي هو الهاء بالجزمين، والنون والتاء بالصغير؛ جعلت الهاء منك مملكتك في مواطن الحروب¹ ومقارعة الأبطال، وقابلت بها الأرواح الخمسة: الحيواني، والحيالي، والفكري، والعقلي، والقدسي. وما في الهاء من الصغير يبرز من أسرار قبولك، وما فيه وفي النون والتاء من الكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل. والكمال والأكل أثر حاصل عن الاستعداد.

وإن كان ستة، الذي هو الواو بالجزمين، والصاد² أو السين على الخلاف، والحاء بالصغير؛ جعلت الواو منك جهاتك المعلومة، وقابلت بها نقية عن الحق بوجه وإثباتها بوجه، وهو علم الصورة. وما في الواو من أسرار القبول (وهو) بارز بالصغير، وما فيه وفي الصاد أو السين والحاء بالكبير؛ تبرز وجوه من المطلوب المقابل. وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار الاستواء ﴿وَمَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ﴾³ ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾⁴ ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾⁵ وكلّ آية أو خبر تثبت له جلّ وعلا- الجهة والتحديد والمقدار. والكمال والأكل فيه على قدر الاستعداد والتأهب.

وإن كان سبعة، وهو الزاي بالجزمين، والعين والذال بالصغير؛ جعلت الذي منك صفاتك، وقابلت بها صفاته. وما في الزاي من الصغير يبرز من أسرار قبولك، وما فيه وفي العين والذال من الكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل. وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار المسبّعات كلّها حيث وقعت. والكمال والأكل فيه على قدر الاستعداد والتأهب.

وإن كان ثمانية، الذي هو الحاء بالجزمين، والفاء في قول، والصاد في قول، والضاد في قول، والطاء في قول؛ جعلت الحاء منك ذاتك بما فيها، وقابلت بها الحضرة الإلهية مقابلة الصورة صورة المرأة. وما في الحاء من (الجزم) الصغير يبرز من أسرار قبولك، وما فيه وفي الفاء والطاء أو الضاد من (الجزم) الكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل. وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار أبواب الجئة الثمانية وفتحها لمن شاء الله هنا، وكلّ حضرة مثبّنة في الوجود. والكمال والأكل بحسب الاستعداد.

وإن كان تسعة، وهو الطاء بالجزمين، والضاد أو الصاد في قول، وفي المثني الطاء أو الغين في قول بالجزم الصغير؛ جعلت الطاء منك مراتبك في الوجود، التي أنت عليها في وقت نظرك في هذا التجلي،

1 تقرأ في ق: الحروف
2 ص 149 ب
3 [المجادلة : 7]
4 [الحديد : 4]
5 [الزخرف : 84]
6 ص 150

وقابلت بها مراتب الحضرة¹، وهو الأبد لها ولك. وبما في الطاء من (الجزم) الصغير يبرز من أسرار القبول، وبما فيه وفي الضاد أو الصاد والغين أو الطاء من (الجزم) الكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل. وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار المنازل والمقامات الروحية وأسرار الأحديّة. والكامل والأكمل على حسب الاستعداد.

فهذا وجه من الوجوه التي سقنا عدد الحرف من أجله، فاعمل عليه. وإن كان ثم وجوه أخرى. فليتك لو عملت على هذا، وهو المفتاح الأول. ومن هنا تنفتح لك أسرار الأعداد، وأرواحها، ومنازلها. فإن العدد سِرٌّ من أسرار الله في الوجود: ظهر في الحضرة الإلهية بالقوة²، فقال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا، مِائَةٌ إِلَّا وَاحِدًا، مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ»³ وقال: «إِنَّ اللَّهَ سَبْعِينَ أَلْفَ حِجَابٍ»⁴ إلى غير ذلك. وظهر في العالم بالفعل، وانسحب معه القوة. فهو في العالم بالقوة والفعل. وغرضنا، إن مدد الله في العمر وتراخى الأجل، أن نضع في خواص العدد موضوعاً لم تُسبق إليه في علمي، بُدي فيه من أسرار الأعداد، وما تعطيه حقائقه في الحضرة الإلهية وفي العالم والروابط؛ ما تغتبط به الأسرار، وتنال به السعادة في دار القرار.

وأما قولنا: بسائطه؛ فلسنا نريد بسائط شكل الحرف مثلاً، الذي هو "ص" وإنما نريد بسائط اللفظ، الذي هو الكلمة الدالة عليه، وهو الاسم أو التسمية، وهو قولك: "صاد". فبسائط هذه اللفظة نريد. وأما بسائط الشكل فليس له بسائط من الحروف، ولكن له النقص والتام والزيادة. مثل الراء والزاي: نصف النون. والواو: نصف القاف. والكاف: أربعة أخماس الطاء، وأربعة أسداس الطاء. والبدال: خمساً الطاء. والياء: ذالان. واللام: يزيد على الألف بالنون، وعلى النون بالألف. وشبه هذا.

وأما بسائط أشكال الحروف، إنما ذلك من النقط خاصة. فعلى قدر نقطه بسائطه. وعلى قدر⁵ مرتبة الحرف في العالم، من جهة ذاته، أو من نعتٍ هو عليه في الحال؛ علو منازل نقطه وأفلاكها ونزولها. فالأفلاك التي عنها وجدت بسائط ذلك الحرف المذكور، باجتماعها وحركاتها كلها، وجد اللفظ به عندنا. وتلك الأفلاك تقطع في فلک أقصى، على حسب اتساعها.

وأما قولنا: فلکه، وبني حركة فلکه. فنريد به الفلک الذي عنه وجد العضو الذي فيه مخرجه. فإن الرأس من الإنسان أوجده الله تعالى - عند حركة مخصوصة، من فلک مخصوص، من أفلاك مخصوصة. والعنق، عن الفلک الذي يلي هذا الفلک المذكور. والصدر، عن الفلک الرابع من هذا الفلک الأول المذكور.

1 ه: الحضرة الإلهية.

2 ص 150 ب

3 صحيح البخاري 2531، وصحيح مسلم 4836

4 المعجم الكبير للطبراني 5670، مستند أبي يعلى الموصلي 7359

5 ص 151

فكل ما يوجد في الرأس، من المعاني والأرواح والأسرار والحروف والعروق، وكل ما في الرأس من هيئة ومعنى (إنما يكون) عن ذلك الفلک. ودورته؛ اثنا عشرة ألف سنة. ودورة فلک العنق، وما فيه من هيئة ومعنى، والحروف الحلقية من جملتها: إحدى عشرة ألف سنة. ودورة فلک الصدر، على حكم ما ذكرناه: تسع آلاف سنة. وطبعه، وعصره، وما يوجد عنه، راجع إلى حقيقة ذلك الفلک.

وأما قولنا: يتميز في طبقة كذا. فاعلموا أن عالم الحروف على¹ طبقات، بالنسبة إلى الحضرة الإلهية والقرب منها، مثلاً.

وتعرف ذلك فيهم بما أذكره لك. وذلك أن الحضرة الإلهية، التي للحروف عندنا في الشاهد، إنما هي في عالم الرقم خط المصحف، وفي الكلام التلاوة، وإن كانت سارية في الكلام كله: تلاوة أو غيرها. فهذا ليس هو عُشُّك أن تعرف أن كل لفظ بلفظة، إلى الآباد، أنه قرآن، ولكنه في الوجود بمنزلة حكم الإباحة في شرعنا. وفتح هذا الباب يؤدي إلى تطويل عظيم؛ فإن مجاله رحب. فعدّلنا إلى أمر جزئي، من وجه صغر فلکه المرقوم، وهو المكتوب والمفوظ به خاصة.

واعلم أن الأمور عندنا، من باب الكشف، إذا ظهر منها في الوجود؛ ما ظهر أن الأول أشرف من الثاني، وهكذا على التسارع حتى إلى النصف. ومن النصف يقع التفاضل، مثل الأول حتى إلى الآخر. فالآخر والأول أشرف ما ظهر. ثم يتفاضلان على حسب ما وُضعا له، وعلى حسب المقام. فالأشرف منها أبداً يقدم في الموضع الأشرف. ويتبين هذا أن ليلة خمسة عشر في الشرف بمنزلة ليلة ثلاثة عشر. وهكذا حتى إلى ليلة طلوع الهلال من أول الشهر، وطلوعه من آخر الشهر. وليلة الحاق المطلق؛ ليلة الإبدار المطلق. فافهم.

فنظرنا كيف ترتب مقام رقم القرآن عندنا؟ وماذا بدت به السور² من الحروف؟ وماذا ختمت؟ وماذا اختصت السور المجهولة في العلم النظري، المعلومة بالعلم الدني من الحروف؟ ونظرنا إلى تكرار ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ونظرنا في الحروف، التي لم تختص بالبداية ولا بالختام، ولا بـ "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ". وطلبنا من الله تعالى - أن يعلمنا بهذا الاختصاص الإلهي، الذي حصل لهذه الحروف: هل هو اختصاص اعتنائي من غير شيء؛ كاختصاص الأنبياء بالنبوة والأشياء الأول كلها؟ أو هو اختصاص نالته من طريق الاكتساب؟ فكشف لنا عن ذلك كشف إلهام، فرأيناه على الوجهين معاً: في حق قوم عناية، وفي حق قوم جزاء لما كان منهم في أول الوضع. والكل، لنا ولهم وللعالم، عناية من الله - تعالى.

1 ص 151 ب

2 ص 152

فلما وقفنا على ذلك، جعلنا الحروف التي لم تثبت أولاً ولا آخراً على مراتب الأوليّة، كما نذكره: عامّة الحروف ليس لها من هذا الاختصاص القرآني حظّ، وهم: الجيم والضاد والحاء والذال والغين والشين. وجعلنا الطبقة الأولى من الخواصّ حروف السور المجهولة، وهم: الألف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون. وأعني بهذا صورة اشتراكهم في اللفظ والرقم. فاشتركت في الرقم؛ اشتركت في الصورة. واشتركت اللفظي؛ إطلاق اسم واحد عليها¹، مثل زيد وزيد آخر، فقد اشتركا في الصورة والاسم. وأما المقرّر عندنا والمعلوم؛ أنّ الصاد من (المص) ومن (كيعص) ومن (ص) ليس كل واحد منهما عين الآخر منهما، ويختلف باختلاف أحكام السورة وأحوالها ومنازلها. وهكذا جميع هذه الحروف على هذه المرتبة. وهذه تعتمداً لفظاً وخطاً.

وأما الطبقة الثانية من الخاصّة، وهم خاصّة الخاصّة، فكل حرف وقع في أول سورة من القرآن، مجهولة وغير مجهولة، وهو حرف: الألف والياء والباء والسين والكاف والطاء والقاف والتاء والواو والصاد والحاء والنون واللام والهاء والعين.

وأما الطبقة الثالثة من الخواصّ، وهم الخلاصة؛ فهم الحروف الواقعة في أواخر السور؛ مثل: النون والميم والراء والباء والذال والزاي والألف والطاء والياء والواو والهاء والطاء والتاء واللام والفاء والسين.

وإن كان الألف، فيما يرى خطأ ولفظاً، في (رَكْزاً)² و(لِزَاماً)³ و(مَنْ اهْتَدَى)⁴ فما أعطانا الكشف إلا الذي قبل ذلك الألف. فوقفنا عنده، وسَمِينَاهُ آخراً، كما شهدنا هناك، وأثبتنا الألف كما رأينا هنا، ولكن في فصل آخر لا في هذا الفصل. فإننا لا نزيد في التقييد في هذه الفصول على ما نشاهده؛ بل ربما نرغب في⁵ نقص شيء منها مخافة التطويل؛ فنُسَعِفُ في ذلك من جهة الرقم واللفظ، ونعطي لفظاً يعم تلك المعاني التي كثرت ألفاظها، فنلقيه. فلا نُحِلَّ بشيء من الإلقاء، ولا نُنْقِصَ، ولا يظهر لذلك الطول الأوّل عين؛ فينقضي المرغوب. لله الحمد.

وأما الطبقة الرابعة من الخواصّ، وهم صفاء الخلاصة، وهم حروف (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)⁶، وما ذكرت إلا حيث ذكرها رسول الله ﷺ على حدّ ما ذكرها الله له بالوحيين من الوحي، وهو وحي القرآن، وهو الوحي الأوّل. فإنّ عندنا من طريق الكشف، أنّ الفرقان حصل عند رسول الله ﷺ قرآناً مجملاً غير مفصل الآيات والسور. ولهذا كان ﷺ يعجل به حين كان ينزل عليه به جبريل ﷺ بالفرقان،

ف قيل له: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ الذي عندك، فتلقيه مجملاً فلا يفهم عنك، ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْفُذَ إِلَيْكَ وَخَبْرُهُ﴾ فرقاناً مفصلاً، ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً﴾¹ بتفصيل ما أجملته في من المعاني. وقد أشار (الحق) من باب الأسرار فقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ﴾² ولم يقل: "بعضه" ثم قال: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾³ وهذا هو وحي الفرقان، وهو الوجه الآخر من الوحيين. وسيأتي الكلام على (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) في⁴ بابه الذي أفردت له في هذا الكتاب.

واعلموا أنّ بسملة سورة "براءة" هي التي في (سورة النمل). فإنّ الحقّ تعالى - إذا وهب شيئاً لم يرجع فيه ولا يردّه إلى العدم. فلما خرجت رحمة براءة، وهي البسملة، حكم التبزي من أهلها برفع الرحمة عنهم. فوقف الملك بها، لا يدري أين يضعها؟ لأنّ كلّ أمة من الأمم الإنسانيّة، قد أخذت رحمتها بإيمانها بنبيّها. فقال: أعطوا هذه البسملة للبهائم التي آمنت بسلطان ﷺ وهي لا يلزمها إيمان إلا برسولها. فلما عرفت قدر سليمان وآمنت به؛ أعطيت من الرحمة الإنسانيّة حظّاً، وهو (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)⁵ الذي سلب عن المشركين، وفي هذه السورة هي الجساسة.

وأما الطبقة الخامسة، وهي عين صفاء الخلاصة، فذلك حرف الباء، فإنّه الحرف المقدّم؛ لأنّه أوّل البسملة في كلّ سورة.

والسورة التي لم يكن فيها بسملة ابتدئت بالباء، فقال تعالى: ﴿بِرَاءةٍ﴾⁶، قال لنا بعض الإسرائيليين من أحبارهم: ما لكم في التوحيد حظّ؛ لأنّ سور كتابكم بالباء. فأجبتهم: ولا أنتم؛ فإنّ أوّل التوراة باء. فأفهم، ولا يتمكن إلا هذا؛ فإنّ الألف لا يُتبدأ بها أصلاً.

فما وقع من هذه الحروف في مبادي السور، قلنا فيه: له بداية الطريق. وما وقع آخرها، قلنا: له غاية الطريق. وإن كان من العامّة، قلنا: له وسط الطريق؛ لأنّ القرآن هو الصراط المستقيم.

وأما⁷ قولنا: مرتبته الثانية حتى إلى السابعة؛ فتريد بذلك، بسائط هذه الحروف المشتركة في الأعداد. فالنون بسائطه اثنان في الألوهيّة، والميم بسائطه ثلاثة في الإنسان، والجيم والواو والكاف والقاف بسائطه أربعة في الجنّ، والذال والزاي والصاد والعين والضاد والسين والذال والغين والشين بسائطه خمسة في البهائم، والألف والهاء واللام بسائطه ستة في النبات، والباء والحاء والطاء والياء والفاء والراء والتاء

1 [طه : 114]

2 [الدخان : 3]

3 [الدخان : 4]

4 ص 153 ب

5 [النمل : 30]

6 [التوبة : 1]

7 ص 154

1 ص 152 ب

2 [مريم : 98]

3 [الفرقان : 77]

4 [الإسراء : 15]

5 ص 153

6 [الفاتحة : 1]

والثاء والحاء والظاء بسائطه سبعة في الجهاد.

وأما قولنا: حركته معوجة، أو مستقيمة، أو منكوسة، أو ممتزجة، أو أفقية. فأريد بالمستقيمة: كل حرف حرك الهمة إلى جانب الحق خاصة؛ من جهة السلب إن كثر عالما، ومن جهة ما يشهد إن كثر مشاهدا. والمنكوسة: كل حرف حرك الهمة إلى الكون وأسراره. والمعوجة، وهي الأفقية: كل حرف حرك الهمة إلى تعلق المكوّن بالمكوّن. والممتزجة: كل حرف حرك الهمة إلى معرفة أمرين، مما ذكرت لك فصاعدا، وتظهر في الرقم في الألف والميم المعرق والحاء والنون، وما أشبه هؤلاء.

وأما قولنا: له الأعراف، والخلق، والأحوال، والكرامات، والحقائق والمقامات والمنازلات. فاعلموا أن الشيء لا يعرف إلا بوجهه؛ أي بحقيقته. فكل ما لا يعرف الشيء إلا به؛ فذلك وجهه¹. فنقط الحرف وجهه الذي يعرف به. والنقط على قسمين: نقط فوق الحرف، ونقط تحته. فإذا لم يكن للشيء ما يعرف به؛ عُرف بنفسه مشاهدة، وبضده قلا، وهي الحروف اليابسة. فإذا دار الفلك، أي فلك المعارف، حدثت عنه الحروف المنقوطة من فوق، وإذا دار فلك الأعمال؛ حدثت عنه الحروف المنقوطة من أسفل، وإذا دار فلك المشاهدة؛ حدثت عنه الحروف اليابسة غير المنقوطة. ففلك المعارف يعطي الخلق والأحوال والكرامات، وفلك الأعمال يعطي الحقائق والمقامات والمنازلات، وفلك المشاهدة يعطي البراءة من هذا كله. قيل لأبي يزيد: "كيف أصبحت؟ قال: لا صباح لي ولا مساء؛ إنما الصباح والمساء لمن تقيّد بالصفة، وأنا لا صفة لي". وهذا مقام الأعراف.

وأما قولنا: خالص، أو ممتزج. فالخالص: الحرف الموجود عن عنصر واحد. والممتزج: الموجود عن عنصرين فصاعدا.

وأما قولنا: كامل، أو ناقص. فالكامل هو الحرف الذي وجد عن تمام دورة فلكه. والناقص (هو) الذي وجد عن بعض دورة فلكه، وطرأت على الفلك علة أوقفته؛ فنقص عما كان يعطيه كمال دورته. كالبدوة في عالم الحيوان التي ما عندها سوى حاسة اللمس؛ فغذاؤها من لمسها. كالواو مع القاف، والزاي مع النون.

وأما قولنا: يرفع² من اتصل به. نريد كل حرف إذا وقفت على سرّه، ورُزقت التحقق به والاتحاد؛ تميّزت في العالم العلوي.

وأما قولنا: مقدّس. أي عن التعلّق بغيره. فلا يتصل في الخطّ بحرف آخر، وتتصل الحروف به. فهو منزّه الذات، تمدّها ستة أفلاك عالية الأوج، عنها وجدت الجهات. ومعرفة هذه الستة الأحرف، بحرّ

عظيم لا يُذكر قعره. فلا يعرف حقيقتها إلا الله. فهي مفاتيح الغيب. وتدرك من باب الكشف أثرها المنوط بها، وهي: الألف والواو والدال والذال والراء والزاي.

وأما قولنا: مفرد، ومثنّى، ومثلث، ومرّيع، ومؤنس، وموحش. فنريد بالمفرد إلى المريع ما نذكره. وذلك أن من الأفلاك، التي عنها توجد هذه الحروف، ما له دورة واحدة؛ فذلك قولنا: مفرد. ودورتان، فذلك المثنّى، هكذا إلى المريع. وأما المؤنس والموحش؛ فالدورة تأنس بأختها، الشيء يألف شكله. قال تعالى: ﴿لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلْ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾¹ فالعارف يألف الحال ويأنس به.

نودي ﷺ في ليلة إسرائه، في استباحته، بلغة أبي بكر؛ فأنس بصوت أبي بكر. خلق رسول الله ﷺ وأبو بكر من طينة واحدة، فسبق محمد ﷺ. وصلى أبو بكر ﴿قَاتِلِ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾² فكان كلامهما كلامه سبحانه. فلم يعد المرتبة، وعدى الخطاب إلى³ المرتبة الأخرى، فقال كأنه مبتدئ، وهو عاطف على هذا الكلام: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ﴾⁴ فأرسلها. فمن الناس من قطعها، ومنهم من وصلها. في هذا مقام الإثبات، وبقاء الرسم، وظهور العين، وسلطان الحقائق، وتمشية العدل من باب الفضل والطول. والموحش: محو لا محق، صاحب علة يرتقي. فتحقق ما ذكرناه.

وأما قولنا: له الذات والصفات والأفعال على حسب الوجوه. فأني حرف له وجه واحد؛ كان له من هذه الحضرات حضرة واحدة، أي شيء واحد على حسب علوه ونزوله. وكذلك إذا تعددت الوجوه.

وأما قولنا: له من الحروف (كذا وكذا). فإنما أعني الحقائق المتممة لذاته من جهة ما.

وأما قولنا: له من الأسماء (كذا وكذا). فنريد به الأسماء الإلهية، التي هي الحقائق القديمة، التي عنها ظهرت حقائق بسائط ذلك الحرف لا غير. ولها منافع كثيرة عالية الشأن عند العارفين، إذا أرادوا التحقق بها؛ حرّكوا الوجود من أوله إلى آخره. فهي لهم هنا خصوص، وفي الآخرة عموم. بها يقول المؤمن في الجنة للشيء يريد: "كن" فيكون.

فهذه بُدء من معاني عالم الحروف، قليلة، على أوجز ما يمكن وأخصره. وفيها تنبيه لأصحاب الروائح والنوق.

1 أسفل المتن ما يلي: بلغ قراءة على المؤلف الشيخ الإمام الصدر العلامة الفرد الحقيق أبي عبد الله محمد بن علي بن محمد العربي أيده الله وأمنع به، العبد الفقير إلى الله أحمد بن عبد الله بن أحمد بن علي العلوي، في مجالس آخرها يوم الأربعاء سابع عشر محرم سنة خمس وثلاثين وستائة، بمحروسة مدينة دمشق، بمنزل الشيخ المؤلف أيده الله، والحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله وصحبه أجمعين. وفي الصفحة التالية (ص 156) توجد عدة ساعات بخطوط مختلفة، وكلها مغايرة لقلم الأصل، وهي:

- 1- سمع جميع هذا الجزء السابع والسادس قبله على مصنفها الشيخ الفقيه الإمام العالم العارف محيي الدين شيخ الطريقة قدوة الحقيقة، أبي عبد الله محمد بن علي بن العربي، أبقاه الله، بقراءة الإمام الزاهد أبي الحسن علي بن المظفر النشبي، للأئمة: أبو بكر بن سليمان الحموي الواعظ، وأبو المعالي عبد العزيز بن عبد القوي بن الجباب، وأبو عبد الله الحسين بن إبراهيم الأربلي، وأبو الفتح نصر الله بن أبي العز بن الصفار، وأبو الفضل يوسف بن عبد اللطيف البغدادي، وأبو الحسن علي بن محمود بن أبي الرجا الحنفي، ويعقوب بن معاذ الوري، وأحمد أبي الهيجاء بن أبي المعالي الدمشقي، وعبد الله بن محمد بن أحمد اللخمي، وعلي بن يوسف بن صدقة المقدسي، وإبراهيم بن خضر بن يوسف الدمشقي، ويونس بن عثمان الدمشقي، وعبد الله بن محمد بن عبد الرحمن، ومظفر بن محمود بن أبي القاسم، وأحمد بن محمد بن أبي الفرج التكريتي، وعبد الله بن عبد الوهاب بن شعاع - الحنفيون -، وإبراهيم بن محمد بن محمد القرطبي، ومحمد بن عمن الدولة بن موسى التركي، وعمران بن حبش بن علي الحوراني، وأبو المظفر يوسف بن الحسن بن بدر النابلسي، وعلي بن أبي الغنائم بن الغسال، وعيسى بن إسحق الهذلي، وأبو بكر بن محمد بن أبي بكر البلخي، وأبو المعالي محمد وأبو سعد محمد -ابنا المصنف-، ويحيى بن إسماعيل بن محمد الملقط، وحسين بن محمد بن علي الموصلي، ومحمد بن إبراهيم بن خضر المذكور، وأبو العز بن أبي الوحش الخزرجي، وكاتب السماع إبراهيم بن عمر بن عبد العزيز القرشي -عفا الله عنه-. وسمع من حرف القاف إلى آخره أحمد بن موسى بن حسين التركاني. وسمع من حرف الكاف إلى آخره الحافظ أبو عبد الله محمد بن يوسف البرزالي، وابنه أحمد، وسمع من حرف الضاد إلى آخره محمد بن أحمد بن إبراهيم بن زرافة. وذلك في خامس عشر من شهر ربيع الأول سنة ثلاث وثلاثين وستائة، بمنزل المصنف، بدمشق المحروسة".
- 2- وسمع جميع الجزء السابع والسادس قبله على مصنفه الشيخ الإمام العالم العارف الحقيق محيي الدين شيخ الطريقة أبي عبد الله محمد بن علي بن العربي -نفع الله به- محمد بن علي بن محمد المطرز، بقراءة العبد الفقير الراحي رحمة الملك المنان أحمد بن أبي بكر بن سليمان الحموي، بمنزل مؤلفه بدمشق المحروسة، في سابع ذي القعدة المبارك، سنة ثلاث وثلاثين وستائة". يلي ذلك مباشرة بخط الشيخ: "صح السماعان المذكوران أعلاه. وكتب محمد بن العربي منشئه بخطه في تاريخه".
- 3- "قرأت وأنا محمود بن عبد الله بن أحمد الزنجاني جميع هذا الجلد من أوله إلى آخره على مؤلفه الشيخ الإمام العلامة الحقيق المجتهد محيي الدين شيخ الإسلام محمد بن العربي، بمنزله في دمشق، في مجالس آخرها يوم الأحد ثالث عشر شعبان سنة ست وثلاثين وستائة. وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين. (يلي هنا مباشرة بخط الشيخ): "صح ما ذكره من السماع والقراءة، وكتب محمد بن علي بن محمد بن العربي في تاريخه".

تلى ذلك ختم الأوقاف الإسلامية برقم 1751

وفي الصفحة المقابلة (ص 156ب) نطالع التوثيق التالية:

- 1- طالعت هذا الجلد المبارك من أوله إلى آخره داعياً لمؤلفه ولواقفه ولكل المسلمين. أقلّ العباد وأحوجهم إلى عفوه محمود بن أحمد بن سليمان ابن الشمس، الحلبي مولداً، الشافعي مذهبا، في شهر شوال من شهور سنة خمس وخمسين وثلاثمائة.
- 2- الحمد لله، نظر في هذا الجلد العبد الفقير محمد بن أحمد عتيبة المكي، بقونية، رحم الله مؤلفه، آمين. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.
- 3- الحمد لله الذي وفقنا بكتابة هذا الكتاب من أوله إلى آخره، وهي سبعة وثلاثون مجلداً، بعون الله تعالى وبهمة الشيخ ابن العربي وتلميذه الشيخ صدر الدين أبو المعالي، رضي الله عنهما. وأنا الفقير الحقير قليل البضاعة درويش أحمد شكري بن حافظ زين العابدين، من حفايد الشيخ الكامل عثمان هاشم المولوي الشطاري السلوي، قدس سره. وأنا أكتب هذا الكتاب من أوله إلى آخره جملة واحدة للشيخ سليمان العلوي الحسيني البلخي، عني عنه، في سنة ست وسبعين ومائتين والألف من هجرة النبوة.
- 4- طالعت هذا السفر الأول من الفتوحات المكية من أوله إلى آخره داعياً لمؤلفه، وراجياً منه روحانية في الدنيا والشفاعة يوم القيامة. الفقير الجاور مدينة منورة محمد طيب بن موسى الباغستاني... في 20 شهر شعبان المكرم في سنة 1302

الفهارس

فهرس الآيات وفقا لتسلسل السور والآيات

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
153	1	1	الفاتحة
112ب	6	1	الفاتحة
113	7	1	الفاتحة
115ب	2	2	البقرة
116ب	2	2	البقرة
116ب	2	2	البقرة
117	2	2	البقرة
117	2	2	البقرة
117	2	2	البقرة
117ب	30	2	البقرة
88	67	2	البقرة
46	152	2	البقرة
140ب	163	2	البقرة
45	186	2	البقرة
44	197	2	البقرة
42	217	2	البقرة
58	255	2	البقرة
43	257	2	البقرة
148ب	261	2	البقرة
49	282	2	البقرة
43	282	2	البقرة
40ب	31	3	آل عمران
43	54	3	آل عمران
4	110	3	آل عمران
147	134	3	آل عمران
58	181	3	آل عمران
46ب	188	3	آل عمران
صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
45	191	3	آل عمران
109ب	1، 2	3	آل عمران
43ب	56	4	النساء
46ب	64	4	النساء
42	78	4	النساء
45	103	4	النساء
45	108	4	النساء
58	164	4	النساء
117	166	4	النساء
58	120	5	المائدة
60ب	120	5	المائدة
114ب	26	6	الأنعام
44	36	6	الأنعام
58	38	6	الأنعام
42ب	40	6	الأنعام
61	73	6	الأنعام
43	91	6	الأنعام
42ب	91	6	الأنعام
57ب	103	6	الأنعام
142	103	6	الأنعام
88	125	6	الأنعام
63	149	6	الأنعام
148ب	160	6	الأنعام
95ب	17	7	الأعراف
99ب	29	7	الأعراف
64	43	7	الأعراف
45	58	7	الأعراف

صفحة	رقم	رقم	اسم
المخطوط	الآية	السورة	السورة
153ب	30	27	الثل
42	76	28	القصص
110	2	30	الروم
155	21	30	الروم
119	14	31	لقمان
41	16	31	لقمان
41ب	22	31	لقمان
103ب	27	31	لقمان
117	1، 2	32	السجدة
15ب	4	33	الأحزاب
83ب	4	33	الأحزاب
109	4	33	الأحزاب
120ب	4	33	الأحزاب
41ب	36	33	الأحزاب
45ب	37	33	الأحزاب
58	40	33	الأحزاب
114ب	51	33	الأحزاب
63	45، 46	33	الأحزاب
44	23	34	سبأ
43	39	34	سبأ
36ب	10	35	فاطر
86ب	28	35	فاطر
42	28	35	فاطر
109ب	39	36	يس
102	69	36	يس
102	69	36	يس
99ب	79	36	يس
41	61	37	الصفاء
63	96	37	الصفاء

صفحة	رقم	رقم	اسم
المخطوط	الآية	السورة	السورة
60ب	7	20	طه
116	12	20	طه
99ب	55	20	طه
58	55	20	طه
147	108	20	طه
18	114	20	طه
104	114	20	طه
147ب	114	20	طه
153	114	20	طه
82ب	114	20	طه
42	131	20	طه
56ب	22	21	الأنبياء
63	23	21	الأنبياء
42ب	29	21	الأنبياء
78ب	69	21	الأنبياء
53	97	21	الأنبياء
63ب	103	21	الأنبياء
41	30	22	الحج
41	32	22	الحج
147	2	23	المؤمنون
147	60	23	المؤمنون
7	61	23	المؤمنون
44	60، 61	23	المؤمنون
45ب	19	25	الفرقان
147	63	25	الفرقان
152ب	77	25	الفرقان
115ب	94	26	الشعراء
147ب	193، 194	26	الشعراء

صفحة	رقم	رقم	اسم
المخطوط	الآية	السورة	السورة
45ب	112	11	هود
42ب	106	12	يوسف
58	109	12	يوسف
6ب	2	13	الرعد
58	16	13	الرعد
114ب	17	14	إبراهيم
46	94	15	الحجر
147	94	15	الحجر
81ب	40	16	النحل
61ب	93	16	النحل
41	96	16	النحل
41ب	97، 98	16	النحل
152ب	15	17	الإسراء
99، 108ب	44	17	الإسراء
147	64	17	الإسراء
45ب	72	17	الإسراء
58ب	82	17	الإسراء
58ب	88	17	الإسراء
44ب	74، 75	17	الإسراء
49	65	18	الكهف
52	78	18	الكهف
103ب	109	18	الكهف
44ب	109	18	الكهف
114ب	110	18	الكهف
44ب	28، 29	18	الكهف
41	12	19	مريم
152ب	98	19	مريم
43ب	2، 3	19	مريم

صفحة	رقم	رقم	اسم
المخطوط	الآية	السورة	السورة
79	71	7	الأعراف
46	143	7	الأعراف
119ب	145	7	الأعراف
43	146	7	الأعراف
104ب	172	7	الأعراف
119	172	7	الأعراف
61	190	7	الأعراف
113ب	2	8	الأنفال
44	24	8	الأنفال
42ب	27	8	الأنفال
42	28	8	الأنفال
43	29	8	الأنفال
49	29	8	الأنفال
153ب	1	9	التوبة
43ب	24	9	التوبة
155	40	9	التوبة
7	46	9	التوبة
140ب	47	9	التوبة
147	73	9	التوبة
46ب	105	9	التوبة
41	114	9	التوبة
43ب	118	9	التوبة
58	38	10	يونس
45	61	10	يونس
140ب	62	10	يونس
41ب	15	11	هود
59ب	54	11	هود
58	107	11	هود
61	107	11	هود

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة	صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
116ب	4	57	الحديد	91ب	11	74	المدثر
115	13	57	الحديد	58ب	18	74	المدثر
49	28	57	الحديد	58ب	24	74	المدثر
149ب	7	58	المجادلة	147ب	16	75	القيامة
155ب	7	58	المجادلة	57ب	22، 23	75	القيامة
46	7	59	الحشر	61ب	30	76	الإنسان
94ب	13	59	الحشر	44	40	79	النارعات
140ب	13	59	الحشر	114ب	37	80	عبس
42	3	61	الصف	46	5، 6	80	عبس
44ب	1	65	الطلاق	57ب	15	83	المطففين
42ب	2	65	الطلاق	41	26	83	المطففين
43ب	3	65	الطلاق	46ب	20	85	البروج
51ب	12	65	الطلاق	79	1	87	الأعلى
58	12	65	الطلاق	41ب	9، 10	91	الشمس
60ب	12	65	الطلاق	114ب	7	93	الضحى
46ب	1	67	المالك	111ب	4، 5	95	التين
60ب	14	67	المالك	58	14	96	العلق
114	1	68	القلم	43	14	96	العلق
45	4	68	القلم	46	19	96	العلق
6	5-1	68	القلم	42ب	5	98	البينة
60ب	28	72	الجن	56ب	1	112	الإخلاص
42	26، 27	72	الجن	56ب	2	112	الإخلاص
147	1	73	المزمل	56ب	3	112	الإخلاص
147	1	74	المدثر	56ب	4	112	الإخلاص

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة	صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
6	180	37	الصافات	153	4	44	الدخان
57ب	180	37	الصافات	119ب	4	44	الدخان
120	20	38	ص	111ب	13	45	الجاثية
43ب	24	38	ص	114ب	9	46	الأحقاف
132ب	25	38	ص	114ب	22	48	الفتح
40	47	38	ص	58	29	48	الفتح
81ب	3	39	الزمر	45ب	5	49	الحجرات
114ب	30	39	الزمر	145	15	50	ق
94ب	61	39	الزمر	46	18	50	ق
99ب	68	39	الزمر	62ب	29	50	ق
99ب	69	39	الزمر	43ب	50	51	الناريات
40ب	17، 18	39	الزمر	40ب	56	51	الناريات
60ب	19	40	غافر	58	56	51	الناريات
40ب	44	40	غافر	45ب	50، 51	51	الناريات
56ب	42	41	فصلت	43	48	52	الطور
4	11	42	الشورى	5	9	53	النجم
42ب	11	42	الشورى	38	9	53	النجم
57ب	11	42	الشورى	46	29	53	النجم
60ب	11	42	الشورى	37	42	53	النجم
62	11	42	الشورى	79	78	55	الرحمن
76ب	11	42	الشورى	111ب	3-31	55	الرحمن
115	11	42	الشورى	111	19-21	55	الرحمن
45ب	20	42	الشورى	111	24-25	55	الرحمن
44ب	40	42	الشورى	111ب	25-26	55	الرحمن
60ب	51	42	الشورى	111ب	31-32	55	الرحمن
50ب	19	43	الزخرف	5ب	79	56	الواقعة
149ب	84	43	الزخرف	41ب	83، 84	56	الواقعة
153	3	44	الدخان	60ب	3	57	الحديد
119ب	3	44	الدخان	149ب	4	57	الحديد

فهرس الأحاديث النبوية

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
أصبحت الفطرة؛ أصاب الله بك أمتك	صحيح البخاري 3182، صحيح مسلم 245	104 ب
أعوذ برضاك من سخطك ومعافاتك من عقوبتك..	صحيح مسلم 751، سنن النسائي 169	140 ب
ألا هل بلغت؟ - فقالوا: «بلغت، يا رسول الله» فقال صلى الله عليه وسلم: «اللهم، اشهد ألعامنا هذا أم لأبد؟ فقال صلى الله عليه وسلم: بل لأبد الأبد	صحيح البخاري 1625، صحيح مسلم 3180	63
أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله وحتى يؤمنوا بي وما جئت به	صحيح مسلم 2137، سنن ابن ماجه 3065	140
إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله	صحيح البخاري 24، وصحيح مسلم 33	58 ب
إن الله خلق آدم على صورة الرحمن	صحيح البخاري 2958، وصحيح مسلم 3177	147 ب
إن الله كان ولا شيء معه	بغية الحارث 875، المعجم الكبير للطبراني 13404	114
إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من صدور العلماء، ولكن يقبضه بقبض العلماء	المستدرک على الصحيحين للحاكم 3265، المعجم الكبير للطبراني 14904	7 ب
إن المؤمن يشهد له مدى صوته	المعجم الكبير للطبراني 1452، مسند الحميدي 609	18
إن رحمة الله سبق غضبه	سنن أبي داود 432، وسنن النسائي 641	59 ب
إن فيها حوضاً أحلى من العسل	شعب الإيمان للبيهقي 9011، مصنف عبد الرزاق 2898	7
	صحيح مسلم 364، وسنن الترمذي 2368	50

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
إن لله تسعة وتسعين اسماً، مائة إلا واحداً، من أحصاها دخل الجنة	صحيح البخاري 2531، وصحيح مسلم 4836	150 ب
إن لله سبعين ألف حجاب	المعجم الكبير للطبراني 5670، مسند أبي يعلى الموصلي 7359	150 ب
إن يكن في أمتي محدثون فمنهم عمر	صحيح البخاري 3210، وصحيح مسلم 4411	50 ب
انسب لنا ربك	سنن الترمذي 3287، وشعب الإيمان 96	56 ب
إني لأجد نفس الرحمن من قبل اليمن	مسند الشاميين للطبراني 1053، كنز العمال 33951	20
الإيمان بضع وسبعون	صحيح مسلم 51، سنن أبي داود 4056	109 ب
حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم - وعاءين: فأما أحدهما فبثنته، وأما الآخر فلو بثنته فطع مني هذا البلعوم	صحيح البخاري 117	51
خلقت الأشياء من أجلك وخلقتك من أجلي؛ فلا تهتك ما خلقت من أجلي فيما خلقت من أجلك	فيض القدير 7603	35
العلماء ورثة الأنبياء	سنن أبي داود 3157، سنن الباري 351	32
فيسبق عليه الكتاب فيدخل النار	الأربعون حديثاً للآجري 6، القضاء والقدر للبيهقي 60	37
قيل: ما أولته يا رسول الله؟ قال: العلم	صحيح البخاري 80، سنن الترمذي 2209	104 ب
كان الله ولا شيء معه	المستدرک على الصحيحين للحاكم 3265، المعجم الكبير للطبراني 14904	50، 71، 120
اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيراً منه وإذا شرب لنا	سنن أبي داود 3242، سنن	104

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
--------	-------------	--------------

قال: اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه	الترمذي 3377	
مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ	117 ب	
	أدب الدنيا والدين للماوردي - (1) / (86)، المحرر الوجيز - (6) / 338	
مَنْ وافق تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الملائكة	صحيح البخاري 738، موطأ مالك 180	112 ب
نور أنى أراه	صحيح مسلم 261، مسند أحمد 38	
	20427	
هؤلاء للجنة، ولا أبالي، وهؤلاء للنار، ولا أبالي	المستدرک على الصحيحين 62 ب	
	للحاكم 84، مسند أبي يعلى الموصلي 3328	
هي خمس وهي خمسون	صحيح البخاري 336، صحيح مسلم 62 ب	
	237	
يدبر الشيطان عند الأذان وله حُصاص» وفي رواية: «وله ضراط	مسند أحمد 9873، والمعجم الكبير 59 ب	
ينزل ربنا إلى السماء الدنيا	صحيح البخاري 1077، وصحيح مسلم 1261	111 ب

فهرس الشعر

صفحة المخطوط	المطلع	القافية	عدد الأبيات	البحر
10	لَمَّا انتهى للكعبة الحسناء	الأمناء ء	117	الكامل
5 ب	يا مُنْزِلَ الآيات والأنباء	الأسماء ء	12	الكامل
85 ب	ولَمَّا رأيت البيت طافت بذاته	غبيي ب	5	الطويل
125 ب	الحاء مما أقبلت أو أدبرت	وتأخرت ت	4	الطويل
137	الميم كالنون إن حَقَّقْتَ سرَّها	والبدابات ت	3	الكامل
141 ب	ألف اللام لعرفان النواث	النخرات ت	3	السريع
127	في الضَّاد سرٌّ لو أبوح بذكره	جبروته ت	3	الكامل
9 ب	انظر إلى بدء الوجود وكن به	المحدثا ث	4	الكامل
135 ب	الثاء ذاتية الأوصاف عالية	توجدها د	4	الكامل
135	الذال ينزل أحيانا على جسدي	خليي د	3	الكامل
123 ب	عينُ العيون حقيقة الإيجاد	الأشهاد د	3	البسيط
129 ب	نونُ الوجود تدلُّ نقطة ذاتها	معبودها د	3	الكامل
136 ب	الباء للعارف الشبلي معتبر	مذكر ر	3	الوافر
127 ب	الجيمُ يرفع مَنْ يريد وصالة	والأخيار ر	4	مخلع البسيط
130 ب	الدالُّ من عالم الكون الذي انتقلا	أثر ر	3	الخفيف
124 ب	الغينُ مثل العين في أحواله	الأخطر ر	3	الطويل
136	الفاء من عالم التحقيق فادكر	قدر ر	3	الكامل
126	القاف سرُّ كماله في رأسه	قطره ر	4	السريع
124	حاءُ الحواميم سرُّ الله في السور	البشر ر	4	الخفيف

صفحة المخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
123	هَاءُ الهَيْوَةِ كَمْ تَشِيرُ لِكُلِّ ذِي	الظاهر ر	2	الكامل
128ب	يَاءُ الرِّسَالَةِ حَرْفٌ فِي الثَّرَى ظَهَرَ	معتبرا ر	3	الكامل
128ب	اللَّامُ لِلْأَزَلِ السَّنِيِّ الْأَقْدِسِ	الأنفس س	3	الكامل
137	وَإِوَاكِ أَقْدَسُ	وأنفس س	4	البسيط
93	إِنَّ الْحُرُوفَ أُمَّةٌ الْأَلْفَاظِ	الحفاظ ظ	4	الكامل
86	أَرَى الْبَيْتَ يَزْهَوُ بِالْمُطِيفِينَ حَوْلَهُ	صنع ع	8	الطويل
134	فِي السَّيْنِ أَسْرَارُ الْوُجُودِ الْأَرْبَعِ	الأرفع ع	2	الكامل
3ب	الرَّبُّ حَقٌّ وَالْعَبْدُ حَقٌّ	المكلف ف	2	مخلع البسيط
138	أَلَفُ اللَّامِ وَلَا مَ الْأَلِفِ	تغترف ف	5	الخفيف
87	فَوْصُهُ الْطُفُّ مِنْ ذَاتِهِ	وصفه ف	3	السريع
85	قُلْتُ عِنْدَ الطَّوْفِ: كَيْفَ أَطُوفُ	مكفوف ف	13	الخفيف
132	الصَّادُ حَرْفٌ شَرِيفٌ	أصدق ق	32	السريع
130	فِي الطَّاءِ خَمْسَةُ أَسْرَارٍ مَخْبُوءَةٍ	المملك ك	3	البسيط
122	أَلِفُ الذَّاتِ تَزْهَتْ فَهَلْ	ومحل ل	3	الكامل
129	رَأَى الْمَحَبَّةَ فِي مَقَامٍ وَصَالِهِ	يخذلا ل	3	الوافر
128	فِي الشَّيْنِ سَبْعَةُ أَسْرَارٍ لِمَنْ عَقَلَا	وصلا ل	3	الكامل
126ب	كَأَنَّ الرَّجَاءَ يَشَاهِدُ الْإِجْلَالَ	الإفضالا ل	3	السريع
122ب	هَمْزَةٌ تَقْطَعُ وَقْتًا وَتَصِلُ	منفصل ل	2	الوافر
138	تَعَانَقَ الْأَلْفُ الْعَلَامُ وَاللَّامُ	أحلام م	3	الطويل
115	يَا طَالِبَا لَوْجُودِ الْحَقِّ يُذَكِّرُكَ	فالتزم م	1	الكامل
130ب	النَّاءُ يَظْهَرُ أَحْيَانًا وَيَسْتَتِرُ	تلوين ن	4	الطويل

صفحة المخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر
14	أَنَا الْقُرْآنُ وَالسَّبْعُ الْمَثَانِي	الأواني ن	5	الوافر
134ب	فِي الظَّاءِ سِتَّةُ أَسْرَارٍ مَكْتُمَةٍ	تعيين ن	3	مخلع البسيط
139ب	لِلْحَقِّ حَقٌّ وَلِلْإِنْسَانِ إِنْسَانٌ	قرآن ن	3	الطويل
90ب	يَا كَعْبَةَ طَافَ بِهَا الْمُرْسَلُونَ	المكرمون ن	14	السريع
134	فِي الزَّايِ سَرٌّ إِذَا حَقَّقْتَ مَعْنَاهُ	مغنائه ه	3	السريع
131	فِي الصَّادِ نَوَّرَ لِقَلْبِ بَاتٍ يَرْقُبُهُ	يحبجبه ه	3	الطويل
15ب	لَمَّا لَزِمْتُ قِرْعَ بَابِ اللَّهِ	باللاهي ه	4	الكامل
مجموع الآيات			329	

استشهادات

صفحة المخطوط	المطلع	القافية	عدد الآيات	البحر	الشاعر
144ب	يا دار مئة بالعلياء فالسند	الأبد	د	1	البسيط
146	أمر على الديار ديار سلمى	الجدارا	ر	2	السرير
118	زق الزجاج وراقت الخمر	الأمر	ر	2	الكامل
					عبد
146ب	يا دار إن غزلا فيك	دار	ر	2	الكامل
	تتبعني				أبو إسحق
51ب	يا ربّ جوهر علم لو أبوح	الوثا	ن	2	البسيط
	به				الرضي
105	ظهرت لمن أبقيت بعد	كنه	ه	1	مخلع
	فناؤه				البسيط
	مجموع الآيات		10		

مصطلحات صوفية

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
الأب	112ب	الاستواء/السواء	6ب، 60ب، 76
الأب الأول	7ب	الاسم	3ب، 3
الأب الثاني	9	الألف/قيوم	122، 141ب، 144
إبراهيم	15، 17ب، 18، 37	الحروف	
الاتحاد	107ب، 117ب، 139، 155	الإله الحق	12ب
الإثبات	110ب، 155ب	إله المعتقدات	104ب
الأثر - المؤثر -	71ب	الألواح	103ب
المؤثر فيه		الألوهية أو	71، 73، 74
الأحدية - أحدية	56ب، 66، 73	الألوهة/الضياء	
الأحد - أحدية	110ب، 111، 112	الأم	8ب، 117
الكثرة	145، 150	أم الكتاب	117، 119
أحدية الجوهر	145	أم سفلية	17ب
الإخلاص	113	الإمام المهدي	34
آدم	6ب، 8ب، 9، 10، 15، 18، 112، 114، 120، 29ب	الإمامان	7ب، 69ب، 144ب
الإرادة	6، 67، 76ب، 96	الأمانة	110ب
إرادة	77ب	الأمر - الأمر	81ب
ارض الحقيقة	17ب	الإلهي	
الاستواء الإلهي	6ب	الأشئ	4ب، 11
الاستواء الرحاني		الأنس	55، 124، 124ب
		الإنسان الأزلي	97، 97ب، 110ب

المصطلح	صفحة المخطوط
الرجبة	54
رقيقة	98، 99ب، 147
الرهبة	54
روح الأرواح	14
الروح/العقل	31، 104ب
الرياضة	55ب
الزمان/السلطان	17ب، 60
الزمردة الخضراء	9
السالك	53ب، 87ب
سالك	53ب، 87ب
السريـر	76ب
السكر	55
سوق الجنة	9
الشر/العدم	83
الشريعة	50ب
الصدق	85، 87ب، 139ب
الصراط المستقيم	112ب، 153ب
الصفة	8ب، 67، 76، 91، 95ب، 96ب، 106ب، 112ب، 113ب، 113ب، 114، 115ب، 116، 117، 120، 142

المصطلح	صفحة المخطوط
حجاب العزة	3ب، 6
حجاب/العبد	3ب
الحرف	113
الحق/العلم	64
الحقائق الأول	128ب
حقيقة الحقائق	101، 141ب، 142
حواء	120
الحياة	99، 99ب، 146
الخاطر	54
الختم	4ب، 5
ختم النبوة المطلقة	152
الخضر	5، 49، 52
الخوف	55
الخير	83
الدرة البيضاء/	81
العقل الأول	
دين/شرع	54
الرجاء	126ب
الرحمة الخاصة	114
الرداء	11ب، 118ب، 119
رداء/ظهور	11ب، 118
الرسم	125، 155ب

المصطلح	صفحة المخطوط
إنسان حيوان	69
الإيتية	61ب
أهل الوجود	55ب، 93، 93ب
أول - آخر	3
الإيثار	54، 127ب
الباء - نقطة الباء	136ب
بحر	14، 111، 118ب، 140، 155
بحر الأبد	111
بحر الأزل	111
بحر العماء	71ب
بدل	7ب، 144ب
البعد	13، 61ب
البقاء	65، 78ب
بهمة	153ب
البيت	92
التثليث	66
التجلي الأقدس -	142، 142ب
التجلي المقدس	
تجلي غيب - تجلي	85ب، 86، 134
شهادة	
التحلي	55ب
التخلي	55ب
التداني	105
التدلي	31ب
الترقي	31ب، 105
التسليم	146ب
التلقي	31ب
التلوين	130ب
التمكين	87ب
التوحيد	68، 104، 104ب، 109ب، 111ب، 112ب، 114ب، 116، 116ب، 153ب
التوكل	54ب، 55
الثبوت	82ب
جبريل	5ب، 10، 30، 98، 104ب، 114ب، 147ب، 153
الجلال	6ب
الجمع	122
جنس الأجناس/	142ب
الجنس الأعم	
جوامع الكلم/العلم	5، 5ب، 132ب، 147
الحجاب	92

المصطلح	صفحة المخطوط
الضلال	143، 154ب
الطريق	68ب
طريق/السلوك	53ب، 54، 55، 55ب
طوالع	12ب
الظلمة	82ب، 83
العالم	117
عالم الأمر	81ب
عالم الخلق	65، 81ب
عالم الملك	106، 148ب
عالم الملكوت	136ب، 137ب، 124، 148ب، 124ب، 106ب، 98ب، 106
العدم (المطلق)	77
العدم الإمكانى	77
عذراء	9
العرش	6، 6ب
عرش الحياة/الماء	6، 6ب، 91
العقل (الأول)	81
العنقاء	11، 126ب
عين القلب	37ب، 86

المصطلح	صفحة المخطوط
غروب - المغرب	110ب
الغوث	12
الفرق	111، 119ب، 120، 139ب
الفرق الثاني	116
الفطرة	56، 87ب، 104ب
الفناء	3، 9، 65ب، 99ب، 134، 111
فوق	49ب، 83ب، 107، 138ب
قبة أرين	64ب
القبض	7، 55، 86، 126ب
القطب	7ب، 11ب، 31، 32، 40، 40ب، 41، 41ب، 42، 42ب، 43ب، 44، 44ب، 45، 45ب، 46، 46ب، 109ب، 144، 144ب
قطب الأقطاب	40
قلب الوجود	91
القلبية	91
القلم (الأعلى)	60ب
القمر القلبي	110ب، 111
قيوم الحروف	122، 122ب، 144

المصطلح	صفحة المخطوط
الكتاب المرقوم	116ب
الكتاب المسطور	92ب، 116ب، 117
الكشف	71
الاعتصامي	79
الكشف العرفاني	73ب
كل العالم	140ب، 111
الكلمة الاسمائية	117
الكلمة الإلهية	73ب، 79، 87ب، 90، 103، 149، 149ب، 150
الكمال	69
اللطيفة	12ب، 103ب
اللسان - الطوالع - اللوامع	81، 6
اللوح (الحفوظ)	43ب
ليلة القدر	7
الماسك	144
مجلي المظاهر الإلهية	144
مجلي النعوت المقدسة	111
مجمع البحرين	5، 111، 132ب
المحمدي	

المصطلح	صفحة المخطوط
الحو والإثبات	110ب، 155ب
مريد - مراد	67، 76ب، 77، 96
المشاهدة	3، 3ب
المضجع	88ب
المفصل	34ب
المقام المحمدي	5
المهدي	34
الميزان	58، 63ب، 64، 69
النعت	71ب
النفس	81
نهر	138
نهر البلوى	138
النور	71
نور الأيمان	78ب، 146ب
نون	129ب، 141ب
الهاجس	54
الهباء	8، 8ب، 142ب
الهمة	49، 54، 113، 138ب، 139ب، 145، 154
الهوى	138ب
الهوية	123
الهيبة	55

فهرس الأعلام

الاسم	صفحات المخطوط	الاسم	صفحات المخطوط
أبو طالب المكي	106	إبراهيم الخليل	15، 17ب، 18، 37
أبو عبد الله البخاري	51، 51ب	ابن أبي رباح	135ب
أبو عبد الله بن المرباط	14، 14ب	أبو إسحق الزوالي	146
أبو عبد الله محمد بن عبيد الله الحجري	51	أبو إسحق المستملي	51
أبو عبد الله محمد بن عيشون	51ب	أبو الحسن شريح بن محمد بن شريح الرعيني	51
أبو عبد الله محمد بن يوسف بن مطر	51، 51ب	أبو الحسن عبد الرحمن	51
أبو عبد الله محمد بن الفريري	51	بن المظفر الداودي	
أبو عبد الله محمد بن الحجري	51، 51ب	أبو الحكم عبد السلام	109ب
أبو محمد عبد الله بن أحمد بن حمويه	51، 51ب	بن برجان	
أبو محمد يوسف بن يحيى	51	أبو الغنائم بن أبي الفتح الحراني	15
بن أبي الحسين بن أبي البركات الهاشمي	31	أبو الهيثم محمد بن مكي	51
أبو موسى الديلي	146ب	بن محمد الكشميني	51
أبو هريرة	51، 51ب	أبو الوقت عبد الأول	51
أبو يحيى بكر بن أبي عبد الله الغفاري	132، 132ب	بن عيسى - السجزي	
عبد الله الهاشمي		الهروي	
		أبو الوليد أحمد بن محمد	51
		بن العربي	
		أبو بكر الصديق	4ب، 50ب، 155
		أبو بكر محمد بن عبد الله بن العربي المعافري	51ب
		أبو ذر الغفاري	51، 51ب

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
الوارد	102	الوحدة	72ب
وارد	98ب، 102، 104	الوحي	86ب، 114، 147، 153
الوجد	49ب	الود	13ب، 14ب
الوحدانية	59ب، 73، 119ب	الوقفة	16
		الياقوتة الصفراء	9ب

الاسم	صفحات المخطوط
مريم (عليها السلام)	4ب
مسلم (الإمام)	103، 125ب
المهدي (المنتظر)	34ب
موسى (النبي)	5، 46، 52، 58، 62
ميكائيل	18
هود (النبي)	59
يونس (النبي)	108
يونس بن يحيى العباسي	51

الاسم	صفحات المخطوط
الغزالي (أبو حامد محمد بن محمد)	7ب، 20
الفرزدق	133
القصار (يونس بن يحيى)	51
مالك (من الملائكة)	18
مالك بن أنس	52ب
محمد بن خالد الصديقي	133
محمد بن محمد	51ب

الاسم	صفحات المخطوط
رويم	146ب
زكريا (النبي)	43ب
زيد بن علي	145
سعيد المقبري	51ب
سفيان الثوري	52ب
سفيان بن عيينة	135ب
سلمان الفارسي	19
سليمان (النبي)	125، 153ب
سهل بن عبد الله التستري	74، 140
الشافعي (الإمام)	52ب
الشبلي	136ب
طالوت	138
العباداني (شيخ سهل بن عبد الله التستري)	140
عبد الله بدر الحبشي - اليميني	14ب، 15
عبد الله بن عباس	51ب
عثمان بن عفان	4ب
علي بن أبي طالب	4ب، 51ب
عمر بن الخطاب	4ب، 50ب، 104ب
عيسى (النبي)	17ب، 80

الاسم	صفحات المخطوط
آدم	6ب، 8ب، 9، 10، 15، 18، 112، 114، 120، 29ب
إسرافيل (النبي)	18، 99ب
إسماعيل (حدث عنه البخاري)	51ب
الأشعري (أبو الحسن)	75ب
البخاري	51، 51ب
بدر الحزري	48ب
برز جهر	106ب
البسطامي (أبو يزيد)	49، 146ب، 154ب
جبريل	5ب، 10، 30، 98، 104ب، 114ب، 147ب، 153
الجنيد (أبو القاسم)	49، 117ب
حواء	120
الخضر	5، 49، 52
داود (النبي)	43ب
رضوان	18
الروح (ملك موكل الرؤيا)	13
الروح (من الملائكة)	14
روح القدس	5، 49ب، 129

فهرس الأماكن

الاسم	صفحات المخطوط	الاسم	صفحات المخطوط
أشيلية	51	سبتة	51
البحرين	111	الشام	64ب، 67ب
البيت المعمور	37	الشرق	13، 126
بجاية	31	الصخرة	14ب
بيت الله الحرام	10، 21، 85، 85ب، 86، 92	غار حراء	5ب
بيت المقدس	110، 109ب	قبة أرين	64ب
تونس	11	الكعبة	10، 51، 89ب، 90ب، 91، 92، 132
الحجر الأسود	85ب	المسجد الأقصى	15
الحرم المكي	51	المسجد الحرام	131ب
حراء	5ب	مكة المكرمة	15، 85ب، 92
الركن اليماني	51، 132	اليمن	20
السدره العليا	137ب		

فهرس الكتب

الكتاب	المؤلف	صفحات المخطوط
الإنجيل		62
التوراة		62، 153ب
الزبور		62
الإسراء	ابن العربي	14
إنشاء الجداول والدوائر	ابن العربي	97ب، 102ب
التدويرات الإلهية في إصلاح المملكة الإنسانية	ابن العربي	116ب
الجمع والتفصيل في معرفة أسرار التنزيل	ابن العربي	120، 116، 109، 141، 120ب
رسالة المعلوم من عقائد أهل الرسوم	ابن العربي	64
الفتوحات المكية في معرفة الأسرار المالكية والملكية	ابن العربي	15
المبادي والغايات فيما تحوي عليه حروف المعجم من العجائب والآيات	ابن العربي	95ب، 96ب، 105، 120ب، 141
المعرفة	ابن العربي	64، 81
صحيح البخاري	البخاري	51ب
الأسطقتسات	الحكيم أرسطو	101ب

فهرس الفرق

الفرقة	صفحة المخطوط
الأشعرية	57ب، 66ب، 75، 76، 72ب، 75ب، 78ب، 80ب، 145ب
المجسمة	76، 76ب

المحتويات

4	لوحة الشرف
7	تقديم
11	مقدمة
15	ترجمة الشيخ محيي الدين بن العربي
15	مدخل
16	اسمه ومولده
16	والده
17	والدته
17	عمّ الشيخ
18	شقيقنا الشيخ
18	أزواجه
19	أولاده
20	دراسته
20	تصوفه
22	الفتح الأكبر
23	تنقلاته
23	رحلته إلى الشرق
24	تنقلاته في المشرق
24	شيوخه
25	لبس الخرقه
26	أصحابه
26	علاقته بعلماء عصره
30	كرامته
32	مؤلفاته
33	علاقته بالحكام
34	وفاته
34	المعترضون
35	مسك الختام
37	الفتوحات المكيّة
39	وصف المخطوطات

39	نسخة السليمانية
39	نسخة قونية
41	اسم الكتاب
41	الخط
42	وصف الكتاب
43	أهم الخصائص التي لمناها في الكتاب ما يلي:
45	مراحل طباعة الفتوحات المكيّة
45	المرحلة الأولى:
47	المرحلة الثانية:
49	3- المرحلة الثالثة:
55	نماذج من خطّ الشيخ الأكبر تبين حقيقة ما كتبه
57	4- هذا العمل
60	شكر وتقدير
61	السفر الأول من الفتوحات المكيّة
63	رموز مستخدمة في التحقيق
69	(خطبة الكتاب):
77	هذه رسالة كتبت بها
86	باب في فهرست أبواب الكتاب وليس معدودا في الأبواب، وهو على فصول ستة
86	الفصل الأول في المعارف
91	الفصل الثاني في المعاملات
97	الفصل الثالث: في الأحوال
101	الفصل الرابع: في المنازل
109	الفصل الخامس في المنازل
114	الفصل السادس: في المقامات
123	مقدمة الكتاب
126	وَصَلِّ (لا ينبغي القول بأنّ الصوفيّ فيلسوف)
128	(الطريق إلى الله تعالى)
130	فصل (مدار العلم الذي يختصّ به أهل الله)
134	وصل يتضمّن ما ينبغي أن يعتدّ في العموم؛ وهي عقيدة أهل الإسلام مسلمة من غير نظر إلى دليل ولا إلى برهان

153.....	(الحق تعالى لا يكون علة لشيء)
153.....	(سرّ الألوهة)
153.....	(لا يتغير العلم بتغير المعلوم)
153.....	(معلوم العلم لا يتغير)
154.....	(العلم التصوري لا يكتسب)
154.....	(وصف العلم بالإحاطة)
154.....	(رؤية البصيرة ورؤية البصر)
155.....	(الأزل)
155.....	(حدوث ما سوى الله عند الأشاعرة)
155.....	(الموجود الثابت متحيز)
155.....	(الممكن الأول عند الأشاعرة)
155.....	(الزمن)
156.....	(اللفظ المشترك عند الأشاعرة والمجسمة)
156.....	(الفحشاء بين القضاء والإرادة)
157.....	(العدم الذي للممكن)
157.....	(وجود قديم ليس بآله)
157.....	(تخصيص وجود الممكن)
157.....	(السبب المخصص)
157.....	(التعلقات الإلهية تعددت لحقائق المتعلقات)
158.....	(نور العقل ونور الإيمان)
159.....	(معرفة أحكام الذات)
159.....	(الأعيان لا تتقلب، والحقائق لا تتبدل)
159.....	(البقاء)
159.....	(الكلام واحد)
159.....	(الاسم والمسمى والتسمية)
160.....	(وجود الممكنات)
160.....	(قسما وجود الممكن)
160.....	(انحصار المعلومات)
160.....	(الحسن والقبح)
161.....	(الدليل والمدلول)

135.....	(الشهادة الأولى)
139.....	(الشهادة الثانية)
141.....	وصل: الناشئ والشادي في العقائد
141.....	الفصل الأول في معرفة الحامل القائم باللسان الغربي
143.....	الفصل الثاني في معرفة الحامل المحمول اللازم باللسان الشرقي
145.....	الفصل الثالث في معرفة الإبداع والتركيب باللسان الشامي
146.....	الفصل الرابع في معرفة التخليص والترتيب باللسان اليمني
147.....	وصل في اعتقاد أهل الاختصاص من أهل الله بين نظر وكشف
147.....	(حدّ العقول)
147.....	(المناسبة بين الحق والممكن)
148.....	(لا يمكن للمقيد أن يعرف المطلق)
148.....	(للألوهة أحكام)
149.....	(الحكم الإرادي والاختياري)
149.....	(كان الله ولا شيء معه)
149.....	(بحر العماء برزخ بين الحق والخلق)
149.....	(الوصول إليه به وبك)
150.....	(المتوجه على إيجاد كل ما سوى الله تعالى- هو الألوهة)
150.....	(نعت الألوهة الأخص)
150.....	(الكسب)
150.....	(الجبر)
150.....	(تقضي الألوهة أن يكون في العالم بلاء وعافية)
150.....	(المدرّك والمدرك)
151.....	(العلم)
151.....	(الفعل من الممكن)
151.....	(لا يصدر عن الواحد إلّا واحد)
151.....	(الصفات نسب وإضافات)
152.....	(تعدد التعلقات)
152.....	(تعدد الصفات الذاتية)
152.....	(الصور عرض في الجوهر)
152.....	(وجود الكثرة عن المعلول الأول)

161.....	(الرضا بالقضاء والمقضي)
161.....	(الاختراع)
161.....	(ارتباط العالم بالله)
162.....	(تعلق العلم بالمعلوم)
162.....	(وجوه المعارف التي للعقل الأول)
163.....	(وجها الممكن من عالم الخلق)
163.....	(الإيجاد بين متعلق الأمر ومتعلق القدرة)
163.....	(أولية الواجب الوجود بالغير)
164.....	(أولية الواجب المطلق)
164.....	(علم الممكنات بموجدتها)
164.....	(متعلق رؤيتنا الحق تعالى، ومتعلق علمنا به)
165.....	(العدم هو الشر المحض)
165.....	(إطلاق الجواز على الله)
166.....	(الفصل الأول في المعارف)
166.....	الباب الأول في معرفة الروح الذي أخذت من تفصيل نشأته ما سطرته في هذا الكتاب، وما كان بيني وبينه من الأسرار
168.....	وصل (منزلة ذلك الفتى)
171.....	مشاهدة مشهد البيعة الإلهية
171.....	مخاطبات التعليم والألطاف بسر الكعبة من الوجود والطواف
174.....	وصل (مدخل العارفين)
176.....	الباب الثاني في معرفة مراتب الحروف والحركات من العالم
176.....	الفصل الأول: في معرفة الحروف ومراتبها والحركات، وهي الحروف الصغار، وما لها من الأسماء الإلهية
182.....	تتميم (سبب منعنا أن يكون للحرارة والرطوبة فلك)
184.....	وصل (الحقائق على قسمين: مفردة ومركبة)
186.....	وصل (بسانط مراتب الحروف)
190.....	ذكر بعض مراتب الحروف
193.....	وصل (الكلام على هذه الحروف المجهولة المختصة)
196.....	وصل (الكلام على "الم")
200.....	وصل (الكلام على "ذلك الكتاب")
204.....	تنبيه (الجمع والتفرقة، والتذكير والتفويض)

207.....	(الكلام على الحروف)
207.....	ومن ذلك حرف الألف
207.....	ومن ذلك حرف الهمزة
208.....	ومن ذلك حرف الهاء
209.....	ومن ذلك حرف العين المهملة
209.....	ومن ذلك حرف الحاء المهملة
210.....	ومن ذلك حرف الغين المنقوطة
211.....	ومن ذلك حرف الخاء المنقوطة
211.....	ومن ذلك حرف القاف
212.....	ومن ذلك حرف الكاف
213.....	ومن ذلك حرف الضاد المعجمة
213.....	ومن ذلك حرف الجيم
214.....	ومن ذلك حرف الشين المعجمة بالثلاث
214.....	ومن ذلك حرف الياء
215.....	ومن ذلك حرف اللام
216.....	ومن ذلك حرف الراء
216.....	ومن ذلك حرف النون
217.....	ومن ذلك حرف الطاء المهملة
217.....	ومن ذلك حرف الدال المهملة
218.....	ومن ذلك حرف التاء جاثنتين من فوق-
218.....	ومن ذلك حرف الصاد اليبسة
222.....	ومن ذلك حرف الزاي
222.....	ومن ذلك حرف السين المهملة
223.....	ومن ذلك حرف الظاء المعجمة
223.....	ومن ذلك حرف الذال المعجمة
224.....	ومن ذلك حرف الثاء بالثلاثة
224.....	ومن ذلك حرف الفاء
225.....	ومن ذلك حرف الباء بواحدة
225.....	ومن ذلك حرف الميم
226.....	ومن ذلك حرف الواو

227.....	ذكر لام ألف وألف اللام.....
227.....	معرفة لام ألف: لا.....
230.....	معرفة ألف اللام: آل.....
233.....	بيان بعض الأسباب، أعني تفسير الألفاظ التي ذكرت في الحروف؛ من بسائط ومراتب وتقديس، وإفراد وتركيب، وأنس ووحشة، وغير ذلك.....

الفهارس

249.....	فهرس الآيات وفقا لتسلسل السور والآيات.....
254.....	فهرس الأحاديث النبوية.....
257.....	فهرس الشعر.....
260.....	استشهادات.....
261.....	مصطلحات صوفية.....
267.....	فهرس الأعلام.....
270.....	فهرس الأماكن.....
271.....	فهرس الكتب.....
271.....	فهرس الفرق.....

السفر الثاني من الفتوحات المكية²

1 العنوان في ص 2ب

2 بعد هذا العنوان مباشرة كتب ما يلي بخط الشيخ الأكبر: "إنشاء الفقير إلى الله تعالى محمد بن علي بن العربي الطائي". ويخطه كذلك كتب: "رواية مالك هذه المجلة محمد بن إسحق القنوي عنه".

يليه بخط القنوي: "رواية مجد الدين أبو بكر بن بNDAR التبريزي بحق سماعه عليه عنه. كتبه الفقير إلى الله محمد بن إسحق بن محمد حامد الله".

ويليه ما يلي: "سمع جميع هذه المجلة الثانية من الفتوحات المكية، وهي بخط منشع الكتاب - رضي الله عنه وأرضاه - بتأيمها وكالها على الشيخ الإمام العالم الراشح القدوة، صدر الملة والدين، وارث الأنبياء والمرسلين، أئتمه الله في أعالي... قلته، ورفع في كل حضرة عليه علمه، الجماعة السادة منهم السيد الفاضل عفيف الدين سليمان بن علي، وبرهان الدين إبراهيم بن أبي بكر الصنهاجي الحافظ، وكمال الدين محمد بن صديق الأهرري، وجمال الدين محمد بن الحسن السلغاني، ومجد الدين أبو بكر بن بNDAR التبريزي، وفقهم الله وأعاد على... بقراءة الفقير إلى الله تعالى... بن عبد الله الملطي، وسمع من نصف هذه المجلة إلى آخرها الصدر... علم الدين حسن بن محمود المروري، ومجد الدين محمد بن أبي القاسم الطبري، وذلك في مجالس آخرها ليلة الخميس لحمس خلون من شهر ذي القعدة سنة ثمان وستون وستائة، وصلى الله على محمد وآله وصحبه أجمعين وسلم تسليماً".

يليه بخط صدر الدين القنوي: "صح السماع لمن ذكر. وكتب الفقير إلى الله محمد بن إسحق بن محمد في مؤرخه...".

وأخيراً نجد مكتوباً بخط آخر: "وقف هذا الكتاب من أوله إلى آخره كاتب الإجازة بخطه الشيخ الإمام المذكور فوق هذا السطر، وهو الشيخ صدر الدين أبو المعالي محمد بن إسحق بن محمد رضي الله عنه وعن سلفه في حال حياته بحضور مولانا أفضى القضاة سراج الملة والدين والأئمة الحاضرين عنده يومئذ، على دار الكتب المنشأة عند قبره ليتنفع به سائر المسلمين هناك خاصة، ولا يخرج منها إلى غيرها من المواضع، لا برهن ولا بغيره. تقبل الله منه وأثابه رضاه يوم يلقاه وقبله وبعده إنه ملي بذلك قادر عليه".

وفي ص 1ب السابقة ختم الأوقاف الإسلامية برقم 1767، وطابع دمغة برقم 1846، وإشارة إلى عدد صفحات السفر: 306 صحيفة

رموز مستخدمة في التحقيق

﴿ 》	آيات قرآنية
« »	حديث شريف
()	إضافات أدخلت على الأصل
ق	نسخة قونية*
س	نسخة السلجانية
هـ	نسخة القاهرة

* إذا جاء التعبير من غير تحديد نسخة فالمقصود به نسخة قونية باعتبارها الأصل.

تنويه هام:

نظرا لعدم تخصيص كل سفر بمجلد واحد، وتمّ دمج الأسفار في مجموعات.. فقد اضطررنا إلى اعتماد أرقام صفحات مخطوط قونية كمرجع يعود إليه الباحث عن مواضع الآيات القرآنية والأحاديث النبوية والنصوص الشعرية وأسماء الأعلام والأماكن.. الخ.

أما أرقام تلك الصفحات فقد بينّاها في الحواشي عند كل كلمة تبدأ بها صفحة المخطوط. فمثلا ص 4 تدلّ على أنّ الكلمة المعنّية هي الكلمة الأولى في ص 4 (وهي الجهة اليمنى من لوحة المخطوط)، ص 4ب تدلّ على أنّ الكلمة المعنّية هي الكلمة الأولى في ص 4ب (وهي الجهة اليسرى من لوحة المخطوط). أما أرقام موضوعات السفر فهي ذات الأرقام في الكتاب المطبوع هذا.

بسم الله الرحمن الرحيم
 الفصل الثاني في معرفة الحركات
 التي تتميز بها الكلمات ومع الحروف الصغار
 حركات الحروف ست وستة الحرف الله مثلها الكلام
 في رفع وثم نصب ونقص حركات للأحرف المقربة
 وفي فتح وثم ضم وكسر حركات للأحرف النائية
 وأصول الظلام حركات ثمانية أو ستون يكون عن حركات
 هذه حالة العوالم فانظر في حيلة غريبة في موا
 اعلم اننا الله والناظر بروج منه

انما نحن شركنا ان نتكلم في الحركات في فصل الحروف لها الحلق
 عليها الحروف الصغار ثم اننا الله لا فائدة في استخراج عالم
 الحركات بعالم الحروف الا بعرض نظام الحروف وضم بعضها الى
 بعض من ثمانية عشرة الى من الظلم وانظروا في قولهم
 على حلقنا ماذا سويته ونفخت منه من روي وهو روي الحركات
 على هذه الحروف بعرض سويتهما فتقوم نشأة امر تسمى كلمة كما
 يسمى الشخص الواحد من اناسنا هكذا انشأ عالم الكلمات
 والافعال من عالم الحروف والكلمات مواد كالماء

¹ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الفصل الثاني

في معرفة الحركات التي تتميز بها الكلمات

وهي الحروف الصغار

حَرَكَاتُ الْحُرُوفِ سِتٌّ وَمِنْهَا أَظْهَرَ اللَّهُ مِثْلَهَا الْكَلِمَاتِ

هِيَ رَفَعٌ وَثُمَّ نَصَبٌ وَخَفَضٌ حَرَكَاتٌ لِلْأَحْرَفِ الْمُعْرَبَاتِ

وَهِيَ فَتْحٌ وَثَمَّ ضَمٌّ وَكَسْرٌ حَرَكَاتُ لِأَخْرِفِ الثَّابِتَاتِ

وَأَصُولُ الْكَلَامِ حَذْفُ فَمَوْتُ أَوْ سُكُونٌ يَكُونُ عَنْ حَرَكَاتٍ

هَذِهِ حَالَةُ الْعَوَالِمِ فَانْظُرْ فِي حَيَاةِ غَرِيبَةٍ فِي مَوَاتٍ

اعلم أيُّدنا الله وإيَّاكَ بروح منه- أأنا كُنا شرطنا أن نتكلَّم في الحركات في فصل الحروف، لَمَّا أُطليق عليها الحروف الصغار. ثُمَّ إِنَّهُ رَأَيْنَا أَنَّهُ لَا فَائِدَةَ فِي امْتِزَاج عَالَمِ الحركات بِعَالَمِ الحروف إِلَّا بَعْدَ نِظَامِ الحروف، وَضَمَّ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ، فَتَكُونُ كَلِمَةً عِنْدَ ذَلِكَ، مِنْ الْكَلِمِ. وَاتِّظَامُهَا يَنْظُرُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى- فِي خَلْقِنَا: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾²، وَهُوَ وَرُودُ الحركات عَلَى هَذِهِ الحروف بَعْدَ تَسْوِيَّتِهَا. فَتَقُومُ نَشْأَةٌ أُخْرَى تَسَمَّى كَلِمَةً، كَمَا يَسَمَّى الشَّخْصَ الْوَاحِدَ مَثَلًا إِنْسَانًا. فَكَهَذَا انْتَشَأَ عَالَمُ الْكَلِمَاتِ وَالْأَلْفَاظِ مِنْ عَالَمِ الحروف.

فالحروف للكلمات، مواد؛ كالماء والتراب³ والنار والهواء، لإقامة نشأة أجسامنا. ثُمَّ نَفَخَ (الحق) الروح فيه؛ الأمرى، فكان إنسانا. كما قِيلَت الرياح، عند استعدادها، نفخ الروح الأمرى فكان جانا. كما قِيلَت الأنوار، عند استعدادها، نفخ الروح فكانت الملائكة. ومن الكلم ما يشبه الإنسان؛ وهو أكثرها، ومنها ما يشبه الملائكة والجن، وكلاهما جن، وهو أقلها؛ كالباء الخافضة، واللام الخافضة والمؤكد، وواو القسم وبائه وتائه، وواو العطف وفائه، والقاف من "ق"، والشين من "ش"، والعين من "ع" إذا أمرت بها من الوقاية والوشي والوعي. وما عدا هذا الصنف المفرد فهو أشبه شيء بالإنسان. وإن كان المفرد يشبه باطن الإنسان، فإن باطن الإنسان جان في الحقيقة. فلما كان عالم الحركات لا يوجد إلا بعد وجود

1 البسمة في ص 3

2 [الحجر : 29]

3 ص 3ب

وعلم الذوق وعلم الشرب وعلم الرب وعلم
خواهر الفرائد وعلم درو الغرقان وعلم النفس
الامارة وعلم شمس كمان كونا الابدله من هذه العلوم فما
زاد على قلبه فزاد من الاصطفا من الامام من افاضل
الاولاد وكناه الباب الذي قبله بيتا من عترة الابرار
وبوينا في فصل النازل من هذا القباب ما يحسبه القاصد
والاسان مستوفى الاصول في باب عترة وهو السبعون
وما تثنى من ابواب هذا القباب والله يقول الحق وهو عليم
بالغيب

انتم المخلوق السامع من السموات الخفية
فاتقوا الباب السابع عشر بدووه
الكتاب السابع عشر معرفة اسمعائيل
الطوبى ومن يخرج العلم الاصل المصورة
الاصلي

علم الغرض تنقل انتقالا وعلى الوجه المرجو رَوَا الْا
والله اعلم

[illegible]

الصفحة الأخيرة من نسخة قونية

الذوات المتحركة بها، وهي الكلمات المنشآت من الحروف، أخرنا الكلام عليها عن فصل الحروف إلى فصل الألفاظ.

ولما كانت الكلمات التي أردنا أن نذكرها في هذا الباب، عن جملة الألفاظ، أردنا أن نتكلم في الألفاظ على الإطلاق، وحصر عالمها، ونسبة هذه الحركات منها بعد ما نتكلم أولا على الحركات على الإطلاق. ثم بعد ذلك نتكلم على الحركات المختصة بالكلمات التي¹ هي حركات اللسان، وعلاماتها التي هي حركات الخط. ثم بعد ذلك نتكلم على الكلمات التي توهم التشبيه كما ذكرناه.

ولعلك تقول: هذا العالم المفرد من الحروف، الذي قبل الحركة دون تركيب؛ كباء الحنض وشبهه من المفردات، كت تلحقه بالحروف لافراده، فإن هذا هو باب التركيب وهو الكلمات. قلنا: ما نفخ في باء الحنض؛ الروح، و(ما نفخ في) أمثاله من مفردات الحروف؛ أرواح الحركات؛ ليقوموا بأنفسهم، كما قام عالم الحروف وحده دون الحركات. وإنما نفخ فيه الروح من أجل غيره؛ فهو مركب. ولذلك لا يعطى ذلك حتى يضاف إلى غيره، فيقال: بالله، وتالله، والله، لأعبدن، وسأعبد، ﴿أَفْتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي﴾²، وما أشبه ذلك. ولا معنى له إذا أفردته، غير معنى نفسه.

وهذه الحقائق، التي تكون عن التركيب، توجد بوجوده وتعدم بعدمه. فإن الحيوان حقيقة لا توجد أبدا، إلا عند تألف حقائق مفردة، معقولة في ذاتها، وهي: الجسمية، والتغذية، والحس. فإذا تألف الجسم والغذاء والحس، ظهرت حقيقة الحيوان؛ ليس هي الجسم وحده، ولا الغذاء وحده، ولا الحس وحده. فإذا أستطعت حقيقة الحس، وألفت الجسم والغذاء، قلت: نبات. (وهذه) حقيقة ليست الأولى³.

ولما كانت الحروف المفردة، التي ذكرناها، مؤثرة في هذا التركيب الآخر اللفظي، الذي ركبناه لإبراز حقائق لا تعقل عند السامع إلا بها، لهذا شبهناها لكم، للتوصيل بالعالم الروحاني كالجن. ألا ترى الإنسان يتصرف بين أربع حقائق: حقيقة ذاتية، وحقيقة ربانية، وحقيقة شيطانية، وحقائق ملكية. وسيأتي ذكر هذه الحقائق مستوفى، في باب المعرفة للخواطر، من هذا الكتاب. وهذا، في عالم الكلمات، دخول حرف من هذه الحروف على عالم الكلمات، فتحدث فيه ما تعطيه حقيقتها. فافهم هذا. فهمنا الله وإيتاكم سرائر كلمه.

نكتة وإشارة

قال رسول الله ﷺ: «أوتيت جوامع الكلم». وقال تعالى: ﴿وَكَلِمَتُهُ أَلْفَاهَا إِلَىٰ مَرَمٍ﴾⁴ وقال:

- 1 ص 4
2 [آل عمران : 43]
3 ص 4
4 [النساء : 171]

﴿وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكِتَابِهِ﴾¹ ويقال: "قطع الأمير يد السارق، وضرب الأمير اللص". فمن ألقى عن أمره شيء، فهو ألقاه. فكان الملقى محمد ﷺ ألقى عن الله كلمات العالم بأسره، من غير استثناء شيء منه ألبتة. فمنه ما ألقاه بنفسه؛ كأرواح الملائكة وأكثر² العالم العلوي. ومنه، أيضا، ما ألقاه عن أمره. فيحدث الشيء عن وسائط، كبررة الزراعة ما تصل إلى أن تجري، في أعضائك، روحا مسبحا وممجدا، إلا بعد أدوار كثيرة، وانتقالات في عالم (=عوالم)؛ وتنقلب في كل عالم من جنسه، على شكل أشخاصه. فرجع الكل في ذلك إلى من "أوتي جوامع الكلم".

فتنفخ الحقيقة الإسرافية من (الحقيقة) الحمديّة، المضافة³ إلى الحق نفخها كما قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَنفُخُ فِي الصُّورِ﴾⁴ بالنون. وقرئ بالياء وضما وفتح الفاء. والناخ إنما هو إسرافيل عليه السلام والله قد أضاف النفخ إلى نفسه. فالنفخ من إسرافيل، والقبول من الصور. وسر الحق بينها هو المعنى بين الناخ والقابل، كالرابط من الحروف بين الكلمتين، وذلك هو سر الفعل الأقدس الأنزه، الذي لا يطلع عليه الناخ ولا القابل.

فعلى الناخ أن ينفخ، وعلى النار أن تنفد، والسراج أن ينطفي. والانتقاد والاضفاء بالسر. الإلهي. فينفخ فيها فتكون طائرا بإذن الله. قال تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾⁵ والنفخ واحد، والناخ واحد، والخلاف في المنفوخ فيه بحكم الاستعداد، وقد خفي السر الإلهي بينهما في كل حالة. فتفطنوا يا إخواننا- لهذا الأمر الإلهي، و﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾⁶ لا يتوصل أحد إلى معرفة كنه الألوهة أبدا، ولا ينبغي لها أن تدرك، عزت وتعالى علوا كبيرا.

فالعالم كله، من أوله إلى آخره؛ مقيد بعضه ببعضه، عابد بعضه بعضا. معرفتهم منهم إليهم، وحقائقهم منبعثة عنهم، بالسر الإلهي الذي لا يدركونه، وعائدة عليهم. فسبحان من لا يجارى في سلطانه، ولا يدانى في إحسانه ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾⁸.

فبعد فهم جوامع الكلم، الذي هو العلم الإحاطي والنور الإلهي، الذي اختص به سر الوجود، وعمد القبة، وساق العرش، وسبب ثبوت كل ثابت؛ محمد ﷺ. فاعلموا وفتحكم الله- أن جوامع الكلم، من عالم

1 [التحریم : 12] ولفظ "كتابه" وفقا لقراءة ورش، وفي قراءة حفص: وكتبه.

2 ص 5

3 مينة في الهامش أنها: "المضافتان".

4 [النمل : 87] و"تنفخ" بالنون وفقا لقراءة أبي عمرو، و"ينفخ" لبقية القراء.

5 [الزمر : 68]

6 ص 5

7 [البقرة : 209]

8 [آل عمران : 6]

الحروف، ثلاثة: ذات غنية قائمة بنفسها، وذات فقيرة إلى هذه الغنية، غير قائمة بنفسها، ولكن يرجع منها إلى الذات الغنية وصِفَ تتَّصف به، يطلبها بذاته؛ فإنه ليس من ذاتها إلا بمصاحبة هذه الذات لها. فقد صحَّ أيضاً، من وجه، الفقر للذات الغنية، القائمة بنفسها، كما صحَّ للأخرى. وذاتٌ ثالثة رابطة بين ذاتين غنيتين، أو ذاتين فقيرتين، أو ذات فقيرة¹ وذات غنية، وهذه الذات الرابطة؛ فقيرة لوجود هاتين الذاتين ولا بد.

فقد قام الفقر والحاجة بجميع الذوات، من حيث افتقار بعضها إلى بعض، وإن اختلفت الوجوه، حتى لا يصحَّ الغنى على الإطلاق إلا لله تعالى - الغني الحميد، من حيث ذاته. فَلَنُتَسَمَّ الغنية: ذاتاً، والذات الفقيرة: حدثاً، والذات الثالثة: رابطة. فنقول: الكلم محصور في ثلاث حقائق: ذاتٌ وحدتٌ ورابطة، وهذه الثلاثة (هي) جوامع الكلم. فيدخل تحت جنس الذات أنواع كثيرة من الذوات، وكذلك تحت جنس كلمة الحدث والرابطة. ولا نحتاج إلى تفصيل هذه الأنواع ومساقها في هذا الكتاب، وقد اتسع القول في هذه الأنواع في "تفسير القرآن" لنا.

فإن شئت أن تقيس على ما ذكرناه، فانظر في كلام النحويين، في الاسم والفعل والحرف، وكذلك المنطقيين. فالاسم عندهم هو الذات عندنا، والفعل عندهم هو الحدث عندنا، والحرف عندهم هو الرابطة عندنا. وبعض الأحداث عندهم، بل كلها، أسماء؛ كالقيام والقعود والضرب. وجعلوا الفعل: كل كلمة مقيدة بزمان معين. ونحن إنما قصدنا بالكلمات؛ الجري على الحقائق بما هي عليه. فجعلنا: "القيام" و"قام" و"يقوم" و"قم"؛ حدثاً، وفصلنا بينهم بالزمان المبهم والمعين.

وقد تَطَّنَ لذلك الزجاجي²، فقال: والحدث - الذي هو القيام مثلاً - هو المصدر. يريد: هو³ الذي صدر من المحدث، وهو اسم الفعل. يريد أن "القيام" هذه الكلمة - اسم⁴ لهذه الحركة المخصوصة، من هذا المتحرك، الذي بها سمي قائماً؛ فتلك الهيئة هي التي سميت قياماً، بالنظر إلى حال وجودها. و"قام" بالنظر إلى حال انتقضائها وعدمها. و"يقوم" و"قم" بالنظر إلى توهم وقوعها. ولا توجد أبداً إلا في متحرك؛ فهي غير قائمة بنفسها.

ثم قال: والفعل - يريد لفظة "قام" أو "يقوم"، لا نفس الفعل الصادر من المتحرك قائماً مثلاً - مشتق منه. الهاء تعود على لفظة اسم الفعل، الذي هو "القيام"، مأخوذ - يعني "قام" و"يقوم" - من "القيام"، لأن النكرة عنده قبل المعرفة، والمبهم نكرة، واختص معرفة، و"القيام" مجهول الزمان، و"قام" مختص

1 ص 6

2 أبو القاسم الزجاجي عبد الرحمن بن إسحاق النحوي، صاحب التصانيف، أخذ عن أبي إسحاق الزجاج، وابن دريد وعلي ابن سليمان الأخفش وقد انتفع بكتابة الجمل، خلق لا يحصون، فقليل إنه جاور مدة بمكة وصنفه فيها. وكان إذا فرغ الباب، طاف أسبوعاً، ودعا بالغفرة، اشتغل ببغداد، ثم حلب وبدمشق، ومات بطبرية في رمضان عام 340 هـ. [العبر في خبر من غير - (1 / 137)]

3 ص 6 ب

4 لفظ "اسم" بالهامش بخط الأصل.

الزمان ولو دخلت عليه "إن"، و"يقوم" مختص الزمان ولو دخلت عليه "لم". وهذا مذهب من يقول بالتحليل: إنه فرع عن التركيب، وأن المركب وجد مركباً.

وعلى مذهب من يقول بالتفريق، وإن التركيب طارئ - وهو الذي يُعَصَّد في باب النقل أكثر - فإن الأظهر أن المعرفة قبل النكرة، وأن لفظة "زيد" إنما وُضِعَتْ لشخص معين، ثم طرأ التنكير بكونه شورك في تلك اللفظة، فاحتيج إلى التعريف بالنعته والبدل وشبه ذلك. فالمعرفة أسبق من النكرة عند المحققين، وإن كان لهولئك وجه، ولكن هذا أليق.

وأما نحن، ومن جرى مجرانا، ورقى² مرقانا الأشمخ، فغرضنا أمر آخر؛ ليس هو قول أحدهما مطلقاً، إلا ينسب وإضافات، ونظر إلى وجوه ما، يطول ذكرها، ولا تمس الحاجة إليها في هذا الكتاب؛ إذ قد ذكرناها في غيره من تواليفنا. فلنبين:

أن الحركات على قسمين: حركة جسمانية، وحركة روحانية. والحركة الجسمانية لها أنواع كثيرة، سيأتي ذكرها في داخل الكتاب، وكذلك الروحانية. ولا نحتاج منها، في هذا الكتاب، إلا إلى حركات الكلام لفظاً وخطاً. فالحركات الرقيية كالأجسام، والحركات اللفظية لها كالأرواح. والمتحركات على قسمين: متمكن، ومتلون. فالمتلون: كل متحرك تحرك بجميع الحركات أو بعضها. فالمتحرك بجميعها؛ كالمدال من زيد، والمتحرك ببعضها؛ كالأسماء التي لا تنصرف، في حال كونها لا تنصرف؛ فإنها قد تنصرف في التنكير والإضافة كالمدال من أحد. والمتمكن: كل متحرك ثبت على حركة واحدة، ولم ينتقل عنها؛ كالأسماء المبنية. مثل: هؤلاء، وحذام، وكحروف الأسماء المعربة التي قبل حرف الإعراب منها؛ كالزاي والياء من زيد، وشبهه.

واعلم أن أفلاك الحركات هي أفلاك الحروف³ التي تلك الحركات عليها لفظاً وخطاً، فانظره هناك. ولها بسائط وأحوال ومقامات، كما كان للحروف نذكرها في كتاب "المباني" المخصوص بعلم الحروف إن شاء الله.

وكما ثبت التلوين والتمكين للذات، كذلك ثبت للحدث والرابطة؛ ولكن في الرفع، والنصب، وحذف الوصف، وحذف الرسم. ويكون تلوين تركيب الرابط لأمرين: بالموافقة والاستعارة، والاضطرار. بالموافقة: وهو الإثبات: هذا ائتم، ورأيت ائتما، وعجبت من ائتم. وبلاستعارة: حركة النقل، كحركة الدال من ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾⁴ في قراءة من نقل. وبلاضطرار: التحريك لالتقاء الساكنين.

وقد تكون حركة الإثبات الموافق في التركيب الذاتي، وإن كان أصل الحروف كلها التمكن، وهو

1 ص 7

2 كانت: "ورقي في" وهناك إشارة على حرف الجر لاستبعاده.

3 ص 7 ب

4 [المؤمنون : 1]

البناء، مثل "الفطرة فينا". وهنا أسرار لمن تظن. ولكنّ الوالدان ينقلان عن الفطرة المقيّدة، لا الفطرة المطلقة. كذلك الحروف؛ متمكنة في مقامها، لا تختل، ثابتة، مبنية، كلّها ساكنة في حالها. فأراد اللفظ أن يوصل إلى السامع ما في نفسه، فافتقر إلى التلوين، فحرك الفلّك الذي عنه توجد الحركات عند "أبي طالب". وعند غيره؛ هو المتقدّم. واللفظ أو الرقم، عن ذلك الفلّك. وهذا موضع¹ طلب لمريدي معاينة الحقائق.

وأما نحن، فلا نقول بقول أبي طالب ونقتصر، ولا بقول الآخر ونقتصر؛ فإنّ كلّ واحد منها قال حقّاً من جهة ما، ولم يتم. فأقول: إنّ الحقائق الأولى الإلهية، تتوجّه على الأفلاك العلوية، بالوجه الذي تتوجّه به على محالّ آثارها، عند غير أبي طالب المكي، وتقبل كلّ حقيقة على مرتبتها. ولما كانت تلك الأفلاك في اللطافة أقرب، عند غير أبي طالب، إلى الحقائق؛ كان قبولها أسبق؛ لعدم الشغل، وصفاء الحلّ من كدورات العلائق، فإنّه نزيه. فلهذا جعلها السبب المؤثّر.

ولو عرف هذا القائل أنّ تلك الحقائق الأولى، إنما توجّهت على ما يناسبها في اللطافة، وهو أنفاس الإنسان، فتحرك الفلك العلوي، الذي يناسبه عالم الأنفاس - وهذا مذهب أبي طالب - ثمّ يحرك ذلك الفلك العلوي العضو المطلوب بالعرض المطلوب، بتلك المناسبة التي بينهما. فإنّ الفلك العلوي، وإن لطّف، فهو في أول درج الكثافة وآخر درج اللطافة، بخلاف عالم أنفاسنا.

واجتمعت المذاهب؛ فإنّ الخلاف لا يصحّ عندنا ولا في طريقنا. لكنّه كاشف وأكشف. فتفهّم ما أشرنا إليه وتحقّقه؛ فإنّه سرّ عجيب، من² أكبر الأسرار الإلهية. وقد أشار إليه أبو طالب في كتاب "القوت" له.

ثمّ نرجع ونقول: فافتقر المتكلّم إلى التلوين ليلبغ إلى مقصده. فوجد عالم الحروف والحركات قابلاً لما يريد من أجلها، لعلها أنّها لا تزول عن حالها، ولا تبطل حقيقتها. فيتخيّل المتكلّم أنّه قد غير الحرف، و(هو) ما غيره. برهان ذلك: أن تفي نظرك في "دال" زيد، من حيث هو دالّ، وانظر فيه من حيث تقدّمه "قام" مثلاً، وتفرّع إليه، أو أي فعل لفظي كان، ليحدّث به عنه. فلا يصحّ لك إلاّ الرفع فيه خاصّة؛ فما زال عن بنائه الذي وُجد عليه.

ومن تخيل أنّ "دال" الفاعل هو "دال" المفعول أو "دال" المجرور، فقد خلط، واعتقد أنّ الكلمة الأولى هي عين الثانية، لا مثلها. ومن اعتقد هذا في الوجود فقد بُعد عن الصواب. وربما يأتي من هذا الفصل، في الألفاظ شيء، إن قدر وألهمناه.

فقد تبين لك أنّ الأصل؛ الثبوت لكلّ شيء. ألا ترى العبد؛ حقيقة ثبوته وتمكّنه إنما هو في العبودية؟

فإنّ اتّصف، يوماً ما، بوصف ربّانيّ، فلا تقل هو معار عنده، ولكن انظر إلى الحقيقة التي قبلت ذلك الوصف منه، تجدها ثابتة في ذلك الوصف؛ كلّما ظهر عينها تحلّت بتلك الحلية.

فإياك أن تقول: قد خرج هذا عن¹ طوره بوصف ربّه. فإنّ الله تعالى - ما نزع وصفه وأعطاه إيّاه، وإنما وقع الشبه في اللفظ والمعنى معاً، عند غير الحقّق، فيقول: هذا هو هذا، وقد علمنا أنّ هذا ليس هذا، وهذا ينبغي لهذا ولا ينبغي لهذا؛ فليكن، عند من لا ينبغي له، عارية وأمانة. وهذا قصور، وكلام من عبي عن إدراك الحقائق. فإنّ هذا ولا بدّ، ينبغي له هذا. فليس الربّ هو العبد.

وإن قيل في الله سبحانه -: إنّّه عالم، وقيل في العبد: إنّّه عالم، وكذلك الحيّ والمريد والسميع والبصير وسائر الصفات والإدراكات. فإياك أن تجعل حياة الحقّ هي حياة العبد في الحدّ؛ فتلزمك المحالات. فإذا جعلت حياة الربّ على ما تستحقّه الروبوتية، وحياة العبد على ما يستحقّه الكون؛ فقد انبغى للعبد أن يكون حيّاً، ولو لم ينبغي له ذلك؛ لم يصحّ أن يكون الحقّ آمراً ولا قاهراً إلاّ لنفسه؛ ويتنزّه تعالى - أن يكون مأموراً أو مقهوراً. فإذا ثبت أن يكون المأمور والمقهور أمراً آخر وعينا أخرى؛ فلا بدّ أن يكون حيّاً، عالماً، مريداً، متمكناً مما يراد به. هكذا تعطي الحقائق.

فتمّ، على هذا، حرف لا يقبل سوى حركته؛ كالهاء من هذا. وتمّ حرف يقبل الحركتين والثلاث، من جهة صورته الجسمية والروحية؛ كالهاء في الضمير "له" و"لها" و"به". كما² قبل أنت بنفسك الخجل؛ وبصورتك حمرة، وتقبل بنفسك الوجع؛ وبصورتك صفرة، والثوب يقبل الألوان المختلفة. وما بقي الكشف إلاّ عن الحقيقة التي تقبل الأعراض: هل هي واحدة، أو شأنها شأن الأعراض في العدم والوجود؟ وهذا مبحث للنظار، وأما نحن فلا نحتاج إليه، ولا نلتفت؛ فإنّه بحر عميق يحال المريد على معرفته من باب الكشف عليه؛ فإنّه بالنظر إلى الكشف يسير، وبالنظر إلى العقل عسير.

ثمّ أرجع وأقول: إنّ الحرف إذا قامت به حقيقة الفاعلية، بتفريغ الفعل على البنية المخصوصة في اللسان، فتقول: قال الله. وإذا قامت به حقيقة تطلبه؛ يسمّى عندها منصوباً بالفعل أو مفعولاً، كيف شئت. وذلك بأن تطلب منه العون أو تقصده، كما طلب منّي القيام بما كتفني. فمن أجل أنّه لم يعطيني إلاّ بعد سؤالي، فكان سؤالي، أو حالي القائم مقام سؤالي بوعده، جعله يعطيني. قال تعالى -: ﴿وَكَانَ حَقّاً عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾³، فسؤالي إيّاه؛ من أمره إيّاي به، وإعطاؤه إيّاي؛ من طلبي منه. فتقول: دعوت الله؛ فنصبت حرف الهاء، وقد كانت مرفوعة. فعلمنا بالحركات أنّ الحقائق قد اختلفت. بهذا ثبت الاصطلاح في لحن بعض الناس.

وهذا إذا كان المتكلم به¹ غيرنا. وأما المتكلم؛ فالحقائق² يعلم أولاً، ويجريها في أفلاكها على ما تقتضيه، بالنظر إلى أفلاك مخصوصة. وكل متكلم بهذه المثابة، وإن لم يعلم بهذا التفصيل، وهو عالم به من حيث لا يعلم أنه عالم به. وذلك أن الأشياء المتلفظ بها³؛ إما لفظ يدل على معنى -وهو مقام الباحث في اللفظ: ما مدلوله؟ ليرى ما قصد به المتكلم من المعاني- وإما معنى يدل عليه بلفظ ما، وهو الخبر عما تحقق. وأضربنا عن اللحن؛ فإن أفلاكه غير هذه الأفلاك. و(كما أضربنا عن ذكر) إسقاط الحركات من الخط في حق قوم دون قوم - ما سببه؟ ومن أين هو؟ هذا كله في كتاب "المبادي". إذ كان القصد بهذا الكتاب الإيجاز والاختصار حمد الطاقة. ولو اطلعتم على الحقائق كما اطلعنا عليها، وعلى عالم الأرواح والمعاني؛ لرأيتم كل حقيقة وروح ومعنى على مرتبته. فافهم والزم. قد ذكرنا من بعض ما تعطيه حقائق الحركات، ما يليق بهذا الكتاب.

فلنقبض العنان، ولنرجع إلى معرفة الكلمات التي ذكرناها، مثل كلمة: الاستواء، والأين، وفي، وكان، والضحك، والفرح، والتبشيش، والتعجب، والملل، والمعية، والعين، واليد، والقدم، والوجه، والصورة، والتحول، والغضب، والحياء، والصلاة، والفرار، وما ورد في الكتاب العزيز والحديث⁴ من هذه الألفاظ التي توهم التشبيه والتجسيم، وغير ذلك مما لا يليق بالله تعالى - في النظر الفكري عند العقل خاصة، فنقول:

لما كان القرآن منزلاً على لسان العرب، ففيه ما في اللسان العربي. ولما كانت الأعراب لا تعقل ما لا تعقل، إلا حتى يُرزل لها في التوصيل بما تعقله؛ لذلك جاءت هذه الكلمات على هذا الحد. كما قال: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى. فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾⁵. ولما كانت الملوك، عند العرب، تجلس عبدها المقرب المكرم منها، بهذا القدر في المساحة، فعقلت من هذا الخطاب، قرب محمد ﷺ من ربه. ولا تبالي بما فهمت من ذلك، من سوى القرب - البرهان العقلي ينفي الحد والمسافة - حتى يأتي الكلام في تنزيه الباري عما تعطيه هذه الألفاظ من التشبيه، في الباب الثالث الذي يلي هذا الباب.

ولما كانت الألفاظ عند العرب على أربعة أقسام:

ألفاظ متبينة؛ وهي الأسماء التي لم تتعد مسماها: كالبحر، والفتاح، والمقضان.

وألفاظ متواطئة؛ وهي كل لفظة قد تووطين عليها أن تطلق على آحاد نوع ما من الأنواع: كالرجل⁶

والمرأة.

والألفاظ مشتركة؛ وهي كل لفظ على صيغة واحدة، يطلق على معان مختلفة: كالعين، والمشتري، والإنسان.

وألفاظ مترادفة؛ وهي ألفاظ مختلفة الصيغ، تطلق على معنى واحد: كالأسد والهزير والفضنفر، وكالسيف والحسام والصارم، وكالخمر والرحيق والصهباء والخنديس. هذه هي الأمهات؛ مثل البرودة والحرارة واليبوسة والرطوبة في الطبائع.

وتم ألفاظ متشابهة ومستعارة ومنقولة، وغير ذلك. وكلها ترجع إلى هذه الأمهات بالاصطلاح. فإن المشتبه وإن قلت فيه: إنه قبيل خامس من قبائل الألفاظ؛ مثل النور؛ يطلق على المعلوم وعلى العلم، ليشبه العلم به، من كشف عين البصيرة به المعلوم، كالنور مع البصر في كشف المريء المحسوس. فلما كان هذا الشبه صحيحاً؛ سمي العلم نوراً، ويلحق بالألفاظ المشتركة. فإذا ن، لا ينفك لفظ من هذه الأمهات. وهذا هو حد كل ناظر في هذا الباب.

وأما نحن، فنقول بهذا معهم. وعندنا زوائد، من باب الاطلاع على الحقائق، من جهة لم يطلعوا عليها، علمنا منها أن الألفاظ كلها متبينة، وإن اشتركت في النطق. ومن جهة أخرى أيضاً؛ كلها مشتركة، وإن تباينت في النطق. وقد أشرنا إلى شيء من هذا، فيما تقدم من هذا الباب، في آخر فصل الحروف.

فإذا تبين هذا، فاعلم أيها الولي الحميم - أن المحقق الواقف، العارف بما تقتضيه الحضرة الإلهية، من التقديس والتنزيه ونفي الماثلة والتشبيه، لا يحجبه ما نطق به الآيات والأخبار في حق الحق تعالى - من أدوات التقييد بالزمان والجهة والمكان. كقوله ﷻ: «أين الله؟ فأشارت (الأمّة) إلى السماء». فأثبت لها الإيمان. فسأل ﷻ بالظرفية، عما لا يجوز عليه المكان في النظر العقلي. والرسول أعلم بالله، والله أعلم بنفسه. وقال (تعالى) في الظاهر: ﴿أَأَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ﴾³ بالفاء وقال: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً﴾⁴ و﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾⁵ ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾⁶ ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾⁷ و«يفرح بتوبة عبده» و«يعجب من الشاب ليست له صبوة» وما أشبه ذلك من الأدوات اللفظية.

وقد تقرّر بالبرهان العقلي، خلقه الأزمان والأمكنة والجهات، والألفاظ والحروف والأدوات، والمتكلم بها والمخاطبين من المحدثات. كل ذلك خلق لله تعالى. فيعرف المحقق قطعاً، أنها مصروفة إلى غير الوجه

1 ص 11

2 ص 11 ب

3 [المالك : 16]

4 [الأحزاب : 40]

5 [طه : 5]

6 [الحديد : 4]

7 [المجادلة : 7]

1 ص 10

2 الحرف الأول مضمحل في ق، وفي س: "بالحقائق" والترجيح من هـ

3 "المتلفظ بها" بالهامش بخط الأصل.

4 ص 10 ب

5 [النجم : 8، 9]

6 ق: "رجل" والترجيح من س.

الذي يعطيك التشبيه والتمثيل، وأنَّ الحقيقة لا تقبل ذلك أصلاً. ولكن تتفاضل العلماء، السالمة عقائدهم¹ من التجسيم. فإنَّ المشبهة والمجسِّمة، قد يُطلق عليهم علماء، من حيث علمهم بأمور غير هذا. فتفاضل العلماء، في هذا الصنف عن هذا الوجه الذي لا يليق بالحق تعالى.

فطائفة لم تشبهه ولم تجسم، وصرفت علم ذلك، الذي ورد في كلام الله ورسله إلى الله تعالى. ولم تدخل لها قدم في باب التأويل. وقنعت بمجرد الإيمان بما يعلمه الله في هذه الألفاظ والحروف، من غير تأويل، ولا صرف إلى وجه من وجوه التنزيه. بل قالت: "لا أدري" جملة واحدة، ولكني أحيل إبقاءه على وجه التشبيه؛ لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾² لا لما يعطيه النظر العقلي. وعلى هذا فضلاء الحديث من أهل الظاهر، السالمة عقائدهم من التشبيه والتعطيل.

وطائفة أخرى من المنزهة، عدلت بهذه الكلمات، عن الوجه الذي لا يليق بالله تعالى - في النظر العقلي، عدلت إلى وجه ما من وجوه التنزيه على التعيين، مما يجوز في النظر العقلي أن يتصف به الحق تعالى -، بل هو متصف به ولا بد. وما بقي النظر إلا في أنَّ هذه الكلمة: هل³ المراد بها ذلك الوجه أم لا؟ ولا يقدح ذلك التأويل في ألوهته. وربما عدلوا بها إلى وجهين وثلاثة وأكثر، على حسب ما⁴ تعطيه الكلمة في وضع اللسان، ولكن من الوجوه المنزهة لا غير. فإذا لم يعرفوا من ذلك الخبر أو الآية، عند التأويل في اللسان، إلا وجهاً واحداً؛ قصروا الخبر على ذلك الوجه التنزيه، وقالوا: هذا هو، ليس إلا، في علمنا وفهمنا. وإذا وجدوا له مصرفين فصاعداً؛ صرفوا الخبر أو الآية إلى تلك المصارف.

وقالت طائفة من هؤلاء: يحتمل أن يريد كذا، ويحتمل أن يريد كذا، وتعدّد وجوه التنزيه، ثم تقول: والله أعلم أي ذلك أراد.

وطائفة أخرى تقوى عندها وجه ما من تلك الوجوه التنزيه، بقرينة ما، قطعت لتلك القرينة بذلك الوجه على الخبر، وقصرته عليه، ولم تعرّج على باقي الوجوه في ذلك الخبر، وإن كانت كلها تقتضي التنزيه. وطائفة من المنزهة، أيضاً، وهي العالية، وهم من أصحابنا؛ فرغوا قلوبهم من الفكر والنظر وأخلّوها. إذ كان المتقدمون، من الطوائف المتقدمة، المتأولة، أهل فكر ونظر وبحث. فقامت هذه الطائفة المباركة الموقّعة، والكلُّ موقّتون بحمد الله، وقالت: حصل في نفوسنا تعظيم الحق جلّ جلاله بحيث لا تقدر أن نصل إلى معرفة ما جاءنا من عنده، بدقيق فكر ونظر. فأشبهت، في⁵ هذا العقد، الحديثين، السالمة عقائدهم؛ حيث لم ينظروا، ولا تأولوا، ولا صرفوا؛ بل قالوا: ما فهمنا، فقال أصحابنا بقولهم.

ثم انتقلوا عن مرتبة هؤلاء، بأن قالوا: لنا أن نسلك طريقة أخرى في فهم هذه الكلمات، وذلك بأن نفرغ قلوبنا من النظر الفكري، ونجلس مع الحق تعالى - بالذكر، على بساط الأدب والمراقبة والحضور، والتهبؤ لقبول ما يرد علينا منه تعالى - حتى يكون الحق تعالى - يتولّى تعليمنا على الكشف والتحقيق، لما سمعته يقول: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمُكُمْ اللَّهُ﴾¹ ويقول: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾² ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾³ ﴿وَعَلَّمَآهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾⁴.

فعندما توجهت قلوبهم وهمهم إلى الله تعالى - ولجأت إليه، وألقّت عنها ما استمسك به الغير، من دعوى البحث والنظر ونتائج العقول؛ كانت عقولهم سليمة، وقلوبهم مطهّرة فارغة. فعندما كان منهم هذا الاستعداد؛ تجلّى الحق لهم معلماً. فأطلعتهم تلك المشاهدة على معاني هذه الأخبار والكلمات دفعة واحدة. وهذا ضرب من ضروب المكاشفة. فإنهم إذا عاينوا بعيون القلوب، من نزّهته العلماء، المتقدم ذكرهم، بالإدراك الفكري؛ لم يصحّ لهم، عند هذا الكشف والمعاينة، أن يجهلوا خبراً من هذه الأخبار التي توهم، ولا⁵ أن يبتغوا ذلك الخبر منسجبا، على ما فيه من الاحتمالات التنزيهية، من غير تعيين؛ بل يعرفون الكلمة، والمعنى التنزيه الذي سيقّت له؛ فيقصرونها على ما أريدت له. وإن جاء، في خبر آخر، ذلك اللفظ عينه؛ فله وجه آخر من تلك الوجوه المقدّسة، معيّن عند هذا المشاهد. هذا حال طائفة مثلاً.

وطائفة أخرى، مثلاً أيضاً، ليس لهم هذا التجلّي، ولكن لهم الإلقاء والإلهام واللقاء والكتابة. وهم معصومون فيما يلتقي إليهم، بعلامة عندهم لا يعرفها سواهم. فيخبرون بما خوطبوا به، وما ألهموا به، وما ألقى إليهم أو كتب. فقد تقرّر عند جميع المحققين؛ الذين سلّموا الخبر لقائله، ولم ينظروا ولا شهبوا ولا عطّلوا، والمحققين الذين بحثوا واجتهدوا، ونظروا على طبقاتهم أيضاً، والمحققين الذين كوشفوا وعاينوا، والمحققين الذين خوطبوا وألهموا؛ أنَّ الحق تعالى - لا تدخل عليه تلك الأدوات المقيّدة بالتحديد والتشبيه على حدّ ما نغلقه في المحدثات؛ ولكن تدخل عليه بما فيها من معنى التنزيه والتقديس على طبقات العلماء والمحققين في ذلك - لما (هو) فيه وتقتضيه ذاته.

وإذا تقرّر هذا، فقد تبين أنّها: أدوات التوصيل⁶ إلى إفهام الخاطبين. وكلُّ عالم على حسب فهمه فيها، وقوّة نفوذه وبصيرته. فعقيدة التكليف هيّنة الخطب، فطّر العالم عليها. ولو بقيت المشبهة مع ما فطرت عليه؛ ما كفرث ولا جسّمت. وإن كان ما أرادوا التجسيم، وإنما قصدوا إثبات الوجود. لكن

1 [البقرة : 282]

2 [الأفقال : 29]

3 [طه : 114]

4 [الكهف : 65]

5 ص 13 ب

6 ص 14

1 ص 12

2 [الشورى : 11]

3 لفظ بالهامش بقلم الأصل.

4 ص 12 ب

5 ص 13

لتصور أفهامهم؛ ما ثبت لهم إلا بهذا التخيل؛ فلهم النجاة¹.

وإذ وقد ثبت هذا عند المحققين، مع تفاضل رتبهم في درج التحقيق، فننقل: إن الحقائق أعطت لمن وقف عليها، أن لا يتقيد وجود الحق مع وجود العالم، بقبلية ولا معية، ولا بعدية زمانية. فإن التقدم الزماني والمكاني في حق الله، ترمي به الحقائق في وجه القائل به على التحديد. اللهم إلا إن قال به من باب التوصيل، كما قاله الرسول ﷺ ونطق به الكتاب؛ إذ ليس كل أحد يقوى على كشف هذه الحقائق. فلم يبق لنا أن نقول، إلا أن الحق - تعالى - موجود بذاته لذاته، مطلق الوجود؛ غير مقيد بغيره، ولا معلول عن شيء، ولا علة لشيء؛ بل هو خالق المعلولات والعلل، والمالك القدوس الذي لم يزل. وإن العالم موجود بالله - تعالى - لا بنفسه ولا لنفسه، مقيد الوجود بوجود الحق في ذاته؛ فلا يصح وجود العالم ألبتة إلا بوجود الحق. وإذا انتفى الزمان عن وجود الحق، وعن وجود مبدأ العالم؛ فقد وجد العالم في غير زمان.

فلا نقول، من جهة ما هو الأمر عليه: إن الله موجود قبل العالم. إذ قد ثبت أن القبل من صيغ الزمان، ولا زمان. ولا أن العالم موجود بعد وجود الحق؛ إذ لا بعدية. ولا مع وجود الحق؛ فإن الحق هو الذي أوجده، وهو فاعله ومخترعه ولم يكن شيئاً. ولكن كما قلنا: الحق موجود بذاته، والعالم موجود به. فإن سأل ذو وهم: متى كان وجود العالم من وجود الحق؟ قلنا: "متى" سؤال زماني، والزمان من عالم النسب، وهو مخلوق لله - تعالى -؛ لأن عالم النسب له خلق التقدير لا خلق الإيجاد. فهذا سؤال باطل. فانظر كيف تسأل. فإياك أن تحجبك أدوات التوصيل عن تحقيق هذه المعاني في نفسك وتحصيلها. فلم يبق إلا وجود صرف خالص، لا عن عدم؛ وهو وجود الحق - تعالى - ووجود عن عدم عين الموجود نفسه؛ وهو وجود العالم. ولا بينية بين الوجودين، ولا امتداد، إلا التوهم المقدّر الذي يحيله العلم، ولا يبقى منه شيئاً. ولكن وجود مطلق (وجود) مقيد، وجود فاعل ووجود منفعل. هكذا أعطت الحقائق، والسلام.

★ ★ ★

- مسألة³

(إطلاق لفظة الاختراع على الحق - تعالى)

سألني وارد الوقت، عن إطلاق (لفظة) الاختراع على الحق - تعالى -. فقلت له: علم الحق بنفسه؛ عين علمه بالعالم؛ إذ لم يزل العالم مشهوداً له - تعالى - وإن انصف بالعدم. ولم يكن العالم مشهوداً لنفسه؛ إذ

1 بالهامش لفظ "بلغ"
2 ص 14 ب
3 ص 15

لم يكن موجوداً. وهذا بحر هلك فيه الناظرون الذين عدموا الكشف. ونسبة¹ لم تزل موجودة؛ فعلمه لم يزل موجوداً. وعلمه بنفسه (هو) علمه بالعالم. فعلمه بالعالم لم يزل موجوداً. فعلم العالم في حال عدمه، وأوجده على صورته في علمه. وسيأتي بيان هذا في آخر الكتاب. وهو سرّ القدر الذي خفي عن أكثر المحققين.

وعلى هذا لا يصح في العالم الاختراع، ولكن يطلق عليه (تعالى) الاختراع بوجه ما، لا من جهة ما تعطيه حقيقة الاختراع، فإن ذلك يؤدي إلى نقص في الجنب الإلهي، فالاختراع لا يصح إلا في حق العبد، وذلك أن المخترع على الحقيقة لا يكون مخترعاً إلا حتى يخترع مثال ما يريد إبرازه في الوجود، في نفسه أولاً، ثم بعد ذلك تبرزه القوة العملية إلى الوجود الحسي، على شكل ما يُعلم له مثلاً. ومتى لم يخترع الشيء، في نفسه أولاً، وإلا فليس بمخترع حقيقة.

فإنك إذا قدرت أن شخصاً علمك ترتيب شكل، ما ظهر في الوجود له² مثلاً، فعلمته، ثم أبرزته أنت للوجود كما علمته، فلست أنت، في نفس الأمر وعند نفسك، بمخترع له؛ وإنما المخترع له من اخترع مثاله في نفسه، ثم علمكه، وإن نسب الناس الاختراع لك فيه، من حيث أنهم لم يشاهدوا ذلك الشيء من غيرك. فارجع إلى ما تعرفه أنت من نفسك، ولا تلتفت إلى من لا يعلم ذلك منك. فإن الحق سبحانه - ما دبر العالم تدبير من يحصل ما ليس عنده، ولا فكر فيه، ولا يجوز عليه ذلك، ولا اخترع في نفسه شيئاً لم يكن عليه، ولا قال في نفسه: هل نعمله كذا أو كذا؟ هذا كله ما لا يجوز عليه. فإن المخترع للشيء، يأخذ أجزاء موجودة متفرقة في الموجودات؛ فيولفها في ذهنه ووهبه تأليفاً لم يسبق إليه في علمه، وإن سبق فلا يبالي؛ فإنه في ذلك بمنزلة الأول الذي لم يسبقه أحد إليه، كما تفعله الشعراء والكتاب الفصحاء في اختراع المعاني المبتكرة.

فتم اختراع قد سبق إليه؛ فيتخيل السامع أنه سرقه. فلا ينبغي للمخترع أن ينظر إلى أحد، إلا إلى ما حدث عنده خاصة؛ إن أراد أن يلتذ ويستمتع بلذة الاختراع. ومما نظر المخترع لأمر ما، إلى من سبقه فيه، بعد ما اخترعه، ربما هلك وتفتّرت كبده. وأكثر³ العلماء بالاختراع: البلغاء والمهندسون، ومن أصحاب الصنائع: النجارون والبناءون. فهؤلاء أكثر الناس اختراعاً، وأذكاهم فطرة، وأشدّهم تصرفاً لعقولهم.

فقد صحت حقيقة الاختراع، لمن استخرج بالفكر، ما لم يكن يعلم قبلاً ذلك، ولا علمه غيره بالقوة، أو بالقوة والفعل إن كان من العلوم التي غايتها العمل. والباري سبحانه - لم يزل عالماً بالعالم أزلاً، ولم يكن على حالة لم يكن فيها بالعالم غير عالم؛ فما اخترع في نفسه شيئاً لم يكن يعلمه.

1 س: ونفسه
2 ص 15 ب
3 ص 16

فإذ وقد ثبت عند العلماء بالله قَدَمَ علمه؛ فقد ثبت كونه مخترعاً لنا بالفعل؛ لا إنّه اخترع مثالنا في نفسه، الذي هو صورة علمه بنا؛ إذ كان وجودنا على حدّ ما كنّا في علمه. ولو لم يكن كذلك، لخرجنا إلى الوجود على حدّ ما لم يعلمه، وما لا يعلمه لا يريد؛ وما لا يريد لا يعلمه لا يوجد. فنكون إذن موجودين بأنفسنا أو بالاتّفاق. وإذا كان هذا، فلا يصحّ وجودنا عن عدم. وقد دلّ البرهان على وجودنا عن عدم، وعلى أنّه علّمنا وأراد وجودنا، وأوجدنا على الصورة الثابتة في علمه بنا. ونحن معدومون في أعياننا. فلا اختراع في المثال. فلم يبق إلا الاختراع في الفعل، وهو صحيح لعدم المثال الموجود في العين. فتحقّق ما ذكرناه، وقل¹ بعد ذلك ما شئت؛ فإن شئت وصفته بالاختراع وعدم المثال، وإن شئت نفيت هذا عنه نفيتّه، ولكن بعد وقوفك على ما أعلمتك به.

الفصل الثالث في العلم والعالم والمعلوم من الباب الثاني

الْعِلْمُ وَالْمَعْلُومُ وَالْعَالِمُ ثَلَاثَةٌ حُكْمُهُمْ وَاحِدٌ
وَإِنْ نَشَأَ أَحْكَامُهُمْ مِثْلُهُمْ ثَلَاثَةٌ أَثْبَتَ الشَّاهِدُ
وَصَاحِبُ الْغَيْبِ يَرَى وَاحِدًا لَيْسَ عَلَيْهِ فِي الْعُلَى زَائِدٌ

اعلم أيّدك الله - أن العلم تحصيل القلب أمراً ما، على حدّ ما هو عليه ذلك (الأمر) في نفسه، معدوماً كان ذلك الأمر أو موجوداً. فالعلم هو الصفة التي توجب التحصيل من القلب، والعالم هو القلب، والمعلوم هو ذلك الأمر المحصل. وتصور حقيقة العلم عسير جداً. ولكن أُمِّد لتحصيل العلم ما يتبيّن به إن شاء الله تعالى -.

فاعلموا أنّ القلب مرآة مصقولة، كلّها وجه؛ لا تصدأ أبداً. فإن أطلق يوماً عليها أنّها صدئت، كما قال عليه السلام: «إنّ القلوب لتصدأ كما يصدأ الحديد» الحديث. وفيه «إنّ جلاءها؛ ذكر الله وتلاوة القرآن» - ولكن من كونه الذّكر الحكيم - فليس المراد بهذا الصدأ أنّه طَخَاء² طلع على وجه القلب. ولكنّه لما تعلّق واشتغل بعلم الأسباب عن العلم بالله؛ كان تعلّقه بغير الله صدأ على وجه القلب؛ لأنّه المانع من تجلّي الحقّ إلى هذا القلب.

لأنّ الحضرة الإلهيّة متجلّاة على الدوام، لا يتصوّر في حقّها حجاب عنّا. فلمّا لم يقبلها هذا القلب من جهة الخطأ الشرعيّ المحمود، لأنّه قَبِلَ غيرها، عبّر عن قبول ذلك الغير بالصدأ والكنّ والقفل والعمى والران وغير ذلك. وإلا فالحقّ يعطيك أنّ العلم عنده، ولكن بغير الله في علمه. وهو بالله في نفس الأمر، عند العلماء بالله.

ومما يؤيّد ما قلناه، قول الله - تعالى -: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ﴾³ فكانت في أكِنَّةٍ مِمَّا يدعوها الرسول إليه خاصّة، لا أنّها في "كنّ". ولكن تعلّقت بغير ما تدعى إليه؛ فعميت عن إدراك ما

1 ص 17
2 الطخاء بالمد: السحاب المرتفع. ويقال أيضاً: وجدت على قلبي طخاء، وهو شبه الغم والكرب. [الصالح]
3 [فصلت: 5]
4 "تدعون...مما" في الهامش.

دُعِيَتْ إِلَيْهِ، فلا تبصر شيئا.

فالقلوب، أبداً، لم تزل مفطورة على الجلاء، مصقولة، صافية. فكلُّ قلب تجلّت فيه الحضرة الإلهية، من حيث هي ياقوت أحمر، الذي هو التجلي الذاتي، فذلك¹ قلب المشاهد، المكمل، العالم، الذي لا أحد فوقه في تجلٍّ من التجليات، ودونه تجلي الصفات، ودونها تجلي الأفعال، ولكن من كونها من الحضرة الإلهية. ومن لم تتجلَّ له من كونها من الحضرة الإلهية؛ فذلك هو القلب الغافل عن الله تعالى، المطرود من قرب الله تعالى.

فانظر -وقفك الله- في القلب على حدّ ما ذكرناه. وانظر: هل تجعله العلم؟ فلا يصح. وإن قلت: (العلم هو) الصقالة الذاتية له، فلا سبيل؛ ولكن هي سبب. كما أنّ ظهور المعلوم للقلب سبب. وإن قلت: (العلم هو) السبب الذي يُحصّل المعلوم في القلب، فلا سبيل. وإن قلت: (العلم هو) المثال المنطبع في النفس من المعلوم، وهو تصوّر المعلوم، فلا سبيل.

فإن قيل لك: فما هو العلم؟ فقل: ذكّ المدرك على ما هو عليه في نفسه، إذا كان ذكّه غير ممتنع. وإما ما يمتنع ذكّه، فالعلم به هو لا ذكّه، كما قال الصديق: "العجز عن درك الإدراك إدراك". فجعل العلم بالله هو "لا ذكّه". فاعلم ذلك، ولكن، لا ذكّه من جهة كسب العقل كما يعلمه غيره، ولكن ذكّه من جوده وكرمه ووهبه، كما يعرفه العارفون أهل الشهود، لا من قوّة العقل من حيث نظره.

تتميم:

ولمّا ثبت أنّ العلم بأمر ما، لا يكون إلّا بمعرفة قد تقدّمت قبل² هذه المعرفة بأمر آخر، تكون بين المعروفين مناسبة، لا بدّ من ذلك. وقد ثبت أنّه لا مناسبة بين الله تعالى وبين خلقه، من جهة المناسبة التي بين الأشياء؛ وهي مناسبة الجنس أو النوع أو الشخص. فليس لنا علم متقدّم بشيء، فنذكر به ذات الحق، لما بينها من المناسبة.

مثال ذلك: علّمنا بطبيعة الأفلاك، التي هي طبيعة خامسة. لم نعلّمها أصلاً، لولا ما سبق علّمنا بالأمّهات الأربع. فلما رأينا الأفلاك خارجة عن هذه الطبائع، بحكم ليس هو في هذه الأمّهات؛ علّمنا أنّ تمّ طبيعة خامسة، من جهة الحركة: العلوية التي في الأثير والهواء، والسفلية التي في الماء والتراب.

والمناسبة بين الأفلاك والأمّهات (هي) الجوهرية التي هي جنس جامع للكلّ، و(هي) النوعية؛ فإنّها نوع، كما أنّ هذه نوع لجنس واحد، وكذلك (هي) الشخصية. ولو لم يكن هذا التناسب؛ لما علّمنا من الطبائع علم طبيعة الفلك.

وليس بين الباري والعالم مناسبة من هذه الوجوه. فلا يُعلم بعلم سابق بغيره أبداً، كما يزعم بعضهم،

من استدلال الشاهد على الغائب، بالعلم والإرادة والكلام وغير ذلك؛ ثمّ يقدّسه بعد ما قد حمّله على نفسه وقاسه بها.

ثمّ إنّّه مما يؤيّد ما ذهبنا إليه، من علّمنا بالله تعالى، أنّ العلم يترتب بحسب المعلوم، وينفصل¹ في ذاته بحسب انفصال المعلوم عن غيره. والشيء الذي به ينفصل المعلوم؛ إمّا أن يكون ذاتاً، كالعقل من جهة جوهريته وكالنفس، وإمّا أن يكون ذاتاً له من جهة طبعه، كالحرارة والإحراق للنار. فكما انفصل العقل عن النفس من جهة جوهريته، كذلك انفصل النار عن غيره بما ذكرناه. وإمّا أن ينفصل عنه بذاته، لكن بما هو محمول فيه؛ إمّا بالحال، كجلوس الجالس وكتابة الكاتب، وإمّا بالهيئة، كسواد الأسود وبياض الأبيض. وهذا حصر مدارك العقل عند العقلاء. فلا يوجد معلوم قطعاً للعقل، من حيث ما هو خارج عمّا وصفنا، إلّا بأن نعلم ما انفصل به عن غيره؛ إمّا من جهة جوهره أو طبعه أو حاله أو هيئته. ولا يدرك العقل شيئاً لا توجد فيه هذه الأشياء الثبّته.

وهذه الأشياء لا توجد في الله تعالى. فلا يعلمه العقل أصلاً من حيث هو ناظر وباحث. وكيف يعلمه العقل من حيث نظره؟ وبرهائه الذي يستند إليه (هو) الحش، أو الضرورة، أو التجربة. والباري -تعالى- غير مدرك بهذه الأصول التي يرجع إليها العقل في برهانه. وحينئذ يصحّ له البرهان الوجودي.

فكيف يدعي العاقل؛ أنّه قد علم ربّه من جهة الدليل، وأنّ الباري معلوم له؟ ولو نظر إلى² المفعولات الصناعية، والطبيعية، والتكوينية، والانبعاثية، والإبداعية، ورأى جمل كلّ واحد منها بفاعله؛ لعلّم أنّ الله تعالى -لا يُعلم بالدليل أبداً. لكن يُعلم أنّه موجود، وأنّ العالم مفتقر إليه افتقاراً ذاتياً، لا يحصى له عنه الثبّته. قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾³.

فمن أراد أن يعرف لبّاب التوحيد؛ فلينظر في الآيات الواردة في التوحيد من الكتاب العزيز، الذي وُحّد بها نفسه. فلا أحد أعرف من الشيء بنفسه. فلتنظر بما وصف نفسه، وتسأل الله تعالى -أن يفهمك ذلك. فستتق على علم إلهي، لا يبلغ إليه عقل بفكره أبد الآباد. وسأورد من هذه الآيات، في الباب الذي يلي هذا الباب، شيئاً يسيراً.

والله يرزقنا الفهم عنه، آمين، ويجعلنا من العالمين الذين يعقلون آياته⁴.

الباب الثالث

في تنزيه الحق تعالى - عما في طي الكلمات
التي أطلقها عليه سبحانه - في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ من التشبيه والتجسيم،
تعالى¹ الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا

نظم:

في نُظَرِ الْعَبْدِ إِلَى رَبِّهِ	فِي قُدُسِ الْأَيْدِ وَتَنْزِيهِهِ
وَعُلُوهِ عَنِ أَدْوَاتِ أَتَتْ	تَلَحُّقُ بِالْكَيْفِ وَتَشْبِيهِهِ
دَلَالَةُ تَحَكُّمِ قَطْعًا عَلَى	مَنْزِلَةِ الْعَبْدِ وَتَوْثُؤِهِ
وَصِحَّةِ الْعِلْمِ وَإِثْبَاتِهِ	وَطَرَحِ بَدْعِي وَتَوْثُؤِهِ

اعلم - أيديك الله - أن جميع المعلومات، علوها وسفلها، حاملها العقل الذي يأخذ عن الله تعالى - بغير واسطة. فلم يخف عنه شيء من علم الكون الأعلى والأسفل. ومن وهبه وجوده تكون معرفة النفس الأشياء، ومن تجليه إليها ونوره وفيضه الأقدس. فالعقل مستفيد من الحق تعالى - مفيد للنفس. والنفس مستفيدة من العقل، وعنهما يكون الفعل. وهذا سار في جميع ما تعلق به علم العقل بالأشياء التي هي دونه. وإنما قيدنا بالتي هي دونه، من أجل ما ذكرناه من الإفادة. وتحفظ في نظرك من قوله تعالى: ﴿حَتَّى نَعْلَمَ﴾² وهو العالم فاعرف النسب.

واعلم أن العالم المهيمن لا يستفيد من العقل الأول شيئا، وليس له على³ المهيمين سلطان. بل هم وإياه في مرتبة واحدة، كالأفراد من حكم القطب، وإن كان القطب واحدا من الأفراد. لكن خُصص العقل بالإفادة، كما خُصص القطب من بين الأفراد، بالتولية.

وهو سار في جميع ما تعلق به علم العقل، إلا علم تجريد التوحيد خاصة؛ فإنه يخالف سائر المعلومات من جميع الوجوه؛ إذ لا مناسبة بين الله تعالى - وبين خلقه ألبتة. وإن أطلقت المناسبة، يوما ما عليه، كما أطلقها الإمام أبو حامد الغزالي في كتبه، وغيره؛ فبضرب من التكلف، ومرمى بعيد عن الحقائق. وإلا فأى نسبة بين الحدث والقديم؟ أم كيف يشبه من لا يقبل المثل من يقبل المثل؟ هذا محال، كما قال أبو

1 ص 19
2 [محمد: 31]
3 ص 20

العباس بن العريف الصنهاجي¹ في "محاسن المجالس" التي تُعزى إليه: "ليس بينه وبين العباد نسب إلا العناية، ولا سبب إلا الحكم، ولا وقت غير الأزل، وما بقي فعنى وتلبس". وفي رواية: "فعلهم" بدل من قوله "فعنى". فانظر ما أحسن هذا الكلام، وما أتم هذه المعرفة بالله، وما أقدس هذه المشاهدة، نفه الله بما قال.

فالعالم بالله عزيز عن إدراك العقل والنفس، إلا من حيث أنه موجود تعالى وتقدس. وكل ما يُتلفظ به في حق المخلوقات²، أو يُتوهم في المركبات وغيرها؛ فالله سبحانه - في نظر العقل السليم، من حيث فكره وعصمته، بخلاف ذلك؛ لا يجوز عليه ذلك التوهم، ولا يجري عليه ذلك اللفظ عقلا من الوجه الذي تقبله المخلوقات. وإن أطلق عليه؛ فعلى وجه التقريب على الأفهام، لثبوت الوجود عند السامع، لا لثبوت الحقيقة التي هو الحق عليها؛ فإن الله تعالى - يقول: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾³.

ولكن يجب علينا شرعا، من أجل قوله تعالى - لنبيه ﷺ: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾⁴ يقول: (اعلم) من إخباري الموافق لنظرك؛ ليصح لك الإيمان علما، كما صح لك العلم من غير إيمان، الذي هو قبل التعريف؛ فأمره.

من أجل هذا الأمر، على نظر بعض الناس ورأيه فيه، نظرنا من أين تتوصل إلى معرفته؟ فنظرنا على حكم الإنصاف، وما أعطاه العقل الكامل، بعد جدّه واجتهاده الممكن منه. فلم نصل إلى المعرفة به سبحانه، إلا بالعجز عن معرفته. لأننا طلبنا أن نعرفه، كما نطلب معرفة الأشياء كلها، من جهة الحقيقة التي هي المعلومات عليها. فلما عرفنا أن ثم موجودا ليس له مثل، ولا يتصور في الذهن، ولا يدرك؛ فكيف يضبطه العقل؟ هذا ما لا يجوز، مع ثبوت العلم⁵ بوجوده. فنحن نعلم أنه موجود، واحد في ألوهته، وهذا هو العلم الذي طلب منا، غير عالمين بحقيقة ذاته التي يعرف سبحانه - نفسه عليها. وهو العلم بعدم العلم الذي طلب منا. لَمَّا كَانَ - تعالى - لا يشبه شيئا من المخلوقات في نظر العقل، ولا يشبه شيء منها، وكان الواجب علينا أولا، لَمَّا قِيلَ لَنَا: "فاعلموا أنه لا إله إلا الله"⁶ أن نعلم: ما العلم؟ وقد علمناه؛ فقد علمنا ما

1 أحمد بن محمد بن موسى بن عطاء الله، (ت 536هـ) الإمام الزاهد العارف، أبو العباس بن العريف الصنهاجي الأندلسي المريني المقرئ، صاحب المقامات والإشارات... وكانت عنده مشاركة في أشياء من العلم، وعناية بالقراءات وجمع الروايات، واهتمام بطرقها وحملها... وكان متناهما في الفضل والدين، منقطعا إلى الخير، وكان العباد والزهاد يقصدونه، وبالفنونه، ويحملون صحبته، وسعي به إلى السلطان، فأمر بإشغاصه إلى حاضره بمراكش، فوصلها، وتوفي بها... واحتفل الناس بجنائزته، وندم السلطان على ما كان منه في جانبه، فظهرت له كرامات، رحمه الله. [سير أعلام النبلاء - (20 / 111)]

2 ص 20

3 [الشورى: 11]

4 [محمد: 19]

5 ص 21

6 يشير إلى النص القرآني: "فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" [محمد: 19]

يجب علينا من علم العلم أولاً.

انتهى الجزء الثامن، والحمد لله¹.

الجزء التاسع من الفتوحات¹

بسم الله الرحمن الرحيم²

فلنقل: إنه لما كانت أمهات المطالب أربعة، وهي: "هل"، و"ما"، و"كيف"، و"لم". ف"هل" و"لم": مطلبان روحانيان بسيطان، يصحبها "ما هو". ف"هل" و"لم"؛ هما الأصلان الصحيحان للبسائط؛ لأنّ في "ما هو" ضربٌ من التركيب خاصّة. وليس في هذه المطالب الأربعة، مطلب ينبغي أن يُسأل به عن الله تعالى - من جهة ما تعطيه الحقيقة؛ إذ لا يصحّ أن يُعرف من علم التوحيد إلا نفي ما يوجد فيما سواه - سبحانه -، ولهذا قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾³ و﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾⁴. فالعلم بالسلب، هو العلم بالله - سبحانه - كما لم يجز أن نقول في الأرواح: كيف؟ وتقدّست عن ذلك؛ لأنّ حقائقها تخالف هذه العبارة. كذلك ما ينطلق على الأرواح من الأدوات التي بها يسأل عنها لا يجوز أن تطلق على الله تعالى - ولا ينبغي للمحقّق الموحد الذي يحترم حضرة مبدّعه ومخترعه أن يطلق عليه هذه الألفاظ، فإنّ لا يُعلم بهذه المطالب أبداً.

* * *

وَضَلَّ

(المدرّك بذاته والمدرّك بفعله)

ثمّ إنّنا نظرنا، أيضاً، في جميع ما سوى الحقّ تعالى - فوجدناه على قسمين: قسم يُدرّك بذاته؛ وهو المحسوس والكثيف، وقسم⁵ يُدرّك بفعله؛ وهو المعقول واللطيف. فارتفع المعقول عن المحسوس بهذه المنزلة؛ وهي التنزّه أن تُدرّك ذاته، وإنّما يُدرّك بفعله. ولما كانت هذه أوصاف المخلوقين؛ تقدّس الحقّ تعالى - عن أن يُدرّك بذاته كالمحسوس، أو بفعله كاللطيف أو المعقول. لأنّه - سبحانه - ليس بينه وبين خلقه مناسبة أصلاً؛ لأنّ ذاته غير مدرّكة لنا فتشبه المحسوس، ولا فعلها كفعل اللطيف فيشبه اللطيف. لأنّ فعل الحقّ تعالى - إبداع الشيء لا من شيء، واللطيف الروحانيّ فعل الشيء من الأشياء. فأيّ مناسبة بينهما؟ فإذا امتنعت المشابهة في الفعل، فأحرى أن تُمتنع المشابهة في الذات.

وإن شئت أن تحقّق شيئاً من هذا الفصل، فانظر إلى مفعول هذا الفعل على حسب أصناف المفعولات، مثل المفعول الصناعيّ؛ كالقميص والكرسيّ. فوجدناه لا يعرف صانعه، إلاّ أنّه يدلّ بنفسه على وجود صانعه، وعلى علمه بصنّعه. وكذلك المفعول التكوينيّ، الذي هو الفلك والكواكب، لا يعرفون

1 العنوان في ص 21 ب

2 البسملة ص 22

3 [الشورى: 11]

4 [الصافات: 180]

5 ص 22 ب

1 في الهامش: "بلغت بقراءتي عليه، أحسن الله إليّ آمين أحمد بن.... الحموي"، يليه: "بلغ قراءة لأحمد العلوي على المؤلف".

مكوّنهم، ولا المركّب لهم؛ وهو النفس الكلّية المحيطة بهم. وكذلك المفعول الطبيعي؛ كالموالد¹ من المعادن والنبات والحيوان، الذين يفعلون طبيعة من المفعول التكويني²، ليس لهم وقوف على الفاعل لهم الذي هو الفلك والكواكب.

فليس العلم بالأفلاك؛ ما تراه من جرمها وما يدركه الحسّ منها. وأين جُزَمَ الشمس في نفسها منها في عين الرائي لها منّا؟ وإنما العلم بالأفلاك من جهة روحها ومعناها الذي أوجده الله -تعالى- لها عن النفس الكلّية المحيطة، التي هي سبب الأفلاك وما فيها.

وكذلك المفعول الانبعاثي، الذي هو النفس الكلّية، المنبعثة من العقل انبعاث الصورة الدحيّة³ من الحقيقة الجبرئيلية. فإنّها لا تعرف الذي انبعث عنه أصلاً، لأنّها تحت حيطته، وهو المحيط بها لأنّها خاطر من خواطره. فكيف تعلم ما هو فوقها، وما ليس فيها منه إلّا ما فيها؟ فلا تعلم منه إلّا ما هي عليه. فنفسها علّمت، لا سببها.

وكذلك المفعول الإبداعي، الذي هو الحقيقة الحمديّة عندنا، والعقل الأوّل عند غيرنا. وهو القلم الأعلى الذي أبدعه الله -تعالى- من غير شيء، هو أعجز وأمنع عن إدراك فاعله من كلّ مفعول تقدّم ذكره. إذ بين كلّ مفعول وفاعل، مما تقدّم ذكره، ضرب من ضروب المناسبة والمشكلة؛ فلا بدّ أن يعلم منه قدر ما بينهما من المناسبة؛ إمّا من جهة الجوهرية أو⁴ غير ذلك. ولا مناسبة بين المبدع الأوّل والحقّ -تعالى-. فهو أعجز عن معرفته بفاعله من غيره من مفعولي الأسباب. إذ وقد عجز المفعول الذي يشبه سببه الفاعل له من وجوه، عن إدراكه والعلم به. فافهم هذا وتحقّقه؛ فإنّه نافع جدّاً في باب التوحيد، والعجز عن تعلّق العلم المحدث بالله -تعالى-.

وَضَلَّ

(إدراك المعلومات بالقوى الخمس)

يؤيّد ما ذكرناه؛ أنّ الإنسان إمّا يدرك المعلومات كلّها بإحدى القوى الخمس⁵: القوّة الحسيّة وهي على خمس: الشّم والطعم واللمس والسمع والبصر. فالبصر يدرك الألوان والمتلوّنات والأشخاص على حدّ معلوم

1 الموالد: المواليد

2 ص 23

3 نسبة إلى دحية الكلبي، وهو دحية بن خليفة بن فروة بن فضالة بن زيد بن امرئ القيس بن الخزرج بن عامر بن بكر بن عامر الأكبر بن عوف الكلبي. صحابي مشهور أول مشاهدته الخندق وقيل أحد ولم يشهد بدرًا وكان يضرب به المثل في حسن الصورة وكان جبرائيل عليه السلام ينزل على صورته جاء ذلك من حديث أم سلمة ومن حديث عائشة. وروى النسائي بإسناد صحيح عن يحيى بن معمر عن بن عمر رضي الله عنهما: كان جبرائيل يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية الكلبي. وروى الطبراني من حديث عفير بن معدان عن قتادة عن أنس - أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: "كان جبرائيل يأتيني على صورة دحية الكلبي" وكان دحية رجلاً جميلاً. [الإصابة في معرفة الصحابة - (1 / 328)]

4 ص 23 ب

5 ق: الخمسة

من القرب والبعد. فالذي يدرك منه على ميل غير الذي يدرك منه على ميلين، والذي يدرك منه على عشرين باعاً غير الذي يدرك منه على ميل، والذي يدرك منه ويده في يده يقابله غير الذي يدرك منه على عشرين باعاً. فالذي يدرك منه على ميلين شخصاً، لا يدري هل هو إنسان أو شجرة؟ وعلى ميل، يعرف أنّه إنسان، وعلى عشرين باعاً (يعرف) أنّه أبيض أو أسود، وعلى المقابلة (يعرف) أنّه أزرق أو أكحل. وهكذا سائر الحواسّ في مدرّكاتها من القرب والبعد¹.

والباري سبحانه - ليس بمحسوس؛ أي ليس بمدرك بالحسّ عندنا، في وقت طلبنا المعرفة به؛ فلم نعلمه من طريق الحسّ.

وأما القوّة الخياليّة؛ فإنّها لا تضبط إلّا ما أعطاه الحسّ؛ إمّا على صورة ما أعطاه، وإمّا على صورة ما أعطاه الفكر من تحلّيه بعض المحسوسات على بعض. وإلى هنا انتهت طريقة أهل الفكر في معرفة الحقّ. فهو لسانهم ليس لساننا. وإن كان حقّاً، ولكن ننسبه إليهم؛ فإنّه نُقِلَ عنهم. فلم تبرح هذه القوّة، كيفما كان إدراكها، عن الحسّ البتّة. وقد بطل تعلّق الحسّ بالله عندنا؛ فقد بطل تعلّق الخيال به.

وأما القوّة المفكرة؛ فلا يفكر الإنسان أبداً إلّا في أشياء موجودة عنده، تلقّاها من جهة الحواسّ وأوائل العقل. ومن الفكر فيها في خزانة الخيال، يحصل له علم بأمر آخر بينه وبين هذه الأشياء التي فكّر فيها مناسبة. ولا مناسبة بين الله وبين خلقه؛ فإنّ لا يصحّ العلم به من جهة الفكر. ولهذا منعت العلماء من الفكر في ذات الله -تعالى-.

وأما القوّة العقلية؛ فلا يصحّ أن يدركه العقل. فإنّ العقل لا يقبل إلّا ما علمه بديهية، أو ما أعطاه الفكر. وقد بطل إدراك الفكر له²؛ فقد بطل إدراك العقل له من طريق الفكر. ولكن بما هو عقل، إمّا حدّه أن يعقل ويضبط ما حصل عنده. فقد يهبه الحقّ المعرفة به؛ فيعقلها لأنّه عقل، لا من طريق الفكر. هذا ما لا نمنعه. فإنّ هذه المعرفة التي يهبها الحقّ -تعالى- لمن يشاء من عباده، لا يستقلّ العقل بإدراكها، ولكن يقبلها؛ فلا يقوم عليها دليل ولا برهان؛ لأنّها وراء طور مدارك العقل.

ثمّ هذه الأوصاف الذاتية، لا تمكن العبارة عنها؛ لأنّها خارجة عن التمثيل والقياس فإنّه «ليس كمثل شيء»³. فكلّ عقل لم يكشف له من هذه المعرفة شيء، يسأل عقلاً آخر قد كشف له منها. (و) ليس في قوّة ذلك العقل المسئول العبارة عنها، ولا يمكن. ولذلك قال الصديق: "العجز عن درك الإدراك إدراك". ولهذا الكلام مرتبتان، فافهم. فمن طلب الله بعقله من طريق فكره ونظره فهو تائه، وإمّا حسبته التهيؤ لقبول ما يهبه الله من ذلك، فافهم.

1 ص 24

2 ص 24 ب

3 [الشورى: 11]

وأما القوة الذاكرة؛ فلا سبيل أن تدرك العلم بالله؛ فإنها إنما تذكر ما كان العقل، قبل، علمه ثم غفل أو نسي. وهو لم يعلمه. فلا سبيل للقوة الذاكرة إليه.

وانحصرت مدارك الإنسان، بما هو إنسان وما تعطيه ذاته وله¹ فيه كسب. وما بقي إلا تهيم العقل لقبول ما يهبه الحق من معرفته -جلّ وتعالى-. فلا يعرف أبدا من جهة الدليل، إلا معرفة الوجود، وأنه الواحد المعبود لا غير. فإن الإنسان المدرك لا يتمكن له أن يدرك شيئا أبدا إلا ومثله موجود فيه، ولولا ذلك ما أدركه ألبتة، ولا عرفه. فإذا لم يعرف شيئا إلا وفيه مثل ذلك الشيء المعروف؛ فما عرف إلا ما يشبهه ويشاكله. والباري تعالى - لا يشبه شيئا، ولا في شيء مثله؛ فلا يعرف أبدا.

وما يؤيد ما ذكرناه؛ أن الأشياء الطبيعية لا تقبل الغذاء إلا من مُشاكلها؛ فأما ما لا يُشاكلها فلا تقبل الغذاء منه قطعا. مثال ذلك: أن الموالد، من المعادن والنبات والحيوان؛ مركبة من الطبائع الأربع، والموالد لا تقبل الغذاء إلا منها؛ وذلك لأن فيها نصيبا منها. ولو رام أحد من الخلق على أن يجعل غذاء جسمه المركب من هذه الطبائع، من شيء كائن عن غير هذه الطبائع، أو ما تركب عنها، لم يستطع.

فكما لا يمكن لشيء من الأجسام الطبيعية أن تقبل غذاء إلا من شيء هو من الطبائع التي هي منها، كذلك لا يمكن لأحد أن يعلم شيئا ليس فيه مثله ألبتة. ألا ترى النفس لا تقبل من العقل إلا ما تشاركه فيه وتشاكله، وما لم تشاركه فيه² لا تعلمه منه أبدا؟ وليس من الله في أحد شيء، ولا يجوز ذلك عليه بوجه من الوجوه؛ فلا يعرفه أحد من نفسه وفكره. قال رسول الله ﷺ: «إن الله احتجب عن العقول كما احتجب عن الأبصار، وإن الملاء الأعلى يطلبونه كما يطلبونه أتم» فأخبر ﷺ بأن العقل لم يدركه بفكره، ولا بعين بصيرته، كما لم يدركه البصر. وهذا هو الذي أشرنا إليه فيما تقدم من بابنا. فله الحمد على ما أظم، وأن علمنا ما لم نكن نعلم، وكان فضل الله عظيما.

هكذا فليكن التنزيه، ونفي المماثلة والتنشبيه. وما ضلّ من ضلّ من المشبهة إلا بالتأويل، وحلّ ما وردت به الآيات والأخبار، على ما يسبق منها إلى الأفهام، من غير نظر فيما يجب لله تعالى - من التنزيه. فقادهم ذلك إلى الجهل الخض والكفر الصراح. ولو طلبوا السلامة، وتركوا الأخبار والآيات على ما جاءت، من غير عدول منهم فيها إلى شيء ألبتة، ويكفون علم ذلك إلى الله تعالى - ولرسوله، ويقولون: لا ندري. وكان يكفهم قول الله تعالى: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ»³.

فمتى جاءهم حديث فيه تشبيه، فقد أشبه الله شيئا، وهو قد نفى التشبه عن نفسه سبحانه. فما بقي إلا أن ذلك الخبر له وجه من⁴ وجوه التنزيه، يعرفه الله تعالى - وجيء به لفهم العربي الذي نزل

1 ص 24
2 ص 24 ب
3 [الشورى : 11]
4 ص 25

القرآن بلسانه.

وما تجد لفظه، في خبر ولا آية، جملة واحدة، تكون نصا في التشبيه أبدا. وإنما تجدها عند العرب تحتمل وجوها: منها ما يؤدي إلى التشبيه، ومنها ما يؤدي إلى التنزيه. فحتمل التأويل ذلك اللفظ على الوجه الذي يؤدي إلى التشبيه؛ جوّز منه على ذلك اللفظ؛ إذ لم يوفّق حقه بما يعطيه وضعه في اللسان، وتعدّ على الله تعالى؛ حيث حمل عليه سبحانه - ما لا يليق بالله تعالى -. ونحن نورد إن شاء الله تعالى - بعض أحاديث وردت في التشبيه، وأنها ليست بنص فيه ﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾¹. فمن ذلك: «قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الله». نظر العقل بما يقتضيه الوضع من الحقيقة والجاز: الجارحة تستحيل على الله تعالى -، الإصبع لفظ مشترك؛ يطلق على الجارحة ويطلق على النعمة. قال الراعي²:

صَعِيفُ الْعَصَا بَادِي الْعُرُوقِ تَرَى لَهُ
عَلَيْهَا إِذَا مَا أَمَحَلَ النَّاسُ إِضْبَعَا

يقول³: ترى له عليها أثرا حسنا من النعمة، بحسن النظر عليها. تقول العرب: ما أحسن إصبع فلان على ماله، أي أثره فيه. تريد به نمو ماله لحسن تصرفه فيه.

أسرع التقليل، ما قلبته الأصابع؛ لصغر حجمها، وكمال القدرة فيها. فحركتها أسرع من حركة اليد وغيره. ولما كان تقليل الله قلوب العباد أسرع شيء؛ أفصح ﷺ للعرب في دعائه بما تعقل. ولأن التقليل لا يكون إلا باليد عندنا، فلذلك جعل التقليل بالأصابع، لأن الأصابع من اليد في اليد، والسرعة في الأصابع أمكن. فكان ﷺ يقول في دعائه: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك». وتقليل الله تعالى - القلوب؛ هو ما يخلق فيها من الهمّ بالحسن والهمّ بالسوء. فلما كان الإنسان يحس بترادف الخواطر المتعارضة عليه في قلبه، الذي هو عبارة عن تقليل الحق القلب، وهذا لا يقدر الإنسان يدفع علمه عن نفسه؛ لذلك كان ﷺ يقول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك».

وفي هذا الحديث، أن إحدى أزواجه قالت له: «أو تخاف يا رسول الله؟» فقال ﷺ: «قلب المؤمن» وفي رواية: «وما يؤمنني وقلب المؤمن⁴ بين إصبعين من أصابع الله» يشير ﷺ إلى سرعة التقليل⁵ من الإيمان إلى الكفر وما تحتها. قال تعالى: ﴿فَالْهَمَّهَا فَجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾⁶ وهذا الإلهام هو

1 [الأناعام : 149]
2 الراعي النيرى (ت 90هـ) من غول الشعراء الحديثين. كان من جلة قومه. عاصر جريرا والفرزدق، وكان يفضل الفرزدق؛ فهجاه جرير هجاء مزا. وهو من أصحاب الملحقات. (الموسوعة الشعرية)
3 ص 25 ب
4 "وفي رواية... المؤمن" مثبتة بالهامش بقلم الأصل.
5 ص 26
6 [الشمس : 8]

التقليب. والأصابع للسرعة. والاثني عشر لها: خاطر الحسن وخاطر القبيح.

فإذا فهم من الأصابع ما ذكرته، وفهمت منه الجارحة، وفهمت منه النعمة والأثر الحسن؛ فبأي وجه تلحقه بالجارحة، وهذه الوجوه المنزهة تطلبه؟ فأما نسكت، ونكل علم ذلك إلى الله - تعالى -، وإلى من عرفه الحق ذلك؛ من رسول مرسل، أو ولي ملهم، بشرط نفي الجارحة ولا بد. وإما إن أدركنا فضول، وغلب علينا، إلا أن نرد بذلك على بدعي مجسم مشبه فليس بفضول؛ بل يجب على العالم، عند ذلك، تبين ما في ذلك اللفظ من وجوه التنزيه؛ حتى يدحض به حجة المجسم الخذول. تاب الله علينا وعليه ورزقه الإسلام. - فإن تكلمنا على تلك الكلمة التي توهم التشبيه ولا بد، فالعدول بشرحها إلى الوجه الذي يليق بالله سبحانه - أولى. هذا حظ العقل في الوضع.

نكت روح في روع

(الإصبعان سر الكمال الذاتي)

الإصبعان: سر الكمال الذاتي، الذي إذا انكشف إلى الأبصار يوم القيامة؛ يأخذ الإنسان أباه، إذا كان كافراً، ويرمي به في النار، ولا يجد لذلك ألماً، ولا عليه شفقة، بسر هذين الإصبعين المتحد معناها، الملقى لفظها. خلقت الجنة والنار، وظهر اسم المنور والمظلم، والمنعم والمتنعم. فلا تختلها اثنين من عشرة. ولا بد من الإشارة إلى هذا السر، في هذا الباب، في (حديث) «كلتا يديه يمين»، وهذه معرفة الكشف. فإن لأهل الجنة نعمين: نعيم بالجنة، ونعيم بعذاب أهل النار في النار. وكذلك أهل النار لهم عذابان. وكلا الفريقين يرون الله رؤية الأسماء، كما كانوا في الدنيا سواء. وفي القبضتين اللتين جاءت عن الرسول ﷺ في حق الحق، سر ما أشرنا إليه، ومعناه. «وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ»².

القبضة واليمين

قال تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ... وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾³.

نظر العقل بما يقتضيه الوضع:

منع أولاً سبحانه - أن يُقدر قدره، لما يسبق إلى العقول الضعيفة من التشبيه والتجسيم، عند ورود الآيات والأخبار التي تعطي من وجه ما من وجوها ذلك. ثم قال بعد هذا التنزيه الذي لا يعقله إلا

العالمون: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ﴾¹.

عرفنا² من وضع اللسان العربي؛ أن يقال: "فلان في قبضتي" يريد أنه تحت حكمي، وإن كان ليس في يدي منه شيء ألبتة، ولكن أمري فيه ماض، وحكمي عليه قاض، مثل حكمي على ما ملكته يدي حساً وقبضت عليه. وكذلك أقول: مالي في قبضتي؛ أي في ملكي، وإني متمكن في التصرف فيه؛ أي لا يمنع نفسه مني. فإذا صرفته، ففي وقت تصرفي فيه كان أمكن لي أن أقول: هو في قبضتي؛ لتصرفي فيه، وإن كان عبيدي هم المتصرفون فيه عن إذني.

فلما استحالت الجارحة على الله - تعالى -، عدل العقل إلى روح القبضة ومعناها وفائدتها: وهو ملك ما قبضت عليه في الحال، وإن لم يكن لها، أعني للقباض فيما قبض عليه شيء، ولكن هو في ملك القبضة قطعاً. فهكذا العالم في قبضة الحق - تعالى -، والأرض، في الدار الآخرة، تعيين بعض الأملاك، كما تقول: "خادمي في قبضتي" وإن كان خادمي من جملة من في قبضتي، فإنما ذكرته اختصاصاً لوقوع نازلة ما.

واليمين، عندنا، محل التصريف المطلق القوي. فإن اليسار لا يقوى قوة اليمين. فكفى باليمين عن التمكن من الشيء. فهي إشارة إلى تمكن القدرة من الفعل. فوصل إلى أفهام العرب بألفاظ تعرفها⁴، وتسرع بالتلقي لها. قال الشاعر⁵:

إِذَا مَا رَايَةً رُفِعَتْ لِمَجْدٍ تَلَقَّاهَا عَرَابَةٌ بِالْيَمِينِ

وليس للمجد راية محسوسة، فلا تلتقها جارحة يمين. فكأنه يقول: لو ظهر للمجد راية محسوسة، لما كان محلها أو حاملها، إلا يمين عرابة الأوسي⁶. أي صفة الجد به قائمة، وفيه كاملة. فلم تزل العرب تطلق ألفاظ الجوارح على ما لا يقبل الجارحة، لاشتراك بينهما من طريق المعنى.

1 [الزمر: 67]

2 ص 27

3 ثابت في الهامش بخط الأصل.

4 ص 27 ب

5 الشاعر هو: الشياخ الديباني (ت 22هـ) شاعر مخضرم، وهو من طبقة ليبد والناطقة. كان شديد متون الشعر، جمع بعض شعره في ديوان. شهد القادسية، وتوفي في غزوة موخان. (الموسوعة الشعرية).

6 عرابة بن أوس، من بني مالك بن أوس، كان أبوه من كبار المناقبين، أحد القائلين: "إن بيوتنا عورة وما هي بعورة" وذكر ابن إسحاق والواقدي أن عرابة بن أوس استصغره رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد، فردّه في تسعة نفر منهم: عبد الله بن عمرو، وزيد بن ثابت، والبراء بن عازب وعرابة بن أوس وأبو سعيد الخدري. كان عرابة سبيلاً من سادات قومه كريماً. ذكر المبرد وابن قتيبة أن الشياخ خرج يريد المدينة فلقية عرابة بن أوس فسأله عما أقدمه المدينة، فقال: أردت أن أمتار لأهلي وكان معه بعيران فأوقفهما له عرابة ثمراً وبراً، وكساه وأكرمته فخرج عن المدينة وامتدحه بالتصيدة التي يقول فيها:

رَأَيْتُ عَرَابَةَ الْأَوْسِيِّ يَسْمُو إِلَى الْخِيَرَاتِ مَنْقَطَعَ الْقَرِينِ

إذا ما راية رفعت لمجد تلقاها عرابة باليمين

عرابة فاشركي بدم الوتين [الاستيعاب في معرفة الأصحاب - (1 / 383)]

إذا بلغتنى وحملت رحلي

نَفَثُ رُوحٍ فِي رُوحٍ

إذا تجلَّى الحقُّ لسرِّ عبدٍ مَلَكه جميع الأسرار، وألحقه بالأحرار، وكان له التصرف الذاتي من جهة اليمين. فإنَّ شرف الشمال بغيره، وشرف اليمين بذاته. ثمَّ أُنزل: شرف اليمين بالخطاب، وشرف الشمال بالتجلي. شرف الإنسان بمعرفته بحقيقته وإطلاعه عليها وهو اليسار، وكلتا يديه من حيث هو شمال، كما أنَّ كلتا يدي الحقِّ يمين.

أرجعُ إلى معنى الاتحاد: كلتا يدي العبد يمين. أرجعُ إلى التوحيد: إحدى يديه يمين والأخرى شمال. فتارة أكون في الجمع وجمع الجمع، وتارة أكون في الفرق وفي فرق الفرق؛ على حكم التجلي والوارد:

يَوْمًا¹ يَمَانٍ إِذَا لَاقَيْتُ ذَا يَمَنِ وَإِنْ لَقَيْتُ مَعَدِّيَا فَعَدْنَانِي²

* * *

ومن ذلك: "التعجب، والضحك، والفرح، والغضب"

التعجب إنما يقع من موجود لا يعلم ذلك المتعجب منه، ثمَّ يعلمه؛ فيتعجب منه، ويلحق به الضحك. وهذا محال على الله تعالى- فإنه ما خرج شيء عن علمه. فمضى وقع في الوجود شيء يمكن التعجب منه عندنا؛ حُمِلَ ذلك التعجب والضحك على من لا يجوز عليه التعجب ولا الضحك. لأنَّ الأمر الواقع متعجب منه عندنا؛ كالشباب ليست له صبوة. فهذا أمر يُتعجب منه. فحلَّ عند الله تعالى- محلَّ ما يُتعجب منه عندنا.

وقد يخرج الضحك والفرح إلى القبول والرضا. فإنَّ مَنْ فعلتْ له فعلا، أظهر لك من أجله الضحك والفرح؛ فقد قبل ذلك الفعل ورضي به. فضحكهُ وفرحهُ تعالى- قبولُهُ ورضاهُ عَنَّا. كما أنَّ غضبه تعالى- منزه عن غليان دم القلب طلبا للانتصار، لأنَّه سبحانه- يتقدَّس عن الجسميَّة والعرض. فذلك قد يرجع إلى أن يفعل فعل مَنْ غضب، ممن يجوز عليه الغضب؛ وهو انتقامه سبحانه- من الجبارين، والخالقين لأمره، والمتعدين حدوده. قال تعالى: ﴿وَعَصِبَ عَلَيْهِ³ أَيَّ جَازَاهُ جَزَاءَ الْمَغضُوبِ عَلَيْهِ؛ فَالْجَازِي يَكُونُ غَاضِبًا. فَظُهُورُ الْفِعْلِ أَطْلَقَ الْاسْمَ.

* * *

التبشيش

من باب الفرح: ورد في الخبر: «إنَّ الله يتبشيش للرجل يوطئ المساجد للصلاة والذكر» الحديث. لَمَّا حجب العالم بالأكوان، واشتغلوا بغير الله عن الله، فصاروا بهذا الفعل في حال غيبة عن الله؛ فلمَّا وردوا عليه سبحانه- بنوع من أنواع الحضور؛ أسدل إليهم سبحانه- في قلوبهم، من لذة نعيم محضرته ومناجاته ومشاهدته، ما تحبَّب بها إلى قلوبهم. فإنَّ النبي ﷺ يقول: «جَبُّوا الله لما يغذوكم به من نعمه» فكُنِيَ بالتبشيش عن هذا الفعل منه؛ لأنَّه إظهار سرور بقدمكم عليه. فإنَّه من يُسرَّ بقدمك عليه، فعلامة سروره إظهار البرِّ بجانبك والتحبُّب، وإرسال ما عنده من نِعَمٍ عليك. فلمَّا ظهرت هذه الأشياء من الله إلى العبيد النازلين به، سَمَّاهُ تبشيشا.

* * *

النسيان

قال الله تعالى: ﴿فَنَسِيَهُمْ¹﴾. الباري² تعالى- لا يجوز عليه النسيان. ولكنَّه تعالى- لَمَّا عَذَّبهم عذاب الأبد، ولم تنلهم رحمته تعالى- صاروا كأنَّهم منسيون عنده، وهو كأنَّه ناسٍ لهم. أي هذا فعل الناسي، ومَنْ لا يتذكر ما هم فيه من أليم العذاب. وذلك لأنَّهم، في حياتهم الدنيا، نسوا الله، فجازاهم بفعلهم؛ ففعلهم أعاده عليهم للمناسبة.

وقد يكون "نسيهم": أحرهم، ﴿نَسُوا الله³﴾ أي أحرَّوا أمر الله فلم يعملوا به. أحرَّهم الله في النار، حين أخرج منها مَنْ أدخله فيها من غيرهم. ويقرب من هذا الباب انصافُ الحقِّ بالمكر والاستهزاء والسخرية. قال تعالى: ﴿سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ⁴﴾ وقال: ﴿وَمَكَرَ اللَّهُ⁵﴾ وقال: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ⁶﴾.

* * *

النفس

قال ﷺ: «لا تسبَّوا الرياحَ فإنَّها من نفسِ الرحمن». وقوله ﷺ: «إِنِّي لأجد نفسَ الرحمن يأتيني من قبل اليمين». وهذا كَلَمَةٌ من التنفيس. كأنَّه يقول: لا تسبَّوا الرياحَ؛ فإنَّها مما يُنفَسُّ بها الرحمن عن عباده. وقال ﷺ: «نُصِرْتُ بالصَّبا» وكذلك يقول: «إِنِّي لأجد نفسَ» أي تنفيس «الرحمن» عني، للكرب الذي كان

1 [التوبة : 67]

2 ص 29

3 [التوبة : 67]

4 [التوبة : 79]

5 [آل عمران : 54]

6 [البقرة : 15]

2 من قصيدة لعمران بن حطان السدوسي الخارجي (ت 84هـ)، من أهل البصرة. وكان في بداية أمره من رجال العلم والحديث، روى عن جماعة من الصحابة وروى عنه. ثم لحق بالشراسة. طلبه الحجاج ثم الخليفة عبد الملك بن مروان.. ففر منهم متنقلا حتى لجأ أخيرا إلى قوم من الأزد في عمان، ومات عندهم أباضيا. كان شاعرا مقلدا مكثرا. (الموسوعة الشعرية)

3 [المائدة : 60]

فيه من تكذيب قومه إياه، وردّهم¹ أمر الله، «من قبل المين»؛ فكان الأنصار: نفس الله بهم عن نبيه ﷺ ما كان آكره من المكذّبين. فإن الله تعالى - منزه عن النفس، الذي هو الهواء الخارج من التنفس، تعالى الله عما نسب إليه الظالمون من ذلك علوا كبيرا.

* * *

الصورة

تطلق على الأمر، وعلى المعلوم عند الناس، وعلى غير ذلك. ورد في الحديث إضافة الصورة إلى الله، في الصحيح وغيره، مثل حديث عكرمة. قال ﷺ: «رأيت ربّي في صورة شاب» الحديث. هذا حال من النبي ﷺ. وهو في كلام العرب معلوم متعارف. وكذلك قوله ﷺ: «إن الله خلق آدم على صورته».

إعلم أنّ المثلثة، الواردة في القرآن، لغوية لا عقلية؛ لأنّ المثلثة العقلية تستحيل على الله تعالى. زيد الأسد شدة، زيد زهير شعرا. إذا وصفت موجودا بصفة أو صفتين، ثم وصفت غيره بتلك الصفة، وإن كان بينها تباين من جهة حقائق آخر، ولكنهما مشتركان في روح تلك الصفة ومعناها؛ فكل واحد منهما على صورة الآخر² في تلك الصفة خاصة. فافهم وتنبّه.

وانظر كونك دليلا عليه - سبحانه - وهل وصفته بصفة كمال إلا منك؟ فتفتن. فإذا دخلت من باب التعرية عن المناظرة، سلبت النقائص التي تجوز عليك، عنه، وإن كانت لم تقم قط به. ولكن الجسم والمشبه لما أضافها إليه، سلبت أنت تلك الإضافة. ولو لم يتوهم هذا؛ لما فعلت شيئا من هذا السلب، فاعلم. وإن كان للصورة هنا مداخل كثيرة، أضربنا عن ذكرها، رغبة فيما قصدناه في هذا الكتاب من حذف التطويل. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

* * *

الذراع

ورد في الخبر عن النبي ﷺ: «إنّ ضرس الكافر في النار مثل أحد، وكثافة جلده أربعون ذراعا بذراع الجبار». هذه إضافة تشريف مقدار جعله الله تعالى - أضافه إليه. كما تقول: هذا الشيء كذا وكذا ذراعا بذراع الملك، تريد الذراع الأكبر الذي جعله الملك، وإن كان، مثلا، ذراع الملك، الذي هو الجارحة، مثل

1 ص 29

2 ص 30

3 [الأحزاب: 4]

أذرع الناس. والذراع الذي جعله مقدارا، يزيد على ذراع الجارحة¹ بنصفه أو مثله. فليس هو إذن ذراعه على حقيقته، وإنما هو مقدار نصبه، ثم أضيف إلى جاعله. فاعلم. والجبار في اللسان: الملك العظيم.

* * *

(القدم)

وهكذا القدم. «يضع الجبار فيها قدمه». القدم: الجارحة. ويقال: لفلان في هذا الأمر قدم، أي ثبوت. والقدم جماعة من الخلق. فتكون القدم إضافة. وقد يكون الجبار ملكا، وتكون هذه القدم لهذا الملك، إذ الجارحة تستحيل على الله تعالى وجلّ.

والاستواء، أيضا، ينطلق على الاستقرار والقصود والاستيلاء. والاستقرار من صفات الأجسام، فلا يجوز على الله تعالى - إلا إذا كان على وجه الثبوت. والقصد هو الإرادة، وهي من صفات الكمال. قال: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾² أي قصد، ﴿وَاسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾³ أي استولى.

قَدِ اسْتَوَى بِشَرِّ عَلَى الْعِرَاقِ مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمٍ مَهْرَاقٍ⁴

والأخبار والآيات كثيرة، منها صحيح وسقيم. وما منها خبر إلا وله وجه من وجوه التنزيه. وإن أردت أن يقرب ذلك عليك، فاعمد إلى اللفظة التي توهم التشبيه، وخذ فائدتها وروحها، أو ما يكون عنها، فاجعله في حق الحق؛ تنزّ⁵ بدرجة التنزيه، حين حاز غيرك درك التشبيه. فهكذا فافعل، وظهر ثوبك. ويكفي هذا القدر من هذه الأخبار، فقد طال الباب.

* * *

نَفَثَ الرُّوحُ الْأَقْدَسُ فِي الرُّوحِ الْأَنْفُسِ بِمَا تَقَدَّمُ مِنَ الْأَلْفَاظِ

لما تعجّب المتعجّب من خرج على صورته، وخالفه في سريره؛ ففرح بوجوده، وضحك من شهوده، وغضب لتوليّه، وتبشّش لتدليّه، ونسي - ظاهره، وتنفس فأطلق مواخره، وثبت على ملكه، وتحكّم بالتقدير على ملكه؛ فكان ما أراد، وإلى الله المعاد.

فهذه أرواح مجردة، تنتظرها أشباح مسندة. فإذا بلغ الميقات، وانقضت الأوقات، ومارت السماء، وكوّرت الشمس، وبُدلت الأرض، وانكدرت النجوم، وانتقلت الأمور، وظهرت الآخرة، وحشر الإنسان

1 ص 30 ب

2 [البقرة: 29]

3 [الأعراف: 54]

4 نسب المرزوقي في كتابه "الزمنة والأمكنة" هذا البيت لبعيث وكانت بمناسبة تولية بشر بن مروان العراق.

5 ص 31

وغيره في الحافرة؛ حينئذ تُحْمَدُ الأشباح، وتنسَم الأرواح، ويتجلى الفتح، ويتقد المصباح، وتشتعل
الراح، ويظهر الودَّ الصُّراح، ويَزول الإلحاح، ويرفرف الجناح، ويكون الابتنا بالصُّراح¹، من أول الليل إلى
الإصباح. فما أسناها من منزلة، وما أشهاها إلى النفوس من حالة مكلمة؛ متعنا الله بها².

الباب¹ الرابع في سبب بُدءِ العالم ومراتب الأسماء الحسنی من العالم كله

في سببِ البُءِ وأحكامه وغاية الصنع وإحكامه
والفرق ما بين رعاة العلى في نشئه وتبين حكمه
دلایل دلت على صانع قد قهر الكل بأحكامه²

قد وقف الصفي الولي - أبقاه الله - على سبب بُدءِ العالم في كتابنا المسمى "بعنقاء مغرب في معرفة
ختم الأولياء وشمس المغرب" وفي كتابنا المسمى بـ "إنشاء الدوائر" الذي ألفنا بعضه بمنزله الكريم، في وقت
زيارتنا إياه سنة ثمان وتسعين وخمسمائة، ونحن نريد الحج. فقيّد له منه خديمه عبد الجبار - أعلى الله قدره -
القدر الذي كنت سطرته منه. ورحلت به معي إلى مكة - زادها الله تشريفا - في السنة المذكورة، لأتممه بها.
فشغلنا هذا الكتاب عنه وعن غيره، بسبب الأمر الإلهي الذي ورد علينا في تقييده، مع رغبة بعض
الإخوان والفقراء في ذلك، حرصا منهم على مزيد العلم، ورغبة في أن تعود عليهم بركات هذا البيت المبارك
الشريف، محلّ البركات والهدى والآيات البينات. وأن³ تُعرّف أيضا في هذا الموضوع الصفي الكريم، أبا
محمد عبد العزيز عليه السلام ما تعطيه مكة من البركات، وأنها خير وسيلة عبادية، وأشرف منزلة جمادية تراثية،
عسى تنهض به همة الشوق إليه، وتنزل به رغبة المزيد عليه. فقد قيل لمن أوتي جوامع الكلم، وكان من ربه
في مشاهدة العين أدنى من ﴿قَاب قَوْسَيْنِ﴾⁴، ومع هذا التقريب الأكل والخطّ الأوفر الأجل، أنزل عليه:
﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾⁵.

ومن شرط العالم المشاهد، صاحب المقامات الغيبية والمشاهد، أن يعلم أنّ للأمكنة في القلوب
اللطيفة تأثيرا. ولو وجد القلب، في أي موضع كان، الوجود الأعم؛ فوجوده بمكة أسنى وأتم. فكما تتفاضل
المنازل الروحانية، كذلك تتفاضل المنازل الجسائية. ولأفهل الدرّ مثل الحجر، إلا عند صاحب الحال؟
وأما المكمل، صاحب المقام، فإنه يميّز بينهما، كما ميّز بينهما الحق. هل ساوى الحق بين دار بناؤها لبن
التراب والتبن، ودار بناؤها لبن المسجد واللجين؟ فالحكيم الواصل (هو) من أعطى كلّ ذي حقّ حقه؛

1 ص 31 ب
2 بالهامش: "بلغ قراءة وسما على منشئه رضي الله عنه من أول الكتاب إلى ههنا لكتيبته عفا الله عنها".

3 ص 32

4 [النجم : 9]

5 [طه : 114]

1 الصُّراح، بالضم: بيت في السماء مقابل الكعبة في الأرض؛ قيل: هو البيت المعمور؛ عن ابن عباس. وفي الحديث: الصُّراح بيت في
السماء جبال الكعبة. [لسان العرب].
2 بالهامش: "بلغ قراءة لأحمد العلوي على المؤلف أيده الله".

فذلك واحد عصره، وصاحب وقته. فكثير بين مدينة يكون أكثر عبارتها الشهوات، وبين مدينة يكون أكثر عبارتها الآيات البينات.

أليس قد جمع معي، صفيي -أبقاه الله- أن وجود قلوبنا في بعض المواطن أكثر من بعض؟ وقد كان ¹ يترك الخلوة في بيوت المنارة المحروسة، الكائنة بشرقي تونس بساحل البحر، وينزل إلى الرابطة التي في وسط المقابر، بقرب المنارة من جهة بابها، وهي تُعزى إلى الخضر... فسألته عن ذلك، فقال: إن قلبي أجده هنالك أكثر منه في المنارة. وقد وجدت فيها أنا، أيضا، ما قاله الشيخ.

وقد علم وليي -أبقاه الله- أن ذلك من أجل من يَعْمُرُ ذلك الموضع؛ إمّا في الحال، من الملائكة المكرمين أو من الجنّ الصادقين، وإمّا من همّة من كان يعمره وفقده، كبيت أبي يزيد، الذي يسمّى بيت الأبرار، وكراوية الجنيد بالشونيزية²، وكغارة ابن آدم³ باليقين، وما كان من أماكن الصالحين، الذين فنوا عن هذه الدار وبقيت آثارهم في أماكنهم، تنفعل لها القلوب اللطيفة. ولهذا يرجع تفاضل المساجد في وجود القلب، لا في تضاعف الأجر. فقد تجد قلبك في مسجد أكثر مما تجده في غيره من المساجد. وذلك ليس للتراب؛ ولكن لمجالسة الأتراب، أو همهمهم. ومن لا يجد الفرق في وجود قلبه بين السوق والمساجد؛ فهو صاحب حال، لا صاحب مقام.

ولا أشكّ، كشفا وعلمًا، أنه وإن عمّرت الملائكة جميع الأرض، مع تفاضلهم في المعارف والرتب، فإن أعلامهم رتبة وأعظمهم علما ومعرفة، عمرة المسجد الحرام. وعلى قدر جلسائك يكون وجودك. فإنه لهم المجلساء، في⁴ قلب الجليلس لهم، تأثيرا. وهمهمهم، على قدر مراتبهم. وإن كان من همّة الحمم؛ فقد طاف بهذا البيت مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألف نبي، سوى الأولياء. وما من نبي ولا ولي، إلا وله همّة متعلقة بهذا البيت.

وهذا البلد الحرام؛ لأنه البيت الذي اصطفاه الله على سائر البيوت، وله سرّ الأوليّة في المعابد، كما

1 ص 32 ب

2 الشونيزية: رباط وتربة أبي القاسم الجنيد غربي بغداد. والجنيد هو: أبو القاسم الجنيد بن محمد، الحزار. وكان أبوه يبيع الزجاج، فلذلك كان يقال له: التوابيرى. أصله من "نهاروند"، ومولده ومنشؤه بالعراق؛ كذلك سمع أبو القاسم التّصايفى يقول: "وكان قضيها، نفعه على أبي ثور، وكان يقني في خلقته. وصحب السري السقطي، والحارث الحاسبي، ومحمد بن علي التّصايفى البغدادي، وغيرهم. وهو من أئمة القوم وسادتهم؛ مقبول على جميع الألسنة. توفي سنة سبع وتسعين ومائتين، يوم تيزوز الخليفة، يوم السبت. وقيل توفي في آخر ساعة من يوم الجمعة، ودفن يوم السبت. [طبقات الصوفية - (1 / 55)]

3 إبراهيم بن آدم (؟ - 161 للهجرة) إبراهيم بن آدم، أبو إسحاق البلخي. ولد بمكة، وطاف به أمه على الخلق، وسألت الدعاء له أن يكون صالحا فاستجيب لها، وترك الإمارة، وما كان فيه. خرج متصيفا، فأثار ثعلبا - أو أرثيا - وإذا هو طلبه، هتف به هاتف من قريوس سرجه: "والله! ما لهذا خلقت!، ولا بهذا أمرت!". فنزل عن دابته، وصادف راعيا أبيه، فأخذ جبهته - وكانت من صوف - فلبسها، وأعطاه ثيابه وقاشه وفرسه. ثم دخل مكة، ثم الشام، لطلب الحلال. وكان يأكل من عمل يده. وصحب بمكة سفيان الثوري، والفضيل بن عياض. وتوفي بالجزيرة في الغزو، وحمل إلى صور - مدينة بساحل الشام، أو ببلاد الروم على ساحل البحر - فدفن بها سنة إحدى وستين ومائة. [طبقات الأولياء - (1 / 1)]

4 ص 33

قال تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ. فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾¹ من كلّ مخوف، إلى غير ذلك من الآيات.

فلو رحل الصفيي -أبقاه الله- إلى هذا البلد الحرام الشريف؛ لوجد من المعارف والزيادات ما لم يكن رآه قبل ذلك، ولا خطر له بالبال. وقد علم ² أن النفس تحشر على صورة علمها، والجسم على صورة عمله. وصورة العلم والعمل بمكة، أتمّ مما في سواها. ولو دخلها صاحب قلب ساعة واحدة لكان له ذلك، فكيف إن جاور بها وأقام، وأتى فيها بجميع الفرائض والقواعد؟ فلا شكّ أن مشهده بها يكون أتمّ وأجلى، ومورده أصفى وأعذب وأحلى.

وإذ وصفيي -أبقاه الله- قد أخبرني، أنه يحسّ بالزيادة والنقص، على حسب الأماكن والأمرجة، ويعلم أن ذلك راجع، أيضا، إلى حقيقة الساكن به أو همّته -كما ذكرنا- ولا شكّ عندنا أن معرفة هذا الفن - أعنى² معرفة الأماكن، والإحساس بالزيادة والنقص - من تمام تمكن معرفة العارف وعلو مقامه، وشرفه على الأشياء وقوة ميزه. فالله يكتب لوليي فيها أثرا حسنا، ويهبه فيها خيرا طيبا، إنه المليّ بذلك والقادر عليه³. اعلم -وقفنا الله وإياك وجهي المسلمين- أن أكثر العلماء بالله، من أهل الكشف والحقائق، ليس عندهم علم بسبب بدء العالم، إلا تعلق العلم القديم بإيجاده؛ فكأن ما علم أنه سيكونه. وهنا ينتهي أكثر الناس. وأمّا نحن، ومن أطلعه الله على ما أطلعنا عليه، فقد وقفنا على أمور آخر، غير هذا. وذلك أنك إذا نظرت العالم مفصّلا بحقائقه ونسبه؛ وجدته محصور الحقائق والنسب، معلوم المنازل والرتب، متناهي الأجناس، بين متماثل ومختلف. فإذا وقفت على هذا الأمر، علمت أن لهذا سرا لطيفا وأمرا عجيبا، لا تدرك حقيقته بدقيق فكر ولا نظر؛ بل بعلم موهوب من علوم الكشف، وتنتج المجاهدات المصاحبة لهمهمهم. فإن مجاهدة بغير همّة غير منتجة شيئا، ولا مؤثرة في العلم، لكن تؤثر في الحال من رقة وصفاء يجده صاحب المجاهدة.

فاعلم -علمك الله سرائر الحكم، ووهبك من جوامع الكلم- أن الأسماء الحسنى التي⁴ تبلغ فوق أسماء⁵ الإحصاء عددا، وتنزل دون أسماء الإحصاء سعادة، هي المؤثرة في هذا العالم، وهي المفاتيح الأول التي لا يعلمها إلا هو. وأن لكل حقيقة اسما ما يخصها من الأسماء. وأعني بالحقيقة، حقيقة تجمع جنسا من الحقائق، ربّ تلك الحقيقة ذلك الاسم، وتلك الحقيقة عابدة، وتحت تكليفه. ليس غير ذلك. وإن جمع لك شيء ما، أشياء كثيرة، فليس الأمر على ما توهمته. فإنك إن نظرت إلى ذلك الشيء،

1 [آل عمران: 96، 97]

2 ص 33 ب

3 بالهامش: "بلغ قراءة".

4 ق: "الذي".

5 ص 34

وجدت له من الوجوه ما يقابل به تلك الأسماء التي تدلّ عليها، وهي الحقائق التي ذكرناها. مثال ذلك: ما ثبت لك في العلم، الذي في ظاهر العقول وتحت حكمها، في حقّ موجود ما، (أنّه) فردّ لا ينقسم، مثل الجوهر الفرد، الجزء الذي لا ينقسم؛ فإنّ فيه حقائق متعدّدة، تطلب أسماء إلهيّة على عددها. حقيقة إيجاد: يطلب الاسم القادر. ووجه إحكامه: يطلب الاسم العالم. ووجه اختصاصه: يطلب الاسم المريد. ووجه ظهوره: يطلب الاسم البصير والرأي، إلى غير ذلك. فهذا، وإن كان فردا، فله هذه الوجوه، وغيرها مما لم نذكرها. ولكلّ وجه وجوه متعدّدة، تطلب من الأسماء بحسبها. وتلك الوجوه هي الحقائق عندنا- الثواني، والوقوف عليها عسير، وتحصيلها من طريق الكشف أعسر.

واعلم أنّ الأسماء قد¹ تركها على كثرتها، إذا لحظنا وجوه الطالبين لها من العالم. وإذا لم نلاحظ ذلك، فلنرجع ونلاحظ أمّهات المطالب التي لا غنى لنا عنها؛ فنعرف أنّ الأسماء، التي الأمّهات موقوفة عليها، هي أيضا أمّهات الأسماء. فيسهل النظر، ويكمل الغرض، ويتيسّر التعدي من هذه الأمّهات إلى البنات، كما يتيسّر ردّ البنات إلى الأمّهات. فإذا نظرت الأشياء كلّها، المعلومة في العالم العلويّ والسفليّ، تجد الأسماء السبعة، المعبر عنها بالصفات عند أصحاب علم الكلام، تتضمّن، وقد ذكرنا هذا في كتابنا الذي سميناه "إنشاء الدوائر".

وليس غرضنا في هذا الكتاب في هذه الأمّهات السبع²، المعبر عنها بالصفات؛ ولكن قصدنا الأمّهات التي لا بدّ لإيجاد العالم منها. كما أنّنا لا نحتاج في دلائل العقول، من معرفة الحقّ سبحانه- إلّا كونه موجودا، عالما، مريدا، قادرا، حيا، لا غير. وما زاد على هذا، فإنما يقتضيه التكليف. فنجيء الرسول ﷺ جعلنا نعرفه متكلمًا، والتكليف جعلنا نعرفه سميعا بصيرا، إلى غير ذلك من الأسماء. فالذي نحتاج إليه من معرفة الأسماء (إنما هو) لوجود العالم. وهي أرباب الأسماء، وما عداها فسدنة لها، كما أنّ بعض هذه الأرباب سدنة لبعضها.

فأمّهات الأسماء: الحيّ³، العالم، المريد، القادر، القائل، الجواد، المقسط. وهذه الأسماء؛ بنات الاسمين: المدبّر والمفصّل. فالحيّ يثبت فهمك بعد وجودك وقبله. والعالم يثبت إحكامك في وجودك، وقبل وجودك يثبت تقدريك. والمريد يثبت اختصاصك. والقادر يثبت عدمك. والقائل يثبت قدمك⁴. والجواد يثبت إيجادك. والمقسط يثبت مرتبتك، والمرتبة آخر منازل الوجود.

فهذه حقائق لا بدّ من وجودها، فلا بدّ من أسماؤها التي هي أربابها. فالحيّ ربّ الأرباب والمريوبين، وهو الإمام. ويليه في الرتبة العالم، يلي العالم المريد، يلي المريد القائل، يلي القائل القادر، يلي القادر

1 ص 34 ب

2 ق: "السبعة".

3 ص 35

4 هناك تدخل في كناية الحرف الأول في ق ويمكن قراءتها: "عدمك"، وأثبتناها من ه، س.

الجواد، وأخزهم المقسط؛ فإنّه ربّ المراتب، وهي آخر منازل الوجود. وما بقي من الأسماء فتخت طاعة هؤلاء الأسماء الأئمة الأرباب.

وكان سبب توجه هؤلاء الأسماء إلى الاسم الله، في إيجاد العالم، بقيّة الأسماء مع حقائقها أيضا. على أنّ أئمة الأسماء، من غير نظر إلى العالم، إنما هي أربعة لا غير: اسمه الحيّ، والمتكلم، والسميع، والبصير. فإنّه إذا سمع كلامه، ورأى ذاته؛ فقد كمل وجوده في ذاته، من غير نظر إلى العالم. ونحن¹ لا نريد من الأسماء إلّا ما يقوم بها وجود العالم. فكثرت علينا الأسماء، فعدّلنا إلى أربابها، فدخلنا عليهم في حضراتهم، فما وجدنا غير هؤلاء الذين ذكرناهم، وأبرزناهم على حسب ما شاهدناهم. فكان سبب توجه أرباب الأسماء إلى الاسم الله، في إيجاد أعياننا، بقيّة الأسماء.

فأول من قام لطلب هذا العالم، الاسم المدبّر والمفصّل، عن سؤال الاسم الملك. فعندما توجهنا على الشيء الذي عنه وجد المثال في نفس العالم، من غير عدم متقدّم، ولكن تقدّم مرتبة لا تقدّم وجود؛ كتقدّم طلوع الشمس على أول النهار، وإن كان أول النهار مقارنا لطلوع الشمس، ولكن قد تبين أنّ العلة في وجود أول النهار طلوع الشمس، وقد قارنه في الوجود. فهكذا هو هذا الأمر.

فلما دبّر العالم وفصّله هذان الاسمان من غير جهل متقدّم به، أو عدم علم، وانتشأت صورة المثال في نفس العالم؛ تعلق اسمه العالم، إذ ذاك، بذلك المثال، كما تعلق بالصورة التي أخذ منها، وإن كانت غير مرتبة لأنها غير موجودة، كما سنذكره في باب: ممّ وجد العالم؟.

فأول أسماء العالم هذان الاسمان. والاسم المدبّر هو الذي حقّق وقت الإيجاد المقدر، فتعلق به المريد على حدّ ما² أبرزه المدبّر ودبره. وما عملا شيئا من نشء هذا المثال، إلّا بمشاركة بقيّة الأسماء، لكن من وراء حجاب هذين الاسمين. ولهذا صحّت لهما الإمامة. والآخر لا يشعرون بذلك حتى بدت صورة المثال. فرأوا ما فيه من الحقائق المناسبة لهم، تجذّبهم لتعشّق بها. فصار كلّ اسم يتعشّق بحقيقته التي في المثال، ولكن لا يقدر على التأثير فيها؛ إذ لا تعطي الحضرة التي تجلّى فيها هذا المثال. فأذاهم ذلك التعشّق والحبّ إلى الطلب والسعي والرغبة في إيجاد صورة عين ذلك المثال؛ ليظهر سلطانهم، ويصحّ على الحقيقة وجودهم. فلا شيء أعظم همّا من عزيز لا يجد عزيزا يقهره، حتى يذلّ تحت قهره؛ فيصحّ سلطان عزّه، أو غني لا يجد من يفتقر إلى غناه، وهكذا جميع هذه الأسماء. فلجأت إلى أربابها، الأئمة السبعة التي ذكرناها، ترغب إليها في إيجاد عين هذا المثال الذي شاهدوه في ذات العالم به؛ وهو المعبر عنه بالعالم.

وربما يقول القائل: يا أيّها الحقّق؛ وكيف ترى الأسماء هذا المثال، ولا يراه إلّا الاسم البصير خاصّة لا غيره، وكلّ اسم على حقيقة ليس الاسم الآخر عليها؟ قلنا له: لتعلم -وفقك الله- أنّ كلّ اسم إلهي يتضمّن

1 ص 35 ب

2 ص 36

جميع الأسماء كلها، وأن كل اسم يُنعت بجميع الأسماء في أفقه. فكل اسم فهو حي، قادر، سميع، بصير، متكلم، في أفقه وفي علمه. وإلا، فكيف يصح أن يكون رباً لعباده؟ هيهات، هيهات.

غير أن ثم لطيفة لا يُشعر بها. وذلك أنك تعلم قطعاً في حبوب البرِّ وأمثاله، أن كل بُرة، فيها من الحقائق ما في أختها، كما تعلم أيضاً أن هذه الحبة ليست عين هذه الحبة الأخرى، وإن كانتا تحويان على حقائق متائلة، فإنهما مثلان. فابحث عن هذه الحقيقة التي تجعلك تفرق بين هاتين الحبتين، وتقول: إن هذه ليست عين هذه. وهذا سار في جميع المتائلات، من حيث ما تماثلوا به. كذلك الأسماء: كل اسم جامع لما جمعت الأسماء من الحقائق، ثم تعلم على القطع أن هذا الاسم ليس هو هذا الآخر، بتلك اللطيفة التي بها فرقت بين حبوب البرِّ، وكل متائل. فابحث عن هذا المعنى حتى تعرفه بالذكر لا بالفكر.

غير أنني أريد أن أوقفك على حقيقة ما ذكرها أحد من المتقدمين، وربما ما اطلع عليها؛ وربما خُصصَتْ بها، ولا أدري هل تُعطى لغيري بعدي أم لا، من الحضرة التي أعطيتها؟ فإن استقرأها أو فهمها من كتابي فأنا المعلم له، وأما المتقدمون فلم يجدوها. وذلك أن كل اسم -كما قررنا- يجمع حقائق الأسماء ويحوي عليها، مع وجود اللطيفة التي وقع لك التمييز بها بين المثليين. وذلك أن الاسم المنعم والاسم المعذب، اللذين هما الظاهر والباطن، كل اسم من هذين الاسمين يتضمن ما تحويه سدنته، من أولهم إلى آخرهم. غير أن أرباب الأسماء، ومن سواهم من الأسماء، على ثلاث مراتب: منها ما يلحق بدرجات أرباب الأسماء، ومنها ما ينفرد بدرجة. فمنها ما ينفرد بدرجة المنعم وبدرجة المعذب. فهذه أسماء العالم محصورة، والله المستعان.

فلما لجأت الأسماء كلها إلى هؤلاء الأئمة، ولجأت الأئمة إلى الاسم الله؛ لجأ الاسم الله إلى الذات، من حيث غناها عن الأسماء، سائلاً في إسعاف ما سألته الأسماء فيه. فأنعم الحسان الجواد بذلك، وقال: قل للأئمة يتعلّقون بإبراز العالم على حسب ما تعطيه حقائقهم. فخرج إليهم الاسم الله، وأخبرهم الخبر. فانقلبوا مسرعين، فرحين، مبتهجين، ولم يزلوا كذلك. فنظروا إلى الحضرة التي أذكرها في الباب السادس من هذا الكتاب، فأوجدوا العالم كما سنذكره فيما يأتي من الأبواب بعد هذا -إن شاء الله- ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

الباب الخامس

في معرفة أسرار ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾¹ والفاحة من وجه ما، لا من جميع الوجوه.

بَسْمَلَةُ الْأَسْمَاءِ دُو مَنْظَرَيْنِ	مَا بَيْنَ إِقْبَاءٍ وَإِفْنَاءٍ عَيْنِ
إِلَّا بِمَنْ قَالَتْ لِمَنْ حِينَ مَا	خَافَتْ عَلَى النَّمْلِ مِنَ الحَطْمَتَيْنِ
فَقَالَ مَنْ أَضْحَكُهُ قَوْلُهَا	هَلْ أَثَرٌ يُطْلَبُ مِنْ بَعْدِ عَيْنِ
يَا نَفْسِ يَا نَفْسِ اسْتَقْنِي فَقَدْ	عَايَنْتُ مِنْ تَعَلَّتِنَا الْقَبْضَتَيْنِ
وَهَكَذَا فِي الْحَمْدِ فَاسْتَنْتَهَا	إِنْ شِئْتُ أَنْ تُنْعَمَ بِالْجَنَّتَيْنِ
إِخْذَاهُمَا مِنْ عَسَجِدٍ مُشْرِقِ	جُهَلَّتْهَا، وَأَخْتَهَا مِنْ لُجَيْنِ
بِأُمِّ قُرْآنِ الْعُلَى هَلْ تُرَى	مِنْ حَمَةِ الْفُرْقَانِ لِلْفِرْقَتَيْنِ
أَنْتِ لَنَا السَّبْعُ الْمَثَانِي الَّتِي	خُصَّ بِهَا سَيِّدُنَا دُونَ مَيْنِ
فَأَنْتِ مِفْتَاحُ الْهُدَى لِلنَّهْيِ	وَوُحْصٌ مَنْ عَادَاكِ بِالْفُرْقَتَيْنِ

لما أردنا أن نفتح معرفة الوجود وابتداء العالم، الذي هو عندنا المصحف الكبير، الذي تلاه الحق علينا تلاوة حال، كما أن القرآن تلاوة قول عندنا؛ فالعالم حروف مخطوطة مرقومة، في رَقِّ الوجود المنشور، ولا تزال الكتابة فيه دائمة أبدا لا تنتهي. ولما افتتح الله تعالى -كتابه العزيز بفاحة الكتاب، وهذا كتاب -أعنى العالم الذي نتكلم عليه- أردنا أن نفتح بالكلام على أسرار الفاتحة.

و﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ فاتحة الفاتحة، وهي آية أولى منها، أو ملازمة لها كالعلاوة، على الخلاف المعلوم بين العلماء. فلا بد من الكلام على البسملة. وربما يقع الكلام على بعض آيات من سورة البقرة: آيتين أو ثلاث خاصة، تبركا بكلام الحق سبحانه، ثم نسوق الأبواب -إن شاء الله تعالى-.

فأقول: إنه لنا قدمنا، أن الأسماء الإلهية سبب وجود العالم، وأنها المسلطة عليه والمؤثرة، لذلك كان

1 [الفاحة: 1]

2 ص 37

3 هو سيدنا سليمان عليه السلام حين سمع النملة تخاطب مجموعتها: "يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون" [النمل: 18]

4 ص 38

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ عندنا: خبر ابتداء مضمر؛ وهو ابتداء العالم وظهوره. كأنه يقول: ظهور العالم¹
﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾. أي باسم الله الرحمن الرحيم ظهر العالم.
واختص الثلاثة الأسماء؛ لأن الحقائق تعطي ذلك. فالله هو الاسم الجامع للأسماء كلها، و"الرحمن"
صفة عامة فهو رحمن الدنيا والآخرة؛ بها رحم كل شيء من العالم في الدنيا. ولما كانت الرحمة في الآخرة لا
تختص إلا بقبضة السعادة، فإنها تنفرد عن أختها، وكانت في الدنيا ممتزجة: يولد كافرا ويموت مؤمنا، أي
ينشأ كافرا في عالم الشهادة وبالعكس. وتارة وتارة. وبعض العالم تميز بإحدى القبضتين بإخبار صادق؛ فجاء
الاسم "الرحيم" مختصا بالدار الآخرة لكل من آمن. وتم العالم بهذه الثلاثة الأسماء: جملة في الاسم الله،
وتفصيلا في الاسمين: "الرحمن الرحيم"². فتحقق ما ذكرناه؛ فإني أريد أن أدخل إلى ما في طي البسملة
والفاتحة من بعض الأسرار، كما شرطناه. فلنبين، ونقول:

"بِسْمِ"³: بالباء ظهر الوجود، والنقطة تميز العابد من المعبود. قيل للشبلي⁴: "أنت الشبلي؟"
فقال: "أنا النقطة التي تحت الباء". وهو قولنا: النقطة للتمييز. وهو وجود العبد بما تقتضيه حقيقة العبودية.
وكان الشيخ أبو مدين رحمه الله - يقول: "ما رأيت شيئا إلا رأيت الباء عليه مكتوبة".

فالباء المصاحبة للموجودات؛ من حضرة الحق في مقام الجمع والوجود: "أي بي قام كل شيء
وظهر"، وهي من عالم الشهادة. هذه الباء بدل من همزة الوصل التي كانت في الاسم قبل دخول الباء،
واحتيج إليها؛ إذ لا يُنطق بساكن. فُجِيت الهمزة، المعبر عنها بالقدرة، محركة عبارة عن الوجود - ليتوصل
بها إلى النطق، الذي هو الإيجاد من إبداع وخلق، بالساكن الذي هو العدم - وهو أوان وجود المحدث بعد
أن لم يكن - وهو السين. فدخل في الهمزة بالميم ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾⁵.

فصارت الباء بدلا من همزة الوصل، أعني القدرة الأزلية. وصارت حركة الباء⁶ حركة الهمزة، الذي
هو الإيجاد. ووقع الفرق بين الباء والألف الواصلة؛ فإن الألف تعطي الذات، والباء تعطي الصفة؛ ولذلك
كانت لعين الإيجاد أحق من الألف بالنقطة التي تحتها، وهي الموجودات. فصار في الباء الأنواع الثلاثة:
شكل الباء، والنقطة، والحركة؛ العوالم الثلاثة. فكما في العالم الوسط توهم ما، كذلك في نقطة الباء. فالباء

1 ثابت في الهامش بخط الأصل مع إشارة التصويب.

2 ص 38 ب

3 كتب فوقها بقلم الأصل: صح

4 أبو بكر الشبلي. اسمه دلف، يقال: ابن جدر، ويقال: ابن جعفر. ويقال: اسمه جعفر بن يونس. سمعت الحسين بن يحيى الشافعي،
يذكر ذلك؛ وكذلك رأيت بغداد، مكتوبا على قبره. وهو خراساني الأصل، بغدادي المنشأ والمولد. وأصله من أسروشنة. ومولده - كما
قيل - سامرا. تاب في مجلس "خير النساخ". وصحب "الجنيد"، ومن في عصره من المشايخ. وصار أوحده وقتة حالا وعلما. وكان عالما،
فقيها على مذهب مالك. عاش سبعا وثمانين سنة. ومات في ذي الحجة، سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة. ودفن في مقبرة الخيزران. وقبره اليوم
ظاهر. [طبقات الصوفية - (1 / 97)]

5 [الأعراف: 172]

6 ص 39

ملكوتية، والنقطة جبروتية، والحركة شهادية ملكية. والألف المحذوفة، التي هي بدل منها، هي حقيقة القائم
بالكل تعالى. واحتجب؛ رحمة منه بالنقطة التي تحت الباء. وعلى هذا الحد نأخذ كل مسألة في هذا
الباب، مستوفاة بطريق الإيجاز. ف﴿بِسْمِ﴾ و﴿أَلَمْ﴾ واحد.

ثم وجدنا الألف من ﴿بِسْمِ﴾، قد ظهرت في ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾¹ و﴿بِسْمِ اللَّهِ مَجْزَاهَا﴾² بين الباء
والسين، ولم تظهر بين السين والميم. فلو لم تظهر في ﴿بِسْمِ﴾ السفينة؛ ما جرت السفينة. ولو لم تظهر في
﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾؛ ما علم المثل حقيقته، ولا رأى سورته. فتتقظ من سنة الغفلة، وانتبه. فلما كثر
استعمالها، في أوائل السور؛ حذفت لوجود المثل (الذي قام) مقامه في الخطاب؛ وهو الباء. فصار المثل³
مرآة للسين، فصار السين مثالا. وعلى هذا الترتيب نظام التركيب.

وإنما لم تظهر بين السين والميم، وهو محل التغيير وصفات الأفعال، أن لو ظهرت لزال السين والميم؛
إذ ليسوا بصفة لازمة للقديم مثل الباء؛ فكان خفاؤه عنهم رحمة بهم؛ إذ كان سبب بقاء وجودهم ﴿وَمَا كَانَ
لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا﴾⁴ وهو (أي الألف) الرسول. فهذه
الباء والسين والميم؛ العالم كله.

ثم عمل الباء في الميم الخفض، من طريق الشبه بالحدوث؛ إذ الميم مقام الملك، وهو العبودية.
وخفضتها الباء: عرقتها بنفسها، وأوقعتها على حقيقتها. فهما وجدت الباء وجدت الميم في مقام الإسلام. فإن
زالت الباء يوما ما لسبب طارئ، وهو ترقى الميم إلى مقام الإيمان، فتح في عالم الجبروت بـ"سبح"
وأشباهه. فأمر بتنزيه الحل لتجلي المثل، فقيل له: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾⁵ الذي هو مغذيك بالمواد
الإلهية؛ فهو ربك - بفتح الميم - وجاءت الألف ظاهرة، وزالت الباء؛ لأن الأمر توجه عليها (أي على الميم)
بالتسبيح، ولا طاقة لها على ذلك، والباء محدثة مثلها، والمحدث من باب الحقائق لا فعل له، ولا بد لها
من امتثال الأمر، فلا بد من ظهور الألف الذي هو الفاعل القديم.

فلما ظهر؛ فعلت القدرة في الميم التسبيح، فسبح كما أمر، وقيل له: ﴿الْأَعْلَى﴾ لأنه مع الباء في
الأسفل. و(هو) في هذا المقام في الوسط. ولا يسبح المسبح مثله، ولا من هو دونه؛ فلا بد أن يكون
المسبح أعلى. ولو كنا في تفسير سورة ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ لأظهرنا أسرارها. فلا يزال في هذا المقام
حتى يتنزه في نفسه، فإن من ينزهه منزّه؛ فإنه منزّه عن تنزيهه، فلا بد من هذا التنزيه أن يعود على
المنزّه، ويكون هو الأعلى. فإن الحق من باب الحقيقة لا يصح عليه ﴿الْأَعْلَى﴾ فإنه من أسماء الإضافة،

1 [العلق: 1]

2 [هود: 41]

3 ص 39 ب

4 [الشورى: 51]

5 [الأعلى: 1]

6 ص 40

وضربت من وجوه المناسبة؛ فليس بأعلى ولا أسفل ولا أوسط، تنزه عن ذلك وتعالى علواً كبيراً. بل نسبة الأعلى والأوسط والأسفل إليه، نسبة واحدة. فإذا تنزه (الميم) خرج عن حد الأمر، وخرق حجاب السمع، وحصل المقام الأعلى. فارتفع الميم بمشاهدة القديم، فحصل له الثناء التام ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾¹.

فكما أنَّ الاسم عينُ المسمى، كذلك العبد عين المولى. «من تواضع لله رفعه الله» وفي الصحيح من الأخبار: «أَنَّ الحق يد العبد ورجله ولسانه وسمعه وبصره»، لو لم يقبل الخفض من الباء في ﴿بِاسْمِ﴾، ما² حصل له الرفع في النهاية في ﴿تَبَارَكَ اسْمُ﴾.

ثمَّ اعلم أنَّ كلَّ حرف من "بِسْمِ" مثلث على طبقات العوالم. فاسم الباء: باء وألف وهمزة. واسم السين: سين وياء ونون. واسم الميم: ميم وياء وميم. والياء مثل الباء، وهي حقيقة العبد في باب النداء. فما أشرف هذا الموجود؛ كيف انحصر في عابد ومعبود. فهذا شرق مطلق لا يقابله ضد؛ لأنَّ ما سوى وجود الحق تعالى - ووجود العبد، عدم محض لا عين له.

ثمَّ إنَّه سكن السين من "بِسْمِ"، تحت ذلَّ الافتقار والفاقة، كسكوننا تحت طاعة الرسول لما قال: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾⁴ فسكنت السين من "بِسْمِ" لتتلقى من الباء الحقَّ اليقين. فلو تحركت قبل أن تسكن لاستبدت بنفسها، وخيف عليها من الدعوى، وهي سين مقدسة، فسكنت. فلما تلقت من الباء الحقيقة المطلوبة، أعطيت الحركة، فلم تتحرك في بعض المواطن إلا بعد ذهاب الباء؛ إذ كان كلام التلميذ بحضور الشيخ، في أمر ما، سوء أدب؛ إلا أن يأمره؛ فامتثال الأمر هو الأدب.

فقال عند مفارقة الباء، يخاطب أهل الدعوى، تأمها بما حصل له في المقام الأعلى: ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ﴾⁵. ثمَّ تحرك، لمن أطاعه، بالرحمة واللين، فقال: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾⁷ يريد حضرة الباء؛ فإنَّ الجنة حضرة الرسول ﷺ، وكثير الرواية حضرة الحق. فاصدق وسلم تكشف وتلحق.

فهذه الحضرة، هي التي تنقله إلى الألف المرادة. فكما أنَّه ينقلك الرسول إلى الله، كذلك تنقلك حضرة - التي هي الجنة - إلى الكتيب، الذي هو حضرة الحق.

ثمَّ اعلم أنَّ التنوين في "بِسْمِ"، لتحقيق العبادة وإشارات التبعية. فلما ظهر منه التنوين اصطفاه

الحق المبين بإضافة التشريف والتمكين، فقال: ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ فحذف التنوين العبدى، لإضافته إلى المنزل الإلهي. ولما كان تنوين تخلق، لهذا صحَّ له هذا التحقُّق، وإلا فالسكون أولى به. فاعلم. انتهى الجزء التاسع¹.

1 في الهامش: "بلغت بقراءتي على سيدي مصنفه أحسن الله إليه. كتبه أحمد بن أبي بكر بن سليمان الخوي"، يليه: "بلغ قراءة لأحمد العلوي على مولفه أيده الله"، يليه: "بلغ قراءة لعمود الزنجاني على مولفه". وفي أسفل الصفحة كتبت الساعات التالية: "سمع جميع هذا الجزء والثامن قبله على مصنفها الشيخ الفقيه الإمام العالم الأوحى العلامة، محيي الدين، جمال الإسلام، فخر العلماء، أبي عبد الله محمد بن علي بن محمد بن العربي الطائي، بقراءة الإمام أبي الحسن علي بن المظفر النخعي، الفقهاء أبو عبد الله الحسين بن إبراهيم البريلي، وأبو المعالي عبد العزيز بن عبد القوي الجباب، وأبو الفتح نصر الله بن أبي العز بن الصغار، وأبو بكر بن سليمان بن الخوي الواعظ، وأبو عبد الله محمد بن يوسف البرزالي، وعبد العزيز بن علي بن جعفر الموصلي، وأبو المعالي محمد وأبو سعد محمد ابنا المصنف، وعمران بن حيلش الحوراني، ورضوان بن أبي بكر بن عبد الواحد البمشقي، ويعقوب بن معاذ الوري، وأحمد بن أبي الهيجاء بن أبي المعالي، وعلي بن يوسف، وعمران بن محمد بن عمران، وإبراهيم بن خضر بن يوسف البمشقي، وابنه محمد، وعلي بن محمود بن أبي الرجاء، ومظفر بن محمود بن أبي القاسم، وأحمد بن محمد بن أبي الفرج التكريتي، -الحنفيون- ومحمد بن علي بن محمد المطرز، ومحمد بن يرقش المعظمي، وعبد الله بن محمد بن أحمد الأنلسي الواعظ، وعبد الله بن عبد الوهاب بن شجاع، ومحمد بن أحمد بن إبراهيم بن زرافة، وحسين بن محمد بن علي الموصلي، ويوسف بن الحسن بن بدر النابلسي، وأبو بكر بن محمد بن أبي بكر البلخي، ويحيى بن إسماعيل بن محمد الملقط، ويونس بن عثمان بن أبي القاسم، وعيسى بن إسحق بن يوسف الهذلي... بن طلائع بن حسن الحياطي، وأبو العز بن أبي الوحش بن عبد العزيز الحريري، وعلي بن أبي الغنائم الغسال، وكتاب السماع إبراهيم بن عمر بن عبد العزيز القرشي، وذلك في تاسع عشرين شهر ربيع الأول سنة ثلاث وثلاثين وستائة". وعلى يمين السماع السابق ما يلي: "سمع الجزأين المذكورين أبو إسحق إبراهيم بن محمد بن محمد القرطبي الأنصاري - كتبه إبراهيم حامدا ومصليا".

1 [الرحمن : 78]

2 ص 40ب

3 ثابت في الهامش بقلم الأصل.

4 [النساء : 80]

5 [الأعراف : 146]

6 ص 41

7 [الزمر : 73]

وَضَلَّ: قوله: "الله" من ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾

ينبغي لك أيها المسترشد- أن تعرف أولاً ما تحصل في هذه الكلمة الكريمة من الحروف، وحينئذ يقع الكلام عليها إن شاء الله-، وحروفها: "أ ل ل ا ه و"³. فأول ما أقول كلاماً مجملاً مرموزاً، ثم نأخذ في تبينه، ليسهل قبوله على عالم التركيب.

وذلك أن العبد، تعلق بالألف تعلق من اضطّر والتجأ؛ فأظهرته اللام الأولى⁴ ظهوراً؛ ورثته الفوز من العدم والنجاة. فلما صح ظهوره، وانتشر في الوجود نوره، وصح تعلقه بالمستى، وبطل تخلقه بالأساء؛ أفنته اللام الثانية بشهود الألف التي بعدها، فناء لم تبق منه باقية، وذلك عسى- ينكشف له المعنى. ثم جاءت الواو بعد الهاء لتمكين المراد، وبقيت الهاء لوجوده آخراً، عند محو العباد؛ من أجل العناد؛ فذلك أوان الأجل المستى.

وهذا هو المقام الذي تضمحل فيه أحوال السائرين، وتعدم فيه مقامات السالكين، حتى يفنى من لم يكن، ويبتلى من لم يزل. لا غير يثبت لظهوره، ولا ظلام يبقى لنوره. «فإن لم تكن تره» اعرف حقيقة «إن لم تكن» تكن أنت "كن" إذ كانت الناء من الحروف الزوائد في الأفعال المضارعة للزوات، وهي العبودية.

يقول⁵ بعض السادة، وقد سمع عاطساً يقول: "الحمد لله". فقال له ذلك السيد: "أنتها كما قال الله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾". فقال العاطس: "يا سيدنا؛ ومن العالم حتى يُذكر مع الله". فقال له: "الآن قل يا أخي- فإن الحديث إذا قرن بالتقديم؛ لم يبق له أثر". وهذا هو مقام الوصلة، وحال وله أهل الفناء عن أنفسهم. وأما لو فني عن فناءه، لما قال: "الحمد لله" لأن في قوله: "الحمد" أثبت العبد، الذي هو المعبر عنه بالرداء عند بعضهم، وبالثوب عند آخرين. ولو قال: "رب العالمين" لكان أرفع من المقام الذي كان فيه.

فذلك مقام الوارثين، ولا مقام أعلى منه؛ لأنه شهود لا يتحرك معه لسان، ولا يضطرب معه جنان. أهل هذا المقام في أحوالهم؛ فاعرة أفواههم؛ استولت عليهم أنوار الذات، وتبدت عليهم رسوم الصفات. هم عرائس الله الخجوزون عنده، المحجوبون لديه؛ الذين لا يعرفهم سيواؤه، كما لا يعرفون سيواؤه. توجهم بتاج البهاء وإكليل السناء، وأقعدهم على منابر الفناء عن القرب في بساط الأنس، ومناجاة الديمومية بلسان القيومية.

1 العنوان ص 41ب

2 البسملة ص 42

3 أعلى الحروف خط مائلاً واحداً يبدأ بالألف وينتهي بالواو.

4 لفظ "الأولى" بخط آخر مع إشارة التصويب.

5 ص 42ب

أورثهم ذلك قوله: ﴿عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾¹ و﴿بَشَاهِدَتِهِمْ قَائِمُونَ﴾².

فلم تزل القوة الإلهية تمدهم بالمشاهدة، فيبرزون بالصفات في موضع القدمين: فلا وله إلا من حيث الاقتداء³، ولا ذكر إلا إقامة سنة أو فرض. لا يحدون عن سواء السبيل؛ فهم بالحق. وإن خاطبوا الخلق، وعاشروهم؛ فليسوا معهم. وإن رأوهم لم يروهم؛ إذ لا يرون منهم إلا كونهم من جملة أفعال الله. فهم يشاهدون الصنعة والصانع؛ مقاما عمرياً، كما يقعد أحكم مع تجار يصنع تابوتا؛ فيشاهد الصنعة والصانع، ولا تحجبه الصنعة عن الصانع، إلا إن شغل قلبه حسن الصنعة؛ فإن الدنيا كما قال النبي: «حلوة خضرة»، وهي من «خضراء الدمن: جارية حسناء في منبت سوء»؛ من أحسن إليها وأحبها، أساءت إليه وخزمت عليه أخراه. ولقد أحسن القائل⁴:

إذا امتحن الدنيا لبيبت تكشفت له عن عدو في ثياب صديق⁵

فهذه الطائفة: الأمناء الصديقون؛ إذا أبدى الله بالقوة الإلهية وأمدهم. فهم مع هذه النسبة على وجه المثال، وهذا أعلى مقام يرقى فيه، وأشرف غاية ينتهي إليها هذه الغاية القصوى؛ إذ لا غاية إلا من حيث التوحيد، لا من حيث الموارد والواردات. وهو المستوى؛ إذ لا استواء إلا (حيث) الرفيق الأعلى. فهنيئاً لهذه العصابة بما نالوه من حقائق المشاهدة، وهنيئاً لنا على التصديق والتسليم لهم بالموافقة والمساعدة. مرر بنا جواد اللسان في حلبة الكلام، فلنرجع إلى ما كنا بسبيله والسلام⁷. فأقول: همزة هذا الاسم، المحذوفة بالإضافة، لتحقيق اتصال الوحدانية، وتحقيق انفصال الغيرة. فالألف واللام الموصقة، كما تقدم، لتحقيق المتصل، وبحق المنفصل. والألف الموجودة في اللام الثانية؛ لحو آثار الغير المتصل. والواو التي بعد الهاء، ليس لها في الخط أثر، ومعناها في الوجود، بهاء الهوية، قد انتشر. أبداها في عالم الملك بذاتها، فقال: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾⁸.

1 [المعارج: 23]

2 [المعارج: 33] وفقاً لقراءة ورش. وفي قراءة حفص: بشهادتهم

3 ص 43

4 القائل هو: أبو نؤاس (146 - 198 هـ / 763 - 813 م) الحسن بن هانئ بن عبد الأول بن صباح الحكمي بالولاء. شاعر العراق في عصره. ولد في الأهواز من بلاد خوزستان ونشأ بالبصرة، ورحل إلى بغداد فالتقى فيها بالخلفاء من بني العباس، ومدح بعضهم، وخرج إلى دمشق، ومنها إلى مصر، فمدح أميرها، وعاد إلى بغداد فأقام بها إلى أن توفي فيها. كان جده مولى للجراح بن عبد الله الحكمي، أمير خراسان، فنسب إليه، وفي تاريخ ابن عساکر أن أباه من أهل دمشق، وفي تاريخ بغداد أنه من طيء من بني سعد العشيرة. هو أول من نهج للشعر طريقته الحضرية وأخرجه من اللهجة البدوية، وقد نظم في جميع أنواع الشعر، وأجود شعره خمرياته. (الموسوعة الشعرية). والبيت من قصيدة مطلعها:

أيا رب وجه في التراب عتيق ويا رب حُسن في التراب رقيق

5 في الهامش: "بلغ قراءة...".

6 ص 43ب

7 في الهامش: "بلغ".

8 [الحشر: 22]

فبدأ بالهوية وختم، وملكها الأمر في الوجود والعدم، وجعلها دالة على الحدوث والقدم، وهو آخر ذكر الذاكرين وأعلاه. فرجع العجز¹ على الصدر، فلاحته ليلة القدر، ووقف بوجودها أهل العناية والتأييد على حقائق التوحيد. فالوجود في نقطة دائرة هذا الاسم ساكن، وقد اشتمل عليه بحقيقته؛ اشتمال الأماكن على المتمكن الساكن. ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾².

والله قد ضرب الأقل لنوره
مثلاً من المشكاة والنبراس³

فقال تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطاً﴾⁴ ﴿أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْماً﴾⁵ وصير الكل⁶ اسماً ومسمى، وأرسله مكشوفاً ومعنى.

حلّ المقلّ وتفصيل المحمل

يقول العبد: "الله" فيثبت (بالألف والهاء) أولاً وآخراً، وينفي باللامين باطناً وظاهراً. لزمّت اللام الثانية الهاء بوساطة الألف العلمية: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَحْوِ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾⁷ الثلاثة اللام، ﴿وَلَا خَمْسَةٌ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾ فالألف سادس في حق الهاء، رابع في حق اللام.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾⁷ العرش ظلّ الله. اللام الثانية، وما حواه اللام الأولى بطريق الملك. واللامان هما الظاهر والباطن، من باب الأسماء، ظهرت بينهما ألف الأول وألف الآخر، وهو مقام الاتصال؛ لأنّ النهاية تعطف على البداية، وتتصل بها اتصال اتحاد.

ثم خرجت الهاء بواوها الباطنة، مخرج الانفصال. والجزء المتصل بين اللام والهاء، هو السرّ الذي به تقع المشاهدة بين العبد والسيد، وذلك مركز الألف العلمية، وهو مقام الاضمحلال.

ثم جعل تعالى- في الخطّ المتصل، جزءاً بين اللامين؛ للاتصال بين اللام الأولى التي هي عالم الملك، وبين اللام الثانية التي هي عالم الملكوت؛ وهو مركز العالم الأوسط⁸، عالم الجبروت، مقام النفس. ولا بدّ من خطوط فارغة بين كلّ حرفين، فتلك مقامات فناء رسوم السالكين، من حضرة إلى حضرة.

1 العجز: مؤخر الشيء

2 [النحل: 60]

3 من قصيدة أبي تمام (231-188هـ) أحد أمراء البيان، ولد بسوريا، ورحل إلى مصر، واستقدمه المعتصم إلى بغداد؛ فأجازه وقدمه على شعراء وقته. فأقام في العراق، ثم ولي بريد الموصل، فلم يتم سنتين حتى توفي بها. في شعره قوة وجزالة. واختلف في التفضيل بينه وبين المتنبي والبحري. له عدة تصانيف في الأدب. (الموسوعة الشعرية)

4 [النساء: 126]

5 [الطلاق: 12]

6 ص 44

7 [الفرقان: 45]

8 ص 44ب

الألف الأولى، التي هي ألف الحمزة، منقطعة. واللام الثانية، ألفها متصل، بها قُطعت الألف في أوائل الخطوط، لقوله تعالى: «كان الله ولا شيء معه» فهذا قُطعت. وتنزه من الحروف من أشبهها في عدم الاتصال بما بعدها.

والحروف التي أشبهتها؛ على عدد الحقائق العامة العالية، التي هي الأمّهات. وكذلك إذا كانت آخر الحروف؛ تقطع الاتصال من البعدية الرقيّة. فكان انقطاع الألف تنبيهاً لما ذكرناه، وكذلك إخوته. فالألف للحقّ، وأشبه الألف للخلق. وذلك: "د، ذ، ز، ر، ز، و" في جميع الحقائق. د: جسم، ذ: متغذّ، ر: حسّاس، ز: ناطق، و: وما عداه ممن له لغة¹. وانحصرت حقائق العالم الكلية².

فلما أراد وجود اللام الثانية؛ وهي أول موجود في المعنى، وإن تأخرت في الخطّ، فإن معرفة الجسم تتقدّم على معرفة الروح شاهداً، وكذلك الخطّ شاهداً. وهي: عالم الملكوت أوجدها بقدرته. وهي الحمزة التي في الاسم إذا ابتدأت به معرّى من الإضافة. وهي لا تفارق الألف.

فلما أوجدت هذه الألف اللام الثانية، جعلها رئيسة. فطلبت³ مرؤوساً تكون عليه بالطبع. فأوجد لها عالم الشهادة، الذي هو اللام الأولى. فلما نظرت إليه أشرق وأنار، ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾⁴ وهو الجزء الذي بين اللامين؛ أمر سبحانه- اللام الثانية أن تُمدّ الأولى بما أمدها به - تعالى- من جود ذاته، وأن تكون دليلها إليه⁵. فطلبت منه معنى تُصرّفه في جميع أمورها، يكون لها كالوزير؛ فتلقّي إليه ما تريده، فيلقيه على عالم اللام الأولى. فأوجد لها الجزء المتصل باللامين، المعبر عنه بالكتاب الأوسط، وهو العالم الجبروتي. وليست له ذات قائمة مثل اللامين؛ فإنه بمنزلة عالم الخيال عندنا. فألقت اللام الثانية إلى ذلك الجزء، وارتقم فيه ما أريد منها، ووجّهت به إلى اللام الأولى، فامتثلت الطاعة حتى قالت: ﴿بَلَى﴾.

فلما رأت اللام الأولى الأمر قد أتاها من قبل اللام الثانية، بوساطة الجزء الذي هو الشرع، صارت مشاهدة لما يرد عليها من ذلك الجزء، رغبة له في أن يوصلها إلى صاحب الأمر لتشاهده. فلما صرفت الهمة إلى ذلك الجزء، واشتغلت بمشاهدته؛ احتجبت عن الألف التي تقدّمتها ﴿أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾⁶. ولو لم تُصرف الهمة إلى ذلك الجزء، لتلقّت الأمر من الألف الأولى بلا واسطة، ولكن لا يمكن

1 طريقة كتابته للحرف وتفسيره من "د: جسم إلى هنا" هي أنه كان يكتب الحرف في السطر وتفسيره فوقه.

2 في الهامش: "بلغ".

3 ص 45

4 [الزمر: 69]

5 ق: "عليه" ومصححة بالهامش بقلم الأصل مع إشارة التصويب.

6 [الحديد: 13]

7 ص 45ب

ليسّر عظيم؛ فإنّها ألف الذات، والثانية ألف العلم.

إشارة

ألا ترى أنّ اللام الثانية لمّا كانت مرادة، مجتابة، منزّهة عن الوسائط، كيف اتّصلت بألف الوجدانية اتّصالا شافيا، حتى صار وجودها نطقا يدلّ على الألف دلالة صحيحة؟ وإن كانت الذات خفيت؛ فإنّ لفظك باللام محقق الاتّصال، ويدلّك عليها.

«من عَرَفَ نفسه عَرَفَ ربه». من عرف اللام الثانية عرف الألف. فجعل نفسك دليلا عليك، ثمّ جعل كونك دليلا عليك؛ دليلا عليه؛ في حقّ من بعد، وقدّم معرفة العبد بنفسه على معرفته بربه. ثمّ بعد ذلك يفنيه عن معرفته بنفسه، لمّا كان المراد منه أن يعرف ربه. ألا ترى تعانق اللام الألف، وكيف يوجد اللام في النطق قبل الألف؟ وفي هذا تنبيه لمن أدرك.

فهذه اللام الملكوتية تتلقّى من ألف الوجدانية بغير واسطة؛ فتورده على الجزء الجبروتي ليؤدّيه إلى لام الشهادة والمُلك. هكذا الأمر مادام التركيب والحجاب. فلمّا حصلت الأوليّة والآخريّة والظاهرية والباطنيّة، أراد تعالى- كما قدّم الألف منزّهة عن الاتّصال من كلّ الوجوه بالحروف، أراد أن يجعل الانتهاء نظير الابتداء؛ فلا يصحّ بقاء للعبد¹ أولا وآخرا؛ فأوجد الهاء مفردة بواو هوّيّتها.

فإن توهّم متوهّم أنّ الهاء ملصقة إلى اللام، فليست كذلك، وإنما هي بعد الألف التي بعد اللام. والألف لا يتّصل بها، في البعديّة، شيء من الحروف. فالهاء بعد اللام مقطوعة عن كلّ شيء. فذاك الاتّصال باللام في الخطّ، ليس باتّصال. فالهاء واحدة، والألف واحدة. فاضرب الواحد في مثله؛ يكن واحدا. فصحّ انفصال الخلق عن الحقّ؛ فبقي الحقّ.

وإذا صحّ تخلّق اللام الملكوتية، بما تورده عليها لام الملكوت، فلا تزال تضمحلّ عن صفاتها، وتنفى عن رسومها، إلى أن تحصل في مقام الفناء عن نفسها. فإذا فنيّت عن ذاتها؛ فني الجزء لفنائها. واتّحدت اللامان لفظا؛ ينطق بها اللسان مشدّدة، للإدغام الذي حدث، فصارت موجودة بين ألفين اشتملا عليها، وأحاطا بها.

فاعطتنا الحكمة الموهوبة، لمّا سمعنا لفظ الناطق بـ"لا" بين ألفين؛ علمنا ضرورة أنّ الحديث فني بظهور القديم، فبقي ألفان: أُولَى وأُخْرَى. وزال الظاهر والباطن بزوال اللامين بكلمة النفي. فضررنا الألف في الألف، ضَرَبَ الواحد في الواحد؛ فخرجت لك الهاء. فلمّا ظهرت زال حكم الأوّل والآخر، الذي جعلته الواسطة، كما زال حكم الظاهر والباطن؛ فقليل² عند ذلك: «كان الله ولا شيء معه». ثمّ أصل هذا الضمير، الذي هو الهاء، الرفع ولا بدّ؛ فإن افتتح أو اغنض، فتلك صفة تعود على من فتحه أو خفضه؛

فهي عائدة على العامل الذي قبّل في اللفظ.

تكملة

ثمّ أوجد سبحانه- الحركات والحروف والمخرج، تنبيها منه ﷺ أنّ النوات تميّز بالصفات والمقامات. فجعل الحركات نظير الصفات، وجعل الحروف نظير الموصوف، وجعل المخرج نظير المقامات والمعارض. فأعطى لهذا الاسم من الحروف على عموم وجوهه، من وصل وقطع: "ء، ا، ل، ه، و" همزة، وألفا، ولاما، وها، وواوا. فالهمزة أولا، والهاء آخرا، ومخرجها واحد مما يلي القلب. ثمّ جعل بين همزة والهاء حرف اللام، ومخرجه اللسان؛ ترجان القلب. فوقعت النسبة بين اللامين والهمزة والهاء، كما وقعت النسبة بين القلب الذي هو محلّ الكلام وبين اللسان المترجم عنه. قال الأخطل¹:

إِنَّ الْكَلَامَ لَنِي الْفَوَادِ وَإِنَّمَا
جُعِلَ اللَّسَانُ عَلَى الْفَوَادِ دَلِيلًا

فلمّا كانت اللام من اللسان؛ جعلها تنظر إليه لا إلى نفسها؛ فأفناها عنها، وهي الحنك الأسفل. فلمّا نظرت إليه لا إلى ذاتها²؛ علّت وارتفعت إلى الحنك الأعلى، واشتدّ اللسان بها في الحنك اشتدادا، لتمكّن علوّها وارتفاعها بمشاهدته. وخرجت الواو من الشفتين إلى الوجود الظاهر، مخبرة دالة عليه؛ وذلك مقام باطن النبوة؛ وهي الشعرة التي فينا من الرسول ﷺ، وفي ذلك يكون الورث.

فخرج من هذا الوصل؛ أنّ الهمزة والألف والهاء من عالم الملكوت، واللام من عالم الجبروت، والواو من عالم المُلك³.

* * *

وَصَلَّى: قوله: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ من البسملة

الكلام على هذا الاسم في هذا الباب، من وجهين: من وجه الذات، ومن وجه الصفة. فمن أعربه بدلا؛ جعله ذاتا، ومن أعربه نعتا؛ جعله صفة. والصفات بسبب، ومن شرط هذه الصفات، الحياة: فظهرت السبعة وجميع هذه الصفات للذات: وهي الألف الموجودة بين الميم والنون، من الرحمن.

ويتركب الكلام على هذا الاسم، من الخبر الثابت عن النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ» من حيث إعادة الضمير على الله. ويؤيّد هذا النظر الرواية الأخرى، وهي قوله ﷺ: «على صورة الرحمن» وهذه الرواية، وإن لم تصحّ من طريق أهل النقل، فهي صحيحة من طريق الكشف.

1 الأخطل: (19 - 90 هـ / 640 - 708 م) غياث بن غوث بن الصلت بن طارقة بن عمرو، أبو مالك، من بني تغلب. شاعر مصقول الألفاظ، حسن الديباجة، في شعره إبداع. اشتهر في عهد بني أمية بالشام، وأكثر من مدح ملوكهم. وهو أحد الثلاثة المتفق على أنهم أشعر أهل عصرهم: جرير والفرزدق والأخطل. نشأ على المسيحية في أطراف الحيرة بالعراق واتّصل بالأمويين فكان شاعرهم، وتهاجى مع جرير والفرزدق، فتناقل الرواة شعره. وكان معجبا بأدبه، تياها، كثير العناية بشعره. وكانت إقامته حيناً في دمشق وحيناً في الجزيرة (الموسوعة الشعرية)

فأقول¹: إنَّ الألف واللام والراء للعلم والإرادة والقدرة. والحاء والميم والنون: مدلول الكلام والسمع والبصر. وصفة الشرط، التي هي الحياة، مستصحة لجميع هذه الصفات. ثمَّ الألف التي بين الميم والنون: مدلول الموصوف؛ وإنما حُذِفَ خطأ لدلالة الصفات عليها دلالة ضرورية، من حيث قيام الصفة بالموصوف. فتجلَّت للعالم الصفات. ولذلك لم يعرفوا من الإله غيرها، ولا يعرفونها.

ثمَّ الذي يدلُّ على وجود الألف، ولا بدَّ، ما ذكرناه، وزيادة؛ وهي إشباع فتحة الميم. وذلك إشارة إلهية إلى بسط الرحمة على العالم. فلا يكون، أبداً، ما قبل الألف إلا مفتوحاً. فتدُلُّ الفتحة على الألف في مثل هذا الموطن. وهو محلُّ وجود الروح، الذي له مقام البسط لمحلِّ التجلي. ولهذا ذكر أهل عالم التركيب، في وضع الخطوط في حروف العلة، الياء المكسور ما قبلها - إذ قد توجد الياء الصحيحة ولا كسر - قبلها، وكذلك الواو المضموم ما قبلها. ولَمَّا ذكروا الألف لم يقولوا: المفتوح ما قبلها، إذ لا توجد إلا والفتح في الحرف الذي قبلها، بخلاف الواو والياء. فالاعتلال للألف لازم أبداً.

فالجاهل إذا لم يعلم في الوجود منزهاً عن² جميع النقائص إلا الله تعالى، نسي الروح القدسيَّ الأعلى فقال: ما في الوجود إلا الله. فلَمَّا سئل في التفصيل، لم يوجد لديه تحصيل.

وإنما خصَّصوا الواو بالمضموم ما قبلها، والياء بالمكسور ما قبلها، لما ذكرناه؛ فصحت المفارقة بين الألف، وبين الواو والياء. فالألف للذات، والواو للعلية للصفات، والياء للعلية للأفعال. الألف للروح والعقل صفته، وهو الفتحة. والواو: النفس، والقبض صفتها، وهو الضمة. والياء: الجسم، ووجود الفعل صفته، وهو الخفض.

فإن انفتح ما قبل الواو والياء، فذلك راجع إلى حال المخاطب. ولَمَّا كانتا غيراً ولا بدَّ، اختلفت عليهما الصفات. ولَمَّا كانت الألف لا تقبل الحركات، اتحدت بمدلولها، فلم يختلف عليها شيء ألبتة. وسميت حروف العلة لما نذكره: فألف الذات علة لوجود الصفة، وواو الصفة علة لوجود الفعل، وياء الفعل علة لوجود ما يصدر عنه في عالم الشهادة من حركة وسكون. فلهذا سُمِّيَتْ عللاً.

ثمَّ أوجد النون من هذا الاسم نصف دائرة في الشكل. والنصف الآخر محصور، معقول في النقطة التي تدلُّ على النون الغيبية، الذي هو نصف الدائرة. ويحسب الناس³ النقطة أنها دليلة على النون المحسوسة. ثمَّ أوجد مُقدِّمَ الحاء مما يلي الألف المحذوفة في الرقم، إشارة إلى مشاهدتها، ولذلك سَكَنَتْ، ولو كان مُقدِّمها إلى الراء لَتَحَرَّكَ.

فالألف الأولى للعلم، واللام للإرادة، والراء للقدرة؛ وهي صفة الإيجاد. فوجدنا الألف لها الحركة من

1 ص 47 ب

2 ص 48

3 ص 48 ب

كونها همزة¹، والراء لها الحركة، واللام ساكنة. فاتحدت الإرادة بالقدرة - كما اتحد العلم بالإرادة بالقدرة - إذا وصلت الرحمن بالله، فأدغمت لام الإرادة في راء القدرة، بعد ما قُلِّيت راء، وشُدَّتْ لتحقيق الإيجاد الذي هو الحاء، وجود الكلمة ساكنة. وإنما سَكَنَتْ لأنها لا تنقسم، والحركة منقسمة. فلَمَّا كانت الحاء ساكنة سكونا حياً، ورأيناها مجاورة الراء؛ راء القدرة، عرفنا أنها الكلمة، وتبينها.

تنبيه

أشار مَنْ أَعْرَبَهُ بدلاً من قوله: "الله" إلى مقام الجمع واتحاد الصفات. وهو مقام من روى: «خلق آدم على صورته» وذلك وجود العبد في مقام الحق، حدَّ الخلافة. والخلافة تستدعي الملْك بالضرورة. والملْك ينقسم قسمين: قسم راجع لذاته، وقسم راجع لغيره. والواحد من الأقسام يصلح، في هذا المقام، على حدِّ ما رتبناه. فإنَّ البذل في الموضع يحلُّ محلَّ المبدل منه، مثل قولنا: "جاءني أخوك زيد". فزيد بدل من أخيك، بدل الشيء من الشيء. وهما لعين واحدة: فإنَّ زيدا هو أخوك، وأخاك هو زيد بلا شك. وهذا مقام مَنْ اعتقد خلافة فما وقف على حقيقة، ولا وَحَدَ قطُّ موجد.

وأما مَنْ أَعْرَبَهُ نعتاً، فإنه أشار إلى مقام التفرقة في الصفة. وهو مقام مَنْ روى: «خلق آدم على صورة الرحمن» وهذا مقام الورثة، ولا تقع إلا بين غيرين: مقام الحجاب بمغيب الواحد وظهور الثاني، وهو المعبر عنه بالمثل. وفيما قرَّرنا دليل على ما أضمرنا، فافهم.

ثمَّ أظهر من النون الشطر الأسفل؛ وهو الشطر الظاهر لنا من الفلْك الدائر من نصف الدائرة. ومركز العالم في الوسط، من الخط الذي يمتدُّ من طرف الشطر إلى الطرف الثاني. والشطر الثاني، المستور في النقطة هو الشطر الغائب عنا من تحت - نقيض الخط - بالإضافة إلينا؛ إذ كانت رؤيتنا من حيث الفعل، في جهة. فالشطر الموجود في الخط هو المشرق، والشطر المجموع في النقطة هو المغرب، وهو مطلع وجود الأسرار. فالمشرق - وهو الظاهر المركَّب - ينقسم، والمغرب - وهو الباطن البسيط - لا ينقسم. وفيه أقول:

عَجَباً ³ لِلظَّاهِرِ يَنْقَسِمُ	وَلِلْبَاطِنِ لَا يَنْقَسِمُ
فَالظَّاهِرُ شَمْسٌ فِي حَمَلٍ	وَالْبَاطِنُ فِي أَسَدٍ جَلَمٌ
حَقِّقْ وَانْظُرْ مَعْنَى سَتَرَتْ	مِنْ تَحْتِ كَثَائِفِهَا الظُّلَمُ

1 "من كونها همزة" بالهامش بقلم الأصل، مع إشارة التصويب.

2 ص 49

3 ص 49 ب

4 الجلم: القمر.

إِنْ كَانَ حَقِّي هُوَ ذَلِكَ بَدَا عَجَبًا وَاللَّهُ هُمَا الْقَسَمُ
فَأَفْزَعُ لِلشَّمْسِ وَدَعَّ قَمَرًا فِي الْوُثْرِ يُلُوحُ وَيَتَعَدَّمُ
وَاخْلَعُ تَعْلِي قَدَمِي كَوْثِي عَلَمِي شَفَعِ يَكُنِ الْكَلِمُ

ولذلك يتعلّق العلم بالمعلومات، والإرادة الواحدة بالمرادات، والقدرة الواحدة بالمقدورات. فتقع القسمة والتعداد في المقدورات والمعلومات والمرادات، وهو الشطر الموجود في الرقم. ويقع الاتحاد والتنزّه عن الأوصاف الباطنية، من علم وقدرة وإرادة. وفي هذا إشارة. فافهم.

ولمّا كانت الحاء ثمانية، وهو وجود¹ كمال الذات، ولذلك عبّرنا عنه بالكلمة والروح؛ فكذلك النون خامسة في العشرات، إذ يتقدّمها الميم الذي هو رابع. فالنون جسائي، محلّ إيجاد مواد الروح والعقل والنفس ووجود الفعل. وهذا كلّه مستودع في النون. وهي كليّة الإنسان الظاهرة، ولهذا ظهرت.

تَمَّة

وإنما² فصل بين الميم والنون بالألف: "مان"؛ إذ الميم ملكوتية، لمّا جعلناها للروح؛ والنون ملكية؛ والنقطة جبروتية؛ لوجود سِرِّ سَلْبِ الدعوى. كأنّه يقول: أي يا روح -الذي هو الميم- لم نَضْطَفِكَ من حيث أنت، لكن عنايةً سبقَتْ لك في وجود علمي. ولو شئتُ لأَطْلَعْتُ على نقطة العقل ونون الإنسانية، دون واسطة وجودك. فأعرف نفسك، وأعلم أنّ هذا اختصاص بك مميّ، من حيث أنا لا من حيث أنت. فصَحّت الاصطفائية؛ فلا تجلّي لغيره أبدا. فالحمد لله على ما أُوْلِي.

فتنبّه يا مسكين- في وجود الميم دائرة على صورة الجسم مع التقدّم "5"³، كيف أشار به إلى التنزّه عن الانقسام؟ وانقسام الدائرة لا يتناهى، فانقسام روح الميم بمعلوماته لا تتناهى، وهو في ذاته لا ينقسم. ثمّ انظر الميم، إذا انفصل وحده "م"⁴، كيف ظهرت منه مادة التعريق، لمّا نزل إلى وجود الفعل، في عالم الخطاب والتكليف؟ فصارت المادة في حقّ الغير لا في حقّ نفسه؛ إذ الدائرة تدلّ عليه خاصّة؛ فما زاد فليس في حقّه إذ قد ثبتت ذاته، فلم يبق إلّا أن يكون في حقّ غيره. فلمّا نظر العبدُ إلى المادة، مدّ تعريقا، وهذا هو وجود التحقيق.

1 ثابت في الهامش بقلم الأصل.

2 ص 50

3 ثابتة في الهامش.

4 ثابتة في الهامش.

ثمّ اعلم أنّ الجزء المتّصل¹ بين الميم والنون: هو مركز ألف الذات "من"². وخفيت الألف؛ ليقع الاتصال بين الميم والنون بطريق المادة، وهو الجزء المتّصل. ولو ظهرت الألف لما صحّ التعريق للميم؛ لأنّ الألف حالت بينهما. وفي هذا تنبيه على قوله: ﴿رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ³﴾؛ وجود الألف المرادة. هذا على مَنْ أعربه مبتدأ، ولا يصحّ من طريق التركيب؛ والصحيح أن يُعرب بدلا من "الرّب". فتبقى الألف هنا عبارة عن الروح -والحقّ قائم بالجميع- والميم: السماوات، والنون: الأرض.

وإذا ظهرت الألف بين الميم والنون "مان"⁵؛ فإنّ الاتصال بالميم لا بالنون، فلا تأخذ النون صفة أبدا، من غير واسطة، لقطعها. ودلّ اتصالها بالميم على الأخذ بلا واسطة. والعدم، الذي صحّ به القطع، فيه يَفْنَى النون. ويبقى الميم محجوبا عن سِرِّ قَدَمِهِ بالنقطة التي في وسطه: "5"⁶ التي هي جوف دائرته، بالنظر إلى ذاته بعد أن لم تكن، فيما ظهر له⁷.

سؤال وجوابه

قيل: فكيف عرفت سِرَّ قَدَمِهِ ولم يعرفه هو، وهو أحقّ بمعرفة نفسه منك إن نظرت إلى ظاهرك؟ أو هل العالم بِسِرِّ القَدَمِ فيه هو المعنى الموجود فيك، المتكلّم فيه، وهو ميم الروح، فقد وقف على سِرِّ قَدَمِهِ؟

الجواب عن ذلك: إنّ الذي علم مَنّا سِرَّ القَدَمِ هو الذي حجبهنا هناك: فمن الوجه الذي أثبتنا له العلم، غير الوجه الذي أثبتنا له منه عدم العلم. ونقول: إنّما حصل له ذلك علما لا عينا. وهذا موجود: فليس من شرط مَنْ علم شيئا أن يراه. والرؤية للمعلوم أتمّ من العلم به مِنْ وَجْهِ، وأوضح في المعرفة به؛ فكلّ عين علم، وليس كلّ علم عينا. إذ ليس من شرط مَنْ علم أنّ ثَمَّ مكة، رآها؛ وإذا رآها، قطعنا أنّه يعلمها. ولا أريد الاسم، فللعين درجة على العلم معلومة، كما قيل:

وَلَكِنْ لِلْعَيْنِ لَطِيفٌ مَغْنَى إِذَا سَأَلَ الْمَعَانِيَةَ الْكَلِمُ⁹

بل أقول: إنّ حقيقة سِرِّ القَدَمِ، الذي هو ﴿حَقُّ الْيَقِينِ﴾¹⁰ لأنّه لا يعاين، فلم يشاهده لرجوعه لذات

1 ص 50 ب

2 ثابتة في الهامش.

3 كتب لفظ الرحمن بالرسم: "الرحمان"

4 [النبا: 37]

5 ثابتة في الهامش.

6 ثابتة في الهامش.

7 في الهامش: "بلغ تركيبي، وأحمد البرزالي".

8 ص 51

9 البيت من قصيدة لابن حزم الأندلسي (384-456هـ) عالم الأندلس في عصره، وأحد أئمة الإسلام، وإليه ينسب المذهب الظاهري. وله مؤلفات كثيرة في مجالات عدة. (جنوة المتنبس في ذكر ولادة الأندلس للحميدي)

موجده. ولو علم ذات موجدته لكان نقضا في حقه؛ فغاية كماله، في معرفة نفسه بوجودها، بعد أن لم تكن عينا. هذا فصل عجيب إن تدبرته وقفت على عجائب، فافهم.

تكلمة

اتصلت اللام بالراء اتصال اتحاد نطقا، من حيث كونها صفتين باطنيتين؛ فسهل عليهما الاتحاد. ووجدت الحاء التي هي الكلمة، المعبر عنها بالمقدور للراء، منفصلة عن الراء التي هي القدرة، لتمييز المقدور من القدرة، ولئلا تتوهم الحاء المقدورة أنها صفة ذات القدرة. فوقع الفرق بين القديم والحديث. فافهم - برحمك الله -.

ثم لتعلم أن "رحمان" هو الاسم، وهو للذات، والألف واللام، اللذان للتعريف، هما الصفات، ولذلك يقال: "رحمان" مع زوالهما، كما يقال: ذات، ولا تسمى صفة معها. انظر في اسم مسيلمة الكذاب²؛ تسمى برحمان، ولم يهتد إلى الألف واللام؛ لأن الذات محل الدعوى عند كل أحد، وبالصفات يفتضح المدعي.

فـ"رحمان" مقام الجمع، وهو مقام الجهل. أشرف ما يرتقى إليه في طريق الله: الجهل به تعالى، ومعرفة الجهل به، فإنها حقيقة العبودية. قال تعالى: ﴿وَأَنْقُضُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُشْتَكِلِينَ فِيهِ﴾³ فجرّدك. ومما يؤيد هذا قوله تعالى: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾⁴ وقوله: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾⁵.

1 ص 51

2 مسيلمة الكذاب (12 هـ = 633 م) مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي الوائلي، أبو ثمامة: متنبئ، من المصريين. وفي الأمثال (أكذب من مسيلمة). ولد ونشأ باليمامة، في القرية المسماة اليوم بالجبلية، بقرب (العينية) بوادي حنيفة، في نجد. وتلقب في الجاهلية بالرحمن. وعرف برحمان اليمامة. ولما ظهر الإسلام في غربي الجزيرة، وافتتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة ودانت له العرب، جاءه وفد من بني حنيفة، قيل: كان مسيلمة معهم إلا أنه تخلف مع الرجال، خارج مكة، وهو شيخ هرم، فأسلم الوفد وذكروا للنبي صلى الله عليه وسلم مكان مسيلمة فأمره به بمثل ما أمر به لهم، وقال: ليس بشركم مكانا. ولما رجعوا إلى ديارهم كتب مسيلمة إلى النبي صلى الله عليه وسلم: (من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله. سلام عليك، أما بعد فإني قد أشركت في الأمر معك، وإن لنا نصف الأرض ولقريش نصف الأرض، ولكن قریشا قوم يعتدون) فأجابته: (بسم الله الرحمن الرحيم: من محمد رسول الله، إلى مسيلمة الكذاب، السلام على من اتبع الهدى. أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده، والعاقبة للمتقين) وذلك في أواخر سنة 10 هـ، كما في سيرة ابن هشام (3: 74) وأكثر مسيلمة من وضع أسجاع يضاهي بها القرآن. وتوفي النبي صلى الله عليه وسلم قبل القضاء على فتنته، فلما انتظم الأمر لأبي بكر، انتدب له أعظم قواده (خالد بن الوليد) على رأس جيش قوي، هاجم ديار بني حنيفة. وحمد هؤلاء، فكانت عدة من استشهد من المسلمين على قتلهم في ذلك الحين ألفا ومائتي رجل، منهم أربعائة وخمسون صحابيا، (كما في الشدراة) وانتهت المعركة بظفر خالد ومقتل مسيلمة (سنة 12) ولا تزال إلى اليوم آثار قبور الشهداء، من الصحابة، ظاهرة في قرية (الجبلية) حيث كانت الواقعة، وقد أكل السيل من أطرافها حتى إن الجالس في أسفل الوادي يرى على ارتفاع خمسة عشر مترا، تقريبا، داخل القبور ولحدها، ولا يزال في نجد وغيرها من ينتسب إلى بني حنيفة الذين تفرقوا في أنحاء الجزيرة. قيل: اسمه (هارون) ومسيلمة لقبه (كما في تاريخ الخميس) ويقال: كان اسمه (مسلمة) وصغره المسلمون تحقيرا له. [الأعلام للزركلي - (7 / 226)]

3 [الحديد: 7]

4 [الإسراء: 85]

5 [البقرة: 121]

فبحقيقة الاستخلاف سلب مسيلمة وإبليس والدجال، وكان من حالهم ما علم. فلو استحقوه ذاتا ما سلبوه البتة. ولكن إن نظرت بعين التنفيذ والقبول الكلي، لا بعين الأمر، وجدت المخالف طائعا، والمعوج مستقيما، والكَل داخل في الرق، شاءوا أم أبوا. فأما إبليس ومسيلمة فصرّحا بالعبودية، والدجال أبي. فتأمل من أين تكلم كل واحد منهم؟ وما الحقائق التي لاحت لهم حتى أوجبت لهم¹ هذه الأحوال؟

تممة

لما نطقنا بقوله: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ لم يظهر للألف واللام وجود؛ فصار الاتصال من الذات للذات، والله والرحمن اسمان للذات: فرجع على نفسه بنفسه. ولهذا قال ﷺ: «وأعوذ بك منك»، لَمَّا انتهى إلى الذات لم يَر غيرا؛ وقد قال: «أعوذ بك» ولا بد من مستعاذ منه. فكشف له عنه، فقال: «منك». ومنك: هو، والدليل عليه: «أعوذ» ولا يصح أن يَفْضَلَ: فإنه في الذات، ولا يجوز التفصيل فيها.

فتبين من هذا أن كلمة الله هي العبد. فكما أن لفظة "الله" للذات دليل، كذلك العبد الجامع الكلي. فالعبد هو كلمة الجلالة. قال بعض المحققين، في حال ما: "أنا الله"، وقالها أيضا بعض الصوفية من مقامين مختلفين. وشتان بين مقام المعنى ومقام الحرف الذي وجد له. فقابل تعالى - الحرف بالحرف: «أعوذ برضاك من سخطك» وقابل المعنى بالمعنى: «وأعوذ بك منك» وهذا غاية المعرفة.

خاتمة

ولعلك تفرّق بين الله وبين الرحمن لَمَّا تعرّض لك في القرآن قوله تعالى: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ﴾² ولم يقولوا: "وما الله؟" ولَمَّا قيل لهم: ﴿اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ؟﴾³ ولهذا كان النعت أولى من البدل عند قوم، وعند آخرين البدل أولى لقوله تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾⁴ فجعلها للذات.

ولم تنكر العرب كلمة "الله" فإنهم القائلون: ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾⁵ فعلموه. ولَمَّا كان الرحمن يعطي الاشتقاق من الرحمة - وهي صفة موجودة فيهم - خافوا أن يكون المعبود، الذي يدلّهم عليه، من جنسهم؛ فأنكروا، وقالوا: ﴿وَمَا الرَّحْمَنُ؟﴾ لَمَّا لم يكن من شرط كل كلام أن يفهم معناه، ولهذا قال: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾⁶ لَمَّا كان اللفظان راجعين إلى ذات واحدة. وذلك حقيقة العبد؛

1 ص 52

2 [النحل: 36]

3 [الفرقان: 60]

4 ص 52

5 [الإسراء: 110]

6 [الزمر: 3]

7 [الإسراء: 110]

والباري منزّه عن إدراك التوهم والعلم المحيط به، جلّ عن ذلك.

وَضَلَّ

في قوله: ﴿الرَّحِيمُ﴾ من البسملة

الرحيمُ صفة محمد ﷺ. قال تعالى: ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾¹. وبه كمال الوجود. وبالرحيم تَمَّتْ البسملة؛ وبتامها تمّ العالم خلقاً وإبداعاً. وكان ﷺ مبتدأ وجود العالم عقلاً وقياساً. «متى كنت نبياً؟ قال: وآدم بين الماء والطين» فيه بدأ الوجود باطناً، وبه ختم المقام ظاهراً في عالم التخطيط، فقال: «لا رسول بعدي ولا نبي».

فالرحيم هو محمد ﷺ، و﴿بِسْمِ﴾ هو أبونا آدم. وأعني في مقام ابتداء الأمر ونهايته. وذلك أنّ آدم ﷺ هو حامل الأسماء. قال تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾² ومحمد ﷺ حامل معاني تلك الأسماء التي حملها آدم عليها السلام، وهي الكلم. قال ﷺ: «أوتيت جوامع الكلم». ومن أثني على نفسه (هو) أمكن وأتمّ ممن أثني عليه، كيحيى وعيسى عليهما السلام. ومن حصل له الذات، فالأسماء تحت حكمه. وليس من حصل الأسماء أن يكون المسمّى محصّلاً عنده.

وبهذا فضّلت الصحابة علينا: فإنهم حصلوا الذات، وحصلنا الاسم. ولما راعينا الاسم، مراعاتهم الذات، ضوعف لنا الأجر، ولحسرة الغيبة التي لم تكن لهم: فكان تضعيف على تضعيف. فنحن الإخوان، وهم الأصحاب. وهو ﷺ إلينا بالأشواق. وما أفرحه بقاء واحد منّا، وكيف لا يفرح، وقد ورد عليه من كان بالأشواق إليه؟! فهل تقاس كرامته به وبرّه وتحفّيه؟ وللعامل منّا أجر خمسين ممن يعمل بعمل أصحابه، لا من أعيانهم، لكن من أمثالهم. فذلك قوله: بل منكم. فخذوا واجتهدوا، حتى يعرفوا أنّهم خلفوا بعدهم رجالات، لو أدركوه ما سبقوهم إليه. ومن هنا تقع الجازاة والله المستعان.

تنبية

ثم لتعلم أنّ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ أربعة ألفاظ، لها أربعة معان: فتلك ثمانية. وهم حملة العرش المحيط، وهم من العرش. وهنا هم الحملة من وجه، والعرش من وجه. فانظر واستخرج من ذلك لذاتك.

تنبية

ثم وجدنا ميم "بِسْمِ" الذي هو آدم ﷺ معرّفاً، ووجدنا ميم "الرحيم" معرّفاً، الذي هو محمد ﷺ تسليماً. فعلمنا أنّ مادة "ميم" آدم ﷺ لوجود عالم التركيب؛ إذ لم يكن مبعوثاً. وعلمنا أنّ مادة "ميم" محمد

1 [التوبة : 128]

2 [البقرة : 31]

3 ص 53

4 ص 53ب

لوجود الخطاب عموماً، كما كان آدم عندنا عموماً. فلهذا امتدّا.

إِنْبَاءٌ

قال سيّدنا الذي لا ينطق عن الهوى: «إن صلحت أمتي فلها يوم، وإن فسدت فلها نصف يوم» واليوم ربّانيّ، فإنّ "أيّام الربّ" كلّ يوم من ألف سنة مما نعدّ. بخلاف "أيّام الله" و"أيّام ذي المعارج" فإنّ هذه الأيّام أكبرُ فلكاً من "أيّام الربّ"، وسيأتي إن شاء الله - ذكرها في داخل الكتاب، في (فصل) "معرفة الأزمان"، وصلاح الأمة بنظرها إليه ﷺ، وفسادها بإعراضها عنه.

فوجدنا ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ يتضمّن ألف معنى، كلّ معنى لا يحصل إلا بعد انقضاء حول. ولا بدّ من حصول هذه المعاني التي تضمّنها ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ لأنّه ما ظهر إلا ليعطي معناه، فلا بدّ من كمال ألف سنة لهذه الأمة. وهي في أول "دورة الميزان" ومدتها ستّة آلاف سنة روحانيّة محقّقة. ولهذا ظهر فيها من العلوم الإلهيّة ما لم يظهر في غيرها من الأمم. فإنّ البورة التي انقضت كانت تراييّة¹؛ فغاية علمهم بالطبائع، والإلهيّون فيهم غرباء، قليلون جدّاً، يكاد لا يظهر لهم عين. ثم إنّ المتألّه منهم ممتزج بالطبيعة ولا بدّ، والمتألّه منّا صرف خالص، لا سبيل لحكم الطبع عليه.

مفتاح (ألف الذات وألف العلم)

ثم وجدنا في "الله" وفي "الرحمن" ألفين: ألف الذات وألف العلم. ألف الذات خفيّة، وألف العلم ظاهرة لتجلّي الصفة على العالم. ثمّ أيضاً خفيّ في الله ولم تظهر، لرفع الالتباس في الخطّ بين "الله" و"اللاه".

ووجدنا في "بِسْمِ" الذي هو آدم ﷺ، ألفاً واحدة خفيّة لظهور الباء، ووجدنا في الرحيم، الذي هو محمد ﷺ، ألفاً واحدة ظاهرة، وهي ألف العلم. ونفس سيّدنا محمد ﷺ (هي) الذات، خفيّة في آدم ﷺ الألف، لأنّه لم يكن مرسلًا إلى أحد، فلم يحتج إلى ظهور الصفة. وظهرت في سيّدنا محمد ﷺ لكونه مرسلًا؛ فطلب التأييد؛ فأعطي الألف؛ فظهر بها.

ثمّ وجدنا الباء من "بِسْمِ" قد عملت في "ميم" الرحيم: فكان عمل آدم في محمد ﷺ وجود التركيب. وفي الله عمل بسبب داع؛ وفي الرحمن عمل بسبب مدعو. ولما رأينا أنّ النهاية أشرف من البداية، قلنا: «مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ» والاسم سلّم إلى المستقى. ولما علمنا أنّ روح "الرحيم" عمل في روح "بسم" لكونه نبياً وآدم بين الماء والطين، ولولاها ما كان سُمّي آدم؛ علمنا أنّ "بسم" هو "الرحيم"؛ إذ لا يعمل شيء إلا من نفسه لا من غيره. فانعدمت النهاية والبداية، والشرك والتوحيد، وظهر عزّ الاتحاد وسلطانه،

1 ص 54

2 ص 54ب

إيضاح (ألف الرحيم ألف العلم)

الدليل على أن الألف في قوله: ﴿الرَّحِيمُ﴾ ألف العلم، قوله: ﴿وَلَا حَمْسَةَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾² وفي ألف "باسم" ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾³ فالألف الألف ﴿وَلَا أَذَى مِنْ ذَلِكَ﴾⁴ باطن التوحيد ﴿وَلَا أَكْثَرُ﴾⁵ يريد ظاهره.

ثم خفيت الألف في آدم من "باسم" لأنه أول موجود، ولم يكن له منازع يدعي مقامه. فدل بذاته، من أول وهلة، على وجود موجد، لئلا كان مفتتح وجودنا. وذلك لما نظر في وجوده، تعرّض له أمران: هل أوجده موجود لا أول له؟ أو هل أوجد هو نفسه؟ ومحال أن يوجد هو نفسه؛ لأنه لا يخلو أن يوجد نفسه وهو موجود، أو يوجد هو معدوم. فإن كان موجودا فما الذي أوجد؟ وإن كان معدوما، فكيف يصحّ منه إيجاد وهو عدم؟ فلم يبق إلا أن يوجد غيره، وهو الألف. ولذلك كانت السين ساكنة⁶، وهو العدم. والميم متحركة، وهو أوان الإيجاب.

فلما دلّ عليه من أول وهلة، خفيت الألف لقوة الدلالة، وظهرت في الرحيم، لضعف الدلالة لمحمد ﴿لوجود المنازع. فأبّده بالألف. فصار الرحيم محمدا، والألف منه؛ الحق المؤيد له من اسمه الظاهر. قال - تعالى: ﴿فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾⁷ فقال: «قولوا لا إله إلا الله وإني رسوله».

فمن آمن بلفظه؛ لم يخرج من رِقّ الشرك، وهو من أهل الجنة. ومن آمن بمعناه؛ انتظم في سلك التوحيد؛ فصحت له الجنة الثامنة، وكان ممن آمن بنفسه، فلم يكن في ميزان غيره: إذ قد وقعت السوية، واتحدت الاصطفائية جمعا، واختلفت رسالة.

ووجدنا "بسم" ذا نقطة، و"الرحمن" كذلك، و"الرحيم" ذا نقطتين، و"الله" مُصَمَّتٌ. فلم توجد في "الله" لئلا كان الذات. ووُجدت فيما بقي لكونهم محلّ الصفات. فاتحدت في "بسم" آدم لكونه فردا غير مرسل؛ واتحدت في "الرحمن" لأنه آدم، وهو المستوي على عرش الكائنات المركبات⁸؛ وبقي الكلام على نقطتي الرحيم مع ظهور الألف.

فالياء: الليالي العشر؛ والنقطتان: الشفع؛ والألف: الوتر. والاسم بكليته: والفجر. ومعناه الباطن

1 في الهامش: "بلغ قراءة لأحمد العلوي على مولفه أبيه الله".

2 [المجادلة: 7]

3 [المجادلة: 7]

4 [المجادلة: 7]

5 [المجادلة: 7]

6 ص 55

7 [الصف: 14]

8 لنظ "المركبات" مكتوب في الهامش بخط الأصل.

الجبروتي: ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَسْرِي﴾¹ وهو الغيب الملكوتي. وترتيب النقطتين: الواحدة مما تلي الميم، والثانية² مما تلي الألف. والميم: وجود العالم الذي بعث إليهم. والنقطة التي تليه: أبو بكر ؑ. والنقطة التي تلي الألف: محمد ؑ.

وقد تقبّبت الياء عليها، كالغار: ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾³ فإنه واقف مع صدقه، ومحمد ؑ واقف مع الحق في الحال الذي هو عليه في ذلك الوقت: فهو الحكيم. كفعله يوم بدر في الدعاء والإلحاح، وأبو بكر عن ذلك صاح. فإن الحكيم يوفّي المواطن حقه. ولما لم يصحّ اجتماع صديقين معا، لذلك لم يقيم أبو بكر في حال النبي ؑ وثبت مع صدقه به؛ فلو فقد النبي ؑ في ذلك الموطن وحضره أبو بكر؛ لقام في ذلك المقام الذي أقيم فيه رسول الله ؑ؛ لأنه ليس ثم أعلى منه يحجبه عن ذلك. فهو صادق ذلك الوقت وحكيمة، وما سواه تحت حكمه.

فلما نظرت نقطة أبي بكر إلى الطالبين؛ أسف عليه؛ فأظهر الشدة وعَلَبَ الصدق، وقال: ﴿لَا تَحْزَنْ﴾ لأثر ذلك الأسف: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ كما أخبرتنا. وإن جعل منازع أن محمدا هو القائل لم يُبال. لئلا كان مقامه ؑ الجمع والتفرقة معا؛ وعلم من أبي بكر الأسف؛ ونظر⁴ إلى الألف فتأيد، وعلم أن أمره مستمر إلى يوم القيامة، قال: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾.

وهذا أشرف مقام ينتهي إليه (الذي هو) تقدّم الله عليك "ما رأيت شيئا إلا رأيت الله قبله" شهود بكرِّي⁵، وراثة محمدية. وخاطب (الرسول) الناس بـ «مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ» وهو قوله⁶ يخبر عن ربه - تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِي﴾⁷ والمقالة عندنا، إنما كانت لأبي بكر ؑ، ويؤيدنا قول النبي ؑ: «لو كنت متخذًا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا»؛ فالنبي ؑ ليس بمصاحب، وبعضهم أصحاب بعض، وهم له أنصار وأعوان. فافهم إشارتنا تهّد إلى سواء السبيل.

لطيفة (النقطتان الرحيمية موضع القدمين)

النقطتان الرحيمية موضع القدمين؛ وهو أخذ خلع النعلين؛ الأمر والنهي. والألف: "الليلة المباركة" وهي غيب محمد ؑ. ثم فرّق فيه إلى الأمر والنهي، وهو قوله: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾⁸ وهو الكرسي. والحاء: العرش. والميم: ما حواه. والألف: حدّ المستوى. والراء: صريف القلم. والنون: البوابة التي

1 [الفجر: 4] وفقا لقراءة ورش. وفي قراءة حفص: يسر

2 ص 55 ب

3 [التوبة: 40]

4 ص 56

5 أي منسوب إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه.

6 ق: قوله تعالى.

7 [الشعراء: 62]

8 [الدخان: 4]

في اللام.

فكتب ما كان وما يكون في قرطاس لوح الرحيم، وهو اللوح المحفوظ، المعبر عنه بكل شيء في الكتاب العزيز، من باب الإشارة والتنبيه. قال تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ وهو اللوح المحفوظ: ﴿مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾²، وهو اللوح المحفوظ الجامع. ذلك عبارة عن النبي ﷺ في قوله: «أوتيت جوامع الكلم» موعظة وتفصيلا.

وهما نقطتا الأمر والنهي لكل شيء (اللتان هما) غيب محمد (الذي هو) الألف المشار إليه بالليلة المباركة.

فالألف للعلم، وهو المستوى، واللام للإرادة؛ وهو النون - أعني النواة - والراء للقدرة؛ وهو القلم، والحاء للعرش، والياء للكرسي، ورأس الميم للسماء، وتعريقه للأرض. فهذه سبعة أنجم: نجم منها يسبح في فلک الجسم، ونجم في فلک النفس الناطقة، ونجم في فلک سر النفس، وهو الصديقية، ونجم في فلک القلب، ونجم في فلک العقل، ونجم في فلک الروح. فحل ما قفلنا. وفيما قررنا مفتاح لما أضمرنا. فاطلب تجد - إن شاء الله - ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ وإن تعدد فهو واحد، إذا حُقِّق من وجوه ما.

وَضَلَّ فِي أَسْرَارِ أُمِّ الْقُرْآنِ مِنْ طَرِيقِ خَاصٍّ

وهي فاتحة الكتاب، والسبع المثاني، والقرآن العظيم، والكافية، والبسملة آية منها، وهي تتضمن الرب والعبد، ولنا في تقسيمها قريض، منه:

لِلَّذِينَ ظَلَعُوا بِالنُّوَادِ فَا	فِي سُورَةِ الْحَمْدِ يَبْدُو ثَالِثٌ لَهُمَا
فَالْبَذْرُ ³ مَخَوٌّ وَشَمْسُ الذَّاتِ مُشْرِقَةٌ	لَوْلَا الشُّرُوقُ لَقَدْ أَلْفَيْتُهُ عَدَمًا
هَذِي الْجُجُومُ بِأَفْقِ الشَّرْقِ طَالِعَةٌ	وَالْبَذْرُ لِلتَّغْرِيبِ الْعَقْلِي قَدْ لَزِمَا
فَإِنْ تَبَدَّى فَلَا نَجْمٌ وَلَا قَمَرٌ	يَلُوحُ فِي فَلَكِ الْعُلُويِّ مُرْتَسِمًا

فهي فاتحة الكتاب. لأن الكتاب عبارة، من باب الإشارة، عن المبدع الأول. فالكتاب يتضمن الفاتحة وغيرها، لأنها منه. وإنما صح لها اسم الفاتحة، من حيث أنها أول ما افتتح بها كتاب الوجود. وهي عبارة عن

1 ص 56
2 [الأعراف : 145]
3 ص 57

المثل المنزه في ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾¹، بأن تكون الكاف عين الصفة. فلما أوجد المثل؛ الذي هو الفاتحة، أوجد بعده الكتاب، وجعله مفتاحا له. فتأمل.

وهي "أم القرآن"؛ لأن الأم محل الإيجاد، والموجود فيها هو القرآن، والموجد: الفاعل في الأم. فالأم هي الجامعة الكلية، وهي أم الكتاب الذي عنده في قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾². فانظر عيسى ومريم عليها السلام - وفاعل الإيجاد، يخرج لك عكس ما بدا لإحسبك. فالأم عيسى، والابن³ الذي هو الكتاب العندي أو القرآن مريم عليها السلام، فافهم.

وكذلك الروح؛ ازدوج مع النفس بواسطة العقل، فصارت النفس محل الإيجاد حسًا، والروح ما أتاها إلا من النفس. فالنفس (هي) الأب. فهذه النفس هو الكتاب المرقوم، لنفوذ الخط. فظهر في الابن ما خط القلم في الأم، وهو القرآن الخارج على عالم الشهادة. والأم أيضا عبارة عن وجود المثل محل الأسرار. فهو الرق المنشور، الذي أودع فيه الكتاب المسطور، المودعة فيه تلك الأسرار الإلهية.

فالكاتب، هنا، أعلى من الفاتحة؛ إذ الفاتحة دليل، الكتاب مدلولها. وشرف الدليل بحسب ما يدل عليه. أرايت لو كان مفتاحا ليضد الكتاب المعلوم، أن لو فرض له ضد، حُقر الدليل لحقارة المدلول. ولهذا أشار النبي ﷺ أن لا يسافر بالمصحف إلى أرض العدو، لدلالة تلك الحروف على كلام الله تعالى، إذ قد سماها الحق كلام الله. والحروف الذي فيه أمثالها وأمثال الكلمات، إذا لم يقصد بها الدلالة على كلام الله، يسافر بها إلى أرض العدو، ويدخل بها مواضع النجاسات وأشباهاها، والكُف⁴.

وهي "السبع المثاني والقرآن العظيم". الصفات ظهرت في الوجود في واحد وواحد؛ حضرة نُفُود وحضرة⁵ تجمع. فمن البسملة إلى ﴿الَّذِينَ﴾ أفراد؛ وكذلك من ﴿أَهْدِنَا﴾ إلى ﴿الضَّالِّينَ﴾ وقوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾⁶ تشمل (أي تجمع).

قال الله تعالى: «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين، فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل» فلك السؤال ومنه العطاء، كما أن له السؤال بالأمر والنهي ولك الامتثال.

يقول العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾⁷ يقول الله: «حمدني عبدي»، يقول العبد ﴿الرَّحْمَنُ

1 [الشورى : 11]
2 [الرعد : 39]
3 ص 57
4 في الهامش: "بلغ قراءة".
5 ص 58
6 [الفاتحة : 5]
7 [الفاتحة : 2]

الرَّحِيمِ¹ يقول الله: «أَتَى عَلَيَّ عَبْدِي»، يقول العبد: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾² يقول الله: «مَجْدُنِي عَبْدِي» ومرة قال: «فَوَضَّ إِلَيَّ عَبْدِي». هذا إفراد إلهي. وفي رواية: يقول العبد: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ يقول الله: «ذَكَرَنِي عَبْدِي».

ثم قال: يقول العبد: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾³ يقول الله: «هذه بيني وبين عبدي ولعبدي ما سألت». فـ"ما" هي العطاء. و﴿إِيَّاكَ﴾ في الموضعين ملحق بالإفراد الإلهي.

يقول العبد: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾⁴ «فهؤلاء لعبدِي»، هذا هو الأفراد العبدِي المألوه، «ولعبدِي ما سألت»؛ سأل مألوه ما إليها.

فلم تبق إلا حضرتان. فصَحَّ المثاني. فظهرت في الحق وجودا، وفي العبد الكلي إيجادا. فوصف نفسه بها، ولا موجود سِوَاهُ في العماء. ثم وصف بها عبده حين استخلفه؛ ولذلك⁵ خَرُّوا له ساجدين لتمكن الصورة، ووقع الفرق من موضع التقديم إلى يوم القيامة.

والقرآن العظيم (الذي هو من أسماء الفاتحة): الجمع والوجود؛ وهو إفراده عنك وجمعك به، وليس سِوَى قَوْلِهِ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ وحسب. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁶.

واقعة

أرسل رسول الله ﷺ عثمان بن عفان رضي الله عنه إليَّ آمرا بالكلام في المنام، بعد ما وقعت شفاعتي على جماعتي، ونجا الكل من أسر الهلاك، وقُرِبَ المنبرُ الأسنى، وصعدتُ عليه عن الإذن العالي الحمدي الأسنى، بالاختصار على لفظة "الحمد لله" خاصة، ونزل التأييد، ورسول الله ﷺ على يمين المنبر قاعد. فقال العبد بعد ما أنشد وحده وأنتى ويسمل:

حقيقة "الحمد" هي العبد المقدس المنزه، "لله" إشارة إلى الذات الأزلية، وهو مقام انفصال وجود العبد من وجود الإله، ثم غيَّبه عن وجوده، بوجوده الأزلي وأوصله به، فقال: "لله". فاللام الداخلة على قوله: "لله" الحافضة له، هي حقيقة المألوه، في باب التواضع والذلة، وهي من حروف المعاني لا من حروف الهجاء. ثم قدَّمها سبحانه- على اسم نفسه، تشريفا لها، وتهنئا وتزيها لمعرفتها بنفسها، وتصديقا

1 [الفاتحة: 3]

2 [الفاتحة: 4]

3 [الفاتحة: 5]

4 [الفاتحة: 6-7]

5 ص 58 ب

6 [الأحزاب: 4]، وفي الهامش: "بلغ".

لتقديم النبي ﷺ إياها، في قوله: «مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ» فقدَّم معرفة النفس على معرفة الرب.

ثم عَمِلْتُ في الاسم "الله" لتحقيق الاتصال، وتمكُّنًا من المقام. ولَمَّا كانت في مقام الوصلة، ربما تَوَهَّم أن "الحمد" غير اللام، فَخَفَضَ العبد اتِّبَاعًا لحركة اللام، فَقَرَأَ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ بخفض الدال. فكان لفظة "الحمد" بدلا من اللام؛ بدل شيء من شيء، وهما لعين واحدة. فالحمد هو وجود اللام، واللام هي الحمد. فإذا كانا شيئا واحدا، كان الحمد في مقام الوصلة مع الله، لَأَنَّهُ عَيْنُ اللّام؛ فكان معنى، كما كانت اللام لفظا ومعنى.

ثم حقيقة الخفض فيها إثبات العبودية، ثم أحيانا يفنيها عن نفسها فناء كلياً ليرفعها إلى المقام الأعلى في الأوليّة، ثم يَبْقَى حقيقتها في الآخرة، فيقول: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ برفع اللام إتيابا لحركة الدال. وهذا مما يُؤَيِّدُ أَنَّ الحمد: اللام، وهو المعبر عنه بالرداء والثوب، إذ كان (هو) محلّ الصفات واقتراق الجمع. فغاية معرفة العباد أن تصل إليه إن وصلت، والحق وراء ذلك كله، أو قل: ومع ذلك كله.

فلَمَّا رفعها بالفناء عنها ابتداء، أراد أن يعزفها، مع فنائها، أَنَّهُا ما برحت من مقامها. فجعلها عاملة، وجعل رفعها عارضا في حق الحق. فأبْقَى الهاء مكسورة، تدلُّ² على وجود اللام في مقام خفض العبودية. ولهذا شُدَّتْ اللام الوسطى بلفظة "لا" أي ذات الحق ليست ذات العبد، وإنما هي حقيقة المثل لتجلي الصورة.

ثم الهاء تعود على اللام لما هي معمولها. فلو كانت الهاء كناية عن ذات الحق لم تعمل فيها اللام، بل هو العامل في كل شيء. فإذا كانت اللام هي نفس الحمد، والهاء معمول اللام، فالهاء هي اللام. وقد كانت اللام هي الحمد؛ فالهاء (هي) الحمد بلا مزيد. وقد قلنا: إِنَّ اللّامَ المشدَّدة، لنفي الجمع المتحد، (هي) موضع النصل.

فخرج من مضمون هذا الكلام، أَنَّ الحمد هو قوله: ﴿لِلَّهِ﴾، وَأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿لِلَّهِ﴾ هو قوله الحمد. فغاية العبد أن حمد نفسه الذي رأى في المرآة، إذ لا طاقة للمحدث على حمل التقديم. فأحدث المثل على الصورة، وصار الموجدُ مرآة. فلَمَّا تجلَّتْ صورة المثل في مرآة الذات، قال لها حين أبصرت الذات، فعطست، فميزت نفسها: أحدي من رأيت. فحدثت نفسها، فقالت: "الحمد لله". فقال لها: يرحمك ربك يا آدم؛ لهذا خلقتك. فسبقت رحمة غضبه.

ولهذا قال عقيب قوله ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾³: ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾¹ فقدَّم الرحمة، ثم قال: ﴿غَيْرِ

1 ص 59

2 ص 59 ب

3 [الفاتحة: 2]

الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ² فَأَخْرَ غَضَبَهُ. فسبقت الرحمة الغضب في أول افتتاح الوجود. فسبقت الرحمة إلى³ آدم قبل العقوبة، على أكل الشجرة. ثم رُحِمَ بعد ذلك. فجاءت رحمتان بينهما غضب. فتطلب الرحمتان أن تترجعا لأنهما مثلان؛ فانضمت هذه إلى هذه، فانعدم الغضب بينهما. كما قال بعضهم في يسرين بينهما عسر:

إِذَا ضَاقَ عَلَيْكَ الْأَمْرُ فَكَّرْ فِي "أَلَمْ نَشْرَحْ"
فَعُسِّرَ بَيْنَ يُسْرَيْنِ إِذَا ذَكَرْتَهُ فَافْرَحْ

فالرحمة عبارة عن الوجود الأول، المعبر عنه بالمطلوب. والمغضوب عليه: النفس الأمارة. والضالون: عالم التركيب ما دامت هي مغضوبة عليها، إذ الباري منزّه عن أن ينزّه؛ إذ لا غير ولا موجود إلا هو. ولهذا أشار ﷺ بقوله: «المؤمن مرآة أخيه» لوجود الصورة على كمالها؛ إذ هي محل المعرفة، وهي الموصلة. ولو أوجده على غير تلك الصورة، لكان جمادا. فالحمد لله الذي منّ على العارفين به، الواقفين معه، بموادّ العناية أزلا وأبدا.

تنبيه (اللام تفي الرسم، كما أنّ الباء تبقية)

اللام تفي الرسم، كما أنّ الباء تبقية. ولهذا قال أبو العباس بن العريف⁴: "العلماء لي، والعارفون بي" فأثبت المقام الأعلى للام. فإنه قال في كلامه: "والعارفون بالهمم". ثم قال في حق اللام: "والحق وراء ذلك كله". ثم⁵ زاد تنبيها على ذلك، ولم يقنع بهذا وحده، فقال: "والهمم للوصول" والهمة للعارفين البائسين. وقال في العلماء اللاميين: "وإنما يتبين الحق عند اضمحلال الرسم" وهذا هو مقام اللام: فناء الرسم.

ف"الحمد لله" أعلى من "الحمد بالله". فإنّ "الحمد بالله" يتيقن، و"الحمد لله" يفتنك. فإذا قال العالم: "الحمد لله" أي لا حامد لله إلا هو، فأحرى أن لا يكون ثم محمود سيّوا. وتقول العامة: "الحمد لله" أي لا محمود إلا الله، وهي الحامدة. فاشتركا في صورة اللفظ. فالعلماء أفنت الحامدين المخلوقين والمحمودين، والعامة أفنت المحمودين من الخلق خاصة. وأمّا العارفون فلا يتمكن لهم أن يقولوا: "الحمد لله" إلا مثل العامة، وإنما

مقامهم: "الحمد بالله" لبقاء نفوسهم عندهم. فتحقق هذا الفصل، فإنه من أبواب المعرفة¹.

وَصَلَّ في قوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ. الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾²

أثبت بقوله، عندنا وفي قلوبنا: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ حضرة الربوبية. وهذا مقام العارف، ورسوخ قدم النفس. وهو موضع الصفة. فإنّ قولنا: ﴿الله﴾ ذاتية المشهد عالية المحتد. ثم أتبعه بقوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي مربّهم ومغذّيهم. والعالمين عبارة عن كلّ ما سوى الله. والتربية تنقسم قسمين: تربية بواسطة وبغير واسطة. فأما³ الكلمة (أي الروح الكلّي) فلا يُتصوّر واسطة في حقّه ألبتّة، وأمّا من دونه فلا بدّ من الواسطة. ثم تنقسم التربية قسمين: التي بالواسطة خاصّة؛ قسم محمود وقسم مذموم. ومن القديم تعالى- إلى النفس، والنفس داخلة في الحدّ ما ثمّ إلا محدود خاصّة. وأمّا المذموم والمحمود؛ فمن النفس إلى عالم الحسن. فكانت النفس محلا قابلا لوجود التغيير والتطهير.

فنقول: إنّ الله تعالى- لما أوجد الكلمة، المعبر عنها بالروح الكلّي، إيجاد إبداع، أوجدها في مقام الجهل ومحلّ السلب، أي أعماه عن رؤية نفسه. فبقي لا يعرف من أين⁵ صدر؟ ولا كيف صدر؟ وكان الغذاء فيه، الذي هو سبب حياته وبقائه، وهو لا يعلم. فخرّك الله همته لطلب ما عنده، وهو لا يدري أنّه عنده. فأخذ في الرحلة بهمته. فأشهدته الحقّ تعالى- ذاته؛ فسكن. وعرف أنّ الذي طلب لم يزل به موصوفا. قال إبراهيم بن مسعود الإلبيري⁶:

قَدْ يَزْحَلُ الْمَرْءُ لِمَطْلُوبِهِ وَالسَّبَبُ الْمَطْلُوبُ فِي الرَّاحِلِ

وعلم ما أودع الله فيه من الأسرار والحكم، وتحقّق عنده حدوثه، وعرف ذاته معرفة إحاطية. فكانت تلك المعرفة له غذاء معيّنًا، يتنوّت به وتدوم حياته إلى غير نهاية.

فقال له عند ذلك⁷ التجلّي الأقدس: ما اسمي عندك؟ فقال: أنت ربّي. فلم يعرفه إلا في حضرة الربوبية. وتفرّد القديم بالألوهية؛ فإنه لا يعرفه إلا هو. فقال له سبحانه: أنت مربوبي وأنا ربّك؛ أعطيتك

1 في الهامش: "بلغ قراءة لابنه أحمد عفا الله عنها".

2 [الفاتحة: 2-3]

3 ص 61

4 في س: غير داخلة

5 ثابت بالهامش بقلم الأصل.

6 الإلبيري: (375-460هـ) شاعر أندلسي. اشتهر بغرناطة، وأنكر على ملكها استوزاره ابن نفّالة اليهودي، فنفي إلى البيرة، وقال في ذلك شعرا. فنارت صنهاجة على اليهودي، وقتلوه. شعره كله في الحكم والمواعظ. والبيت من قصيدة مطلعها:

ما أميل النفس إلى الباطل وأهون الدنيا على العاقل

7 ص 61 ب

1 [الفاتحة: 3]

2 [الفاتحة: 7]

3 ص 60

4 أبو العباس بن العريف الصنهاجي، سبق تعريفه.

5 ص 60 ب

6 ثابتة في الهامش بقلم الأصل

أسائي وصفاتي؛ فمن رآك رأي، ومن أطاعك أطاعني، ومن علمك علمني، ومن جملك جملني. فغاية من دونك، أن يتوصلوا إلى معرفة نفوسهم منك. وغاية معرفتهم بك، العلم بوجودك، لا بكيفيتك. كذلك أنت معي؛ لا تتعدى معرفة نفسك، ولا ترى غيرك، ولا يحصل لك العلم بي إلا من حيث الوجود. ولو أحطت علما بي؛ لكنت أنت أنا، ولكنت محاطا لك، وكانت إيتي إيتك، وليست إيتك إيتي. فأمدك بالأسرار الإلهية، وأريتك بها، فتجدها مجعولة فيك فتعرفها. وقد حجبك عن معرفة كيفية إمدادي لك بها، إذ لا طاقة لك بحمل مشاهدتها، إذ لو عرفت لا تحدد الإيتية، واتحاد الإيتية محال، فشاهدتك لذلك محال. هل ترجع إيتية المركب إيتية البسيط؟ لا سبيل إلى قلب الحقائق. فاعلم أن من دونك في حكم التبعية لك، كما أنت في حكم التبعية لي. فأنت ثوبي، وأنت رداي، وأنت غطائي.

فقال له الروح: رأي؛ سمعتك تذكر أن لي ملكا، فأين هو؟ فاستخرج له النفس منه، وهي المفعول عن الانبعاث. فقال: هذا بعضي وأنا كله، كما أنا منك¹ ولست متي. قال: صدقت يا روجي. قال: بك نطق يا رأي- إنك ريتني، وحجبت عني سر الإمداد والتربية، وانفردت أنت به. فاجعل إمدادي محجوبا عن هذا الملوك، حتى يجهلي كما جهلتك. فخلق في النفس صفة القبول والافتقار، ووُزر العقل إلى الروح المقدس.

ثم أطلع الروح على النفس، فقال لها: من أنا؟ قالت: رأي، بك حياتي وبك بقائي. فتاه الروح بملكه، وقام فيه مقام ربه فيه، وتخيل أن ذلك هو نفس الإمداد. فأراد الحق أن يعرفه أن الأمر على خلاف ما تخيل، وأنه لو أعطاه سر الإمداد، كما سأل، لما انفردت الألوهية عنه بشيء، ولا تحدث الإيتية. فلما أراد ذلك، خلق الهوى في مقابلته، وخلق الشهوة في مقابلة العقل، ووُزرها للهوى، وجعل في النفس صورة القبول لجميع الواردات عموما. فحصلت النفس بين ريتين قويتين، لهما وزيران عظيمان؛ وما زال هذا يناديها، وهذا يناديها، والكل من عند الله. قال تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾² و﴿كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ﴾³ ولهذا كانت النفس محل التغيير والتطهير. قال تعالى: ﴿فَالْهَنَّا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾⁴ في أثر قوله: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾⁵. فإن أجابت منادي الهوى كان التغيير، وإن أجابت منادي الروح كان التطهير شرعا وتوحيدا.

فلما رأى الروح (أنه) ينادي ولا يُسمع مجيبا، فقال: ما منع ملكي من إجابتي؟ قال له الوزير: في

مقابلتك ملك مطاع عظيم السلطان، يسمى الهوى، عطيته معجلة، له الدنيا بحذاقها؛ فبسط لها (أي النفس) حضرة، ودعاها فأجابته. فرجع الروح بالشكوى إلى الله تعالى، فثبتت عبوديته. وذلك كان المراد.

وتزلت الأرباب والمربوبون؛ كل واحد على حسب مقامه وقدره: فعالم الشهادة المنفصل؛ ربهم عالم الخطاب، وعالم الشهادة المتصل؛ ربهم عالم الجبروت، وعالم الجبروت؛ ربهم عالم الملكوت، وعالم الملكوت؛ ربهم الكلمة، والكلمة؛ ربها رب الكل، الواحد الصمد. وقد أشبعنا القول في هذا الفصل في كتابنا المسمي "التدبيرات الإلهية في إصلاح المملكة الإنسانية" فأضربنا عن تميم هذا الفصل هنا مخافة التطويل، وكذلك ذكرناه أيضا في "تفسير القرآن". فسبحان من تفرد بتربية عباده، وحجب من حجب منهم بالوسائط.

وخرج من هذا الفصل، لمن عرف روحه ومعناه، أن الرب هو الله سبحانه- وأن العالمين هو المثل الكلي؛ ولذلك أوجده في العالمين، على ثمانية أحرف عرشا، واستوى عليه باللفظ والتربية والحنان والرحمة الرحمانية، المؤكدة بالرحمينة، لتمييز الدار الحيوان، لقوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾. فعم¹ بالرحمان، وخص بالرحيم. فالرحمان، في عالمه، بالوسائط وغيرها، والرحيم، في كلماته، بلا واسطة لوجود الاختصاص وشرف العناية. فافهم، وإلا سلم تسلم.

وَصَلَّى فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَلِكِ يَوْمَ الدِّينِ﴾²

يريد يوم الجزاء. وحضرة الملك من مقام التفرقة. وهي جمع؛ فإنه لا تقع التفرقة إلا في الجمع. قال: ﴿فِيهَا يُرْفَعُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾³ فهي مقام الجمع، وقد قبلت سلطان التفرقة؛ فهي مقام التفرقة. فافترق الجمع إلى: أمر ونهي؛ خطابا. وسخط ورضا؛ إرادة. وطاعة وعصيان؛ فعل مألوه. ووعيد ووعيد؛ فعل إله.

والمليك في هذا اليوم من حقت له الشفاعة واختص بها، ولم يقل: نفسي، وقال: «أمتي». والمليك في وجودنا المطلوب للقيامة المعجلة، التي تظهر في طريق التصوف، هو الروح القدسي. ويوم القيامة (هو) وقت إيجاده الجزاء، أو طوبى به إن كانت عقوبة، لا بد من ذلك. فإن كانت الطاعة؛ فجنات من نخيل وأعنان، وإن كانت المعصية الكفرانية؛ فجهنم من أغلال وعذاب، من مقام الدعوى في الصورتين.

فنفرض الكلام في هذه الآية على حد الملك، وما ينبغي له، وهل ترتقي النفس من يوم الدين⁴ إلى

1 ص 63

2 [الفاتحة: 4]

3 [الدخان: 4]

4 ص 63 ب

1 ص 62

2 [النساء: 78]

3 [الإسراء: 20]

4 [الشمس: 8]

5 [الشمس: 7]

6 ص 62 ب

الفناء عنه؟ فأقول: إِنَّ الْمَلِكَ؛ مَنْ صَحَّ لَهُ الْمَلِكُ بطريق الملك، وسجد له الْمَلِكُ¹ وهو الروح. فلَمَّا نازعه الهوى، واستعان بالنفس عليه؛ عزم الروح على قتل الهوى واستعدَّ. فلَمَّا برز الروح بجنود التوحيد والملأ الأعلى، وبرز الهوى كذلك بجنود الأماني والغرور والملأ الأسفل، قال الروح للهوى: مَتَى إِلَيْكَ؛ فَإِنْ ظَفَرْتُ بِكَ فالقوم لي، وَإِنْ ظَفَرْتُ أَنْتَ وهزمتني فالملك لك، ولا يهلك القوم بيننا. برز الروح والهوى؛ فقتله الروح بسيف العدم، وظفر بالنفس بعد إياية منها وجمد كبير. فأسلمت تحت سيفه، فسلمت وأسلمت، وتطهرت وتقدّست. وآمنت الحواس لإيمانها، ودخلوا في رَقِّ الانتقاد، وأذعنوا، وسُلبت عنهم أودية الدعاوى الفاسدة، واتحدت كلمتهم. وصار الروح والنفس كالشيء الواحد، وصحَّ له اسم الملك حقيقة. فقال له: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ فردّه إلى مقامه، ونقله من افتراق الشرع إلى جمع التوحيد.

والمَلِكُ، على الحقيقة، هو الحقُّ تعالى- المالك لكلِّ ومصرّفه. وهو الشفيع لنفسه عامّة وخاصة: خاصّة في الدنيا، وعامّة في الآخرة من وجهٍ مّا. ولذلك قدّم على قوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ لتأنس أفئدة المحجوبين عن رؤية ربِّ العالمين. ألا تراه يقول يوم الدين: «شفعت² الملائكة والنبيّون، وشفع المؤمنون، وبقي أرحم الراحمين» ولم يقل: وبقي الجبار، ولا القهار؛ ليقع التأنيس قبل إيجاد الفعل في قلوبهم.

فمن عرف المعنى في هذا الوجود، صحَّ له الاختصاص في مقام "أرحم". ومن جعلها في هذا الوجود، دخل في العامّة في الحشر الأكبر، فتجلّى في مقام "الراحمين". فعاد الفرق جمعاً، والفتق رتقا، والشفع وترا بشفاعة أرحم الراحمين؛ من جهّم، ظاهر السور، إلى جنّة باطنه. فإذا وقع الجدار، وانهدم السور، وامتزجت الأنهار، والتقت البحران، وعدم البرزخ؛ صار العذاب نعيماً، و جهّم جنّة؛ فلا عذاب ولا عقاب، إلّا نعيم وأمان، بمشاهدة العيان، وترنّم أطيّار بألحان، على المقاصير والأفنان، ولثم الحور والولدان، وعُدِمَ مالك وبقي رضوان، وصارت جهّم تنعم في حظائر الجنان، واتضح سرُّ إبليس فيهم، فإذا هو ومن سجد له سيّان؛ فإنّهما ما تصرفا إلّا عن قضاء سابق، وقدّر لاحق، لا محيص لهما عنه، فلا بدّ لهما منه، وحاج آدم موسى.

وَصُلِّ فِي قَوْلِهِ سَجَلْ ثَاوَهُ وَتَقَدَّسَ:- ﴿إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾³

لَمَّا ثَبَتَ وجوده بـ﴿الحمد لله﴾ وغذاؤه بـ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، واصطفاؤه بـ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، وتمجّيده

1 ق: "كله" وعليها علامة الشطب ومقابلها مكتوب بالهامش "الملك".

2 ص 64

3 [الفاتحة: 5]

بـ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، أراد تأكيد تكرار الشكر¹ والثناء، رغبة في المزيد، فقال: ﴿إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ وهذا مقام الشكر. أي لك نُقِرَّ بالعبوديّة ونؤوي، وحدك لا شريك لك، ولك نؤوي في الاستعانة لا إلى غيرك، على مَنْ أنزلتهم مِنِّي منزلي منك. فأنا أمدهم بك لا بنفسي، فأنت الممد لا أنا. وأثبت له بهذه الآية نفي الشريك.

فالياء من "إِيَّاكَ": العبد الكلّي، قد انحصرت ما بين ألفين: ألفي توحيد، حتى لا يكون لها موضع دعوى، برؤية غير؛ فأحاط بها التوحيد. والكاف ضميرُ الحقِّ. فالكاف والألفان شيء واحد؛ فهم مدلول الذات. ثُمَّ كان "تعبد" صفة فعل الياء، بالضمير الذي فيه. والعبد فعلُ الحقِّ. فلم يبق في الوجود إلّا الحضرة الإلهيّة خاصة. غير أنّه في قوله: ﴿إِيَّاكَ تَعْبُدُ﴾ في حقِّ نفسه للإبداع الأوّل، حيث لا يتصوّر غيره، ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ في حقِّ غيره، للخلق المشتق منه، وهو محلّ سرِّ الخلافة. ففي ﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ سجّدت الملائكة، وأبى مَنْ استكبر.

* * *

وَصُلِّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى:- ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا

الضَّالِّينَ﴾² آمين

فلَمَّا قال له: ﴿إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾³. قال له: وما عبادتي؟ قال: ثبوت التوحيد في الجمع والفرقة. فلَمَّا استقرّ ذلك عند النفس؛ أنّ النجاة في التوحيد، الذي هو الصراط⁴ المستقيم - وهو شهود الذات بفنائها، أو بقائها إن عَقِلَتْ - قالت: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾⁵ فتعرّض لها بقولها: "المستقيم" صراطان: معوجّ؛ وهو صراط الدّعوى، ومستقيم؛ وهو التوحيد. فلم يكن لها مَيِّزٌ بين الصراطين إلّا بحسب السالكين عليهما. فرأت ربّها سالكا للمستقيم؛ ففرته به، ونظرت نفسها؛ فوجدت بينها وبين ربّها، الذي هو الروح، مقارنة في اللطافة، ونظرت إلى المعوجّ عند عالم التركيب؛ فذلك قولها: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾⁶ وهذا عالمها المتّصل بها، المركّب: مغضوب عليه، والمنفصل عنها: ضالّون عنها، بنظرهم إلى المتّصل، المغضوب عليه.

فوقفت على رأس الصراطين، ورأيت غاية المعوجّ الهلاك، وغاية المستقيم النجاة، وعلمت أنّ عالمها

1 ص 64

2 [الفاتحة: 6-7]

3 [الفاتحة: 5]

4 ص 65

5 [الفاتحة: 6]

6 [الفاتحة: 7]

يتبعها حيث سلكث. فلما أرادت السلوك على المستقيم، وأن تعتكف في حضرة ربها، وأن ذلك لها ومن نفسها، بقولها: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ عجزت وقصّر بها. فطلبت الاستعانة بقولها: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ فنتبها ربها على ﴿أَهْدِنَا﴾ فتيقظت، فقالت: ﴿أَهْدِنَا﴾ فوصفت ما رأت بقولها: ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ الذي هو معرفة ذاتك. قال صاحب المواقف¹: "لا تأتمر للعلم" وقال: "أنت لما هلكت فيه".

﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ وقرئ في الشاذ: ﴿صِرَاطَ مَنْ أَنْعَمَ عَلَيْهِ﴾² إشارة إلى الروح القدسي. وتفسير الكل: من أنعم الله عليه من رسول ونبي. ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ ليس كذلك، ﴿وَالضَّالِّينَ﴾.

يقول تعالى:- «فهؤلاء لعبدي ولعبدي ما سألت». فأجابها، وأقام معوجتها، وأوضح صراطها، ورفع بساطها. يقول ربها إثر تمام دعائها: "آمين" فحصلت الإجابة بالأمن، تأمين الملائكة. وصار تأمين الروح تابعا له اتباع الأجناد، بل أطوع، لكون الإرادة متحدة، وصح لها النطق، فسأها النفس الناطقة، وهي عرش الروح، والعقل صورة الاستواء. فافهم، وإلا فسلم تسلم. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁴.

فصول تأنيس وقواعد تأسيس

نظر الجمال بعين الوصال: قال تعالى:- ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ. خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾⁵. إيجاز البيان فيه: يا محمد؛ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ ستروا محبتهم في عنهم، ف﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ﴾ بوعدك الذي أرسلتك به ﴿أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بكلامك، فإنهم لا يعقلون غيري. وأنت تنذرهم بخلقهم، وهم ما عقلوه ولا شاهدوه.

1 هو محمد بن عبد الجبار بن الحسن النفري، أبو عبد الله: (354 هـ = 965 م) عالم بالدين، مصوف. نسبته إلى بلدة (نهر) بين الكوفة والبصرة. من كتبه المواقف والمحاطبات كلاهما في التصوف. [الأعلام للزركلي - (6 / 184)] والعبارة وردت في كتاب المواقف، الأولى (ص 1 / 17) في موقف "اسمع عهد ولايتك" وهي: "أوقفني وقال لي ما أفطرت لتأتمر للعلم ولا ريتك لتقف على باب سواي ولا علمتك لتجعل علمي ممرا تعبر عليه إلى النوم عنه" والعبارة الثانية وردت في موقف البحر (1 / 2): "وقال لي إن هلكت في سواي كنت لما هلكت فيه".

2 ص 65

3 ورد في كتاب "المصاحف" لابن أبي داود أن قراءة هذه الآية في مصحف عمر بن الخطاب ومصحف عبد الله بن الزبير، ومصحف الأسود بن يزيد وعلقمة بن قيس النخعيين، هو: "صراط من أنعمت عليهم".

4 [الأحزاب: 4]، وفي الهامش "بلغ".

5 [البقرة: 6، 7]

وكيف يؤمنون بك؟ وقد ختمت ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾؛ فلم أجعل فيها¹ متسعا لغيري، ﴿وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾؛ فلا يسمعون كلاما في العالم إلا مني، ﴿وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾ من بهائي، عند مشاهدي فلا يصرون سواي، ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ عندي. أردتهم بعد هذا المشهد السنّي إلى إنذارك، وأحجبهم عني كما فعلت بك بعد ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾² قريبا؛ أنزلتك إلى من يكذبك، ويرد ما جئت به إليه مني في وجهك، وتسمع في ما يضيّق له صدرك. فأين ذلك الشرح الذي شاهدته في إسرائيل؟ فهكذا أُمْنائي على خلقي، الذين أخفيتهم؛ رضاي عنهم، فلا أسخط عليهم أبدا.

بسط ما أوجزناه في هذا الباب

انظر كيف أخفى سبحانه- أولياءه في صفة أعدائه؟ وذلك لما أبدع الأبناء، من اسمه اللطيف، وتجلّى لهم في اسمه الجليل، فأحبّوه تعالى-. والغيرة من صفات المحبة، في المحبوب والحبّ بوجهين مختلفين. فستروا محبته غيرة منهم عليه، كالشبيلي وأمثاله، وستروهم بهذه الغيرة عن أن يعرفوا.

فقال تعالى:- ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي ستروا ما بدا لهم في مشاهدتهم من أسرار الوصلة. فقال: لا بد أن أحجبكم عن ذاتي بصفاتي، فتأهبوا لذلك؛ فما استعدّوا. فأنذرتهم على السنة أنبيائي، الرسل في ذلك العالم³؛ فما عرفوا؛ لأنهم في عين الجمع. وخاطبهم من عين التفرقة، وهم ما عرفوا عالم التفصيل، فلم يستعدّوا، وكان الحبّ قد استولى على قلوبهم سلطانه، غيرة من الحقّ عليهم في ذلك الوقت.

فأخبر نبيّه ﷺ روحا وقرآنا، بالسبب الذي أصحهم عن إجابة ما دعاهم إليه. فقال: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ فلم يسعها غيره ﴿وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ فلا يسمعون سوى كلامه على السنة العالم؛ فيشهدونه في العالم متكلمًا بلغاتهم ﴿وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾ من سناه إذ هو النور- وبهائه إذ له الجلال والهيبة-؛ يريد الصفة التي تجلّى لهم فيها، المتقدمة.

فأبقاهم غرقى في بحور اللذات، بمشاهدة الذات. فقال لهم: لا بد لكم من عذاب عظيم. فما فهموا ما العذاب، لاتحاد الصفة عندهم. فأوجد لهم عالم الكون والفساد، وحينئذ علمهم جميع الأسماء، وأنزلهم على العرش الرحاني، وفيه عذابهم، وقد كانوا مخبئين عنده، في خزائن غيوبه. فلما أبصرتهم الملائكة خرت سجودا لهم، فعلموهم الأسماء.

1 ص 66

2 [النجم: 9]

3 ص 66

فأما أبو يزيد¹؛ فلم يستطع الاستواء، ولا أطاق العذاب، فصعق من حينه. فقال تعالى: "رَدُّوا عليَّ جِبيي؛ فإنه لا صبر له عني" فحجب بالشوق والمحاطبة. وبقي الكفار. فنزلوا من العرش إلى الكرسي. فبدت لهم القدمان. فنزلوا عليهما، في² الثلث الباقي من ليلة هذه النشأة الجسميّة، إلى سماء الدنيا النفسيّ. فحاطبوا أهل الثقل الذين لا يقدرّون على العروج: "هل من داع فيستجاب له؟ هل من تائب فيتّاب عليه؟ هل من مستغفر فيُغفر له؟" حتى ينصدع الفجر. فإذا انصدع، ظهر الروح العقليّ النوريّ، فرجعوا من حيث جاءوا. قال ﷺ: «مَنْ كَانَ مُوَاصِلًا فَلْيُوَاصِلْ حَتَّى السَّحَرِ» فذلك أَوَّلُ «بُغْيَرٍ مَا فِي الْقُبُورِ»³ فكلُّ عبد لم يحذر مكر الله فهو مخدوع، فافهم.

فَصْلٌ

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ. يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ. فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾⁴ أبدع الله المبدعات، وتجلّى بلسان الأحديّة في الروبيّة، فقال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾⁵ والمحاطب في غاية الصفاء، فقال: ﴿بَلَى﴾ فكان كمثل الصدى؛ فإنهم أجابوه به. فإنّ الوجود المحدث خيال منصوب، وهذا الإشهاد كان إشهاد رحمة، لأنّه ما قال لهم: "وحدي؟" إبقاء عليهم، لئلا علم من أنّهم يشركون به بما فيهم من الخطّ الطبيعيّ، وبما فيهم من قبول الاقتدار الإلهي. "وما يعلمه إلا قليل".

فلما برزت صور⁶ العالم من العلم الأزليّ إلى العين الأبديّ، من وراء ستارة الغيرة والعزّة، بعد ما أسرج السرج، وأنار بيت الوجود، وبقي هو في ظلمة الغيوب. فشوهدت الصور متحرّكة، ناطقة بلغات مختلفات، والصور تنبعث من الظلمة، فإذا انقضى زمانها عادت إلى الظلمة، هكذا حتى السحر.

1 أبو يزيد البسطامي: طيفور بن عيسى أبو يزيد البسطامي رحمه الله تعالى: شيخ الصوفية له نبأ عجيب وحال غريب وهو من كبار مشايخ الرسالة وما أحلّ قوله: لو نظرتم إلى رجل أعطي من الكرامات حتى يرفع في الهواء فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف هو عند الأمر والنهي وحفظ حدود الشريعة. وقد نقلوا عن أبي يزيد أشياء الشك في صحته عنه منها: سبحاني، وما في الجية إلا الله، ما النار لاستندن إليها غنا وأقول اجعلني لأهلها فداء ولا بلغنها، ما الجنة إلا لعبة صبيان، هب لي هؤلاء اليهود ما هؤلاء حتى تعذبهم. ومن الناس من يصحح هذا عنه ويقول: قاله في حال سكره. وقال أبو عبد الرحمن السلمي أنكر عليه أهل بسطام وقتلوا إلى الحسين بن عيسى البسطامي أنه يقول له معراج كما كان النبي صلى الله عليه وسلم فأخرجه من بسطام فخرج ورجع إلى جرجان فلما مات الحسين رجع إلى بسطام. قلت: كان الحسين من أئمة الحديث. وأبو يزيد فسلم حاله له والله متولي السرائر وتبيرا إلى الله من كل من تعدد مخالفة الكتاب والسنة. ومات أبو يزيد سنة إحدى وستين ومائتين رحمه الله تعالى. لسان الميزان - (7 / 2)

2 ص 67

3 [العاديات : 9]

4 [البقرة : 8 - 10]

5 [الأعراف : 172]

6 ص 67 ب

فأراد الفطن أن يقف على حقيقة ما شاهده بصره، فإنّ للحس أغاليط. ففقد من الستارة، فرأى نُظْفَهَا غيبا فيها. فعلم أنّ ثم سراً عجيباً، فوقف عليه من نفسه فعرّفه، وعرف الرسول وما جاء به من وظائف التكليف. فأول وظيفة (هي) كلمة التوحيد. فأقرّ الكلّ بها. فما جحد أحد الصانع، واختلّفت عباراتهم عليه. فابتلاهم؛ بأن خاطبهم بلسان الشرك، شهادة الرسول، فوقع الإنكار باختصاص الجنس.

فتفرّق أهل الإنكار على طريقين: فمنهم من نظر في الظواهر، فلم ير تفضيلاً¹ في شيء ظاهر؛ فأنكر. ومنهم من نظر باطنا عقلا، فرأى الاشتراك في المعقولات، ونسي الاختصاص؛ فأنكر. فأرسله (أي أرسل الحقّ رسوله) بالسيف، فدفع في قلوبهم الرُّعْبَ² من الموت، وداخلهم الشكّ على قدر نظرهم. فمنهم من استمر على نفي كلمة الإشراف قطعاً؛ فذلك كافر. ومنهم من استمر عليها مشاهدة؛ فذلك عالم بالله. ومنهم من استمر على ثبته³ نظراً؛ فذلك عارف بالله. ومنهم من استمر على ثبته اعتقاداً؛ فذلك العامّة. ومنهم من خاف القتل؛ فلفظ ولم يعتقد؛ فنادى عليه لسان الحقّ فقال: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ظاهراً ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾⁴ باطناً ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ بلزوم الدعوى وبجهلهم القائم بهم بأن الله لا يعلم وأني أردّ أعمالهم عليهم ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ اليوم بذلك ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ شكّ بما جاءهم به رسولي ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ شكّاً وحجاباً ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ يوم القيامة وهم فيه ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ بما حقّقنا لديهم، ولم تسبق لهم عناية في اللوح القاضي⁵.

وَضَلُّ

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ. أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾⁶ لئلا أكمل الوجود بثانيّة، برز في ميدان التنعم فارس الدعوى؛ فلم يكن في جيش: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا﴾ من يبرز إليه. فلك الكلّ، وصبوا إليه وإلى دينه باطناً. فعوقبوا بطلب الإقرار، وإلا قتلوا؛ فأقروا لفظاً. فحصل لهم العذاب الأليم دنيا وآخرة. فدفع إذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض؛ أرض الأشباح، ﴿قَالُوا﴾ من خيالهم: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ فقال الله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ عندنا وعندهم، إذ لم يستمتعوا بها على ما يريدون ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ باتّحاد الأشياء، ولو شعروا ما آمنوا ولا كفروا.

1 ق: "فضلاً". والترجيح من ه، س.

2 [الأحزاب : 26]

3 ص 68

4 [البقرة : 8]

5 في الهامش: "بلغ مظفر وعبد الله".

6 [البقرة : 11، 12]

7 ص 68 ب

وَضَلَّ

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾¹
وذلك أنهم لما انتظموا في سلك الأغيار، أتاهم النداء، أن يقفوا على منازل الشهداء. فسمعوا الخطاب في الأينية: ﴿آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ﴾ فحبوا عن أخذ العهد، بهمد الحس والداعي الجنسي. وأصمهم ذلك، وأعمى أبصارهم، وأغطش ليل جهالتهم، فقالوا: ﴿أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ﴾.

لما عدل بهم عن طريق التقديس، ووقفوا مع الهوى، قال الله لنا: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ﴾ الأحلام، لما ملكهم الأهواء، وحجوا عن الالتذاذ بسماح وقع الرذاذ على الأفلاذ بالطور. ﴿وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ليميز العالي ممن هو دونه. وإلا، فأية فائدة لقوله شيء إذا أراده: ﴿أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾² ذلك الشيء، إلا إيجاد الأشياء على أحسن قانون. فسبحان من انفرد بالإيجاد والاختراع، والإنتان والإبداع.

* * *

وَضَلَّ

في دعوى المدعين: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾³

الإيمان في هذا المقام على خمسة أقسام: إيمان علم، وإيمان عين، وإيمان حق، وإيمان حقيقة. فالتقليد للعوام. والعلم: لأصحاب الدليل. والعين: لأهل المشاهدة. والحق: للعارفين. والحقيقة: للواقفين. وحقيقة الحقيقة، وهو السادس: للعلماء المرسلين أصلاً ووراثه. مُنِعَ كشفها: فلا سبيل إلى إيضاحها. فكانت صفات دعاوى ﴿إِذَا لَقُوا﴾ هؤلاء الخمسة ﴿قَالُوا آمَنَّا﴾. فالقلب: للعوام. وسِرَّ القلب: لأصحاب الدليل. والروح: لأهل المشاهدة. وسِرَّ الروح: للعارفين. وسِرَّ السر: للواقفين. والسِرَّ الأعظم: لأهل الغيرة والحجاب.

والمنافقون تعروا عن الإيمان، وانتظموا في الإسلام، وإيمانهم ما جاز خزانة خيالهم. فاتخذوا أصناماً في ذواتهم، أقاموها مقام آلهتهم. ف﴿إِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا﴾ باستيلاء الغفلة عليهم، وخُلُوُّ الهلِّ عن مراتب الإيمان: ﴿إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾ فوقع عليهم العذاب من قولهم ﴿إِلَى شَيَاطِينِهِمْ﴾ في حال الخلوة. فلما قامت الأضداد عندهم، وعاملوا الحق والباطل؛ عاملوا الحق بستر الباطل، وعاملوا الباطل بإفشاء الحق؛ فصَحَّ لهم التناق. ولو خاطبوا ذاتهم في ذاتهم؛ ما صحَّ عليهم هذا، ولكنا من أهل الحقائق.

[البقرة: 13]

[يس: 82]

[البقرة: 14]

ص 69

فأوقع الله الجواب على الاستهزاء، فقال: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾¹، وهو استهزاؤهم. عجبا كيف قالوا: ﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾ وهم عدم؟ لو عابوا إيمان الحقيقة، لعابوا الخالق في الخليفة، ولا خلوا، ولا نطقوا، ولا صمتوا. بل كانوا يقومون² مقام من شاهد، وهو روح جامع، صاحب المادة. فلينظر الإنسان حقيقة اللقاء؛ فإنه مؤذن بافتراق متقدم.

ثم اجتمعوا بصفة لم يعرفوها، بل ظهر لهم منها ظاهر حسن؛ فتأدبوا معها، ولم يطبقوا أكثر من ذلك، فقالوا: ﴿آمَنَّا﴾ ﴿ثُمَّ نَكْسُوْا عَلَى رُءُوسِهِمْ﴾³ في الخلوة مع الشيطنة، وهي: البعد، مثل اللقاء، فقالوا: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾ بالصفة التي لقينا.

فتدبر هذه الآية من حقيقة الحقيقة عند طلوع الفجر، وزوال الشك بزوال الستارة ورفع المواعين، يُلَخَّ لك السرُّ، في "سبحان" و"النساء" و"الشمس"؛ فتجد الذين لَقُوا كمثل الذين لَقُوا؛ فتصمت، وإن تكلمت هلكت. وهذه حقيقة الحقيقة، التي مُنِعَ كشفها إلا لمن شَمَّ منها رائحة ذوقا؛ فلا بأس. فانظر، وتدبر ترشد إن شاء الله.⁴

[البقرة: 15]

ص 69

[الأنبياء: 65]

4 في الهامش: "بلغ قراءة لأحمد العلوي على مولفه أيده الله".

وَمَنْ هُوَ أَوَّلُ موجودٍ فيه؟ وَمِمَّ وُجِدَ؟ وفيم وُجِدَ؟ وعلى أيِّ مثال وُجِدَ؟ ولمَّ وُجِدَ؟ وما غايته؟
ومعرفة أفلاك العالم الأكبر والأصغر

انْظُرْ إِلَى هَذَا الوجودِ الْمُحْكَمِ
وانْظُرْ² إِلَى خُلُقائِهِ فِي مُلْكِهِمْ
مَا مِنْهُمْ أَحَدٌ يَحِبُّ إِلَهَهُ
فَيَقَالُ هَذَا عَبْدٌ مَعْرِفَةٍ وَذَا
إِلَّا الْقَلِيلَ مِنَ الْقَلِيلِ فَإِنَّهُمْ
فَهُمْ عَيْنُ اللَّهِ لَا يَدْرِي بِهِمْ
فَأَفَادَهُمْ لَمَّا أَرَادَ رُجُوعَهُمْ
عِلْمَ الْمُقَدَّمِ فِي الْبَسَائِطِ وَخَدَهُ
وَحَقِيقَةَ الظُّرْفِ الَّذِي سَتَرَتْهُ عَنْ
وَالْعِلْمِ بِالسَّبَبِ الَّذِي وَجَدَتْ لَهُ
وَنَهَايَةَ الْأَمْرِ الَّذِي لَا غَايَةَ
وَعُلُومِ أَفْلَاقِ الوجودِ كَبِيرِهِ
هَذِهِ عُلُومٌ مَنْ تَحَقَّقَ، كَشَفَهَا
فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنَا جَامِعٌ

ووجودنا مثل الرِّدَاءِ الْمُعْلَمِ
مِنْ مُفْصِحِ طَلْقِ اللِّسَانِ وَأَعْجَمِ
إِلَّا وَيَفْزِجُهُ بِحُبِّ الدَّرْهِمِ
عَبْدُ الْجِنَانِ وَذَا عَيْنُ دُجَاهِمْ
سَكَّرَى بِهِ مِنْ غَيْرِ حِسِّ تَوَهُّمِ
أَحَدٌ سِوَاهُ، لَا عَيْنُ الدُّنْيَا
لِنُصُورِهِمْ مِنْ كُلِّ عِلْمٍ مُبْهِمِ
وَأَسَاسِهِ دُونَ عَيْنِهِ لَمْ يَتَصَرَّمِ
أَمَثَالِهِ وَمِثَالُهُ لَمْ يَكُنْ
عَيْنُ الْعَوَالِمِ فِي الطَّرَازِ الْأَقْدَمِ
تُدْرِي لَهُ فِيهِ، الْعَظِيمِ الْأَعْظَمِ
وَصَغِيرِهِ الْأَعْلَى الَّذِي لَمْ يُدْمَمِ
يَهْدِي الْقُلُوبَ إِلَى السَّبِيلِ الْأَقْوَمِ
لِلْعُلُومِهَا وَلِعِلْمِ مَا لَمْ يُعْلَمِ

بُذِيَ الخلق: الهباء، وأوَّلُ موجودٍ فيه: الحقيقة الحمديَّة الرحانيَّة، ولا أين يحصرها لعدم التحيز.
وَمِمَّ وُجِدَ؟ وُجِدَ من الحقيقة المعلومة التي لا تتَّصف بالوجود ولا بالعدم.
وفيم وُجِدَ؟ في الهباء.

وعلى أيِّ مثال وُجِدَ؟ الصورة¹ المعلومة في نفس الحق.
ولمَّ وُجِدَ؟ لإظهار الحقائق الإلهيَّة.

وما غايته؟ التخليص من المزجة، فيعرف كلُّ عالمٍ حطَّه من منشئه من غير امتزاج. فغايته إظهار حقائقه، ومعرفة أفلاك الأكبر من العالم؛ وهو ما عدا الإنسان في اصطلاح الجماعة، والعالم الأصغر؛ يعني الإنسان، روح العالم وعلته وسببه. وأفلاكه: مقاماته، وحركاته، وتفصيل طبقاته. فهذا جميع ما يتضمَّنه هذا الباب.

فكما أنَّ الإنسان عالمٌ صغير من طريق الجسم، كذلك هو أيضاً حقير من طريق الحدوث. وصحَّ له التألُّه؛ لأنَّه خليفة الله في العالم، والعالم مسخَّر له مألوه، كما أنَّ الإنسان مألوه الله - تعالى -.
واعلم أنَّ أكمل نشأة الإنسان، إنما هي في الدنيا. وأمَّا الآخرة، فكلُّ إنسان من الفرقتين، على النصف؛ في الحال لا في العلم. فإنَّ كلَّ فرقة عالمٌ بتقيض حالها. فليس الإنسان إلا المؤمن والكافر معاً: سعادة وشقاء، نعيم وعذاب، منعم ومعذب. ولهذا؛ معرفة الدنيا أتمُّ، وتحلي الآخرة أعلى. فافهم، وحلَّ هذا القفل. ولنا رمز لمن تفتن. وهو لفظه بشيع شنيع، ومعناه بديع:

رُوحُ الوجودِ الْكَبِيرِ هَذَا الوجودُ الصَّغِيرُ
لَوْلَا مَا قَالَ: إِنِّي أَنَا الْكَبِيرُ الْقَدِيرُ
لَا يُجِبُّكَ² خُدُوتِي وَلَا الْفَنَاءُ وَالنُّشُورُ
فَإِنِّي إِنْ تَأَمَّلْتَنِي الْمَحِيطُ الْكَبِيرُ
فَلِلْقَدِيمِ بِذَاتِي وَلِلْجَدِيدِ ظُهُورُ
وَاللَّهُ فَزْدَ قَدِيمِ لَا يَغْتَرِبُهُ قُصُورُ
وَالْكُونُ خَلَقَ جَدِيدَ فِي قَبْضَتَيْهِ أَسِيرُ

فَجَاءَ مِنْ هَذَا أَنِّي أَنَا الْوُجُودُ الْحَقِيرُ
وَأَنْ كُلُّ وَجُودٍ عَلَى وَجُودِي يَدُورُ
فَلَا كَلِيلِي لَيْلٍ وَلَا كُنُورِي نُورُ
فَمَنْ يَقُلْ فِي عَبْدٍ أَنَا الْعَبِيدُ الْقَقِيرُ
أَوْ قَالَ: إِنِّي وَجُودٌ أَنَا الْوُجُودُ الْحَقِيرُ¹
فَصَحْنِي مَلَكًا تَجِدُنِي أَوْ سُوقَةً مَا تَجُورُ
فِيَا تَهْوِلَا بِقُدْرِي أَنْتَ الْعَلِيمُ الْبَصِيرُ
بَلِّغْ وَجُودِي عَنِّي وَالْقَوْلُ صِدْقٌ وَرُورُ
وَقُلْ لِقَوْمِكَ: إِنِّي أَنَا الرَّجِيمُ الْغُفُورُ
وَقُلْ: بِأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْمُبِيرُ²
وَقُلْ: بِأَنِّي ضَعِيفٌ لَا أَسْتَطِيعُ أَسِيرُ
فَكَيْفَ يُنْعَمُ شَخْصٌ عَلَى يَدِي أَوْ يَبُورُ!

بسط³ الباب وبيانه، ومن الله التأييد والعون

اعلموا أَنَّ المعلومات أربعة: الحق - تعالى - وهو الموصوف بالوجود المطلق، لأَنَّهُ سبحانه - ليس معلولا لشيء، ولا علة؛ بل هو موجود بذاته. والعلم به عبارة عن العلم بوجوده، ووجوده ليس غير ذاته؛ مع أَنَّهُ غير معلوم الذات، لكن يُعلم ما يُنسب إليه من الصفات، أعني صفات المعاني وهي صفات الكمال. وأمَّا العلم بحقيقة الذات فممنوع: لا تُعلم بدليل، ولا ببرهان عقلي، ولا يأخذها حدٌّ؛ فَإِنَّهُ سبحانه - لا يشبه شيئاً، ولا يشبهه شيء؛ فكيف يَعْرِفُ مَنْ يُشَبِّهُ الأشياءَ مَنْ لا يشبهه شيء، ولا يشبهه شيئاً؟ فمعرفة ذلك به، إنما هي أَنَّهُ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾⁴ ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾⁵ وقد ورد المنع من الشرع في التفكير في ذات

1 مقابلها بالهامش كلمة "رمز" بخط آخر. وكذا مقابل البيت الثاني.

2 المبير: المهلك.

3 ص 71 ب

4 [الشورى: 11]

5 [آل عمران: 28]

الله.

ومعلوم ثان: وهو الحقيقة الكلية، التي هي للحق وللعالم؛ لا تتصف بالوجود ولا بالعدم، ولا بالحدوث ولا بالقدم؛ هي في القديم إذا وُصف بها قديمة، وفي المحدث إذا وُصف بها محدثة. لا تُعلم المعلومات، قديمها وحديثها، حتى تُعلم هذه الحقيقة، ولا توجد هذه الحقيقة حتى توجد الأشياء الموصوفة بها. فإن وُجد شيء عن غير عدم متقدم، كوجود الحق وصفاته، قيل فيها: موجود قديم؛ لا تصاف الحق بها، وإن وُجد شيء عن عدم، كوجود ما سوى الله، وهو¹ المحدث الموجود بغيره، قيل فيها: محدثة. وهي في كلٍّ موجود بحقيقتها؛ فإنها لا تقبل التجزئ؛ فما فيها كلٌّ ولا بعض، ولا يتوصل إلى معرفتها مجردة عن الصورة بدليل ولا برهان. فمن هذه الحقيقة وُجد العالم بوساطة الحق - تعالى -، وليست بموجودة. فيكون الحق قد أوجدنا من موجود قديم، فيثبت لنا القدم.

وكذلك لنعلم، أيضاً، أَنَّ هذه الحقيقة لا تتصف بالتقدم على العالم، ولا العالم بالتأخر عنها؛ ولكنها أصل الموجودات عموماً، وهي أصل الجوهر، وفلك الحياة، والحق الخلق به، وغير ذلك. وهي الفلك المحيط المعقول. فإن قلت: إنها العالم؛ صدقت، أو إنها ليست العالم؛ صدقت، أو إنها الحق، أو ليست الحق؛ صدقت. تقبل هذا كله، وتتعدد بتعدد أشخاص العالم، وتنزله بتنزيه الحق.

وإن أردت مثالاً حتى يقرب إلى فهمك؛ فانظر في العودية: في الخشبة والكرسي والحبرة والمنبر والتابوت، وكذلك التربع وأمثاله في الأشكال في كلِّ مربع مثلاً؛ من بيت وتابوت وورقة. والتربع والودية؛ بحقيقتها في كلِّ شخص من هذه الأشخاص. وكذلك الألوان: بياض الثوب والجوهر² والكاغذ والدقيق والدهان، من غير أن تتصف البياضية المعقولة في الثوب بأنها جزء منها فيه؛ بل حقيقتها ظهرت في الثوب ظهورها³ في الكاغذ. وكذلك العلم، والقدرة، والإرادة، والسمع، والبصر، وجميع الأشياء كلها. فقد بينت لك هذا المعلوم. وقد بسطنا القول فيه كثيراً في كتابنا الموسوم بـ "إنشاء الجداول والنوائر".

ومعلوم ثالث؛ وهو العالم كله: الأملاك والأفلاك، وما تحويه من العوالم؛ والهواء والأرض؛ وما فيها من العالم، وهو الملك الأكبر.

ومعلوم رابع؛ وهو الإنسان الخليفة، الذي جعله الله في هذا العالم المقهور تحت تسييره. قال - تعالى - : ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ﴾⁴.

فمن علم هذه المعلومات، فما بقي له معلوم أصلاً يطلبه. فمنها ما لا يُعلم إلا وجوده، وهو الحق - تعالى -، وتعلم أفعاله وصفاته بضرب من الأمثلة. ومنها ما لا يُعلم إلا بالمثال، كالعلم بالحقيقة الكلية. ومنها ما يُعلم

1 ص 72

2 قرأ: "الزهر".

3 ص 72 ب

4 [الحجرات: 13]



وَضَلَّ

«كان الله ولا شيء معه» ثم أدرج فيه: "وهو الآن على ما عليه كان". لم يرجع إليه من إيجاد العالم، صفة لم يكن عليها، بل كان موصوفا لنفسه، ومسعى قبل خلقه بالأسماء التي يدعونه بها خلقه. فلما أراد وجود العالم، وبداه على حد ما علمه بعلمه بنفسه؛ انفعّل عن تلك الإرادة المقدسة، بضرب تجلٍّ من تجليات التنزيه، إلى الحقيقة الكلية، انفعّل عنها حقيقة¹ تسمى الهباء، هي بمنزلة طرح البناء الجص، ليفتح فيها ما شاء من الأشكال والصور. وهذا هو أول موجود في العالم، وقد ذكره علي بن أبي طالب عليه السلام، وسهل بن عبد الله رحمه الله، وغيرهما من أهل التحقيق، أهل الكشف والوجود.

ثم إنه سبحانه - تجلّى بنوره إلى ذلك الهباء، ويسمونه أصحاب الأفكار: "الهيولي الكلي"، والعالم كله فيه بالقوة والصلاحية، فقبل منه كل شيء في ذلك الهباء، على حسب قوته واستعداده؛ كما تقبل زوايا البيت نور السراج، وعلى قدر قربه من ذلك النور يشتدّ ضوءه وقبوله. قال تعالى: ﴿مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾³ فشبه نوره بالمصباح. فلم يكن أقرب إليه قبولاً في ذلك الهباء، إلا حقيقة محمد ﷺ المسماة بالعقل. فكان سيّد العالم بأسره، وأول ظاهر في الوجود. فكان وجوده من ذلك النور الإلهي، ومن الهباء، ومن الحقيقة الكلية. وفي الهباء وجد عينه، وعين العالم من تجليه، وأقرب الناس إليه علي بن أبي طالب، وأسرار الأنبياء أجمعين.

وأما المثال الذي عليه وجد العالم كله من غير تفصيل؛ فهو العلم القائم بنفس الحق تعالى. فإنه - سبحانه - علمنا بعلمه بنفسه، وأوجدنا على حد ما علمنا؛ ونحن على هذا الشكل المعين في علمه. ولو لم يكن⁴ الأمر كذلك؛ لأخذنا هذا الشكل بالاتفاق، لا عن قصد؛ لأنه لا يعلمه. وما يتمكن أن تخرج صورة في الوجود بحكم الاتفاق. فلولا أنّ هذا الشكل المعين معلوم لله - سبحانه -، ومراد له؛ ما أوجدنا عليه. ولم يأخذ هذا الشكل من غيره؛ إذ قد ثبت أنه كان ولا شيء معه. فلم يبق إلا أن يكون ما برز عليه في نفسه من الصورة. فعلمه بنفسه علمه بنا أولاً، لا عن عدم؛ فعلمه بنا كذلك. فمثالنا، الذي هو عين علمه بنا، قديم بقدم الحق؛ لأنه صفة له، ولا تقوم بنفسه الحوادث - جلّ الله عن ذلك.

وأما قولنا: ولم وجد؟ وما غايته؟ يقول الله ﷻ: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾⁵ فصرّح

بالسبب الذي لأجله أوجدنا. وهكذا العالم كله. وخصصنا الجنّ بالذكر. والجنّ، هنا، كل مستتر من ملك وغيره. وقد قال تعالى - في حق السماوات والأرض: ﴿إِنِّي طَوَعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾¹ وكذلك قال: ﴿فَأَنبَأْنِي أَنَّ يَحْمِلْنَهَا﴾² وذلك لما كان عرضاً، وأما لو كان أمراً؛ لأطاعوا وحملوها؛ فإنه لا تصوّر منهم معصية؛ جُبلوا على ذلك، والجنّ الناريّ والإنس ما جُبلوا على ذلك.

وكذلك من الإنس، أصحاب الأفكار، من أهل النظر والأدلة، المقصورة على الحواس والضرورات والبدهيّات، يقولون: لا بدّ أن³ يكون المكلف عاقلاً، بحيث يفهم ما يخاطب به. وصدقوا، وكذلك هو الأمر عندنا؛ العالم كله عاقل، حي، ناطق؛ من جهة الكشف، بخرق العادة التي الناس عليها، أعني حصول العلم بهذا عندنا. غير أنهم قالوا: هذا جهاد لا يعقل، ووقفوا عندما أعطاهم بصريهم. والأمر عندنا بخلاف ذلك.

فإذا جاء عن نبي، أنّ حجراً كلمه، وكنف شاة، وجذع نخلة، وبهيمة، يقولون: خلق الله فيه الحياة والعلم في ذلك الوقت. والأمر عندنا ليس كذلك؛ بل سرّ الحياة (سار) في جميع العالم، وأنّ «كلّ من يسمع المؤذن من رطب ويابس يشهد له» ولا يشهد إلا من علم. هذا عن كشف عندنا، لا عن استنباط من نظر بما يقتضيه ظاهر خبر، ولا غير ذلك. ومن أراد أن يقف عليه؛ فليسلّك طريق الرجال، وليلزم الحلوة والذكر؛ فإنّ الله سيطّلع على هذا كله عينا؛ فيعلم أنّ الناس في عماية عن إدراك هذه الحقائق.

فأوجد العالم سبحانه؛ ليظهر سلطان الأسماء: فإنّ قدرة بلا مقدور، وجوداً بلا عطاء، ورازقاً بلا مرزوق، ومغيثاً بلا مغاث، ورحيماً بلا مرحوم، حقائق معطلة التأثير. وجعل العالم في الدنيا ممتزجاً: مزج القبضتين في العجّة، ثم فصل الأشخاص منها؛ فدخل من هذه في هذه، من كلّ قبضة في أختها، فجُهلّت الأحوال. وفي هذا تفاضلت العلماء⁴ في استخراج الحبيث من الطيب، والطيب من الحبيث. وغايته؛ التخلص من هذه المزجة، وتمييز القبضتين، حتى تنفرد هذه بعالمها وهذه بعالمها، كما قال الله تعالى: ﴿لِيُمَيِّزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ﴾⁵.

فمن بقي فيه شيء من المزجة حتى مات عليها؛ لم يحشر يوم القيامة من الأمنين. ولكنه؛ منهم من يتخلّص من المزجة في الحساب، ومنهم من لا يتخلّص منها إلا في جهنّم؛ فإذا تخلّص أخرج؛ فهؤلاء هم أهل الشفاعة. وأما من تميّز هنا في إحدى القبضتين؛ انقلب إلى الدار الآخرة بحقيقته، من قبره، إلى نعيم أو إلى عذاب وجحيم؛ فإنه قد تخلّص.

1 [فصلت : 11]

2 [الأحزاب : 72]

3 ص 74

4 ص 74 ب

5 [الأفقال : 37]

1 في الهامش بخط آخر: "مطلب: بما له كنا (...). الحدّثات".

2 ص 73

3 [النور : 35]

4 ص 73 ب

5 [الناريات : 56]

فهذا غاية العالم. وهاتان حقيقتان راجعتان إلى صفة، هو الحقُّ عليها في ذاته. ومن هنا قلنا: يرويه أهل النار معذبًا، وأهل الجنة منعمًا. وهذا سرُّ شريف، ربما تقف عليه في الدار الآخرة عند المشاهدة إن شاء الله. وقد نالها المحققون في هذه الدار¹.

وأما قولنا في هذا الباب: ومعرفة أفلak العالم الأكبر والأصغر -الذي هو الإنسان- فأعني به عوالم كلياته وأجناسه، وأمرؤه الذين لهم التأثير في غيرهم. وجعلتها مقابلة: هذا نسخة من هذا. وقد ضربنا لها دوائر، على صور الأفلak وترتيبها، في كتاب "إنشاء الدوائر والجداول" الذي بدأنا وضعه بتونس، بمحل الإمام أبي محمد عبد العزيز، ولينا وصفيًا رحمه الله. فلنلق منه، في هذا الباب، ما يليق بهذا المختصر. فنقول: إنَّ العوالم أربعة: العالم الأعلى؛ وهو عالم البقاء. ثمَّ عالم الاستحالة؛ وهو عالم الفناء. ثمَّ عالم التعمير؛ وهو عالم البقاء والفناء. ثمَّ عالم النَّسب. وهذه العوالم في موطنين: في العالم الأكبر؛ وهو ما خرج عن الإنسان، وفي العالم الأصغر؛ وهو الإنسان. فأما العالم الأعلى:

فالحقيقة الحمديّة؛ وفلكها الحياة. نظيرها، من الإنسان؛ اللطيفة والروح القدس.

ومنها العرش المحيط، ونظيره من الإنسان؛ الجسم.

ومن ذلك الكرسي، ونظيره من الإنسان؛ النفس.

ومن ذلك البيت المعمور، ونظيره من الإنسان؛ القلب.

ومن ذلك الملائكة، ونظيرها من الإنسان؛ الأرواح التي فيه والقوى.

ومن ذلك زحل وفلكه، نظيره من الإنسان؛ القوة العلميّة والنفس.

ومن ذلك المشتري وفلكه، نظيرهما؛ القوة الذاكرة ومؤخر الدماغ.

ومن ذلك الأحمر³ وفلكه، نظيرهما؛ القوة العاقلة واليا فوخ.

ومن ذلك الشمس وفلكها، نظيرهما؛ القوة المفكّرة ووسط الدماغ.

ثمَّ الزهرة وفلكها، نظيرهما؛ القوة الوهميّة والروح الحيواني.

ثمَّ الكاتب⁵ وفلكه، نظيرهما؛ القوة الخياليّة ومقدّم الدماغ.

ثمَّ القمر وفلكه، نظيرهما؛ القوة الحسّيّة والجوارح التي تحسّ.

فهذه طبقات العالم الأعلى ونظائرها من الإنسان.

1 في الهامش: "بلغ إلى هنا".

2 ص 75

3 الأحمر: المريح.

4 ص 75 ب

5 الكاتب: عطارد.

وأما عالم الاستحالة. فمن ذلك كرة الأثير، وروحها الحرارة واليبوسة -وهي كرة النار-؛ ونظيرها¹ الصفراء، وروحها القوة الهاضمة. ومن ذلك الهواء، وروحها الحرارة والرطوبة؛ ونظيره الدم، وروحها القوة الجاذبة. ومن ذلك الماء، وروحها البرودة والرطوبة؛ نظيره البلغم، وروحها القوة الدافعة. ومن ذلك التراب، وروحها البرودة واليبوسة؛ نظيره السوداء، وروحها القوة الماسكة.

وأما الأرض فسيح طباق: أرض سوداء، وأرض غبراء، وأرض حمراء، وأرض صفراء، وأرض بيضاء، وأرض زرقاء، وأرض خضراء. نظير هذه السبعة من الإنسان، في جسمه: الجلد، والشحم، واللحم، والعروق، والعصب، والعضلات، والعظام.

وأما عالم التعمير، فمنهم الروحانيون؛ نظيرهم القوى التي في الإنسان. ومنهم عالم الحيوان؛ نظيره ما يُحسّ من الإنسان. ومنهم عالم النبات؛ نظيره ما ينمو من الإنسان. ومن ذلك عالم الجماد؛ نظيره ما لا يُحسّ من الإنسان.

وأما عالم النَّسب، فمنهم العرض؛ نظيره الأسود والأبيض والألوان والأكوان. ثمَّ الكيف؛ نظيره الأحوال، مثل الصحيح والسقيم. ثمَّ الكمّ؛ نظيره: الساق أطول من الذراع. ثمَّ الأين؛ نظيره: العنق مكان للرأس، والساق مكان للفخذ. ثمَّ الزمان؛ نظيره: حرّكت رأسي وقت تحريك يدي. ثمَّ الإضافة؛ نظيرها: هذا أبي فأنا ابنه. ثمَّ الوضع؛ نظيره: لغتي ولحي. ثمَّ أن يفعل؛ نظيره: أكلت. ثمَّ أن يفعل؛ نظيره: شبعث. ومنهم اختلاف الصور في الأمّهات؛ كالفيل والحمار والأسد والصرصر؛ نظير هذا: القوة الإنسانيّة التي تقبل الصور المعنويّة من مذموم ومحمود: هذا فطن فهو فيل، هذا بليد فهو حمار، هذا شجاع فهو أسد، هذا جبان فهو صرصر. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

1 ق: ونظيره.

2 ص 76

3 [الأحزاب: 4]. وفي الهامش: "بلغت قراءة عليه أحسن الله إليه"، يليه: "بلاغ".

الباب السابع

في معرفة بدء الجسوم الإنشائية

وهو آخر جنس موجود من العالم الكبير، وآخر صنف من المولدات

نَشَأَتْ¹ حَقِيقَةُ بَاطِنِ الْإِنْسَانِ مَلِكًا قَوِيًّا ظَاهِرَ السُّلْطَانِ
ثُمَّ اسْتَوَتْ فِي عَرْشِ آدَمَ ذَاتُهُ مِثْلَ اسْتِوَاءِ الْعَرْشِ بِالرَّحْمَنِ
فَبَدَتْ حَقِيقَةُ جِسْمِهِ فِي عَيْنِهَا وَبِهَا انْتَهَى مُلْكُ الْوُجُودِ الثَّانِي
وَبَدَتْ مَعَارِفُ عِلْمِهِ فِي لَفْظِهِ² عِنْدَ الْكَرَامِ وَحَامِلِ الشُّنَّانِ
فَتَصَاغَرَتْ لِعُلُومِهِ أَخْلَامُهُمْ وَتَكَبَّرَ الْمَلْعُونُ مِنْ شَيْطَانِ
بَأْوُوا بِقُرْبِ اللَّهِ فِي مَلَكُوتِهِ إِلَّا الشُّوَيْطَانُ بَاءَ بِالْخُسْرَانِ

اعلم أيُّدك الله- أنه لما مضى من عمر العالم الطبيعي، المقيد بالزمان، الحصور بالمكان، إحدى وسبعون ألف سنة من السنين المعروفة في الدنيا، وهذه المدة؛ أحد عشر يوما من أيام غير هذا الاسم، ومن أيام "ذي المعارج" يوم وخمسا يوم، وفي هذه الأيام يقع التفاضل. قال تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾³ وقال: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾⁴. فأصغر الأيام هي التي تعدّها حركة الفلك المحيط، الذي يظهر في يومه الليل والنهار. فأقصر يوم عند العرب، وهو هذا، لأكبر فلك؛ وذلك لحكمه على ما في جوفه من الأفلاك؛ إذ كانت حركة ما دونه، في الليل والنهار، حركة قسريّة له، قهر بها سائر الأفلاك التي يحيط بها.

ولكلّ⁵ فلك حركة طبيعيّة، تكون له مع الحركة القسريّة. فكلّ فلك دونه؛ ذو حركتين في وقت واحد: حركة طبيعيّة وحركة قسريّة. ولكلّ حركة طبيعيّة، في كلّ فلك، يوم مخصوص، يُعَدُّ مقداره بالأيام الحادثة عن الفلك المحيط، المعبر عنها بقوله: ﴿مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ وكلّها تقطع في الفلك المحيط. فكلّما قطعت على الكمال؛ كان يوما لها، ويدور الدّور. فأصغر الأيام منها هو ثمانية وعشرون يوما، مما تعدّون، وهو مقدار

1 ص 76 ب

2 "علمه في لفظه" في ق: "لفظه في علمه" وفي الهامش بقلم الأصل: "علمه في لفظه"

3 [المعارج: 4]

4 [الحج: 47]

5 ص 77

قطع حركة القمر في الفلك المحيط.

ونصب الله هذه الكواكب السبعة في السماوات، ليدرك البصر قطع فلكها في الفلك المحيط، لنعلم عدد السنين والحساب. قال تعالى: ﴿وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ﴾¹ ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلْنَاهُ تَفْصِيلًا﴾² ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾³. فلكلّ كوكب منها يوم مقدّر، يفضل بعضها على بعض، على قدر سرعة حركاتها الطبيعيّة، أو صغر أفلاكها وكبرها.

فاعلم أنّ الله تعالى- لما خلق القلم واللوح، وسماها العقل والروح "والنفس"⁴، وأعطى الروح صفتين: صفة علميّة وصفة عمليّة، وجعل العقل لها معلما ومفيدا، إفادة مشاهدة حاليّة، كما تستفيد من صورة السكين القطع، من⁵ غير نطق يكون منه في ذلك. وخلق تعالى- جوهرها دون النفس، الذي هو الروح المذكور، سماها الهباء، وهذه الاسميّة له، نقلناها من كلام عليّ بن أبي طالب عليه السلام.

وأما الهباء، فذكر في اللسان العربي، قال تعالى: ﴿فَكَانَتْ هَبَاءً مُتْبَثًا﴾⁶ كذلك لما رآها عليّ بن أبي طالب، أعني هذه الجوهرة، منبثة في جميع الصور الطبيعيّة كلّها -وأنها لا تخلو صورة منها؛ إذ لا تكون صورة إلا في هذه الجوهرة- سماها هباء. وهي مع كلّ صورة بحقيقتها؛ لا تنقسم، ولا تتجزأ، ولا تتصف بالنقص؛ بل هي كالبياض الموجود في كلّ أبيض، بذاته وحقيقته، ولا يقال: قد نقص من البياض قدر ما حصل منه في هذا الأبيض، فهذا مثّل حال هذه الجوهرة.

وعين الله سبحانه- بين هذا الروح، الموصوف بالصفتين، وبين الهباء أربع مراتب، وجعل كلّ مرتبة منزلا لأربعة أملاك، وجعل هؤلاء الأملاك كالوالة على ما أحدثه سبحانه- دونهم من العالم، من عَليّين إلى أسفل سافلين، ووهب كلّ ملك من هؤلاء الملائكة علم ما يريد إمضاءه في العالم.

فأول شيء أوجده الله في الأعيان، مما يتعلّق به علم هؤلاء الملائكة وتديريهم: الجسم الكلّ. وأول شكل فتح في هذا الجسم الشكل⁷ الكروي⁸ المستدير، إذ كان أفضل الأشكال. ثمّ نزل سبحانه- بالإيجاد والخلق إلى تمام الصنعة. وجعل جميع ما خلقه تعالى- ملكة لهؤلاء الملائكة، وولّاهم أمورها في الدنيا والآخرة، وعصمهم عن المخالفة فيما أمرهم به، فأخبرنا سبحانه- أنهم ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾⁹.

1 [يونس: 5]

2 [الإسراء: 12]

3 [الأعام: 96]

4 لفظ "والنفس" أورده المؤلف بخط يده بالهامش.

5 ص 77 ب

6 [الواقعة: 6]

7 ص 78

8 ق: "الكروي" وكتب في الهامش مقابله: "الكروي"

9 [التحریم: 6]

ولمّا انتهى خلق المولّدات من الجمادات والنبات والحيوان، بانهاء إحدى وسبعين ألف سنة من سِنِّي الدنيا، ممّا تعدّ، ورَتَّب العالم ترتيباً حكماً، ولم يجمع سبحانه - لشيء مما خلقه، من أول موجود إلى آخر مولود، وهو الحيوان، بين يديه - تعالى - إلا للإنسان. وهي هذه النشأة البدنية الترابية؛ بل خلق كلّ ما سواها؛ إمّا عن أمر إلهي، أو عن يد واحدة. قال - تعالى - : ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾¹ فهذا عن أمر إلهي. وورد في الخبر: أن الله ﷻ خلق جنّة عدن بيده، وكتب التوراة بيده، وغرس شجرة طوبى بيده، وخلق آدم، الذي هو الإنسان، بيده، فقال - تعالى - لإبليس على جهة التشريف لآدم عليه السلام: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي﴾².

ولمّا خلق الله الفلك الأدنى، الذي هو الأول المذكور آنفاً، قسّمه اثني عشر قسماً سماها بروجاً، قال - تعالى - : ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْبُرُوجِ﴾³ فجعل كلّ قسم⁴ برجاً، وجعل تلك الأقسام ترجع إلى أربعة في الطبيعة، ثمّ كرر كل واحد من الأربعة في ثلاثة مواضع منه، وجعل هذه الأقسام كالمنازل والمناهل، التي ينزل فيها المسافرين، ويسير فيها السائرون في حال سيرهم وسفرهم، لينزل في هذه الأقسام عند سير الكواكب فيها وسباحتهم، ما يحدث الله في جوف هذا الفلك من الكواكب التي تقطع بسيرها في هذه البروج؛ ليحدث الله عند قطعها وسيرها ما شاء أن يحدث من العالم الطبيعي والعنصري، وجعلها علامات على إثر حركة فلك البروج. فاعلم.

فقسّم من هذه الأربعة طبيعته الحرارة واليبوسة. والثاني البرودة واليبوسة. والثالث الحرارة والرطوبة. والرابع البرودة والرطوبة. وجعل الخامس والتاسع من هذه الأقسام مثل الأول، وجعل السادس والعاشر مثل الثاني، وجعل السابع والحادي⁵ عشر مثل الثالث، وجعل الثامن والثاني عشر مثل الرابع، أعني في الطبيعة. فخصر الأجسام الطبيعية بخلاف، والأجسام العنصرية بلا خلاف، في هذه الأربعة التي هي: الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة. ومع كونها أربعاً أمّهات؛ فإنّ الله جعل اثنين منها أصلاً في وجود الاثنين الآخرين؛ فانفعلت⁶ اليبوسة عن الحرارة، والرطوبة عن البرودة. فالرطوبة واليبوسة موجودتان عن سببين هما الحرارة والبرودة. ولهذا ذكر الله في قوله - تعالى - : ﴿وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾⁷ لأنّ المسبّب يلزم من وجوده؛ من كونه مسبباً وجود السبب، أو منفعلاً وجود الفاعل، كيف شئت فقل. ولا يلزم من وجود السبب وجود المسبّب.

1 [النحل : 40]

2 [ص : 75]

3 [البروج : 1]

4 ص 78 ب

5 ق: "والحادي أحد"

6 ص 79

7 [الأنعام : 59]

ولمّا خلق الله هذا الفلك الأول، دار دورة غير معلومة الانتهاء إلا الله - تعالى - لأنّه ليس فوقه شيء محدود من الأجرام يقطع فيه؛ فإنّه أول الأجرام الشفافة، فتتعدّد الحركات وتتميّز. ولا كان قد خلق الله في جوفه شيئاً، فتميّز الحركة وتنتهي عند من يكون في جوفه. ولو كان؛ لم تميّز، أيضاً، لأنّه أطلّس؛ لا كوكب فيه متشابه الأجزاء. فلا يعرف مقدار الحركة الواحدة منه، ولا تتعيّن. فلو كان فيه جزء مخالف لسائر أجزائه؛ عدّ به حركته بلا شك، ولكن علم الله قدرها وانتهائها وكرورها؛ فحدث عن تلك الحركة اليوم، ولم يكن ثمّ ليل ولا نهار في هذا اليوم.

ثمّ استمرت حركات هذا الفلك، فخلق الله ملائكة: خمسة وثلاثين ملكاً، أضافهم إلى ما ذكرناه من الأملاك الستة عشر، فكان الجميع أحداً وخمسين ملكاً، من جملة هؤلاء الملائكة: جبريل¹، وميكائيل، وإسرافيل، وعزرائيل. ثمّ خلق تسعة ملك وأربعاً وسبعين، وأضافهم إلى ما ذكرناه من الأملاك، وأوحى إليهم، وأمرهم بما يجري على أيديهم في خلقه، فقالوا: ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾² وقال فيهم: ﴿لَا يَغْضُوبُ اللَّهُ مَا أَمَرْتُمْ﴾³. فهؤلاء من الملائكة هم الولاة خاصة. وخلق الله ملائكة هم عمّار السماوات والأرض لعبادته؛ فما في السماء والأرض موضع إلا وفيه ملك، ولا يزال الحقّ يخلق من أنفاس العالم ملائكة ما داموا متنفسين.

ولمّا انتهى من حركات هذا الفلك الأول، ومدّته أربع وخمسون ألف سنة مما تعدّون، خلق الله الدار الدنيا، وجعل لها أمداً معلوماً تنتهي إليه، وتنقضي - صورتها، وتستحيل من كونها داراً لنا وقبولها صورة مخصوصة، وهي التي نشاهدها اليوم، إلى أن تبدّل الأرض غير الأرض والسماوات.

ولمّا انقضى من مدّة حركة هذا الفلك ثلاث وستون ألف سنة مما تعدّون، خلق الله الدار الآخرة؛ الجنة والنار، اللتين أعدّها الله لعباده، السعداء والأشقياء. فكان بين خلق الدنيا وخلق الآخرة تسع آلاف سنة مما تعدّون، ولهذا سمّيت آخرة، لتأخّر خلقها عن خلق الدنيا. وسمّيت الدنيا الأولى؛ لأنها خلقت قبلها. قال - تعالى - : ﴿وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾⁵ يخاطب نبيّه ﷺ ولم يجعل للآخرة مدّة ينتهي إليها بقاؤها؛ فلها البقاء الدائم.

وجعل سقف الجنة هذا الفلك، وهو العرش عندهم، الذي لا تتعيّن حركته ولا تميّز؛ فحركته دائمة لا تنقضي. وما من خلقٍ ذكرناه خلق، إلا وتعلّق القصد الثاني منه وجود الإنسان، الذي هو الخليفة في العالم. وإنما قلت: "القصد الثاني" إذ كان القصد الأول معرفة الحقّ، وعبادته، التي لها خلق العالم كلّهُ. فما من

1 ص 79 ب

2 [مريم : 64]

3 [البحر : 6]

4 ص 80

5 [الضحى : 4]

شيء إلا وهو يسبح بحمده. ومعنى القصد الثاني والأول: التعلق الإرادي، لا حدوث الإرادة؛ لأن الإرادة لله صفة قديمة أزلية، اتصف بها ذاته كسائر صفاته.

ولما خلق الله هذه الأفلاك والسموات، ﴿وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾¹، ورتب فيها أنوارها وسرجها، وعمرها بملائكته، وحركها - تعالى -؛ فتحركت طائعة لله، آتية إليه طلباً للكمال في العبودية التي تليق بها؛ لأنه - تعالى - دعاها ودعا الأرض، ﴿فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ لأمر حد لها ﴿فَلَمَّا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾². فهذا آتيان أبداً، فلا تزلان متحركتين. غير أن حركة الأرض خفية عندنا، وحركتها حول الوسط لأنها أكر. فأما السماء فأنت طائعة عند أمر الله لها بالإتيان، وأما الأرض فأنت طائعة لما علمت نفسها مقهورة³، وأنه لا بد أن يوق بها بقوله - تعالى -: ﴿أَوْ كَرْهًا﴾ فكانت المرادة بقوله - تعالى -: ﴿أَوْ كَرْهًا﴾ فأنت طائعة كرها؛ ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَواتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾⁴.

وقد كان خلق الأرض ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾⁵ من أجل المولودات؛ فجعلها خزانة لأقواتهم. وقد ذكرنا ترتيب نشء العالم في كتاب "عقلة المستوفز". فكان من تقدير أقواتها؛ وجود الماء والهواء والنار، وما في ذلك من البخارات والسحب والبروق والرعود والآثار العلوية، و﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾⁶. وخلق الجان من النار، والطير، والدواب البرية والبحرية، والحشرات من عفونات الأرض، ليصفو الهواء لنا من بخارات العفونات، التي لو خالطت الهواء الذي أودع الله حياة هذا الإنسان والحيوان وعافيته فيه، لكان سقيماً مريضاً معلولاً؛ فصفى له الجو - سبحانه - لطفاً منه، بتكوين هذه المعفونات؛ فقلت الأسقام والعلل⁷.

ولما استوت المملكة وتهيأت، وما عرف أحد من هؤلاء المخلوقات كلها من أي جنس يكون هذا الخليفة، الذي محمد الله له هذه المملكة لوجوده، فلما وصل الوقت المعين في علمه لإيجاد هذا الخليفة، بعد أن مضى من عمر الدنيا سبع عشرة ألف سنة، ومن عمر الآخرة، الذي لا نهاية له في الدوام، ثمان آلاف سنة؛ أمر⁸ الله بعض ملائكته أن يأتيه بقبضة من كل أجناس تربة الأرض. فأثاء بها في خبر طويل، معلوم عند الناس. فأخذها - سبحانه - وحمها بيديه. فهو قوله: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ بَيْدَيَّ﴾⁹.

وكان الحق قد أودع عند كل ملك من الملائكة الذين ذكرناهم، وديعة لآدم، وقال لهم: ﴿إِنِّي خَالِقٌ

بَشَرًا مِنْ طِينٍ﴾¹ وهذه الودائع التي بأيديكم له. فإذا خلقته؛ فليؤد إليه كل واحد منكم ما عنده، مما أمثلكم عليه، ثم ﴿إِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾². فلما حمر الحق - تعالى - يديه طينة آدم، حتى تغير ريحها - وهو المسنون - وذلك الجزء الهوائي الذي في النشأة جعل ظهره محلاً للأشقياء والسعداء من ذريته، فأودع فيه ما كان في قبضتيه. فإنه - سبحانه - أخبرنا أن في قبضة يمينه السعداء، وفي قبضة اليد الأخرى الأشقياء، و«كلنا يدي ربِّي يمين مباركة»، وقال: «هؤلاء للجنة، ويعمل أهل الجنة يعملون. وهؤلاء للنار، ويعمل أهل النار يعملون» وأودع الكل طينة آدم، وجمع فيه الأضداد بحكم المجاورة، وأنشأ على الحركة المستقيمة، وذلك في دولة السنبلة. وجعله ذا جهات ست: فوق وهو ما يلي رأسه، والتحت يقابله، وهو ما يلي رجله، واليمين وهو ما يلي جانبه الأقوى، والشمال يقابله وهو ما يلي جانبه الأضعف، والأمم³ وهو ما يلي الوجه، ويقابله الخلف وهو ما يلي القفا. وصوره، وعدله، وسواه. ثم نفخ فيه من روحه المضاف إليه. فحدث عند هذا النفخ فيه بسرياته في أجزائه، أركان الأخلاط التي هي الصفراء والسوداء والدم والبلغم.

فكانت الصفراء عن الركن الناري، الذي أنشأه الله منه في قوله - تعالى -: ﴿مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾⁴. وكانت السوداء عن التراب، وهو قوله: ﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾⁵. وكان الدم من الهواء، وهو قوله: ﴿مَسْنُونٍ﴾⁶. وكان البلغم من الماء الذي عجن به التراب فصار طينا. ثم أحدث فيه القوة الجاذبة، التي بها يجذب الحيوان الأغذية. ثم القوة الماسكة، وبها يمسك ما يتغذى به الحيوان. ثم القوة الهاضمة، وبها يهضم الغذاء. ثم القوة الدافعة، وبها يدفع الفضلات عن نفسه؛ من عرق وبخار ورياح وبراز وأمثال ذلك.

وأما سريان الأبخرة، وتقسيم الدم في العروق من الكبد، وما يخلصه كل جزء من الحيوان؛ فبالقوة الجاذبة، لا الدافعة. فحفظ القوة الدافعة؛ ما تخرجه كما قلنا - من الفضلات، لا غير. ثم أحدث فيه القوة الغذائية والمميّة والحسّية⁷ والخيالية والوهيية والحافظة والذاكرة. وهذا كله في الإنسان بما هو⁸ حيوان، لا بما هو إنسان فقط. غير أن هذه القوى الأربعة: قوة الخيال والوهم والحفظ والذكر، هي في الإنسان أقوى منها في الحيوان.

ثم خص آدم، الذي هو الإنسان، بالقوة المصورة والمفكرة والعاقلة؛ فتميز عن الحيوان. وجعل هذه

[فصلت : 12]

[فصلت : 11]

3 ص 80

[فصلت : 12]

[فصلت : 10]

[الأنعام : 96]

7 في الهامش: "بلغ".

8 ص 81

9 [ص : 75]

[ص : 71]

[الحجر : 29]

3 ص 81

[الرحمن : 14]

[آل عمران : 59]

[الحجر : 26]

7 ق: "والحاسية" وعدلت في الهامش "والحسية".

8 ص 82

القوى كلها في هذا الجسم، آلات للنفس الناطقة، لتصل بذلك إلى جميع منافعها المحسوسة والمعنوية. ثم أنشأه خلقا آخر، وهو الإنسانية، فجعله ذراكا بهذه القوى، حيا عالما قادرا مريدا متكلمًا سميعا بصيرا، على حد معلوم معتاد في اكتسابه ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾¹.

ثم إنَّه سبحانه - ما سَمَّى نفسه باسم من الأسماء، إلَّا وجعل للإنسان من التخلُّق بذلك الاسم حظًا منه، يظهر به في العالم على قدر ما يليق به. ولذلك تأوَّل بعضهم قوله الْحَيُّ الْقَيُّومُ: «إنَّ الله خلق آدم على صورته» على هذا المعنى، وأنزله خليفة عنه في أرضه، إذ كانت الأرض من عالم التغيير والاستحالات، بخلاف العالم الأعلى. فيحدث فيهم من الأحكام بحسب ما يحدث في العالم الأرضي من التغيير؛ فيظهر لذلك حكم جميع الأسماء الإلهية؛ فلذلك كان خليفة في الأرض دون السماء والجنة. ثم كان من أمره ما كان: من علم الأسماء، وسجود الملائكة، وإبادة إبليس. يأتي ذكر ذلك كله في موضعه إن شاء الله.

فالإنَّ هذا الباب مخصوص بابتداء الجسوم الإنسانية، وهي أربعة أنواع: جسم آدم، وجسم حواء، وجسم عيسى، وأجسام بني آدم. وكلَّ جسم من هذه الأربعة، نشؤه يخالف نشء الآخر في السببية، مع الاجتماع في الصورة الجسائية والروحانية. وإنما سقنا هذا، ونهنا عليه، لئلا يتوهم الضعيف العقل أنَّ القدرة الإلهية، أو أنَّ الحقائق لا تعطي أن تكون هذه النشأة الإنسانية إلَّا عن سبب واحد، يعطي بذاته هذا النشء. فردَّ الله هذه الشبهة، بأن أظهر هذا النشء الإنساني في آدم، بطريق لم يظهر به جسم حواء، وأظهر جسم حواء بطريق لم يظهر به جسم ولد آدم، وأظهر جسم أولاد آدم بطريق لم يظهر به جسم عيسى عليه السلام. وينطلق على كلِّ واحد من هؤلاء اسم الإنسان، بالحدِّ والحقيقة، ذلك ليعلم ﴿أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾³ ﴿وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾⁴.

ثم إنَّ الله قد جمع هذه الأربعة الأنواع من الخلق في آية من القرآن، في سورة الحجرات، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ﴾⁵ يريد آدم ﴿مِنْ ذَكَرٍ﴾ يريد حواء ﴿وَأُنْثَى﴾ يريد عيسى، ومن المجموع ﴿مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ يريد بني آدم بطريق النكاح والتوالد. فهذه الآية من جوامع الكلم وفصل الخطاب، الذي أوتي محمد صلى الله عليه وسلم.

ولمَّا ظهر جسم آدم، كما ذكرناه، ولم تكن فيه شهوة نكاح، وكان قد سبق في علم الحق إيجاد التوالد والتناسل، والنكاح، في هذه الدار، إنما هو لبقاء النوع؛ فاستخرج من ضلع آدم من القصيرى-

1 [المؤمنون : 14]
2 ص 82
3 [البقرة : 231]
4 [الحج : 6]
5 [الحجرات : 13]
6 ص 83

حواء، فقصرت بذلك عن درجة الرُّجل، كما قال تعالى: ﴿وَالرِّجَالُ عَلَيْهِمْ دَرَجَةٌ﴾¹، فما تلحق بهم أبدا. وكانت من الضلع؛ للانحناء الذي في الضلوع؛ لتحنو بذلك على ولدها وزوجها. فحنو الرجل على المرأة؛ حنوّه على نفسه؛ لأنَّها جزء منه. وحنو المرأة على الرجل؛ لكونها خلقت من الضلع، والضلوع فيه انحناء وانعطاف.

وعمر الله الموضع من آدم، الذي خرجت منه حواء، بالشهوة إليها؛ إذ لا يبقى في الوجود خلاء. فلما عمره بالهواء؛ حنَّ إليها حنينه إلى نفسه؛ لأنَّها جزء منه، وحنَّت إليه؛ لكونه موطنها الذي نشأت فيه. فحبُّ حواء حبَّ الموطن، وحبُّ آدم حبَّ نفسه. ولذلك يظهر حبُّ الرجل للمرأة؛ إذ كانت عينه. وأعطيت المرأة القوة المعبر عنها بالحياء في محبة الرجل؛ فقويث على الإخفاء؛ لأنَّ الموطن لا يتحدُّ بها اتحاد آدم بها.

فصوِّر في ذلك الضلع، جميع ما صوّره وخلقه في جسم آدم. فكان نشء جسم آدم في صورته؛ كنشء الفاخوري² فيما ينشئه من الطين والطبخ. وكان نشء جسم حواء؛ نشء النجار فيما ينحته من الصور في الخشب. فلما نحتها في الضلع، وأقام صورتها، وسواها وعدلها؛ نفخ فيها من³ روحه؛ فقامت حياة ناطقة أتى؛ ليجعلها محلا للزراعة والحراث، لوجود الإنبات، الذي هو التناسل. فسكن إليها وسكنث إليه، وكانت لباسا له وكان لباسا لها. قال تعالى: ﴿هَئِن لِّبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهِنَّ﴾⁴ وسرَّث الشهوة منه في جميع أجزائه؛ فطلبها.

﴿فَلَمَّا تَغَشَّاهَا﴾⁵ وألقى الماء في الرحم، ودار بتلك النطفة من الماء دم الحيض الذي كتبه الله على النساء؛ تكون في ذلك الجسم جسم⁶ ثالث، على غير ما تكون منه جسم آدم وجسم حواء؛ فهذا هو الجسم الثالث. فتولّاه الله بالنشء في الرحم، حالا بعد حال؛ بالانتقال من ماء، إلى نطفة، إلى علقة، إلى مضغة، إلى عظم، ثم كسا العظم لحما. فلما أتم نشأته الحيوانية؛ أنشأه خلقا آخر؛ فنفخ فيه الروح الإنساني ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾⁷.

ولولا طول الأمر لبيّنا تكوينه في الرحم، حالا بعد حال، ومَن يتولّى ذلك من الملائكة، الموكلين بإنشاء الصور في الأرحام إلى حين الخروج. ولكن كان الغرض الإعلام بأنَّ الأجسام الإنسانية، وإن كانت واحدة في الحدِّ والحقيقة والصور الحسية والمعنوية، فإنَّ أسباب تأليفها مختلفة؛ لئلا يتخيَّل أنَّ ذلك لذات

1 [البقرة : 228]
2 الفاخوري: صانع الفخار.
3 ص 83
4 [البقرة : 187]
5 [الأعراف : 189]
6 ق: وجسم
7 [المؤمنون : 14]

السبب تعالى الله - بل ذلك راجع إلى فاعل مختار، يفعل ما يشاء، كيف يشاء، من غير تحجير، ولا قصور على أمر دون أمر ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾².

ولمّا قال أهل الطبيعة: إنّ ماء المرأة لا يتكوّن منه شيء، وإنّ الجنين الكائن في الرحم إنما هو من ماء الرجل؛ لذلك جعلنا تكوين جسم عيسى تكويناً آخر، وإن كان تدبيره في الرحم تدبير أجسام البنين. فإن كان من ماء المرأة؛ إذ تمثّل لها الروح ﴿بَشَرًا سَوِيًّا﴾³، أو كان عن نشخ بغير ماء؛ فعلى كلّ وجه، هو جسم رابع مغاير في النشء غيره من أجسام النوع. ولذلك قال تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ فِي الْمَنَظَرِ نَحْنُ﴾ أي صفة نشء عيسى ﴿عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾ الضمير يعود على آدم، ووقع الشبه في خلقه من غير أب؛ أي صفة نشئه صفة نشء آدم، إلّا أنّ آدم خلقه من تراب، ﴿ثُمَّ قَالَ لَهُ: كُنْ﴾⁴.

ثم إنّ عيسى، على ما قيل، لم يلبث في بطن مريم لبث البنين المعتاد؛ لأنّه أسرع إليه التكوين، لمّا أراد الله أن يجعله آية، ويردّ به على الطبيعيين حيث حكموا على الطبيعة بما أعطتهم من العادة، لا بما تقتضيه مما أودع الله فيها من الأسرار والتكوينات العجيبة. ولقد أنصف بعض حذّاق هذا الشأن الطبيعة، فقال: لا نعلم منها إلّا ما أعطتنا خاصّة، وفيها ما لا نعلم.

فهذا قد ذكرنا ابتداء الجسم الإنسانيّة، وأنّها أربعة أجسام مختلفة النشء، كما قرّرنا، وأنّه آخر المولّدات. فهو نظير العقل الأوّل، وبه ارتبط. لأنّ الوجود دائرة، فكان ابتداء⁵ الدائرة وجود العقل الأوّل الذي ورد في الخبر: «أنّه أوّل ما خلق الله العقل» فهو أوّل الأجناس، وانتهى الخلق إلى الجنس الإنسانيّ. فكمّلت الدائرة، واتّصل الإنسان بالعقل، كما يتّصل آخر الدائرة بأولها، فكانت دائرة. وما بين طرفي الدائرة، جميع ما خلق الله من أجناس العالم بين العقل الأوّل، الذي هو القلم أيضاً، وبين الإنسان، الذي هو الموجود الآخر.

ولمّا كانت الخطوط الخارجة من النقطة التي في وسط الدائرة، إلى المحيط الذي وجد عنها، تخرج على السواء لكلّ جزء من المحيط؛ كذلك نسبة الحقّ تعالى - إلى جميع الموجودات نسبة واحدة؛ فلا يقع هناك تغيير ألبيّة، وكانت الأشياء كلّها ناظرة إليه، وقابلة منه ما يهبها؛ نظر أجزاء المحيط إلى النقطة.

وأقام سبحانه - هذه الصورة الإنسانيّة بالحركة المستقيمة، (ك) صورة العمّد الذي للخيمة؛ فجعله لُبّة هذه السهوات. فهو سبحانه - يسكها أن تزول بسببه. فعبرنا عنه بالعمّد. فإذا فنيث هذه الصورة، ولم

يبق منها على وجه الأرض متنفس ﴿أَنشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ﴾¹ لأنّ العمّد زال؛ وهو الإنسان. ولمّا انتقلت العبارة إلى الدار الآخرة بانتقال الإنسان إليها، وخرت الدنيا بانتقاله عنها؛ علمنا قطعاً أنّ الإنسان هو العين المقصودة لله من العالم، وأنّه² الخليفة حقّاً، وأنّه محلّ ظهور الأسماء الإلهيّة، وهو الجامع لحقائق العالم كلّ: من ملك وفلك وروح وجسم وطبيعة وجاد ونبات وحيوان، إلى ما خصّ به من علم الأسماء الإلهيّة، مع صغر حجمه وجزمه. وإنّما قال الله فيه: ﴿لَخَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ لكون الإنسان متولّداً عن السماء والأرض، فهما له كالأبوين، فرفع الله مقدارهما (لأجله) ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾³ فلم يرد (الكبر) في الجرميّة، فإنّ ذلك معلوم حسّاً.

غير أنّ الله تعالى - ابتلاء ببلاء ما ابتلى به أحداً من خلقه؛ إمّا لأن يسعده أو يشقيه، على حسب ما يوفقه إليه وإلى استعماله. فكان البلاء الذي ابتلاه به؛ أن خلق فيه قوّة تسمّى الفكر، وجعل هذه القوّة خادمة لقوّة أخرى تسمّى العقل. وجبر العقل مع سيادته على الفكر، أن يأخذ منه ما يعطيه. ولم يجعل للفكر مجالاً إلّا في القوّة الخياليّة. وجعل سبحانه - القوّة الخياليّة محلاً جامعاً لما تعطيهما القوّة الحسّاسة. وجعل له قوّة يقال لها: المصوّرة. فلا يحصل في القوّة الخياليّة، إلّا ما أعطاه الحسّ، أو أعطته القوّة المصوّرة. ومادة المصوّرة من المحسوسات؛ فتركّب صوراً لم يوجد لها عين، لكن أجزاؤها كلّها موجودة حسّاً.

وذلك لأنّ العقل خلق ساذجاً؛ ليس عنده من العلوم النظريّة شيء. وقيل⁵ للفكر: ميز بين الحقّ والباطل، الذي في هذه القوّة الخياليّة. فينظر بحسب ما يقع له؛ فقد يحصل في شبهة، وقد يحصل في دليل عن غير علم منه بذلك؛ ولكن في زعمه أنّه عالم بصور الشبه من الأدلّة، وأنّه قد حصل على علم، ولم ينظر إلى قصور المواد التي استند إليها في اقتناء العلوم. فيقبلها العقل منه، ويحكم بها؛ فيكون حمله أكثر من علمه بما لا يتقارب.

ثم إنّ الله كلّف هذا العقل معرفته سبحانه - ليرجع إليه فيها، لا إلى غيره. ففهم العقل تقيض ما أراد به الحقّ، بقوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا﴾⁶، ﴿لَقَوْمٌ يَتَفَكَّرُونَ﴾⁷ فاستند إلى الفكر، وجعله إماماً يقتدي به، وغفل عن الحقّ في مراده بالتفكير أنّه خاطبه أن يتفكّر. فيرى أنّ علمه بالله لا سبيل إليه إلّا بتعريف الله؛ فيكشف له عن الأمر على ما هو عليه. فلم يفهم كلّ عقل هذا الفهم، إلّا عقول خاصّة الله من أنبيائه

1 [الحاقة : 16]

2 ص 85

3 [غافر : 57]

4 ق: "على" وصححت في الهامش بقلم الأصل وإشارة التصويب.

5 ص 85 ب

6 [الأعراف : 184]

7 [يونس : 24]

يا ليت شعري؛ هل بأفكارهم قالوا: ﴿بلى﴾ حين ﴿أَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾² في قبضة الذرية من ظهر آدم؟ لا، والله؛ بل عناية إيشاده إياهم ذلك، عند أخذه إياهم عنهم من ظهورهم. ولَمَّا رجعوا إلى الأخذ عن قواهم المفكرة في معرفة الله، لم يجتمعوا قطّ على حكم واحد في معرفة الله، وذهبت كل طاقة إلى مذهب. وكثرت القالة في الجنب الإلهي الأحمى. واجتروا غاية الجرأة على الله. وهذا كله من الابتلاء الذي ذكرناه، من خلقه الفكر في الإنسان.

وأهل الله افتقروا إليه فيما كلفهم من الإيمان به في معرفته، وعلموا أنّ المراد منهم رجوعهم إليه في ذلك، وفي كلّ حال. فمنهم القائل: "سبحان من لم يجعل سبيلا إلى معرفته إلا العجز عن معرفته". ومنهم من قال: "العجز عن درك الإدراك إدراك". وقال ﷺ: «لا أحصي - ثناء عليك» وقال تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾⁴. فرجعوا إلى الله في المعرفة به، وتركوا الفكر في مرتبته، ووفوه حقه؛ لم ينقلوه إلى ما لا ينبغي له التفكير فيه. وقد ورد النهي عن التفكير في ذات الله، والله يقول: ﴿يُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾⁵. فوهمهم الله من معرفته ما وهمهم، وأشهدهم من مخلوقاته ومظاهره ما أشهدهم؛ فعلموا أنّه ما يستحيل عقلا من طريق الفكر، لا يستحيل نسبة إلهية، كما سنورد من ذلك طرفا، في باب الأرض المخلوقة من بقية طينة آدم، وغيرها.

فالذي ينبغي للعقل، أن يدين الله به في نفسه، أن يعلم ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾⁶ من ممكن ومحال، ولا كلّ محال. نافذ الاقتدار. واسع العطاء. ليس لإيجاده تكرار؛ بل أمثال تحدث في جوهر أوجدته، وشاء بقاءه، ولو شاء أفناه مع الأنفاس ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾⁸.

1 في الهامش: "ابن الحموي ومحمد بن زرافة".

2 [الأعراف: 172]

3 ص 86

4 [طه: 110]

5 [آل عمران: 28]

6 [البقرة: 20]

7 ص 86

8 [آل عمران: 6]. وفي الهامش: "بلغ قراءة لخمود الزنجاني".

الباب الثامن

في معرفة الأرض التي خلقت من بقية خيرة طينة آدم ﷺ
وهي أرض الحقيقة وذكر بعض ما فيها من الغرائب والعجائب

يا أختِ بلى يا عمّتي المَعْقُولَةُ أَنْتِ الْأَمِيمَةُ عِنْدَنَا الْمَجْهُولَةُ¹
نَظَرَ الْبُتُونُ إِلَيْكَ أُخْتِ أَيْبِهِمْ فَتَنَافَسُوا عَنْ هِمَّةٍ مَعْلُولَةٍ
إِلَّا الْقَلِيلَ مِنَ الْبَنِينَ فَإِنَّهُمْ عَطَفُوا عَلَيْكَ بِأَنْفُسٍ مَجْبُولَةٍ
يا عمّتي قل: كَيْفَ أَظْهَرَ سِرَّهُ فِينِكَ الْأَخِي مُحَقَّقًا تَنْزِيلَهُ
حَتَّى بَدَأَ مِنْ مِثْلِ ذَاتِكَ عَالَمٌ قَدْ يَرْضِي رَبُّ الْوَرَى تَوْكِيلَهُ
أَنْتِ الْإِمَامَةُ، وَالْإِمَامُ أَخُوكَ، وَالْمَأْمُومُ أَمْثَالُ لَهُ مَسْأُولُهُ

إعلم أنّ الله تعالى - لما خلق آدم ﷺ الذي هو أول جسم إنسانيّ تكون، وجعله أصلا لوجود الأجسام الإنسانية، وفضل² من خيرة طينته فضلة، خلق منها النخلة. فهي أخت لآدم ﷺ وهي لنا عمّة. وسماها الشرع عمّة، وشبهها بالمؤمن، ولها أسرار عجيبه دون سائر النبات. وقُضِلَ من الطينة، بعد خلق النخلة، قدر السمسم في الخفاء. فمدّ الله في تلك الفضلة أرضا واسعة الفضاء، إذا جعل العرش وما حواه والكرسي والساوات والأرضون وما تحت الثرى والجنات كلها والنار في هذه الأرض، كان الجميع فيها كحلقة ملقاة في فلاة من الأرض. وفيها من العجائب والغرائب ما لا يُقَدَّرُ قدره، ويهر العقول أمره، وفي كلّ نفس خلق الله فيها عوالم ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾³.

وفي هذه الأرض ظهرت عظمة الله، وعظمت عند المشاهد لها قدرته. وكثير من المحالات العقلية التي قام الليل الصحيح العقلي على إحالتها، هي موجودة في هذه الأرض، وهي مسرح عيون العارفين، العلماء بالله، وفيها يجولون. وخلق الله من جملة عوالمها عالما على صورنا، إذا أبصرهم العارف يشاهد نفسه فيها. وقد أشار إلى مثل ذلك عبد الله بن عباس ﷺ فيما روي عنه في حديث "هذه الكعبة، وأنها بيت

1 رسمها في ق بين: "المجهولة" و "المجولة" وفي ه، س: المجهولة

2 ص 87

3 [الأنبياء: 20]

واحد¹ من أربعة عشر بيتاً و"أَنَّ في كلِّ أرض من السبع الأرضين خلقاً مثلنا حتى أَنَّ فيهم ابن عبَّاس مثلي" وصدقت هذه الرواية عند أهل الكشف.

فلنرجع إلى ذِكْر هذه الأرض واتساعها، وكثرة عالمها المخلوقين فيها ومنها، و(ما) يقع للعارفين فيها (من) تجليات إلهية. أخبر بعض العارفين بأمر أعرفه شهوداً، قال: "دخلت فيها يوماً مجلساً يستقّى مجلس الرحمة، لم أر مجلساً قطّ أعجب منه، فبينما أنا فيه؛ إذ ظهر لي تجلّ إلهي لم يأخذني عني، بل أبقاني معي، وهذا من خاصية هذه الأرض. فإنَّ التجليات الواردة على العارفين في هذه الدار في هذه الهياكل، تأخذهم عنهم، وتقنيه عن شهودهم، من الأنبياء والأولياء وكلّ مَنْ وقع له ذلك، وكذلك عالم السعوات العلى، والكروسيّ الأزهى، وعالم العرش المحيط الأعلى، إذا وقع لهم تجلّ إلهي؛ أخذهم عنهم فصعدوا. وهذه الأرض إذا حصل فيها صاحب الكشف، العارف، ووقع له تجلّ؛ لم يفنه عن شهوده، ولا اختطفه عن وجوده، وجمع له بين الرؤية والكلام".

قال: واتق لي في هذا المجلس أمور وأسرار لا يسعني ذكّرها؛ لغموض معانيها وعدم وصول الإدراكات، قبل أن يشهد مثل هذه المشاهد لها. وفيها من البساتين والجنتّ والحيوان والمعادن، ما لا يعلم قدر ذلك إلا الله تعالى. وكلّ ما فيها من² هذا كله، حيّ ناطق كحياة كلّ حيّ ناطق، ما هو مثل ما هي الأشياء (عليه) في الدنيا، وهي باقية لا تفسد ولا تتبدّل، ولا يموت عالمها، وليست تقبل هذه الأرض شيئاً من الأجسام الطبيعية الطينية البشرية، سوى عالمها أو عالم الأرواح منّا بالخاصية. وإذا دخلها العارفون، إنما يدخلونها بأرواحهم لا بأجسامهم، فيتركون هياكلهم في هذه الأرض الدنيا ويتجرّدون.

وفي تلك الأرض صورٌ عجيبية النشء، بدیعة الخلق، قائمون على أفواه السكك المشرفة على هذا العالم الذي نحن فيه، من الأرض والسماء والجنة والنار. فإذا أراد واحدٌ منّا الدخول لتلك الأرض، من العارفين من أي نوع كان، من إنس أو جنّ أو ملك، أو أهل الجنة، بشرط المعرفة، وتجرّد عن هيكله؛ وجد تلك الصور على أفواه السكك قائمين موكلين بها، قد نصّبهم الله سبحانه - لذلك الشغل. فيبادر واحد منهم إلى هذا الداخل، فيخلع عليه حلة على قدر مقامه، ويأخذ بيده ويجول به في تلك الأرض، و﴿يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ﴾³ ويعتبر في مصنوعات الله، ولا يمرّ بحجر ولا شجر ولا مدر ولا شيء، ويريد أن يكلمه؛ إلا كلمه كما يكلم الرجل صاحبه، ولهم لغات مختلفة.

وتعطي هذه الأرض، بالخاصية، لكلّ من دخلها، الفهم بجميع ما فيها من الألسنة. فإذا قضى منها وطّره، وأراد الرجوع⁴ إلى موضعه، مشى معه رفيقه إلى أن يوصله إلى الموضع الذي دخل منه، يودعه،

1 ص 87 ب

2 ص 88 ب

3 [يوسف : 56]

4 ص 88 ب

ويخلع عنه تلك الحلة التي كساه، وينصرف عنه، وقد حصل علوماً جمّة ودلائل، وزاد في علمه بالله ما لم يكن عنده مشاهدة. وما رأيت الفهم ينفذ، أسرع مما ينفذ، إذا حصل في هذه الأرض.

وقد ظهر عندنا - في هذه الدار، وهذه النشأة - ما يعضد هذا القول. فمن ذلك ما شاهدناه ولا أذكره. ومنها ما حدّثني أوحّد الدين حامد بن أبي الفخر الكرمانی - وفقه الله - قال: كنت أخدم شيخاً وأنا شاب، ففرض الشيخ، وكان في محارة، وقد أخذه البطن. فلما وصلنا تكرّيت قلت له: يا سيدي؛ اتركني أطلب لك دواءً ممسكاً من صاحب مارستان سنجان من السبيل. فلما رأى احتراقي، قال لي: رح إليه.

قال: فرحّضت إلى صاحب السبيل، وهو في خيمته جالس، ورجاله بين يديه قائمون، والشمعة بين يديه، وكان لا يعرفني ولا أعرفه. فرآني واقفاً بين الجماعة. فقام إليّ، وأخذ يدي، وأكرمني، وسألني: ما حاجتك؟ فذكرت له حال الشيخ. فاستحضر - الدواء، وأعطاني إيّاه، وخرج معي في خدمتي، والخدام بالشمعة بين يديه. خفّضت أن يراه الشيخ فيخرج. فخلّفت عليه أن يرجع؛ فرجع.

فجئت الشيخ، وأعطيته الدواء، وذكرته له كرامة الأمير صاحب السبيل بي. فقبّض الشيخ، وقال لي: يا ولدي؛ إنّي أشفقك عليك لَمَّا رأيت من احتراقك من أجلي، فأذنت¹ لك. فلما مشيت، خفّضت أن يخجلك الأمير بعدم إقباله عليك؛ فتجرّدت عن هيكلي هذا، ودخلت في هيكل ذلك الأمير، وقعدت في موضعه. فلما جئت أكرمتك، وفعلت معك ما رأيت، ثمّ عدت إلى هيكلي هذا، ولا حاجة لي في هذا الدواء، وما أستعمله. فهذا شخص قد ظهر في صورة غيره، فكيف أهل تلك الأرض؟!.

قال لي بعض العارفين: لَمَّا دخلت هذه الأرض؛ رأيت فيها أرضاً كلّها مسك عطر، لو شمّته أحد منّا في هذه الدنيا لهلك؛ لقوة رائحته؛ تمتدّ ما شاء الله أن تمتدّ. ودخلت في هذه الأرض أرضاً من الذهب الأحمر اللين، فيها أشجار كلّها ذهب، وثمرها ذهب. فيأخذ التفاحة أو غيرها من الثمر، فيأكلها؛ فيجد من لذة طعمها، وحسن رائحتها ونعمتها، ما لا يصفها واصفٌ: تقصر - فأكهة الجنة عنها، فكيف فأكهة الدنيا. والجسم والصورة والشكل ذهب، والصورة والشكل كصورة الثمرة وشكلها عندنا، وتختلف في الطعم. وفي الثمرة من النقش البديع والزينة الحسنة، ما لا تتوهمه نفس، فأحرى أن تشهده عين.

ورأيت من كبر ثمرها، بحيث لو جعلت الثمرة بين السماء والأرض، لحبث أهل الأرض عن رؤية السماء. ولو جعلت على الأرض، لفضلت عليها أضعافاً. وإذا قبض عليها الذي يريد أكلها، بهذه اليد المعهودة في² القدر، عمّا بقضته لِنَعْمَتِها: ألطف من الهواء، يطبق³ عليها يده مع هذا العظم، وهذا مما تحيله العقول هنا في نظرها. ولَمَّا شاهدتها ذو النون المصري نطق بما حكى عنه من إيراد الكبير على الصغير، من

1 ص 89 ب

2 ص 89 ب

3 ق: "يعلق" وبجانبها "يطبق" بقلم الأصل.

غير أن يُصَغَّرَ الكبير، أو يُكَبَّرَ الصغير، أو يوسَّعَ الضَّيِّقُ، أو يضَيِّقَ الواسع، فالعِظَمُ في التفاحة على ما ذكرته باقي، والقبض عليها باليد الصغيرة والإحاطة بها موجود، والكيفيَّة مشهودة مجهولة لا يعرفها إلا الله. وهذا العلم بما انفرد الحق به. واليوم الواحد الزماني عندنا هو عدَّة سنين عندهم، وأزمنة تلك الأرض مختلفة.

قال: ودخلت فيها أرضا من فضة بيضاء في الصورة، ذات شجر وأنهار وثمر شهِّي، كل ذلك فضة، وأجسام أهلها منها كلها فضة، وكذلك كل أرض شجرها وثمرها وأنهارها وبحارها وخلقتها من جنسها. فإذا تُثَوِّلَتْ وأكُلَتْ، وجد فيها من الطعم والروائح واللَّعْمَة مثل سائر المأكولات، غير أنَّ اللذة لا توصف ولا تحكى. ودخلت فيها أرضا من الكافور الأبيض، وهي في أماكن منها أشدَّ حرارة من النار: يخوضها الإنسان ولا تحرقه، وأماكن منها معتدلة، وأماكن باردة. وكل أرض من هذه الأرضين، التي هي أماكن في هذه الأرض¹ الكبيرة، لو جعلت السماء فيها؛ لكانت كحلقة في فلاة بالنسبة إليها. وما في جميع أراضيها أحسن عندي، ولا أوفى لمزاجي، من أرض الزعفران. وما رأيت عالما من عالم كل أرض أبسط نفوسا منهم، ولا أكثر بشاشة بالوارد عليهم، يتلقَّونه بالترحيب والتأهيل.

ومن عجائب مطعموماتها؛ أنه أي شيء أكلت منها، إذا قطعت من الثمرة قطعة، نبتت في زمان قَطُوعِ إياها مكانها، ما سدَّت تلك الثلثة. أو تقطف بيدك ثمرة من ثمرها؛ فرمان قَطُفِكَ إياها يتكوَّن مثلها، بحيث لا يشعر بها إلا القَطِن، فلا يظهر فيها نقص أصلا.

وإذا نظرت إلى نساءها، ترى أنَّ النساء الكائنات في الجنة من الحور بالنسبة إليهن، كنسائنا من البشر بالنسبة إلى الحور في الجنان. وأمَّا مجامعتهن فلا يشبه لذتها لذة. وأهلها أعشَقُ الخلق فيمن يرد عليهم. وليس عندهم تكليف، بل هم مجبولون على تعظيم الحق وجلاله - تعالى -، لو راموا خلاف ذلك ما استطاعوا.

وأمَّا أبنيتهم، فمنها ما يحدث عن همهم، ومنها ما يحدث كما تُبنى عندنا من اتخاذ الآلات وحسن الصنعة.

ثم إنَّ بحارها لا يمتزج بعضها ببعض، كما قال تعالى: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ. بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ﴾² فتعان³ منتهى بحر الذهب تصطفق أمواجه، ويباشره بالمجاورة بحر الحديد؛ فلا يدخل من واحد في الآخر شيء. وماؤهم ألطف من الهواء في الحركة والسيلان، و(هو) من الصفاء بحيث أن لا يخفى عنك من دوائه، ولا من الأرض التي يجري البحر عليها شيء. فإذا أردت أن تشرب منه؛ وجدت له

1 ص 90
2 [الرحمن: 19، 20]
3 ص 90

من اللذة ما لا تجده لمشروب أصلا.

وخلقتها ينبتون فيها كسائر النباتات من غير تناسل، بل يتكوَّنون من أرضها تكوَّن الحشرات عندنا، ولا ينعقد من مائهم في نكاحهم ولد، وإنَّ نكاحهم إنما هو مجرد الشهوة والنعيم.

وأمَّا مراكبهم فتعظم وتصغر بحسب ما يريد الركب. وإذا سافروا من بلد إلى بلد، فإنهم يسافرون برا وبحرا، وسرعة مشيهم في البر والبحر أسرع من إدراك البصر للبصر.

وخلقتها متفاوتون في الأحوال: ففيهم من تغلب عليهم الشهوات، وفيهم من يغلب عليهم تعظيم جناب الحق. ورأيت فيها ألوانا لا أعرفها في ألوان الدنيا، ورأيت فيها معادن تشبه الذهب، وما هي بذهب ولا نحاس، وأحجارا من اللآلئ ينفذها البصر لصفائها شفافه من اليواقيت الحمر.

ومن أعجب ما فيها¹: إدراك الألوان في الأجسام السفلية التي هي كالهواء، ويتعلَّق الإدراك بألوانها، كما يتعلَّق بالألوان التي في الأجسام الكثيفة. وعلى أبواب مدائها عقود من الأحجار الياقوتية؛ كل حجر منها يزيد على الخمسمائة ذراع. وعلو الباب في الهواء عظيم، وعليه معلق من الأسلحة والغدد، ما لو اجتمع ملك الأرض كلها ما وفي بها.

وعندهم ظلمة ونور، من غير شمس تتعاقب. وتتعاقد يعرفون الزمان، وظلمتهم لا تحجب البصر عن مدركه، كما لا يحجبه النور. ويغزو بعضهم بعضا، من غير شحناء ولا عداوة ولا فساد بيئية. وإذا سافروا في البحر وغرقوا، لا يعدو عليهم الماء كما يعدو علينا؛ بل يشون فيه كشيء - دوائه -، حتى يلحقون بالساحل. وتحلُّ بتلك الأرض زلازل؛ لو حلت بنا لاثقلت الأرض، وهلك ما كان عليها.

وقال: لقد كنت يوما مع جماعة منهم في حديث، وجاءت زلزلة شديدة، بحيث أُنِي رأيت الأبنية تتحرك كلها تحركا، لا يقدر البصر يتمكَّن من رؤيتها؛ لسرعة الحركة مروراً وكرواً، وما عندنا خبر، وكأنَّا على الأرض قطعة منها، إلى أن فرغت الزلزلة. فلما فرغت، وسكنت الأرض، أخذت الجماعة بيدي، وعزَّيتي في ابنة لي اسمها فاطمة! فقلت² للجماعة: إنِّي تركتها في عافية عند والدتها. قالوا: صدقت ولكن هذه الأرض، ما تزلزل بنا وعندنا أحد، إلا مات ذلك الشخص، أو مات له أحد. وإنَّ هذه الزلزلة لموت ابنتك، فانظر في أمرها.

فقدت معهم ما شاء الله، وصاحبي ينتظري. فلما أردت فراقهم؛ مشوا معي إلى فم السكة، وأخذوا خلعتهم. وجئت إلى بيتي، فلقيت صاحبي فقال لي: إنَّ فاطمة ثنازع. فدخلت عليها، فقَصَصْتُ. وكنت بمكة مجاوراً؛ فجهَّزناها، ودفناها بالمعلی. فهذا من أعجب ما أخبرتُ (به) عن تلك الأرض.

(قال): ورأيت بها كعبة يطوف بها أهلها، غير مكسوة، تكون أكبر من البيت الذي بمكة، ذات

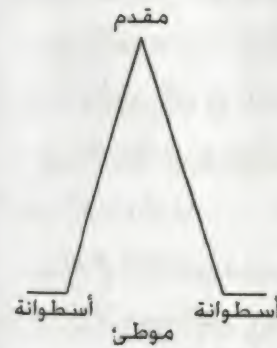
1 ص 91
2 ص 91

أركان أربعة؛ تكلمهم إذا طافوا بها، وتحييهم، وتفيدهم علوما لم تكن عندهم.

ورأيت في هذه الأرض بحرا من تراب، يجري مثل ما يجري الماء. ورأيت حجارة صغارا وكبارا، يجري بعضها إلى بعض، كما يجري الحديد إلى المغناطيس، فتتألف هذه الحجارة، ولا تتفصل بعضها من بعض بطبعها، إلا إن فصلها فاصل مثل ما يفصل الحديد عن المغناطيس؛ ليس في قوته أن يمتنع. فإذا تركت وطبعها¹؛ جرث بعضها إلى بعض، على مقدار من المساحة مخصوص، فتَضُمُّ هذه الحجارة بعضها إلى بعض، فينشأ منها صورة² سفينة.

ورأيت منها مركبا صغيرا وشيئين³. فإذا التأمَت السفينة من تلك الحجارة، رموا بها في بحر التراب،

وركبو فيها، وسافروا حيث يشتهون من البلاد. غير أن قاع السفينة من رمل وتراب، يلصق بعضه ببعض لصوق الخاصية. فما رأيت فيما رأيت، أعجب من جريان هذه السفن في ذلك البحر. وصورة الإنشاء في المراكب سواء، غير أن لهم في جناحي السفينة، مآيلي مؤخرها، اسطوانتين عظيمتين تعلو المركب أكثر من القامة، وأرض المركب من جهة مؤخره، ما بين الأسطوانتين مفتوح، متساوٍ مع البحر، ولا يدخل فيه من رمل ذلك البحر شيء أصلا بالخاصية، وهذا شكله في الهامش:



وفي هذه الأرض مدائن، تسمى مدائن النور، لا يدخلها من العارفين إلا كل مصطفى مختار. وهي ثلاث عشرة مدينة، وهي⁴ على سطح واحد، وبنائها عجيب؛ وذلك أنهم عمدوا إلى موضع في هذه الأرض، فبنوا فيه مدينة صغيرة لها أسوار عظيمة، يسير الراكب فيها، إذا أراد أن يدور بها، مسيرة ثلاثة أعوام. فلما أقاموها؛ جعلوها خزانة لمنافعهم ومصالحهم وعددهم، وأقاموا على بُعد من جوانبها، أبراجا تعلو على أبراج المدينة، بما⁵ دار بها، ومدّوا البناء بالحجارة حتى صار للمدينة كالسقف للبيت، وجعلوا ذلك السقف أرضا، بنّوا عليها مدينة أعظم من التي بنّوا أولا، وعمروها واتخذوها مسكنا، فضاقت عنهم، فبنّوا عليها مدينة أخرى أكبر منها، وما زال يكثر عمارها، وهم يصعدون بالبنيان، طبقة فوق طبقة حتى بلغت ثلاث عشرة مدينة.

(قال): ثم إنني غبت عنهم مدة، ثم دخلت إليهم مرة أخرى، فوجدتهم قد زادوا مدينتين: واحدة فوق

أخرى. ولهم ملوك فيهم لطف وحنان، صحبت منهم جماعة: منهم "التالي"، وهو التابع، بمنزلة القليل¹ في جدير². ولم أر ملكا أكثر منه ذكر الله تعالى، قد شغله ذكر الله عن تدبير ملكه. انتفعت به وكان كثير المجالسة لي. ومنهم "ذو العرف": وهو ملك عظيم لم أر في ملوك الأرض أكثر من تأتي إليه الرسل من الملوك منه، وهو كثير الحركة، هين لئن، يصل إليه كل أحد، يتلطف في النزول، لكنه إذا أغضب لم يقيم لغضبه شيء، أعطاه الله من القوة ما شاء.

ورأيت لبحرها ملكا منيع الحمي يدعى: "السايج". هو قليل المجالسة مع من يقصد إليه، وما له ذلك الالتفات إلى أحد، غير أنه مع ما يخطر له لا مع ما يرد منه³. ويجاوره سلطان عظيم اسمه: "السابق"، إذا دخل عليه الوافد؛ قام إليه من مجلسه، وبش في وجهه، وأظهر السرور بقدمه، وقام له بجميع ما يحتاج إليه من قبل أن يسأله عن شيء. فقلت له في ذلك. فقال لي: "أكره أن أرى في وجه السائل ذلة السؤال مخلوق؛ غيره أن يذل أحد لغير الله. وما كل أحد يقف مع الله على قدم التوحيد، وإن أكثر الوجوه مصروفة إلى الأسباب الموضوعة مع الحجاب عن الله. فهذا يجعلني أن أبادر إلى ما ترى من كرامة الوافد". قال: ودخلت على ملك آخر يدعى "القائم بأمر الله"، لا يلتفت إلى الوافد عليه لاستيلاء عظمة الحق على قلبه، فلا يشعر بالوافد، وما يفد عليه من يفد من العارفين، إلا لينظروا إلى حاله التي هو عليها، تراه واقفا قد عقد يديه إلى صدره عقد العبد الذليل الجاني، مطرقا إلى موضع قدميه، لا تتحرك منه شعرة، ولا يضطرب منه مفصل، كما قيل في قوم هذه حالتهم مع سلطانهم:

كَأَنَّمَا الطَّيْرُ مِنْهُمْ فَوْقَ أَرْؤُسِهِمْ لَا خَوْفَ ظَلَمٍ وَلَكِنْ خَوْفَ إِجْلَالٍ

يتعلم العارفون منه حال المراقبة.

قال: ورأيت ملكا يدعى بـ"الرادع" محيب المنظر، لطيف الخبر، شديد الغيرة، دائم الفكرة⁴ فيما كلف النظر فيه، إذا رأى أحدا يخرج عن طريق الحق رده إلى الحق. قال: صحبتته وانتفعت به. وجالست من ملوكهم كثيرا، ورأيت منهم من العجائب مما يرجع إلى ما عندهم، من تعظيم الله، ما لو سطرناه، لأعيا الكاتب والسامع. فاقترعنا على هذا القدر من عجائب هذه الأرض. ومداتها لا تحصى كثرة، ومداتها أكثر من ضياعها، وجميع من يملكها من الملوك: ثمانية عشر سلطانا؛ منهم من ذكرنا، ومنهم من سكتنا عنه، ولكل سلطان سيرة وأحكام ليست لغيره.

1 المثل: القليل بلغة أهل اليمن؛ قال ابن سيده: المثل والقيل الملك من ملوك جدير يقول ما شاء، وأصله قيل وقيل: هو دون الملك الأعلى، والجمع أقوال. [لسان العرب]

2 جدير أبو قبيلة من اليمن، وهو حمير بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان، ومنهم كانت الملوك في الدهر الأول، واسم جدير العرجج. [لسان العرب]

3 ص 93

4 ص 93ب

1 ق: ترك وطبعه.

2 ص 92

3 الشيني: ضرب من السفن. وفي س: وسفينتين

4 كانت في ق: "وما هي" وهناك إشارة على "ما" يمكن أن تدل على حذفها، وهي كذلك في ه، س.

5 ص 92ب

قال: وحضرت يوما في ديوانهم لأرى ترتيبهم. فمّا رأيت أنّ الملك منهم هو الذي يقوم برزق رعيته، بلغوا ما بلغوا؛ فرأيتهم إذا استوى الطعام، وقف خلق لا يحصى عددهم كثرة، يستؤمنهم الحياة، وهم رسل أهل كل بيت، فيعطيه الأمين من المطبخ على قدر عائلته، ويأخذه الجابي وينصرف. وأمّا الذي يقسمه عليهم شخص واحد لا غير، له من الأيدي على قدر الحياة؛ فيغرف في الزمن الواحد لكل شخص طعامه في وعائه وينصرف، وما فضل من ذلك يُرفع إلى خزانه. فإذا فرغ منهم ذلك القاسم؛ دخل الخزانة، وأخذ ما فضل وخرج به إلى الصعاليك، الذين على باب دار الملك، فيلقيه إليهم فيأكلوه، هكذا في كل يوم.

ولكل ملك شخص حسن الهيئة، هو على الخزانة، يدعونه "الخازن"، بيده جميع ما يملكه ذلك الملك. ومن شرعهم أنّه إذا ولّاه ليس له عزله. ورأيت فيهم شخصا أعجبتني حركته، وهو جالس إلى جانب الملك، وكنت على يمين الملك، فسألته: ما منزلة هذا عندهم؟ فتبسّم وقال: أعجبتك؟ قلت له: نعم. قال: هذا المعمار الذي يبني لنا المساكن والمدن، وجميع ما تراه من آثار عمله. ورأيت في سوق صيارفهم أنّه لا ينتقد لهم سيكتهم إلا واحد في المدينة كلّها، وفيما تحت يد ذلك الملك من المدن.

قال: وهكذا رأيت سيرتهم في كل أمر لا يقوم به إلا واحد، لكن له وزعة². وأهل هذه الأرض أعرف الناس بالله، وكل ما أحاله العقل بدليله عندنا وجدناه في هذه الأرض ممكنا قد وقع، وإنّ الله على كل شيء قدير³. فعلمنا أنّ العقول قاصرة، وأنّ الله قادر على جمع الضدين، ووجود الجسم في مكانين، وقيام العرض بنفسه وانتقاله، وقيام المعنى بالمعنى، وكلّ حديث وآية وردت عندنا مما صرفها العقل عن ظاهرها، وجدناها على ظاهرها في هذه الأرض، وكلّ جسد يتشكل فيه الروحاني، من ملك وجنّ، وكلّ صورة يرى الإنسان فيها نفسه في النوم: فمن أجساد هذه الأرض لها من هذه الأرض⁴ موضع مخصوص، ولهم رقائق ممتدة إلى جميع العالم، وعلى كل رقيقة أمين. فإذا عاين ذلك الأمين، روحا من الأرواح، قد استعدّ لصورة من هذه الصور التي بيده؛ كساه إيّاها، كصورة دحية لجبريل.

وسبب ذلك: أنّ هذه الأرض مدّها الحقّ تعالى- في البرزخ، وعين منها موضعا لهذه الأجساد التي تلبسها الروحانيات وتنتقل إليها النفوس عند النوم وبعد الموت، فنحن من بعض عالمها. ومن هذه الأرض طرف يدخل في الجنة يسمى السوق. ونحن نبين لك مثال صورة امتداد الطرف، الذي يلي العالم من هذه الأرض. وذلك أنّ الإنسان إذا نظر إلى السراج أو الشمس والقمر، ثمّ حال بأهداب أصفانه بين الناظر والجسم المستنير، يصر من ذلك الجسم المستنير إلى عينيه، شبه الخطوط من النور، تتصل من

1 ص 94

2 وزعة: أعوان.

3 [البقرة: 20]

4 ص 94 ب

السراج إلى عينيه¹، متعدّدة. فإذا رفع تلك الأهداب، من مقابلة الناظر قليلا قليلا، يرى تلك الخطوط الممتدة، تنقبض إلى الجسم المستنير.

فالجسم المستنير مثال للموضع المعين من هذه الأرض لتلك الصور، والناظر مثال² العالم، وامتداد تلك الخطوط كصور الأجساد التي تنتقل إليها في النوم وبعد الموت، وفي سوق الجنة، والتي تلبسها الأرواح³، وقصدك إلى رؤية تلك الخطوط بذلك الفعل، من إرسال الأهداب الحائلة بين الناظر والجسم النير مثال الاستعداد، وانبعث تلك الخطوط عند هذه الحال انبعث الصور عند الاستعداد، وانقباض الخطوط إلى الجسم النير عند رفع الحائل، رجوع الصور إلى تلك الأرض عند زوال الاستعداد. وليس بعد هذا البيان بيان. وقد بسطنا القول في عجائب هذه الأرض وما يتعلّق بها من المعارف في كتاب كبير لنا فيها خاصّة. انتهى الجزء الحادي⁴ عشر⁵.

1 ق: عينه

2 ق: "مثل".

3 ص 95

4 ق: الحادي أحد

5 في الهامش: "بلغ قراءة لأحمد العلوي على المؤلف أيّده الله".

وأصل الصفة: "سمع جميع هذا الجزء إلى البلاغ في الجزء الثاني عشر بخط القاري على مصنفه الشيخ الإمام العالم محيي الدين شيخ الإسلام أبي عبد الله محمد بن علي بن محمد بن العربي، بقراءة الأمام أبي الحسن علي بن المظفر النشبي، الأئمة أبو المعالي عبد العزيز بن عبد القوي بن الجباب، وأبو عبد الله الحسين بن إبراهيم الأربلي، وأبو بكر بن سليمان الحموي الواعظ، وأبو الفتح نصر الله بن أبي العز بن أبي طالب الشيباني، وأبو عبد الله محمد بن يوسف البرزالي، وأبو بكر بن محمد بن أبي بكر البلخي، وأبو المعالي محمد وأبو سعد محمد- ابنا المصنف-، وأبو الفضل يوسف بن عبد اللطيف بن يوسف البغدادي، وأبو العباس أحمد بن محمد بن أبي الفرج التكريتي، وعلي بن محمود بن أبي الرجا- الحنفيان-، وعيسى بن اسحق الهذلي، ويعقوب بن معاذ الوري، ويونس بن عثمان الدمشقي، وأحمد بن أبي الهيجاء بن أبي المعالي، ومحمد بن علي بن محمد- الدمشقيان- وإبراهيم بن محمد بن محمد القرطبي، ومحمد بن علي بن الحسين الخلاطي (= الأخطاطي) ويحيى بن إسماعيل بن محمد الملطي، وحسين بن محمد الموصل، ومحمد بن يرقش المعظمي، وأبو القاسم بن أبي الفتح بن إبراهيم الدمشقي، وكاتب السماع إبراهيم بن عمر بن عبد العزيز القرشي.

وسمع من موضع اسمه إلى البلاغ أحمد بن محمد البرزالي. وسمعوا من موضع أسماهم إلى البلاغ أحمد بن أبي بكر بن سليمان الحموي، ومحمد بن أحمد بن إبراهيم بن زرافة، وعلي بن أبي الغنائم الغسال. وسمع من باب "بدء الجسوم الإنسانية" إلى البلاغ بيان بن عثمان بن محمد الحنبلي- وذلك في مجلسين آخرها ثالث شهر ربيع الآخر سنة ثلاث وثلاثين وستائة بمنزل المصنف بدمشق- والحمد لله وصلاته على محمد وآله".

ثمّ يلي ذلك في بين الكتابة السابقة: "وسمع مع هذه الجماعة بالقراءة والتاريخ يوسف بن الحسن بن بدر النابلسي- كتبه إبراهيم القرشي- وأبو محمد عبد الله بن محمد بن أحمد الأندلسي الواعظ أبوه- كتبه إبراهيم حامدا ومصليا".

الجزء الثاني عشر من الفتح المكي¹

بسم الله الرحمن الرحيم²

الباب التاسع

في معرفة وجود الأرواح الماريجية النارية

مَرَجَ النَّارَ وَالنَّبَاتَ فَقَامَتْ صُورَةُ الْجَنِّ بَرَزًا بَيْنَ شَيْئَيْنِ
بَيْنَ رُوحٍ مُجَسَّمٍ ذِي مَكَانٍ فِي حَضِيضٍ وَبَيْنَ رُوحٍ بِلَا أَيْنِ
فَالَّذِي قَابَلَ التَّجَسُّمَ مِنْهَا طَلَبَ الثَّوْتَ لِلتَّغْذِي بِلَا مَيْنِ
وَالَّذِي قَابَلَ الْمَلَأَكِ مِنْهَا قَبَلَ الْقَلْبَ بِالتَّشَكُّلِ فِي الْعَيْنِ
وَلِهَذَا يُطِيعُ وَقْتَنَا وَيَعْصِي- وَيَجَازِي مُخَالِفُوهُمْ بِنَارَيْنِ

قال الله تعالى: ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ﴾³ وورد في الحديث الصحيح «أن الله خلق الملائكة من نور، وخلق الله الجان من نار، وخلق الإنسان مما قيل لكم» فأما قوله ﷺ في خلق الإنسان: «مما قيل لكم» ولم يقل مثل ما قال في خلق الملائكة والجان، طلبا للاختصار؛ فإنه أوتي جوامع الكلم، وهذا منها. فإن الملائكة لم يختلف أصل خلقها ولا الجان، وأما الإنسان اختلف خلقه على أربعة أنواع من الخلق: فَخُلِقَ آدَمُ لَا يَشْبَهُ خَلْقَ حَوَاءَ، وَخُلِقَ⁴ حَوَاءُ لَا يَشْبَهُ خَلْقَ سَائِرِ بَنِي آدَمَ، وَخُلِقَ عِيسَى- ﷺ لَا يَشْبَهُ خَلْقَ مَنْ ذَكَرْنَا. فَقَصِدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الاختصار، وأحال على ما وصل إلينا من تفصيل خلق الإنسان. فآدم من طين، وحواء من ضلع، وعيسى من نفخ روح، وبنو آدم من ﴿مَاءٍ مَهِينٍ﴾⁵.

ولما أنشأ الله الأركان الأربعة، وعلا الدخان إلى مقعر فلك الكواكب الثابتة، وفتق في ذلك الدخان سبع سماوات، ميز بعضها عن بعض ﴿وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾⁶ بعد ما قدر في الأرض أقواتها، وذلك كله في أربعة أيام. ثم قال للسماوات والأرض: ﴿إِنِّي طَوَعًا أَوْ كَرْهًا﴾ أي أجيبا إذا دُعِيتُما لما يراد

1 ص 95 ب

2 السلسلة ص 96

3 [الرحمن : 15]

4 ص 96 ب

5 ق: "وبني" وصححت بالهامش بقلم الأصل مع إشارة التصويب.

6 [السجدة : 8]

7 [فصلت : 12]

منكما، مما أُمِنَّا عليه أن تُبرزاه ف﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾¹.

فجعل سبحانه - بين السماء والأرض التحاما معنويا، وتوحيها لما يريد سبحانه - أن يوجد، في هذه الأرض، من المولدات من معدن ونبات وحيوان، وجعل الأرض كالأهل²، وجعل السماء كالبعل³، والسماء تلقي إلى الأرض من الأمر الذي أوحى الله فيها، كما يلقي الرجل الماء بالجماع في المرأة، وتبرز الأرض عند الإلقاء ما خبأه الحق فيها من التكوينات على طبقاتها.

فكان من ذلك أن الهواء لما اشتعل وحمي، اتقد مثل السراج، وهو اشتعال النار ذلك اللهب، الذي هو احتراق الهواء، وهو المارج. وإنما سمي مارجا، لأنه نار مختلط بهواء، وهو الهواء المشتعل، فإن المارج: الاختلاط، ومنه سمي المارج مرجا لاختلاط النبات فيه.

فهو من عنصرين: هواء ونار - أعني الجان - كما كان آدم من عنصرين: ماء وتراب مجن به فحدث له اسم الطين كما حدث لامتزاج النار بالهواء اسم المارج، ففتح سبحانه - في ذلك المارج صورة الجان، فجا فيه من الهواء، يتشكل في أي صورة شاء، وبما فيه من النار سَخَفٌ وَعَظَمٌ لطفه، وكان فيه طلب القهر والاستكبار والعزة؛ فإن النار أرفع الأركان مكانا. وله سلطان على إحالة الأشياء التي تقتضيها الطبيعة، وهو السبب الموجب، لكونه استكبر عن السجود لآدم عندما أمره الله ﷻ بتأويل أذاه أن يقول: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾⁵ يعني بحكم الأصل الذي فضل الله به بين الأركان الأربعة⁶.

وما علم أن سلطان الماء، الذي خلق منه آدم أقوى منه، فإنه يذهب، وأن التراب أثبت منه، للبرد واليبس، فلادم القوة والثبوت لغلبة الركبن اللذين أوجده الله منهما، وإن كان فيه بقية الأركان، ولكن ليس لها ذلك السلطان وهو الهواء والنار كما في الجان من بقية الأركان، ولذا سمي مارجا، ولكن ليس لها في نشأته ذلك السلطان.

وأعطي آدم التواضع للطينة⁷ بالطبع، فإن تكبر فلا أمر يعرض له، يقبله بما فيه من النارية، كما يقبل اختلاف الصور في خياله وفي أحواله من الهوائية، وأعطي الجان التكبر بالطبع للنارية، فإن تواضع فلا أمر يعرض له، يقبله بما فيه من الترابية، كما يقبل الثبات على الإغواء، إن كان شيطانا، والثبات على الطاعات إن لم يكن شيطانا.

وقد أخبر النبي ﷺ لما تلا سورة الرحمن على أصحابه قال: «إني تلوتها على الجن فكانوا أحسن

1 [فصلت : 11]

2 كالأهل: كالزوجة.

3 كالبعل: كالزوجة.

4 ص 97

5 [الأعراف : 12]

6 في الهامش: "بلغ".

7 ص 97 ب

استماعا لها منكم، فكانوا يقولون: ولا بشيء من آلاء ربنا نكذب، إذا قلت: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾¹، ثابتين عليه ما تزلزلوا عندما كان يقول لهم عليه السلام في تلاوته: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾، وذلك بما فيه من الترابية، وبما فيه من المائية: ذهبت بحميت النارية. فمنهم الطائع والعاصي مثلنا، ولم التشكل في الصور كالملائكة.

وأخذ الله بأبصارنا عنهم فلا نراهم، إلا إذا شاء الله أن يكشف لبعض عباده فيراهم. ولما كانوا من عالم السخافة واللفظ، قبلوا التشكيل فيما يريدونه من الصور الحسية، فالصورة الأصلية التي ينسب إليها الروحاني، إنما هي أول صورة قيل عند ما أوجده الله، ثم تختلف عليه الصور² بحسب ما يريد أن يدخل فيها، ولو كشف الله عن أبصارنا، حتى نرى ما تصوّره القوّة المصوّرة التي وكلّها الله بالتصوير في خيال المتخيّل منّا، لرأيت مع الأناة الإنسان في صور مختلفة، لا يشبه بعضها بعضا.

ولما نُفِخ الروح في اللهب، وهو كثير الاضطراب لسخافته، زاده النفخ اضطرابا، وغلب الهواء عليه، وعدم قراره على حالة واحدة، ظهر عالم الجان على تلك الصورة. وكما وقع التناسل في البشر- بإلقاء الماء في الرحم، فكانت الذرية والتوالد في هذا الصنف البشري الآدمي، كذلك وقع التناسل في الجان، بإلقاء الهواء في رحم الأتشي منهم، فكانت الذرية والتوالد في صنف الجان، وكان وجودهم بـ"القوس"³، وهو ناربي، هكذا ذكر الوارد حفظه الله.

فكان بين خلق الجان وخلق آدم ستون ألف سنة، وكان ينبغي على ما يزعم بعض الناس، أن ينقطع التوالد من الجان بعد انقضاء أربعة آلاف سنة، وينقضي التوالد من البشر بعد انقضاء سبعة آلاف سنة، ولم يقع الأمر على ذلك، بل الأمر راجع إلى ما يريده الله. فالتوالد في الجن إلى اليوم باق، وكذلك فينا. فتحقق بهذا كم لآدم من السنين؟ وكم بقي إلى انقضاء الدنيا؟ وفناء البشر- عن ظهرها وانقلاهم إلى الدار الآخرة؟ وليس هذا بمذهب الراسخين في العلم، وإنما قال به شذمة لا يعتد بقولها.

فالملائكة أرواح منفوخة في أنوار، والجان أرواح منفوخة في رياح، والأناسي أرواح منفوخة في أشباح، ويقال: إنه لم يفصل عن الموجود الأول من الجان أنشي، كما فصلت حواء من آدم. قال بعضهم: "إن الله خلق للموجود الأول من الجان قَرْجًا في نفسه، فنكح بعضه ببعضه، فولد مثل ذرية آدم ذكرنا وإناثا، ثم نكح بعضهم بعضا، فكان خلقه خنثى، ولذلك هم الجان من عالم البرزخ، لهم شبهة بالبشر- وشبه بالملائكة، كالخنثى يشبه الذكر ويشبه الأنثى. وقد روينا فيما رويناه من الأخبار، عن بعض أئمة الدين أنه رأى رجلا ومعه ولدان وكان خنثى- الواحد من ظهره، والآخر من بطنه، نكح فولد له، ونكح فولد.

1 [الرحمن: 13]

2 ص 98

3 يقصد في برج القوس.

4 ص 98 ب

وسمي خنثى من الإختاث وهو الاسترخاء، والرخاوة عدم القوّة والشدة، فلم تشوّ فيه قوّة الذكورية، فيكون ذكرا، ولم تقو فيه قوّة الأنوثة فيكون أنثى، فاسترخى عن هاتين القوتين فسمي خنثى، والله أعلم.

ولما غلب على الجان عنصر- الهواء والنار، لذلك كان غذاؤهم ما يحمله الهواء¹ مما في العظام من الدسم، فإن الله جاعل لهم فيها رزقا، فإنّا نشاهد جوهر العظم وما يحمله من اللحم لا ينتقص منه شيء، فعليما قطعاً أنّ الله جاعل لهم فيها رزقا، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في العظام: «إنها زاد إخوانكم من الجن» وفي حديث «إنّ الله جاعل لهم فيها رزقا» وأخبرني بعض المكشفين أنّه رأى الجن يأتون إلى العظم فيشتمونه كما تشتم السباع، ثم يرجعون وقد أخذوا رزقهم وغذاهم في ذلك الشم، فسبحان اللطيف الخبير.

وأما اجتماع بعضهم ببعض عند النكاح، فالتواء مثل ما تبصر الدخان الخارج من الأتون²، أو من فرن الفخار، يدخل بعضه في بعضه، فيلتد كل واحد من الشخصين بذلك التداخل، ويكون ما يلقونه كلقاح النخلة بمجرد الرائحة، كغذاهم سواء.

وهم قبائل وعشائر، وقد ذكر أنهم محصورون في اثنتي عشرة قبيلة أصولا، ثم يتفرعون إلى الأخاد، وتقع بينهم حروب عظيمة، وبعض الزواجر قد يكون عين حريمهم، فإن الزوجة تقابل ريحين، تمنع كل واحدة صاحبها أن تخترقها، فيؤدّي ذلك المنع إلى اللؤم المشهود في الغبرة في الحس، التي أثارها تقابل الريحين المتضادين، فمثل ذلك يكون حريمهم، وما كل زوجة حريمهم، وقصة عمرو الجني رحمه الله-، مشهورة مروية، وقته في الزوجة التي أبصرت فانتشعت عنه وهو على الموت، فما لبث أن مات، وكان عبدا صالحا من الجان، ولو كان هذا الكتاب مبناه على إيراد أخبار وحكايات لذكرنا منها طرفا، وإنما هذا كتاب علم المعاني، فلتنظر³ حكاياتهم في تواريخ الأدب وأشعارهم.

ثم نرجع ونقول: وإنّ هذا العالم الروحاني إذا تشكل وظهر في صورة حسية، يقيده البصر بحيث لا يقدر أن يخرج عن تلك الصورة ما دام البصر ينظر إليه بالخاصية، ولكن من الإنسان، فإذا قيده، ولم يبرح ناظرا إليه، وليس له موضع يتوارى فيه، أظهر له هذا الروحاني صورة، جعلها عليه كالستر، ثم يخيل له مشي تلك الصورة إلى جهة مخصوصة، فيتبعها بصره، فإذا اتبعها بصره، خرج الروحاني عن تقييده، فغاب عنه، وبمغيبه تزول تلك الصورة عن نظر الناظر الذي اتبعها بصره، فإنها للروحاني كالنور مع السراج المنتشر في الزوايا نوره، فإذا غاب جسم السراج فقد ذلك النور، فهكذا هذه الصورة. فمن يعرف

1 ص 99

2 الأتون: أخذود الجبار والجصاص، وأتون الحمام.

3 ص 99 ب

4 ق: "وحيث" وصححت أعلى الكلمة.

5 ق: فليتنظر.

هذا ويجب تقييده، لا يتبع الصورة بصره. وهذا من الأسرار الإلهية التي¹ لا تُعرف إلا بتعريف الله، وليست الصورة غير عين الروحاني، بل هي عينه، ولو كانت في ألف مكان، أو في كل مكان ومختلفة الأشكال.

وإذا اتفق قتل صورة من تلك الصور وماتت في ظاهر الأمر، انتقل ذلك الروحاني من الحياة الدنيا إلى البرزخ، كما تنتقل نحن بالموت ولا يبقى له في عالم الدنيا حديث، مثلنا سواء، وتسمى تلك الصور المحسوسة التي تظهر فيها الروحانيات أجسادا وهو قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّه جَسَداً﴾² وقوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾³ والفرق بين الجان والملائكة وإن اشتروا في الروحانية: أن الجان غذاؤهم ما تحمله الأجسام الطبيعية من الطعام. والملائكة ليست كذلك. ولهذا ذكر الله في قصة ضيف إبراهيم الخليل: ﴿فَلَمَّا رَأَى أَن يُدِيهِمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ﴾⁴ يعني إلى العجل الحنيد، أي لا ياكلون منه، وخاف.

وحين جاء وقت إنشاء عالم الجان، توجه من الأمناء الذين في الفلك الأول من الملائكة، ثلاثة، ثم أخذوا من نوابهم من السماء الثانية ما يحتاجون إليه منهم في هذا النشاء، ثم نزلوا إلى السماوات، فأخذوا من النواب اثنين من السماء الثانية والسادسة من هناك، ونزلوا إلى الأركان فهيئوا الحل، وأتبعهم ثلاثة أخر من⁵ الأمناء، وأخذوا من الثانية ما يحتاجون إليه من نوابهم، ثم نزلوا إلى السماء الثالثة والخامسة⁶ من هناك فأخذوا ملكين، ومروا بالسماء السادسة فأخذوا نائبا آخر من الملائكة، ونزلوا إلى الأركان ليكملوا التسوية، فنزلت الستة الباقية وأخذت ما بقي من النواب في السماء الثانية وفي السماوات، فاجتمع الكل على تسوية هذه النشأة بإذن العليم الحكيم.

فلما تمت نشأته، واستقامت بنيته، توجه الروح من عالم الأمر، فنفع في تلك الصورة روحا، سرث فيه بوجودها الحياة، فقام ناطقا بالحمد والثناء لمن أوجده جبلة جليل عليها، وفي نفسه عزة وعظمة لا يعرف سببها ولا على من يعتز بها، إذ لم يكن ثم مخلوق آخر من عالم الطبائع سواء، فبقي عابدا لربه مصرا على عزته، متواضعا لربوبيته موجه، بما يعرض له مما هو عليه في نشأته، إلى أن خلق آدم. فلما رأى الجان صورته غلب على واحد منهم - اسمه الحارث⁷ - بغض تلك النشأة، وتجهم وجهه لرؤية تلك الصورة الآدمية، وظهر ذلك منه لجنسه. فعتبوه لذلك، لما رأوه عليه من الغم والحزن لها. فلما كان من أمر آدم ما كان،

1 ص 100
2 [ص : 34]
3 [الأنبياء : 8]
4 [هود : 70]
5 ص 100 ب
6 ق : "الرابعة" وعليها إشارة حذف، وصححت بالهامش بقلم الأصل.
7 رسمها في ق : "الحارث" وكذلك في ما يلي في هذا الباب..

أظهر الحارث ما كان يجد في نفسه منه، وأبى عن امتثال أمر¹ خالقه بالسجود لآدم، واستكبر على آدم بنشأته وافتخر بأصله، وغاب عنه سر قوة الماء الذي جعل الله منه كل شيء حي، ومنه كانت حياة الجان وهم لا يشعرون.

وتأمل إن كنت من أهل الفهم قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾² ففي العرش وما حوى عليه من المخلوقات ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾³ فجاء بالنكرة ولا يسبح إلا حي. ورد في الحديث الحسن عن رسول الله ﷺ: «إن الملائكة قالت: يا رب - في حديث طويل - هل خلقت شيئا أشد من النار؟ قال: نعم؛ الماء. فجعل الماء أقوى من النار» فلو كان عنصر - الهواء في نشأة الجان، غير مشتعل بالنار، لكان الجان أقوى من بني آدم، فإن الهواء أقوى من الماء، فإن الملائكة قالت في هذا الحديث: «يا رب؛ فهل خلقت شيئا أشد من الماء؟ قال: نعم، الهواء. ثم قالت: يا رب؛ فهل خلقت شيئا أشد من الهواء؟ قال: نعم، ابن آدم» الحديث. فجعل النشأة الإنسانية أقوى من الهواء، وجعل الماء أقوى من النار، وهو العنصر الأعظم في الإنسان، كما أن النار العنصر الأعظم في الجان. ولهذا قال في الشيطان: ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفاً﴾⁴ فلم ينسب إليه من القوة شيئا، ولم يرد على العزيز في قوله: ﴿إِنَّ كَيْدَكُمْ عَظِيمٌ﴾⁵ ولا أكذبه، مع⁶ ضعف عقل المرأة عن عقل الرجل⁷، فإن النساء ناقصات عقل، فما ظنك بقوة الرجل!.

وسبب ذلك أن النشأة الإنسانية، تعطي التودة في الأمور والأناة والفكر والتدبير، لغلبة العنصرين الماء والتراب على مزاجه فيكون وافر العقل لأن التراب يثبطه ويمسكه، والماء يلينه ويسهله، والجان ليس كذلك، فإنه ليس لعقله ما يمسه عليه ذلك الإمساك الذي للإنسان، ولهذا يقال: فلان خفيف العقل، وسخيف العقل، إذا كان ضعيف الرأي، هلباجة، وهذا هو نعت الجان، وبه ضل عن طريق الهدى لحفة عقله، وعدم تثبته في نظره، فقال: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾⁹ فجمع بين الجهل وسوء الأدب لحفته.

فمن عصى من الجان، كان شيطانا، أي مبعودا من رحمة الله، وكان أول من سمي شيطانا من الجن: الحارث، فأبلسه الله، أي طرده من رحمته، وطرد الرحمة عنه، ومنه تفرعت الشياطين بأجمعها. فمن آمن منهم، مثل هامة بن الهام بن لاقيس بن إبليس، التحق بالمؤمنين من الجن، ومن بقي على كفره كان

1 ص 101
2 [هود : 7]
3 [الإسراء : 44]
4 [النساء : 76]
5 [يوسف : 28]
6 ص 101 ب
7 ثابت في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب.
8 ثابت في الهامش بقلم الأصل.
9 [الأعراف : 12]

شيطانا. وهي مسألة خلاف بين علماء الشريعة: فقال بعضهم: إنَّ الشيطان لا يُسلم أبداً، وتأول قوله ﷺ في شيطانه وهو القرين الموكل به: «إنَّ الله أعانه عليه فأسلم» - روي برفع الميم وفتحها أيضا - فتأول¹ هذا القائل الرفع أنه قال: فأسلم منه، أي ليس له عليّ سبيل. وهكذا تأوله المخالف وتأول الفتح فيه على الاتقياد، قال: فمعناه انقاد مع كونه عدواً، فهو -يعنيه- لا يأمرني إلا بخير، جبراً من الله وعصمة لرسول الله ﷺ. وقال المخالف: معنى فأسلم -بالفتح-: أي آمن بالله، كما يُسلم الكافر عندنا، فيرجع مؤمناً وهو الأوّل والأوجه.

وأكثر الناس يزعمون أنه أوّل الجن؛ بمنزلة آدم من الناس، وليس كذلك عندنا، بل هو واحد من الجن، وأنَّ الأوّل فيهم بمنزلة آدم في البشر - إنما هو غيره، ولذلك قال الله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾² أي من هذا الصنف من المخلوقين، كما كان قابيل من البشر وكتبه الله شقيّاً، فهو أوّل الأشقياء من البشر، وإبليس أوّل الأشقياء من الجن، وعذاب الشياطين من الجن في جهنّم أكثر ما يكون بالزحير لا بالحرور، وقد يعذب بالنار، وبنو آدم: أكثر عذابهم بالنار.

وروقت يوماً على مخبول العقل من الأولياء، وعيناه تدمعان، وهو يقول للناس لا تنفقوا مع قوله - تعالى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ﴾³ لإبليس فقط، بل انظروا في إشارته - سبحانه - لكم بقوله لإبليس: ﴿جَهَنَّمَ مِنْكَ﴾ فإنه مخلوق من النار، فيعود لعنه الله - إلى أصله، وإن عذب به، فعذاب⁴ الفخار بالنار أشدّ، فتحفظوا. فما نظر هذا الولي من ذكر جهنّم إلا النار خاصّة، وغفل عن أن جهنّم اسم لحرورها وزحيرها، وبجملتها سُميت جهنّم، لأنها كريهة المنظر، والجهنم: السحاب الذي قد هَرَقَ ماءه. والغيث: رحمة الله. فلما أزال الله الغيث من السحاب بإنزاله، أطلق عليه اسم الجهنم، لزوال الرحمة الذي هو الغيث منه. كذلك الرحمة أزالها الله من جهنّم، فكانت كريهة المنظر والخبر. وسُميت أيضا جهنّم لبعدها. يقال: رَكِيَّةٌ جهنم، إذا كانت بعيدة القعر. نسأل الله العظيم لنا وللمؤمنين الأمن منها⁵. ويكفي هذا القدر من هذا الباب.

1 ص 102

2 [الكهف: 50]

3 [ص: 85]

4 ص 102 ب

5 "الأمن منها" ثابتة في الهامش.

الباب العاشر

في معرفة دورة الملك

وأوّل منفصل فيها عن أوّل موجود، وآخر منفصل فيها عن آخر منفصل عنه، وماذا عمر الموضع المنفصل عنه منها؟ وتهيد الله هذه المملكة حتى جاء مليكها، وما مرتبة العالم الذي بين عيسى ومحمد عليهما¹ السلام - وهو زمان الفترة

وَلَمْ تَكُنْ صِفَةً مِمَّا بِهِ وُصِفَا	الْمَلِكُ لَوْلَا وَجُودُ الْمَلِكِ مَا عُرِفَا
قَدْ التَّقَتْ طَرَفَاهَا، هَكَذَا كُشِفَا	فَدَوْرَةُ الْمَلِكِ بَرَهَانٌ عَلَيْهِ إِذَا
وَكَانَ أَوَّلُهَا عَنْ سَابِقٍ سَلَفَا	فَكَانَ آخِرُهَا كَوْنُهَا أَوَّلُهَا
مَلِكُهَا سَيِّدًا لِلَّهِ مُعْتَرِفَا	وَعِنْدَمَا كَمَلَتْ بِالْحَتْمِ قَامَ بِهَا
وَمَا يَكُونُ وَمَا قَدْ كَانَ وَانْصَرَفَا	أَعْطَاهُ خَالِقُهُ فَضْلاً مَعَارِفَا

إعلم -أيّدك الله- أنه ورد في الخبر، أن النبي ﷺ قال: «أنا سيّد ولد آدم ولا فخر» - بالراء - وفي رواية بالزاي وهو (أي الفخر) التبحر بالباطل وفي صحيح مسلم: «أنا سيّد الناس يوم القيامة» فثبتت له السيادة والشرف على أبناء جنسه من البشر، وقال ﷺ: «كنت نبياً وآدم بين الماء والطين» يريد (أنه) على علم بذلك، فأخبره الله -تعالى- بمرتبته، وهو روح قبل إيجاد الأجسام الإنسانيّة، كما أخذ الميثاق على بني آدم قبل إيجاد أجسامهم، وألحقنا الله -تعالى- بأنبيائه، بأن جعلنا شهداء على أممهم معهم حين يبعث من كلّ أمة شهيداً عليهم من أنفسهم وهم الرسل، فكانت الأنبياء في² العالم نوابه ﷺ، من آدم إلى آخر الرسل عليهم السلام.

وقد أبان ﷺ عن هذا المقام، بأمور منها قوله ﷺ: «والله؛ لو كان موسى حيّاً ما وسعه إلا أن يتبعني» وقوله في نزول عيسى بن مريم في آخر الزمان: «إنّه يؤمّننا منّا»، أي يحكم فينا بسنة نبينا ﷺ، «ويكسر الصليب ويقتل الخنزير» ولو كان محمد ﷺ قد بعث في زمان آدم، لكانت الأنبياء وجميع الناس تحت حكم شريعته إلى يوم القيامة جسّاء، ولهذا لم يُبعث عامّة إلا هو، خاصّة، فهو الملك والسيد، وكلّ رسول سواه فُبعث إلى قوم مخصوصين، فلم تَعَمْ رسالة أحد من الرسل سِوَى رسالته ﷺ. فمن زمان آدم

1 ص 103

2 ص 103 ب

ﷺ إلى زمان بعث محمد ﷺ، إلى يوم القيامة مُلْكُهُ، وتقدّمه في الآخرة على جميع الرسل وسيادته، فنصوص على ذلك في الصحيح عنه.

فروحانيته ﷺ موجودة وروحانية كل نبي ورسول، فكان الإمداد يأتي إليهم من تلك الروح الطاهرة، بما يظهرون به من الشرائع والعلوم، في زمان وجودهم رسلا، وتشريعه الشرائع: كعلي ومعاذ وغيرها في زمان وجودهم ووجوده ﷺ¹. وكإلياس وخضر -عليهما السلام- وعيسى ﷺ في زمان ظهوره في آخر الزمان حاكما بشرع محمد ﷺ في أمته، المقرر في الظاهر، لكن لما لم يتقدم في عالم الحس وجود عينه ﷺ أولا، نُسب كل شرع إلى مَنْ بُعث به، وهو في الحقيقة شرع محمد ﷺ، وإن كان مفقود العين من حيث لا يعلم ذلك، كما هو مفقود العين الآن، وفي زمان نزول عيسى ﷺ؛ فالحكم شرعه².

وأما نسخ الله بشرعه جميع الشرائع، فلا يخرج هذا النسخ ما تقدم من الشرائع، أن يكون مَنْ شرعه، فإن الله قد شهدنا في شرعه الظاهر المنزل به ﷺ في القرآن والسنة، النسخ، مع إجماعنا واتفاقنا على أن ذلك المنسوخ شرعه الذي بُعث به إلينا، فنسخ بالمتأخر المتقدم، فكان تنبيها لنا -هذا النسخ الموجود في القرآن والسنة- على أن نسخه لجميع الشرائع المتقدمة، لا يخرجها عن كونها شرعا له. وكان نزول عيسى ﷺ في آخر الزمان حاكما بغير شرعه أو بعضه³ الذي كان عليه في زمان رسالته، وحكمه بالشرع الحمدي المقرر اليوم، دليلا على أنه لا حكم لأحد اليوم من الأنبياء -عليهم السلام-، مع وجود ما قرره ﷺ في شرعه، ويدخل في ذلك ما هم عليه أهل الذمة، من أهل الكتاب ما داموا "يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون" فإن حكم الشرع على الأحوال.

فخرج من هذا المجموع كله، أنه ملك وسيّد على جميع بني آدم، وأن جميع مَنْ تقدّمه كان مُلْكا له وتبعا، والحاكون فيه نواب عنه. فإن قيل: فقله ﷺ: «لا تفضلوني» فالجواب: "نحن ما فضلناه بل الله فضله فإن ذلك ليس لنا" وإن كان قد ورد: «أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْبَدَهُ»⁵ لما ذكر الأنبياء -عليهم السلام- فهو صحيح، فإنه قال: «فَبِهِدَاهُمْ» وهدهم من الله وهو شرعه ﷺ، أي الزم شرعك الذي ظهر به نوابك من إقامة الدين، «وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ»⁶ فلم يقل: "فبهم اقتده" وفي قوله: «وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ» تنبيه على أحديّة الشرائع، وقوله: «اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ»⁷ وهو الدين فهو مأمور باتباع الدين، فإن الدين إنما هو من الله لا من غيره.

1 ص 104

2 هـ، س: والحكم بشرعه

3 ثابت في الهامش بقلم الأصل.

4 ص 104 ب

5 [الأنعام: 90]

6 [الشورى: 13]

7 [النحل: 123]

وانظروا في قوله ﷺ: «لو كان موسى حيّا ما وسعه إلا أن يتبعني» فأضاف الاتباع إليه، وأمر هو ﷺ باتباع الدين وهدي الأنبياء لا بهم، فإن الإمام الأعظم إذا حضر لا يبقى لنائب من نوابه حكم إلا له، فإذا غاب حكم النواب بمراسمه، فهو الحاكم غيبا وشهادة، وما أوردنا هذه الأخبار والتنبيهات، إلا تأنيسا لمن لا يعرف هذه المرتبة من كشفه، ولا أطلعه الله على ذلك من نفسه.

وأما أهل الله فهم على ما نحن عليه فيه، قد قامت لهم شواهد التحقيق على ذلك، من عند ربهم في نفوسهم، وإن كان يتصور على جميع ما أوردناه في ذلك احتمالات كثيرة، فذلك راجع إلى ما تعطيه الألفاظ من القوة في أصل وضعها، لا ما هو عليه الأمر في نفسه، عند أهل الأذواق، الذين يأخذون العلم عن الله كالخضر وأمثاله. فإن الإنسان ينطق بالكلام يريد به معنى واحدا -مثلا- من المعاني التي يتضمنها ذلك الكلام، فإذا فُسّر بغير مقصود المتكلم من تلك المعاني، فإنما فُسّر المفسر بعض² ما تعطيه قوة اللفظ، وإن كان لم يصب مقصود المتكلم.

ألا ترى الصحابة كيف شقّ عليهم قوله تعالى: «الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ»³ فأقْبى به نكرة، فقالوا: "وأينا لم يلبس إيمانه بظلم؟". فهؤلاء الصحابة، وهم العرب الذين نزل القرآن بلسانهم، ما عرفوا مقصود الحق من الآية، والذي نظروه سائق في الكلمة غير منكور، فقال لهم النبي ﷺ: «ليس الأمر كما ظننتم؛ وإنما أراد الله⁴ بالظلم هنا ما قال لقمان لابنه وهو يعظه: «يَا بُنَيَّ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ»⁵ فقوة الكلمة تعم كل ظلم، وقصد المتكلم إنما هو ظلم معين مخصوص. فكذا ما أوردناه من الأخبار، في أن بني آدم سوفة ومُلك لهذا السيد محمد ﷺ هو المقصود من طريق الكشف، كما كان الظلم هناك المقصود من المتكلم به؛ الشرك خاصة. ولذلك تنقوى التفاسير في الكلام بقرائن الأحوال، فإنها الميزة للمعاني المقصودة للمتكلم، فكيف من عنده الكشف الإلهي، والعلم اللدني الرباني؟.

فينبغي للعاقل المنصف، أن يسلم لهؤلاء القوم ما يخبرون به، فإن صدقوا في ذلك، فذلك الظن بهم، وأنصفوا بالتسليم، حيث لم يزد المسلم ما هو حق في نفس الأمر. وإن لم يصدقوا لم يضر المسلم بل انتفعوا حيث تركوا الخوض فيما ليس لهم به قطع، وزدوا علم ذلك إلى الله تعالى. فوقوا الرويية حتّفا، إذ كان ما قاله أولياء الله ممكنا، فالتسليم أولى بكل وجه.

وهذا الذي نزعنا إليه من دورة المُلك، قال به غيرنا كالإمام أبي القاسم بن قسي⁶ في "خلعه"، وهو

1 ص 105

2 ثابتة في الهامش بقلم الأصل.

3 [الأنعام: 82]

4 ص 105 ب

5 [لقمان: 13]

6 ابن قسي: أحمد بن القاسم الصوفي صاحب المرتلة من بلاد الأندلس. سجنه عبد المؤمن، ومات بها سنة 545. صنف "خلع النعيلين في الوصول إلى حضرة الجمعين". [هدية العارفين - (1 / 44)]

روايتنا عن ابنه عنه، وهو من سادات القوم، وكان شيخه الذي كشف له على يديه، من¹ أكبر شيوخ المغرب، يقال له: ابن خليل من أهل لبنة، فنحن ما نعلم في كل ما نذكره إلا على ما يلقي الله عندنا من ذلك، لا على ما تحمله الألفاظ من الوجوه، وقد تكون جميع الاحتمالات في بعض الكلام مقصودة للمتكلم، فنقول بها كلها.

فدورة الملك، عبارة عما محمد الله من آدم إلى زمان محمد ﷺ، من الترتيبات في هذه النشأة الإنسانية، بما ظهر من الأحكام الإلهية فيها، فكانوا خلفاء الخليفة السيد، فأول موجود ظهر من الأجسام الإنسانية، كان آدم عليه السلام وهو الأب الأول من هذا الجنس، وسائر الآباء من الأجناس يأتي بعد هذا الباب إن شاء الله.

وهو أول من ظهر بحكم الله من هذا الجنس، ولكن كما قررناه، ثم فصل عنه أبنا ثانيا لنا سماء أمّا، فصّح لهذا الأب الأول الدرجة عليها لكونه أصلا لها، فحتم النّوّاب من دورة الملك بمثل ما به بدأ، لينبئ على أنّ الفضل بيد الله، وأنّ ذلك الأمر ما اقتضاه الأب الأول لذاته، فأوجد عيسى - عن مريم، فتنزّلت مريم منزلة آدم، وتنزّلت عيسى منزلة حوّاء، فكما وجّدت أثنى من ذكر وجد ذكر من أثنى، فحتم بمثل ما به بدأ، في إيجاد ابن من غير أب، كما كانت حوّاء من غير أم، فكان عيسى - وحوّاء أخوين²، وكان آدم ومريم أبوين³ لهما.

﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾⁴ فأوقع التشبيه في عدم الأبوة الذكرانية، من أجل أنّه نصبه دليلا لعيسى في براءة أمّه ولم يوقع التشبيه بحوّاء، وإن كان الأمر عليه، لكون المرأة محلّ التهمة لوجود الحمل، إذ كانت محلاً موضوعاً للولادة، وليس الرجل محلّ لذلك، والمقصود من الأدلة ارتفاع الشكوك، وفي حوّاء من آدم لا يقع الالتباس لكون آدم ليس محلاً لما صدر عنه من الولادة، وهذا لا يكون دليلا إلا عند من ثبت عنده وجود آدم وتكوينه، والتكوين منه، وكما لا يُعهد ابن من غير أب، كذلك لا يُعهد من غير أم، فالمثل من طريق المعنى، أنّ عيسى كحوّاء، ولكن لما كان الدّخل ينطرق في ذلك من المنكر، لكون الأثنى، كما قلنا، محلاً لما صدر عنها، ولذلك كانت التهمة، كان التشبيه بآدم لحصول براءة مريم مما يمكن في العادة. فظهر عيسى من مريم من غير أب كظهر حوّاء من آدم من غير أم وهو الأب الثاني.

ولما انفصلت حوّاء من آدم، عمّر موضعها منه بالشهوة النكاحية إليها، التي وقع بها الغشيان لظهور التناسل والتوالد، وكان الهواء الخارج الذي عمّر موضعه جسم حوّاء عند خروجها، إذ لا خلاء في العالم،

فطلب ذلك الجزء الهوائي موضعه الذي أخذته حوّاء بشخصيتها، فخرّك آدم لطلب موضعه، فوجده معمورا¹ بحوّاء، فوقع عليها فلما تغشّاها حملت منه فجاءت بالذرية، فبقي ذلك سنة جارية في الحيوان من بني آدم وغيره بالطبع.

لكن الإنسان هو الكلمة الجامعة ونسخة العالم، فكل ما في العالم جزء منه، وليس الإنسان بجزء لواحد من العالم، وكان سبب هذا الفصل، وإيجاد هذا المنفصل الأول، طلب² الأنس بالمشاكل في الجنس، الذي هو النوع الأخص، وليكون في عالم الأجسام بهذا الالتحام الطبيعي الإنساني الكامل بالصورة، الذي أراده الله، ما يشبه القلم الأعلى واللوح المحفوظ، الذي يعبر عنه بالعقل الأول والنفس الكل. فإذا قلت: القلم الأعلى، فتفتن للإشارة، التي تتضمن الكاتب وقصد الكتابة، فيقوم معك معنى قول الشارع: «إنّ الله خلق آدم على صورته».

ثم عبارة الشارع في الكتاب العزيز، في إيجاد الأشياء عن ﴿كُنْ﴾ فأقبح بحرفين، اللذين هما بمنزلة المقدّمين، وما يكون عند ﴿كُنْ﴾ بالنتيجة، وهذان الحرفان هما الظاهران. والثالث الذي هو الرابط بين المقدّمين خفي في ﴿كُنْ﴾ وهو الواو المحذوف لالتقاء الساكنين. كذلك إذا التقى الرجل والمرأة، لم يبق للقلم عين ظاهرة، فكان إلقاؤه النطفة في الرحم، غيبا، لأنّه سرّ، ولهذا عبر عن النكاح بالسرّ في اللسان قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُمْ سِرًّا﴾³ وكذلك⁴ عند الإلقاء يسكنان عن الحركة، وتمكّن إخفاء القلم كما خفي الحرف الثالث الذي هو الواو من "كن" للساكنين، وكان الواو، لأنّ له العلوّ، لأنّه متولّد عن الرفع، وهو إشباع الضمّة، وهو من حروف العلة.

وهذا الذي ذكرناه، إنما هو إذا كان الملك عبارة عن الأناسي خاصة، فإن نظرنا إلى سيادته على جميع ما سوى الحق، كما ذهب إليه بعض الناس، للحديث المروي: «إنّ الله يقول: لولاك يا محمد - ما خلقت سماء ولا أرضا ولا جنة ولا نارا» وذكر خلق كل ما سوى الله. فيكون أول منفصل فيها: النفس الكلية عن أول موجود، وهو العقل الأول، وآخر منفصل فيها حوّاء عن آخر موجود آدم. فإنّ الإنسان آخر موجود من أجناس العالم. فإنّه ما تمّ إلا ستة أجناس، وكلّ جنس تحته أنواع، وتحت الأنواع أنواع. فالجنس الأول المملوك. والثاني الجان. والثالث المعدن. والرابع النبات. والخامس الحيوان. وانتهى الملك وتمهد واستوى، وكان الجنس السادس جنس الإنسان، وهو الخليفة على هذه المملكة.

وإنما وجد آخر، ليكون إماما بالفعل حقيقة، لا بالصلاحيّة والقوّة. فعندما وجد عينه، لم يوجد إلا

واليا سلطانا ملحوظا، ثم جعل له نوابا حين تأخرت نشأة جسده؛ فأول¹ نائب كان له وخليفة: آدم عليه السلام. ثم ولد واتصل النسل، وعين في كل زمان خلفاء، إلى أن وصل زمان نشأة الجسم الطاهر محمد ﷺ، فظهر مثل الشمس الباهرة، فاندرج كل نور في نوره الساطع، وغاب كل حكم في حكمه، وانقادت جميع الشرائع إليه، وظهرت سيادته التي كانت باطنة، ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾² فإنه قال: «أوتيت جوامع الكلم» وقال عن ربه: «ضرب بيده بين كنتفي فوجدت برد أنامله بين ثديي فعلمت علم الأولين والآخرين» فحصل له التخلق والنسب الإلهي من قوله تعالى - عن نفسه: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ وجاءت هذه الآية في سورة الحديد الذي ﴿فِيهِ تَأْسُرُ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾³ كذلك بعث بالسيف وأرسل رحمة للعالمين.

وكل منفصل عن شيء فقد كان عامرا لما عنه انفصل، وقد قلنا: "إنه لا خلاء في العالم"، فعمر موضع انفصاله بظله، إذ كان انفصاله إلى النور، وهو الظهور. فلما قابل النور بذاته امتدّ ظله، فعمر موضع انفصاله؛ فلم يفقده من انفصل عنه؛ فكان مشهودا لمن انفصل إليه، ومشهودا لمن انفصل عنه، وهو المعنى الذي أراده القائل⁴ بقوله:

شَهِدْتُكَ مَوْجُودًا بِكُلِّ مَكَانٍ

فمن أسرار العالم، أنه ما من شيء يحدث إلا وله ظل يسجد لله ليقوم بعبادة ربه على كل حال، سواء كان ذلك الأمر الحادث مطيعا أو عاصيا. فإن كان من أهل الموافقة كان وظله على السواء، وإن كان مخالفا ناب ظله منابه في الطاعة لله، قال الله تعالى: ﴿وَوَظَّلَاهُمْ بِالْعُدُوِّ وَالْأَصَالِ﴾⁵. السلطان ظل الله في الأرض؛ إذ كان ظهوره بجميع صور الأسماء الإلهية التي لها الأثر في عالم الدنيا. والعرش ظل الله في الآخرة. فالظلال أبدأ تابعة للصورة المنبعثة عنها، حسا ومعنى. فالحس قاصر لا يقوى قوة الظل المعنوي للصورة المعنوية، لأنه يستدعي نورا مقيدا، لما في الحس من التقييد والضيق وعدم الاتساع. ولهذا نبهنا على الظل المعنوي، بما جاء في الشريعة، من أن «السلطان ظل الله في الأرض»، فقد بان لك أن بالظلال عميرت الأماكن.

فهذا قد ذكرنا طرفا مما يليق بهذا الباب، ولم نمنع فيه مخافة التطويل، وفيما أوردناه كفاية لمن تنبه، إن كان ذا فهم سليم، وتذكرة لمن شاهد وعلم، واشتغل بما هو أعلى، أو غفل بما هو أنزل، فيرجع إلى ما ذكرناه

1 ص 108

2 [الحديد: 3]

3 [الحديد: 25]

4 القائل هو أبو بكر الشبلي (سبق تعريفه في الباب الخامس)، والبيت:

فلما أراني الوجد أنك حاضري شَهِدْتُكَ مَوْجُودًا بِكُلِّ مَكَانٍ

5 ص 108 ب

6 [الرعد: 15]

عندما ينظر في هذا الباب.

فصل

(مراتب أهل الفترة)

وأما مرتبة العالم الذي بين عيسى عليه السلام ومحمد ﷺ، وهم أهل الفترة، فهم على مراتب مختلفة بحسب ما يتجلى لهم من الأسماء عن علم منهم بذلك وعن غير علم. فمنهم من وحد الله بما تجلى لقلبه عند فكره، وهو صاحب الدليل، فهو على نور من ربه، ممتزج بكون من أجل فكره، فهذا يُبعث أمة وحده، كقَس بن ساعدة² وأمثاله، فإنه ذكر في خطبته ما يدل على ذلك، فإنه ذكر المخلوقات واعتباره فيها، وهذا هو الفكر. ومنهم من وحد الله بنور وجده في قلبه، لا يقدر على دفعه، من غير فكر ولا رؤية، ولا نظر ولا استدلال، فهم على نور من ربهم خالص غير ممتزج بكون، فهؤلاء يحشرون أخفاء أبرياء.

ومنهم من ألقى في نفسه، واطلع من كشفه لشدة نوره وصفاء سره، لخلوص يقينه، على منزلة محمد

1 ص 109

2 قس بن ساعدة: حكيم من أهل الفترة "هو أول من آمن بالبعثة من أهل الجاهلية، وأول من اتكأ على عصا في الخطبة، وأول من قال أما بعد. وأول من كتب: من فلان إلى فلان. وقد جاء أنه خطب الناس بعباط وبشرهم بمبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحتمهم على اتباعه وذلك قبل البعثة. روى الإمام محمد بن داود بن علي الظاهري في كتاب (الزهرة): أن وقد إباد لما قدموا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأسلموا سالم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قس بن ساعدة فقالوا: يا رسول الله مات. قال: كافي أنظر إليه في سوق عكاظ على جمل أحمر أورق وهو يخطب الناس وهو يقول كلاما ما أراني أحفظه. فقال بعض القوم: نحن نحفظه يا رسول الله. فقال: هاتوا. فقال قائلهم إنه قال: أيها الناس اسمعوا وعوا وإذا وعيت فانتفعوا، إنه من عاش مات، ومن مات فأت، هو آت، مطر ونبت، وأرزاق وأقوات، وآباء وأمات، وأحياء وأموات، جميع وأشبات، وآيات بعد آيات، إن في الساء خيرا وإن في الأرض لعبا، ليل داح وساء ذات فجاج وبحار ذات أمواج، مالي أرى الناس يذهبون فلا يرجعون أرضوا بالمقام فأقاموا أم تركوا هناك فناموا، أقسم قس قسبا حقا لا حاشا فيه ولا ألما، إن الله ديننا هو أحب إليه من دينكم الذي أنتم عليه ونبيا خاتما حان حينه وأظلكم أو أنه وأدرككم إيانته، فطوبى لمن آمن به فهداه، وويل لمن خالقه وعصاه. ثم قال: تبا لأرباب الغفلة من الأمم الخالية والقرون الماضية، يا معشر إباد أين الآباء والأجداد وأين المريض والعواد، وأين الفراعنة الشداد، أين من بنى وشيد، وزخرف ونجد وغره المال والولد، أين من بغى وطفى وجمع فأوعى وقال: وقال: أنا ربكم الأعلى، ألم يكونوا أكثر منكم أموالا وأولادا وأبعد منكم آمالا وأطوال منكم آجالا طحنهم الثرى بكماله ومزقهم الدهر بتطاوله، فتلك عظامهم بالية ويصوتهم خالية عمرتها الذئاب العاوية كلا بل هو الله الواحد المعبود، ليس بوالد ولا مولود. قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: فأبكم يروي شعره؟ فأشده أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال:

في الناهبين الأولين من القرون لنا بصائر

لما رأيت موارد للموت ليس لها مصادر

ورأيت قومي نحوها تمضي - الأصاغر والأكابر

لا يرجع الماضي إلي ولا من الباقي غابر

أيقنت أنني لا محالة حيث صار القوم صائر

وسيادته، وعموم رسالته باطنا من زمان¹ آدم إلى وقت هذا المكاشف، فأمن به في عالم الغيب على شهادة منه، وبيّنة من ربه، وهو قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ﴾² يشهده في قلبه بصدق ما كُشف به، فهذا يحشر يوم القيامة في ضنائن خلقه، وفي باطنية محمد³.

ومنهم من تبع ملة حق، ممن تقدّمه، كمن تهوّد أو تنصّر أو اتبع ملة إبراهيم أو من كان من الأنبياء، لَمَّا علم وأُعلم أنّهم رسل من عند الله، يدعون⁴ إلى الحق لطائفة مخصوصة، فتبعمهم وأمن بهم وسلك سبلهم، فحرم على نفسه ما حرّمه ذلك الرسول، وتعبّد نفسه مع الله بشريعته، وإن كان ذلك ليس بواجب عليه، إذ لم يكن ذلك الرسول مبعوثا إليه، فهذا يحشر مع من تبعه يوم القيامة ويتميّز في زمرة في ظاهريته؛ إذ كان شرع ذلك النبي قد تقرّر في الظاهر.

ومنهم من طالع في كتب الأنبياء، شرف محمد⁵، ودينه، وثواب من اتبعه؛ فأمن به وصدق على علم، وإن لم يدخل في شرع نبي من تقدّم، وأتى مكارم الأخلاق، فهذا أيضا يحشر في المؤمنين بمحمد⁶، لا في العاملين، ولكن في ظاهريته.

ومنهم من آمن بنبّيه، وأدرك نبوة محمد⁷، فأمن به، فله أجران، وهؤلاء كلّهم سعداء عند الله. ومنهم من عطّل، فلم يقرّ بوجوده عن نظر قاصر، ذلك القصور هو بالنظر إليه غاية قوّته، لضعف في مزاجه عن قوّة غيره.

ومنهم من عطّل، لا عن نظر بل عن تقليد، فذلك شقيّ مطلق.

ومنهم من أشرك عن نظر، أخطأ فيه طريق الحق، مع بذل المجهود الذي تعطيه قوّته.

ومنهم من أشرك لا عن استقصاء نظر، فذلك شقيّ.

ومنهم من أشرك عن تقليد فذلك شقيّ⁵.

ومنهم من عطّل بعد ما أثبت عن نظر بلغ فيه أقصى القوّة التي هو عليها لضعفها.

ومنهم من عطّل بعد ما أثبت، لا عن استقصاء في النظر أو تقليد، فذلك شقيّ.

فهذه كلّها مراتب أهل الفترة الذين ذكرناهم في هذا الباب⁶.

1 ثابت في الهامش بقلم الأصل.

2 [هود: 17]

3 في الهامش: "بلغ".

4 ص 109 ب

5 ص 110

6 في الهامش: "بلغت قراءة عليه أحسن الله إليه. كتبه علي النشي".

الباب الحادي عشر¹

في معرفة آبائنا العلويّات وأمّهاتنا السفليّات

أَنَا ابْنُ آبَاءِ أَزْوَاجٍ مُطَهَّرَةٍ وَأُمّهَاتٍ نُفُوسٍ عُصْرِيَّاتٍ
مَا بَيْنَ رُوحٍ وَجِسْمٍ كَانَ مَظْهَرُنَا عَنِ اجْتِمَاعِ بَغْنِيْقٍ وَلَذَاتٍ
مَا كُنْتُ عَنْ وَاحِدٍ حَتَّى أُوْحِدَهُ بَلْ عَنْ جَمَاعَةِ آبَاءٍ وَأُمّاتٍ
هُمُ لِإِلَهِ إِذَا حَقَّقْتَ شَأْنَهُمُ كَصَانِعِ صَنَعَ الْأَشْيَاءِ بِآلَاتٍ
فَيَسْبُغُهُ الصَّنْعُ لِلتَّجَارِ لَيْسَ لَهَا كَذَلِكَ أَوْجَدَنَا رَبُّ الْبَرِيَّاتِ
فَيَصْدُقُ الشَّخْصُ فِي تَوْحِيدٍ مُوجِدِهِ وَيَصْدُقُ الشَّخْصُ فِي إِثْبَاتِ عِلَالَتِ
فَإِنْ نَظَرْتَ إِلَى الْآلَاتِ طَلَالَ بِنَا إِسْنَادُ عَنَعَةٍ حَتَّى إِلَى الذَّاتِ
وَإِنْ نَظَرْتَ إِلَيْهِ وَهُوَ يُوجِدُنَا قُلْنَا بِوَحْدَتِهِ لَا بِالْجَمَاعَاتِ
إِنِّي وَلِدْتُ وَحِيدَ الْعَيْنِ مُنْقَرِدَا وَالنَّاسُ كُلُّهُمْ أَوْلَادُ عِلَالَتٍ²

أعلم -أيّدك الله- أنّه لَمَّا كان المقصود من هذا العالم الإنسان، وهو الإمام، لذلك أضفنا الآباء والأمّهات إليه فقلنا: "آباؤنا العلويّات وأمّهاتنا السفليّات". فكلّ مؤثّر أبّ وكلّ مؤثّر فيه أمّ، هذا هو الضابط لهذا الباب. والمتولّد بينهما من ذلك الأثر يستوى ابنا ومولدا. وكذلك المعاني في إنتاج العلوم؛ إنّما هو بمقدّمتين، تنكح إحداها الأخرى بالمفرد الواحد الذي يتكرر فيها، وهو الرابط، وهو النكاح، والنتيجة التي تصدر بينهما هي المطلوبة. فالأرواح كلّها آباء، والطبيعة أمّ لَمَّا كانت محلّ الاستحالات. وتتوجّه هذه الأرواح على هذه الأركان التي هي العناصر القابلة للتغيير والاستحالة، تُظهر فيها المولّدات، وهي المعادن والنبات والحيوان والجانّ، والإنسان أكملها.

وكذلك جاء شرعنا أكمل الشرائع، حيث جرى مجرى الحقائق الكليّة، فأوتي جوامع الكلم، واقتصر- على أربع نسوة، وحرّم ما زاد على ذلك، بطريق النكاح الموقوف على العقد، فلم يدخل في ذلك ملك

1 ق: الباب الحادي أحد عشر.

2 هذا البيت مكتوب بالهامش.

3 ص 110 ب

اليمين، وأباح ملك اليمين في مقابلة الأمر الخامس، الذي ذهب إليه بعض العلماء. كذلك الأركان من عالم الطبيعة أربعة، وبنكاح العالم العلوي لهذه الأربعة، يوجد الله ما يتولد فيها. واختلفوا في ذلك على ستة مذاهب: فطائفة زعمت أن كل واحد من هذه الأربعة أصل في نفسه. وقالت طائفة: ركن النار هو الأصل؛ فما كثف منه¹ كان هواء، وما كثف من الهواء كان ماء، وما كثف من الماء كان ترابا. وقالت طائفة: ركن الهواء هو الأصل؛ فما سخف منه كان نارا، وما كثف منه كان ماء. وقالت طائفة: ركن الماء هو الأصل. وقالت طائفة: ركن التراب هو الأصل. وقالت طائفة: الأصل أمر خامس، ليس واحدا من هذه الأربعة. وهذا هو الذي جعلناه بمنزلة ملك اليمين. فعمت شريعتنا في النكاح أتم المذاهب، ليندرج فيها جميع المذاهب².

وهذا المذهب؛ بالأصل الخامس هو الصحيح عندنا، وهو المسمى بالطبيعة. فإن الطبيعة معقول واحد، عنها ظهر ركن النار وجميع الأركان. فيقال: ركن النار من الطبيعة ما هو عينها، ولا يصح أن تكون المجموع الذي هو عين الأربعة، فإن بعض الأركان منافر للآخر بالكلية، وبعضها منافر لغيره بأمر واحد، كالنار والماء متنافران من جميع الوجوه، والهواء والتراب كذلك؛ ولهذا رتبها الله في الوجود ترتيبا حكيمًا، لأجل الاستحالات. فلو جعل المنافر مجاورا لمنافره لما استحال إليه، وتعطلت الحكمة. فجعل الهواء يلي ركن النار، والجامع بينهما الحرارة. وجعل الماء يلي الهواء، والجامع بينهما الرطوبة. وجعل التراب يلي الماء، والجامع بينهما البرودة. فالخيل أب والمستحيل أم، والاستحالة³ نكاح، والذي استحال إليها ابن. فالمتكلم أب، والسامع أم، والتكلم نكاح، والموجود من ذلك في فهم السامع، ابن⁴.

فكل أب علوي فإنه مؤثر، وكل أم سفلية فإنها مؤثر فيها، وكل نسبة بينها معينة، نكاح وتوجه، وكل نتيجة ابن. ومن هنا يفهم قول المتكلم لمن يريد قيامه: "قم" فيقوم المراد بالقيام، عن أثر لفظة "قم"، فإن لم يقم السامع، وهو أم بلا شك، فهو عقيم، وإذا كان عقيما فليس بأم في تلك الحالة⁵.

وهذا الباب إنما يختص بالأمهات. فأول الآباء العلوية معلوم، وأول الأمهات السفلية شيتية المعدوم الممكن، وأول نكاح القصد بالأمر، وأول ابن وجود عين تلك الشيتية التي ذكرنا. فهذا أب ساري⁶ الأبوة، وتلك أم سارية الأمومة، وذلك النكاح سار في كل شيء، والنتيجة دائمة لا تنقطع في حق كل ظاهر العين. فهذا يسمى عندنا "النكاح الساري في جميع الزراري"، يقول الله تعالى- في الدليل على ما قلناه:

﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾¹ ولنا فيه كتاب شريف منيع الحجي، البصير فيه أعمى؛ فكيف من حل به العمى؟ فلو رأيت تفصيل هذا المقام، وتوجهات هذه الأساء² الإلهية الأعلام، لرأيت أمرا عظيما، وشاهدت مقاما هائلا جسيما، فلقد تنزه العارفون بالله وبصنعه الجميل³.

يا ولي؛ وبعد أن أشرت إلى فهمك الثاقب، ونظرك الصائب، بالأب الأول الساري، وهو الاسم الجامع الأعظم، الذي تتبعه جميع الأساء في رفعه ونصبه وخفضه، الساري حكمه. والأم الأولى الآخرة السارية في نسبة الأئمة في جميع الأنباء، فلنشرح في الآباء الذين هم أسباب موضوعة بالوضع الإلهي، والأمهات، واتصالها بالنكاح المعنوي والحسي المشروع، حتى يكون الأنباء أبناء حلال، إلى أن أصل إلى التناسل الإنساني، وهو آخر نوع تكون، وأول مبدع بالقصد تعين، فنقول:

إن العقل الأول، الذي هو أول مبدع خلق، وهو القلم الأعلى، ولم يكن ثم محدث سواه، وكان مؤثرا فيه، بما أحدث الله فيه، من انبعاث اللوح المحفوظ عنه، كانبعاث حواء من آدم في عالم الأجرام، ليكون ذلك اللوح موضعا ومحلا لما يكتب فيه هذا القلم الأعلى الإلهي، وتخطيط الحروف الموضوعة، للدلالة على ما جعلها الحق تعالى- أدلة عليه، فكان اللوح المحفوظ أول موجود انبعاثي، وقد ورد في الشرع: «إن أول ما خلق الله القلم⁴، ثم خلق اللوح وقال للقلم: اكتب. قال القلم: وما أكتب؟ قال الله له: اكتب وأنا أملي عليك. فخط القلم في اللوح ما يملئ عليه الحق، وهو علمه في خلقه الذي يخلق إلى يوم القيامة».

فكان بين القلم واللوح نكاح معنوي معقول، وأثر جسدي مشهود. ومن هنا كان العمل بالحروف المرقومة عندنا، وكان ما أودع في اللوح من الأثر، مثل الماء الدافق الحاصل في رحم الأنثى، وما ظهر من تلك الكتابة من المعاني المودعة في تلك الحروف الجرمية، بمنزلة أرواح الأولاد المودعة في أجسامهم، فافهم ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

وجعل الحق في هذا اللوح العاقل عن الله، ما أوحى به إليه المسيح بحمده، الذي لا يفقه تسبيحه إلا من أعلمه الله به، وفتح سمعه لما يورده، كما فتح سمع رسول الله ﷺ، ومن حضر- من أصحابه لإدراك تسبيح الحصى في كفه الطاهرة الطيبة ﷺ. وإنما قلنا فتح سمعه: إذ كان الحصى- ما زال مذ خلقه الله، مسبحا بحمد موجد، فكان خرق العادة في الإدراك السمعي، لا فيه.

ثم أوجد فيه صفتين: صفة علم وصفة عمل. فبصفة العمل تظهر صور العالم عنه، كما تظهر صورة

1 [النحل : 40]

2 ص 112

3 في الهامش: "بلغ".

4 ص 112

5 [الأحزاب : 4]

1 ص 111

2 في الهامش: "بلغ قراءة".

3 ص 111 ب

4 في الهامش: "الحوي".

5 في الهامش: "بلغ".

6 ق: سار

التابوت¹ للعين، عند عمل النجّار، فيها يعطي الصّور، والصّور على قسمين:² صور ظاهرة جسّية، وهي الأجرام وما يتّصل بها جسّاً، كالأشكال والألوان والأكوان، وصور باطنة معنويّة غير محسوسة، وهي ما فيها من العلوم والمعارف والإرادات. وبتبينك الصفتين ظهر ما ظهر من الصور، فالصفة العلّامة أب؛ فإنّها المؤثّرة، والصفة العاملة أم؛ فإنّها المؤثّر فيها، وعنها ظهرت الصور التي ذكرناها.

فإنّ النجّار المهندس؛ إذا كان عالمًا ولا يحسن العمل، فيلقي ما عنده على سمع من يحسن عمل النجارة، وهذا الإلقاء نكاح، فكلام المهندس أب، وقبول السامع أم، ثمّ يصير علم السامع أباً، وجوارحه أمًا، وإن شئت قلت: فالمهندس أب، والصانع الذي هو النجّار أم، من حيث ما هو مُصنّع لما يلقى إليه المهندس، فإذا أثر فيه، فقد أنزل ما في قوّته في نفس النجّار، والصورة التي ظهرت للنجّار في بطنه مما ألقى إليه المهندس، وحصلت في وجود خياله، قائمة ظاهرة له، بمنزلة الولد الذي ولد له فهمه عن المهندس. ثمّ عمِل النجّار؛ فهو أب في الحشَب، الذي هو أمّ النجارة، بالآلات الذي يقع بها النكاح، وإنزال الماء الذي هو أثر كلّ ضربة بالقدوم أو قطع بالمنشار، وكلّ قطع وفصلٍ وجمع³ في القِطْع المنجورة لإنشاء الصورة، فظهر⁴ التابوت الذي هو بمنزلة الولد المولود الخارج للحسّ.

فهكذا فلتفهم الحقائق في ترتيب الآباء والأمّهات والأبناء، وكيفيّة الإنتاج. فكلّ أب ليس عنده صفة العمل، فليس هو أب من ذلك الوجه. حتى أنّه لو كان عالمًا، ومُنِع آلة التوصيل بالكلام أو الإشارة، ليقع الإفهام، وهو غير عامل، لم يكن أباً من جميع الوجوه، وكان أمًا لما حصل في نفسه من العلوم. غير أنّ الجنين لم يخلق فيه الروح في بطن أمّه، أو مات في بطن أمّه، فأحالتها طبيعة الأمّ إلى أن تصرّف، ولم يظهر له عين، فافهم.

وبعد أن عرفت الأب الثاني من الممكنات، وأنّه أمّ ثانية للقلم الأعلى، كان مما ألقى إليها من الإلقاء الأقدس الروحانيّ، الطبيعة والهباء؛ فكان أول أمّ ولدت توأمين: فأول ما ألقت الطبيعة، ثمّ تبعها بالهباء. فالطبيعة والهباء أخ وأخت لأب واحد، وأمّ واحدة. فأنتكح (الحق) الطبيعة الهباء، فوُلد بينهما صورة الجسم الكلّ، وهو أول جسم ظهر. فكان الطبيعة الأب، فإنّ لها الأثر، وكان الهباء الأمّ فإنّ فيها ظهر الأثر، وكانت النتيجة الجسم. ثمّ نزل التوالد في العالم إلى التراب، على ترتيب مخصوص ذكرناه في كتابنا المسّوّى بـ "عقلة المستوفز" وفيه طول لا يسعه هذا الباب؛ فإنّ الغرض الاختصار.

ونحن لا⁵ نقول بالمركز، وإنما نقول بنهاية الأركان، وإنّ الأعظم يجذب الأصغر، ولهذا نرى البخار والنار

يطلبان العلوّ، والحجر وما أشبهه يطلب السفلى، فاختلّفت الجهات وذلك على الاستقامة من الاثنين، أعني طالب العلوّ والسفلى. فإنّ القائل بالمركز يقول: "إنّه أمرٌ معقول دقيق تطلبه الأركان، ولولا التراب لدار به الماء، ولولا الماء لدار به الهواء، ولولا الهواء لدار به النار". ولو كان كما قال لكُنّا نرى البخار يطلب السفلى، والحسّ يشهد بخلاف ذلك. وقد بيّنا هذا الفصل في كتاب "المركز" لنا، وهو جزء لطيف.

فإذا ذكرناه في بعض كتبنا إنّما نسوقه على حجة مثال النقطة من الأكرة التي عنها يحدث المحيط، لما لنا في ذلك من الغرض المتعلّق بالمعارف الإلهيّة والنسب، لكون الخطوط الخارجة من النقطة إلى المحيط على السواء، لتساوي النسب، حتى لا يقع هنالك تفاضل. فإنّه لو وقع تفاضل أدّى إلى نقص المفضول، والأمر ليس كذلك. وجعلناه (أي المركز) محلّ العنصر الأعظم، تنبئها على أنّ الأعظم يحكم على الأقلّ، وذكرناه مشاراً إليه في "عقلة المستوفز".

ولمّا أدار الله هذه الأفلاك العلويّة، وأوجد الأيام بالفلك الأوّل، وعيّنه بالفلك الثاني الذي فيه الكواكب¹ الثابتة للأبصار، ثمّ أوجد الأركان: تراباً وماء وهواء وناراً، ثمّ سوى السماوات سبعة طباقاً، وفتقها، أي فصل كلّ سماء على حدة، بعد ما كانت رتقا، إذ كانت دخانا، وفتق الأرض إلى سبع أرضين: سماء أولى لأرض أولى، وثانية لثانية إلى سبع، وخلق الجوّاري الخسّ، خمسة، في كلّ سماء كوكب، وخلق القمر وخلق أيضاً الشمس.

فحدث الليل والنهار بخلق الشمس في اليوم، وقد كان اليوم موجوداً، فجعل النصف من هذا اليوم لأهل الأرض نهاراً؛ وهو من طلوع الشمس إلى غروبها، وجعل النصف الآخر منه ليلاً؛ وهو من غروب الشمس إلى طلوعها، واليوم عبارة عن المجموع، ولهذا خلق السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيّام، فإنّ الأيام كانت موجودة بوجود حركة فلك البروج وهي الأيام المعروفة عندنا لا غير. فما قال الله: خلق العرش والكرسيّ، وإنما قال: ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾² فإذا دار فلك البروج دورة واحدة، فذلك هو اليوم الذي خلق الله فيه السماوات والأرض، ثمّ أحدث الله الليل والنهار عند وجود الشمس لا الأيام.

وأما ما يطرأ فيها من الزيادة والنقصان، أعني في الليل والنهار لا في الساعات، فإنّها أربع وعشرون ساعة، وذلك لحلول الشمس في منطقة البروج، وهي³ حائلية بالنسبة إلينا، فيها ميل: فيطول النهار إذا كانت الشمس في المنازل العالية، حيث كانت، وإذا حلّت الشمس في المنازل النازلة، قصر النهار حيث

1 ص 114 ب
2 [الأعراف: 54]
3 ص 115

1 ص 113
2 في الهامش: "محمد بن زرافة".
3 ثابت في الهامش بقلم الأصل.
4 ص 113 ب
5 ص 114

كانت، وإنما قلنا: "حيث كانت"، فإنه إذا طال الليل عندنا طال النهار عند غيرنا، فتكون الشمس في المنازل العالية، بالنسبة إليهم، وفي المنازل النازلة بالنسبة إلينا. فإذا قصر النهار عندنا طال الليل عندهم، لما ذكرناه. واليوم هو اليوم بعينه أربع وعشرون ساعة، لا يزيد ولا ينقص، ولا يطول ولا يقصر في موضع الاعتدال. فهذا هو حقيقة اليوم، ثم قد نسي النهار وحده يوما بحكم الاصطلاح، فافهم.

وقد جعل الله هذا الزمان الذي هو الليل والنهار، والزمان هو اليوم؛ فالليل والنهار موجودان في الزمان، جعلها أباً وأماً، لما يحدث الله فيها كما قال: ﴿يُغْشِي اللَّيْلُ النَّهَارَ﴾¹ كمثل قوله في آدم: ﴿فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلٌ﴾² فإذا غشي الليل النهار؛ كان الليل أباً وكان النهار أمّاً، وصار كل ما يحدث الله في النهار بمنزلة الأولاد التي تلد المرأة. وإذا غشي النهار الليل؛ كان النهار أباً وكان الليل أمّاً، وكان كل ما يحدث الله من الشتون في الليل بمنزلة الأولاد التي تلد الأم. وقد بينّا هذا الفصل في كتاب "الشأن" لنا، تكلمنا فيه على قوله تعالى: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾³ وسيأتي إن شاء الله- في هذا الكتاب، إن ذكرنا الله به، من معرفة الأيام طرق شافٍ⁵.

وكذلك قال تعالى- أيضاً: ﴿يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ﴾⁶ فزاد بيانا في التناكح، وأبان سبحانه- بقوله: ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ تَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارُ﴾⁷ أن الليل أم له، وأن النهار متولد عنه، كما ينسلخ المولود من أمه إذا خرج منها، والحياة من جلدتها، فيظهر مولداً في عالم آخر غير العالم الذي يحويه الليل، والأب هو اليوم الذي ذكرناه. وقد بينّا ذلك في كتاب "الزمان" لنا ومعرفة الدهر. فهذا الليل والنهار أبوان بوجه، وأمان بوجه، وما يحدث الله فيهما في عالم الأركان من المولدات عند تصرّفهما، يستمّون أولاد الليل والنهار كما قرّرناه.

ولمّا أنشأ الله أجرام العالم كله، القابل للتكوين فيه، جعل من حد ما يلي مقعر السماء الدنيا إلى باطن الأرض: عالم الطبيعة والاستحالات، وظهور الأعيان التي تحدث عند الاستحالات، وجعلها بمنزلة الأم. وجعل من مقعر فلك السماء الدنيا إلى آخر الأفلاك بمنزلة الأب. وقدّر فيها منازل وزيّها بالأنوار الثابتة والسابجة. فالسابجة تقطع في الثابتة، والثابتة والسابجة تقطع في الفلك المحيط، بتقدير العزيز، بدليل أنه رُئي في بعض الأهرام التي بديار مصر، مكتوبا بقلم يذكر في ذلك تاريخ الأهرام، أنها بُنيت والنسر في

1 [الأعراف : 54]
2 [الأعراف : 189]
3 ص 115 ب
4 [الرحمن : 29]
5 ق: "طرفا شافيا".
6 [الحج : 61]
7 [يس : 37]
8 ص 116

الأسد، ولا شك أنه الآن في الجدي، كذا ندره، فدلّ على أن الكواكب الثابتة تقطع في فلك البروج الأطلس، والله يقول في القمر: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ﴾¹ وقال في الكواكب: ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ وقال تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾² وقد قرئ: ﴿لَا مُسْتَقَرٌّ لَهَا﴾، وليس بين القراءتين تنافر، ثم قال: ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ ينظر إلى قوله في القمر إنه قدره منازل، وقال: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾³ أي في شيء مستدير.

وجعل لهذه الأنوار المسماة بالكواكب أشعة متصلة بالأركان، تقوم اتصالاتها بها مقام نكاح الآباء للأمهات فيحدث الله تعالى- عند اتصال تلك الشعاعات النورية في الأركان الأربعة، من عالم الطبيعة، ما يتكوّن فيها مما نشاهده جسّا. فهذه الأركان لها بمنزلة الأربعة النسوة في شرعنا. وكما لا يكون نكاح شرعيّ عندنا حلالا إلا بعقد شرعيّ، كذلك أوحى في كل سماء أمرها: فكان من ذلك الوحي تنزل الأمر بينهما، كما قال تعالى: ﴿يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ يعني الأمر الإلهي.

وفي تفسير هذا التنزل أسرار⁴ عظيمة، تقرب مما نشير إليه في هذا الباب، وقد روي عن ابن عباس، أنه قال في هذه الآية: "لو فسرتها لقلتم إني كافر" وفي رواية "لرجموني" وإنما من أسرار آي القرآن، قال تعالى: ﴿خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾⁵ ثم قال: ﴿يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ ثم تم وأبان فقال: ﴿لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾⁶ وهو الذي أشرنا إليه بصفة العمل الذي ذكرناه آنفاً، من إيجاد الله صفة العلم والعمل في الأب الثاني، فإن القدرة للإيجاد وهو العمل، ثم تم في الأخبار، فقال: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾⁷ وقد أشرنا إليه بصفة العلم التي أعطى الله للأب الثاني، الذي هو النفس الكليّة المنبعثة، فهو العليم سبحانه- بما يوجد، التقدير على إيجاد ما يريد إيجاداً لا مانع له، فجعل الأمر يتنزل بين السماء والأرض، كالولد يظهر بين الأبوين.

وأما اتصال الأشعة النورية الكوكبية عن الحركة الفلكية السابجة، بالأركان الأربعة التي هي أمّ المولدات، في الحين الواحد للكلّ معا، جعله الحقّ مثالا للعارفين في نكاح أهل الجنة في الجنة، جميع نساءهم وجوارهم في الآن الواحد، نكاحاً جسدياً، كما أنّ هذه الاتصالات جسدية، فينكح الرجل في الجنة جميع من عنده من المنكوحات، إذا اشتبه ذلك، في الآن الواحد نكاحاً جسمياً محسوساً بإيلاج ووجود⁸ لذة

1 [يس : 39]
2 [يس : 38]
3 [يس : 40]
4 ص 116 ب
5 [الطلاق : 12]
6 [الطلاق : 12]
7 [الطلاق : 12]
8 ص 117

خاصة بكل امرأة، من غير تقدّم ولا تأخر، وهذا هو النعيم الدائم والاعتدار الإلهي، والعقل يعجز عن إدراك هذه الحقيقة من حيث فكره، وإنما يدرك هذا بقوة أخرى إلهية، في قلب من يشاء من عباده، كما أنّ الإنسان في الجنة في سوق الصّور - إذا انتهى صورة دخل فيها، كما تشكّل الروح هنا عندنا، وإن كان جسماً، ولكن أعطاه الله هذه القدرة على ذلك، والله على كلّ شيء قدير. وحديث سوق الجنة ذكره أبو عيسى الترمذي في مصنّفه، فانظره هناك.

فإذا اتصلت الأشعة النورية في الأركان الأربعة، ظهرت المولدات عن هذا النكاح، الذي قدره العزيز العليم، فصارت المولدات بين آباء، وهي الأفلاك والأنوار العلوية، وبين أمهات، وهي الأركان الطبيعية السفلية، وصارت الأشعة المتصلة من الأنوار بالأركان كالنكاح، وحركات الأفلاك وسباحات الأنوار بمنزلة حركات المجاميع، وكان حركات الأركان بمنزلة المخاض للمرأة، لاستخراج الزئبد الذي يخرج بالخص، وهو ما يظهر من المولدات في هذه الأركان للعين، من صورة المعادن والنبات والحيوان ونوع الجن والإنس، فسبحان القادر على ما يشاء، لا إله إلا هو ربّ كلّ شيء ومليكه.

قال¹ تعالى: ﴿أَنِ اشْكُرْ لِي وَلَوْلَا ذِكْرُكَ فَقَدْ تَبَيَّنَ لَكَ - أَيُّهَا الْوَلِيُّ - آبَاؤُكَ وَأُمّهَاتُكَ مَنْ هُمْ إِلَى أَقْرَبِ أَبِي لَكَ، وَهُوَ الَّذِي ظَهَرَ عَيْنُكَ بِهِ، وَأَمَّا كَذَلِكَ الْقَرِيبَةُ إِلَيْكَ، إِلَى الْأَبِ الْأَوَّلِ وَهُوَ الْجَدُّ الْأَعْلَى، إِلَى مَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْآبَاءِ وَالْأُمّهَاتِ، فَشَكَرْهُمْ الَّذِي يُسَرُّونَ بِهِ وَيَفْرَحُونَ بِالثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ، هُوَ أَنْ تَنْسِبَهُمْ إِلَى مَالِكِهِمْ وَمَوْجِدِهِمْ، وَتَسْلُبَ الْفِعْلَ عَنْهُمْ، وَتَلْحَقَهُ بِمُسْتَحَقِّهِ الَّذِي هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ. فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَقَدْ أَدْخَلْتَ سُرُورًا عَلَى آبَائِكَ بِفَعْلِكَ ذَلِكَ، وَإِدْخَالَ هَذَا السُّرُورِ عَلَيْهِمْ، هُوَ عَيْنُ بِرِّكَ بِهِمْ وَشُكْرُكَ إِيَّاهُمْ، وَإِذَا لَمْ تَفْعَلْ هَذَا وَنَسِيتَ اللَّهَ بِهِمْ فَمَا شَكَرْتَهُمْ وَلَا امْتَثَلْتَ أَمْرَ اللَّهِ فِي شُكْرِهِمْ.

فإنّه قال: ﴿أَنِ اشْكُرْ لِي﴾³ فقدّم نفسه ليعرفك أنّه السبب الأوّل والأوّل، ثمّ عطف وقال: ﴿وَلَوْلَا ذِكْرُكَ﴾ وهي الأسباب التي أوجدك الله عندها، لتنسبها إليه سبحانه، ويكون لها عليك فضل التقدّم بالوجود خاصة، لا فضل التأثير لأنّه في الحقيقة لا أثر لها، وإن كانت أسباباً لوجود الآثار. فهذا القدر صحّ لها الفضل، وطلب منك (الشكر لها)⁴، وأنزلها الحقّ لك وعندك منزلة في التقدّم عليك، لا في الأثر، ليكون الثناء بالتقدّم والتأثير، لله تعالى، وبالتقدّم والتوقّف للوالدين، ولكن على⁵ ما شرطناه، فلا تشرك بعبادة ربّك أحداً.

فإذا أثبت على الله تعالى، وقلّ ربّنا وربّ آباءنا العلويّات وأمّهاتنا السفليّات، فلا فرق بين أن

أقولها أنا، أو يقولها جميع بني آدم من البشر، فلم يخاطب شخصاً بعينه، حتى نسوق آباءه وأمّهاته من آدم وحواء إلى زمانه، وإنما القصد هذا النشء الإنساني، فكنت مترجماً عن كلّ مولود بهذا التحميد، من عالم الأركان وعالم الطبيعة والإنسان، ثمّ ترتقي¹ في النيابة عن كلّ مولّد بين مؤثّر ومؤثّر فيه، فنحمده بكلّ لسان، ونتوجّه إليه بكلّ وجه، فيكون الجزاء لنا من عند الله من ذلك المقام الكلّ.

كما قال لي بعض مشيختي، إذا قلت: "السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين" أو قلت: "السلام عليكم" إذا سلّمت في طريقك على أحد، فأحضر - في قلبك كلّ صالح لله من عباده في الأرض والسماء وميّت وحي، فإنّه من ذلك المقام يرّد عليك، فلا يبقى ملك مقرب ولا روح مطهر يبلغه سلامك إلا ويرّد عليك، وهو دعاء، فيستجاب فيك، فتفلح. ومن لم يبلغه سلامك من عباد الله المهيّمين في جلاله المستغلين به، المستفرغين فيه، وأنت قد سلّمت عليهم بهذا الشمول، فإنّ الله ينوب عنهم في الرّدّ عليك، وكفى² بهذا شرفاً في حقّك، حيث يسلم عليك الحقّ، فليته لم يسمع أحداً ممن سلّمت عليه حتى ينوب عن الجميع في الرّدّ عليك، فإنّه بك أشرف.

قال تعالى - تشرّيفاً في حقّ يحيى (عليه السلام): ﴿وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُعْثَرُ حَيًّا﴾³ وهذا سلام فضيلة وإخبار؛ فكيف بسلام واجب، ناب الحقّ مناب من أجاب عنه، وجزاء الفرائض أعظم من جزاء الفضائل، في حقّ من قيل فيه: ﴿وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ﴾⁴ فيجمع له بين الفضيلتين. وقد وردت صلاة الله علينا ابتداء، وما وصل إليّ: هل ورد السلام ابتداء، كما وردت الصلاة أم لا؟ فمن روى في ذلك شيئاً وتحقّقه، فقد جعلت أمانة في عنقه أن يلحقه في هذا الموضع، إلى جانب صلاة الله علينا في هذا الباب؛ ليكون بشري للمؤمنين، وشرفاً لكتّابي هذا، والله المعين والموفق لا ربّ غيره.

وأما الآباء الطبيعيّون والأمّهات، فلم نذكرهم. فلنذكر الأمر الكلّ من ذلك: وهم أبوان وأمان. فالأبوان: هما الفاعلان والأمان هما المنفعلان، وما يحدث عنها هو المنفعّل عنها. فالحرارة والبرودة فاعلان، والرطوبة واليبوسة منفعلان، فنكحت الحرارة اليبوسة فأنّج ركن النار، ونكحت الحرارة الرطوبة فأنّج ركن الهواء، ثمّ نكح البرودة الرطوبة فأنّج ركن الماء، ونكح البرودة اليبوسة فأنّج ركن التراب.

فصلت في الأبناء حقائق الآباء والأمّهات، فكانت النار حارة يابسة: فحرارتها من جهة الأب وبيوستها من جهة الأمّ، وكان الهواء حارّاً رطباً فحرارته من جهة الأب ورطوبته من جهة الأمّ وكان الماء بارداً رطباً

1 ق: ترتقي
2 ص 118 ب
3 [مرج: 15]
4 [مرج: 15]
5 ص 118

1 ص 117 ب
2 [لقان: 14]
3 [لقان: 14]
4 ما بين القوسين لم يرد في ق، وأثبتناه من س، وفي ه: الشكر
5 ص 118

فبرودته من جهة الأب ورطوبته من جهة الأم، وكانت الأرض باردة يابسة، فبرودتها من جهة الأب ويومستها من جهة الأم. فالحرارة والبرودة من العلم، والرطوبة واليبوسة من الإرادة، هذا حَدُّ تعلُّقها في وجودها من العلم الإلهي، وما يتولّد عنها من القدرة، ثم يقع التوالد في هذه الأركان من كونها أمّهات آباء الأنوار العلوية لا من كونها آباء، وإن كانت الأبوة فيها موجودة.

فقد عَرَفْنَاكَ؛ أَنَّ الأبوة والبنوة من الإضافات والنسب، فالأبُ ابنُ لأب، هو ابن له، والابنُ أب لابن هو أب له، وكذلك باب النسب، فانظر فيه، والله الموفق لا ربّ غيره.

ولمّا كانت اليبوسة منفعة عن الحرارة، وكانت الرطوبة منفعة عن البرودة، قلنا في الرطوبة واليبوسة: إنّها منفعتان، وجعلناها بمنزلة الأمّ للأركان. ولمّا كانت الحرارة والبرودة فاعلين؛ جعلناها بمنزلة الأب للأركان. ولمّا كانت الصنعة تستدعي صانعا ولا بدّ، والمنفعل يطلب الفاعل بذاته، فإنّه منفعل لذاته، ولو لم يكن منفعلا لذاته لما قبل الانفعال والأثر، و(لما) كان مؤثرا فيه، بخلاف الفاعل، فإنّه يفعل بالاختيار، إن شاء فعل فيستوي فاعلا، وإن شاء ترك وليس ذلك للمنفعل.

ولهذه الحقيقة ذكر تعالى، وهو من فصاحة القرآن وإيجازه: ﴿وَلَا رَظَبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾² فذكر المنفعل، ولم يذكر "ولا حار ولا بارد" (وذلك أنّه) لمّا كانت الرطوبة واليبوسة عند العلماء بالطبيعة تطلب الحرارة والبرودة اللتين هما منفعتان عنهما، كما تطلب الصنعة الصانع، لذلك ذكرهما دون ذكر الأصل، وإن كان الكلّ في الكتاب المبين، فلقد حبا³ الله سيّدنا محمدا ﷺ بعلوم ما نالها أحد سيّوَاهُ، كما قال: «فعلمت علم الأولين والآخرين» في حديث الضرب باليد. فالعلم الإلهي هو أصل العلوم كلّها، وإليه⁴ ترجع. وقد استوفينا ما يستحقّه هذا الباب على غاية الإيجاز والاختصار، فإنّ الطول فيه إنّما هو بذكر الكيفيات، وأمّا الأصول فقد ذكرناها ومحدناها، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

اتمى الجزء الثاني عشر من الفتوحات المكية.

1 ص 119 ب

2 [الأنعام : 59]

3 ق، س: "حاجي" ثم عدلت في ق

4 ق: واليها.

5 [الأحزاب : 4]

الجزء الثالث عشر من الفتح المكي¹

بسم الله الرحمن الرحيم²

الباب الثاني عشر³

في معرفة دورة فلك سيّدنا محمد ﷺ

وهي دورة السيادة، و«إنّ الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله تعالى»-

وَأَدَمَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ وَأَقِفُ	أَلَا بِأَيِّ مَنْ كَانَ مَلَكًا وَسَيِّدًا
لَهُ فِي الْعُلَى مَجْدٌ تَلِيدٌ وَطَارِفُ	فَذَاكَ الرُّسُولُ الْأَبْطَحِيُّ مُحَمَّدٌ
وَكَاثٌ ⁴ لَهُ فِي كُلِّ عَصْرِ مَوَاقِفُ	أَتَى بِزَمَانِ السَّعْدِ فِي آخِرِ الْمَدَى
فَأَثَّثَ عَلَيْهِ أَلْسُنٌ وَعَوَارِفُ	أَتَى لَانْكِسَارِ الدَّهْرِ يَجْبُرُ صَدْعُهُ
وَلَيْسَ لِذَلِكَ الْأَمْرِ فِي الْكَوْنِ صَارِفُ	إِذَا زَامَ أَمْرًا لَا يَكُونُ خِلَافُهُ

إعلم -أيّدك الله-؛ أنّه لمّا خلق الله الأرواح، المحصورة المدبّرة للأجسام، بالزمان عند وجود حركة الفلك، لتعيين المدة المعلومة عند الله. وكان عند أوّل خلق الزمان بحركته، خلق الروح المدبّرة، روح محمد ﷺ، ثم صدرت الأرواح عند الحركات، فكان لها وجود في عالم الغيب دون عالم الشهادة، وأعلمه الله بنبوّته، وبشره بها وآدم لم يكن إلّا كما قال: «بين الماء والطين» واتمى الزمان بالاسم الباطن في حقّ محمد⁵ ﷺ، إلى وجود جسمه، وارتباط الروح به.

انتقل حكم الزمان في جريانه إلى الاسم الظاهر، فظهر محمد ﷺ بذاته جسما وروحا، فكان الحكم له باطنا أولا، في جميع ما ظهر من الشرائع، على أيدي الأنبياء والرسل سلام الله عليهم أجمعين. ثم صار الحكم له ظاهرا، فنسخ كلّ شرع أبرزه الاسم الباطن بحكم الاسم الظاهر، لبيان اختلاف حكم الاسمين، وإن كان المشرّع واحدا، وهو صاحب الشرع.

فإنّه قال: «كُنْتُ نَبِيًّا» وما قال: «كُنْتُ إِنْسَانًا»، ولا «كُنْتُ موجودا». وليست النبوة إلّا بالشرع

1 العنوان ص 120 ب، أما ص 120 فيضاء

2 البسلة ص 121

3 في الهامش: بلغ قراءة لعمود الرغاني على مؤلفه.

4 ق: "وكان" مع إشارة مسح لحرف النون، وصححت في الهامش بقلم الأصل.

5 ص 121 ب

المقرر عليه من عند الله، فأخبر أنه صاحب النبوة، قبل وجود الأنبياء الذين هم نوابه في هذه الدنيا، كما قرّرناه فيما تقدّم من أبواب هذا الكتاب.

فكانت استدارته؛ انتهاء دورته بالاسم الباطن، وابتداء دورة أخرى بالاسم الظاهر، فقال: «استدار كهيته يوم خلقه الله»¹ في نسبة الحكم لنا ظاهرا، كما كان في الدورة الأولى منسوباً إلينا باطنا، أي إلى محمد، وفي الظاهر منسوباً إلى من نسب إليه من شرع إبراهيم وموسى وعيسى وجميع الأنبياء والرسول. وفي الأنبياء من الزمان أربعة حرم: هود وصالح وشعيب -سلام الله عليهم- ومحمد ﷺ. وعينها² من الزمان ذو القعدة وذو الحجة ومحرم ورجب مُضَرّ. ولما كانت العرب تنسأ في الشهور، فتردّ المحرم منها حالاً والحلال منها حراماً، وجاء محمد ﷺ فردّ الزمان إلى أصله الذي حكم الله به عند خلقه، فعين الحرم من الشهور على حدّ ما خلقها الله عليه، فلهاذا قال في اللسان الظاهر: «إنّ الزمان قد استدار كهيته يوم خلقه الله» كذلك استدار الزمان؛ فأظهر (الله) محمداً ﷺ كما ذكرناه جسماً وروحاً بالاسم الظاهر حساً، فنسخ من شرعه المتقدّم ما أراد الله أن ينسخ منه، وأبقى ما أراد الله أن يبقى منه، وذلك من الأحكام خاصّة لا من الأصول.

ولما كان ظهوره بـ"الميزان"³ وهو العدل في الكون، وهو معتدل؛ لأنّ طبعه الحرارة والرطوبة، كان (ظهوره ﷺ) من حكم الآخرة، فإنّ حركة الميزان متصلة بالآخرة إلى دخول الجنة والنار. ولهذا كان العلم في هذه الأمة أكثر مما كان في الأوائل، وأعطى محمد ﷺ علم الأولين والآخرين، لأنّ حقيقة الميزان تعطي ذلك⁴، وكان الكشف أسرع في هذه الأمة مما كان في غيرها، لغلبة البرد واليبس على سائر الأمم قبلنا، وإن كانوا أذكاء وعلماء، فأحدّ منهم معيّنون بخلاف ما هم الناس⁵ اليوم عليه.

ألا ترى هذه الأمة قد ترجمت جميع علوم الأمم، ولو لم يكن المترجم عالماً بالمعنى الذي دلّ عليه لفظ المتكلّم به، لما صحّ أن يكون هذا مترجماً، ولا كان ينطلق على ذلك اسم الترجمة. فقد علمت هذه الأمة علم من تقدّم، واختصّت بعلوم لم تكن⁶ للمتقدّمين. ولهذا أشار ﷺ بقوله: «فعلمت علم الأولين» وهم الذين تقدّموا ثمّ قال: «والآخرين» وهو علم ما لم يكن عند المتقدّمين، وهو ما تعلمه أمته من بعده إلى يوم القيامة. فقد أخبر أنّ عندنا علوماً لم تكن قبل، فهذه شهادة من النبي ﷺ لنا، وهو الصادق بذلك.

فقد ثبتت له ﷺ السيادة في العلم في الدنيا، وثبتت له أيضاً السيادة في الحكم حيث قال: «لو كان موسى حيّاً ما وسعه إلا أن يتبعني» ويبين ذلك عند نزول عيسى عليه السلام وحكمه فينا بالقرآن، فصحت له

السيادة في الدنيا بكلّ وجه ومعنى. ثمّ أثبت السيادة له على سائر الناس يوم القيامة، بفتح باب الشفاعة، ولا يكون ذلك لنبيّ يوم القيامة إلا له ﷺ، فقد شفع ﷺ في الرسل والأنبياء أن تشفع. نعم، و(شفع أيضاً) في¹ الملائكة، فأذن الله تعالى -عند شفاعته له في ذلك لجميع من له شفاععة من ملك ورسول ونبيّ ومؤمن أن يشفع.

فهو ﷺ أول شافع، بإذن الله، وأرحم الراحمين آخر شافع يوم القيامة. فيشفع الرحيم عند المنتقم، أن يخرج من النار من لم يعمل خيراً قط، فيخرجهم المنعم المفضل. وأي شرف أعظم من دائرة تُدار يكون آخرها أرحم الراحمين؟ وآخر الدائرة متّصل بأولها، فأَيّ شرف أعظم من شرف محمد ﷺ؟ حيث كان ابتداء هذه الدائرة، حيث اتّصل بها آخرها لأكملها. فبه سبحانه -ابتدأت الأشياء وبه كملت. وما أعظم شرف المؤمن حيث تلت شفاعته، بشفاعة أرحم الراحمين، فالمؤمن بين الله وبين الأنبياء.

فإنّ العلم في حقّ الخلق، وإن كان له الشرف التام الذي لا تُجهل مكنته، ولكن لا يعطى السعادة في القرب الإلهي إلا بالإيمان، فنور الإيمان في الخلق أشرف من نور العلم الذي لا إيمان معه، فإذا كان الإيمان يحصل عنه العلم، فنور ذلك العلم المولّد من نور الإيمان أعلى، وبه يمتاز (المؤمن العالم) على المؤمن الذي ليس بعالم، فيرفع الله الذين أوتوا العلم من المؤمنين درجات²، على المؤمنين الذين لم يوتوا العلم، ويريد العلم بالله، فإنّ رسول الله ﷺ يقول لأصحابه: «أنتم أعلم بمصالح دنياكم».

فلا فلّك أوسع من فلّك محمد ﷺ فإنّ له الإحاطة، وهي لمن حصّ الله بها من أمته بحكم التبعية. فلنا الإحاطة بسائر الأمم، ولذلك كتبا شهاداً على الناس. فأعطاه الله من وحي أمر السماوات ما لم يعط غيره في طالع مولده.

فمن الأمر الخصوص بالسما الأولى: من هناك؛ لم يبدل حرف من القرآن ولا كلمة، ولو ألقى الشيطان في تلاوته ما ليس منها بنقص أو زيادة، لنسخ الله ذلك، وهذا عصمة. ومن ذلك الثبات؛ ما سُخت شريعته غيرها، بل ثبتت محفوظة، واستقرت بكلّ عين ملحوظة، ولذلك تستشهد بها كلّ طائفة. ومن الأمر الخصوص بالسما الثانية: من هناك أيضاً؛ حصّ بعلم الأولين والآخرين، والتؤدة والرحمة والرفق ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً﴾³. وما أظهر في وقت غلظة على أحد إلا عن أمر إلهي، حين قيل له: ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾⁴ فأمر به لئلا لم يقتض طبعه ذلك، وإن كان بشراً؛ يغضب لنفسه ويرضى لنفسه. فقد قدّم لذلك دواء نافعاً، يكون⁵ في ذلك الغضب رحمة من حيث لا يُشعر بها في حال

1 ص 123

2 ص 123 ب

3 [الأحزاب: 43]

4 [التوبة: 73]

5 ص 124

1 صحيح البخاري 2958، وصحيح مسلم 3179

2 ص 122

3 يقصد برج الميزان.

4 ثابت في الهامش بقلم الأصل.

5 ص 122 ب

6 "لم تكن" كتبنا في الهامش بخط آخر مع إشارة التصويب.

الغضب، فكان يُدِلُّ بغضبه مثل دالته برضاه، وذلك لأسرار عرفناها ويعرفها أهل الله متاء، فصحت له السيادة على العالم من هذا الباب.

فإن غير أمته؛ قيل فيهم: ﴿يُخْرِفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾¹ فأضلهم الله على علم. وتولى الله فينا حفظ ذكره، فقال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾² لآته سمع العبد وبصره ولسانه وبهده، واستحفظ كتابه غير هذه الأمة، فحرفوه.

ومن الأمر الخصوص من وحي السماء الثالثة: من هناك أيضاً؛ السيف الذي بعثه به، والخلافة، واختص بقتال الملائكة معه منها، أيضاً. فإن ملائكة هذه السماء قاتلت معه يوم بدر، ومن هذه السماء أيضاً؛ بعث من قوم ليس لهم همة، إلا في قرى الأضياف ونحر الجزر، والحروب الدائمة وسفك الدماء، وبهذا يتمدون ويمدحون. قيل في بعضهم:

صُرُوبٌ يَنْصُلُ السَّيْفِ شَوْقٌ سَمَانِيَا إِذَا عَدِمُوا زَادَا فَإِنَّكَ عَاقِرٌ

وقال الآخر منهم يمدح قومه:

لَا يَنْعَدُنْ قَوْمِي الَّذِينَ هُمْ سُمُّ الْعَدَاةِ وَآفَةُ الْجُزْرِ
النَّارِلُونَ بِكُلِّ مُعْتَرِكٍ وَالطَّيِّبُونَ مَعَاقِدَ الْأُزْرِ

فمدحهم⁵ بالكرم والشجاعة والعفة.

يقول عنترة بن شداد⁶ في حفظ الجار في أهله:

[البقرة: 75]

[الحجر: 9]

3 القائل هو أبو طالب (85 - 3 ق. هـ / 540 - 619 م) عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم من قريش، أبو طالب. والده الإمام علي كرم الله وجهه، وعم النبي صلى الله عليه وسلم وكافله ومربيه ومناصره. كان من أبطال بني هاشم ورؤسائهم، ومن الخطباء العقلاء الأباة. وله تجارة كسائر قريش. نشأ النبي صلى الله عليه وسلم في بيته، وسافر معه إلى الشام في صباه. ولما أظهر الدعوة إلى الإسلام هم أقرباؤه (بنو قريش) بقتله فجاء أبو طالب وصدهم عنه. وفي الحديث: ما نالت قريش مني شيئاً أكرهه حتى مات أبو طالب. مولده ووفاته بمكة. (الموسوعة الشعرية)

4 القول للشاعرة الجريقة بنت بدر بن هفان بن مالك من بني ضبيعة، البكرية العدنانية (؟ - 50 ق. هـ / ؟ - 574 م) شاعرة من الشهيرات في الجاهلية، وهي أخت طرفة ابن العبد لأمه. وفي المؤرخين من يسميها الخرق بنت هفان بن مالك بإسقاط يدر، تزوجها بشر بن عمرو بن مرشد سيد بني أسد وقتله بنو أسد يوم قلاب (من أيام الجاهلية)، فكان أكثر شعرها في رثائه ورثاء من قتل معه من قومها ورثاء أخيه طرفة. (الموسوعة الشعرية)

5 ص 124 ب

6 عنترة بن شداد العبسي (؟ - 22 ق. هـ / ؟ - 601 م) أشهر فرسان العرب في الجاهلية ومن شعراء الطبقة الأولى. من أهل نجد. أمه حبشية اسمها زبيبة، سرى إليه السواد منها. وكان من أحسن العرب شجاعة ومن أعزهم نفساً، يوصف بالحلم على شدة بطشه، وفي شعره رقة وعذوبة. وكان من أحسن العرب شجاعة ومن أعزهم نفساً، يوصف بالحلم على شدة بطشه، وفي شعره رقة وعذوبة. كان مغرماً بابتنة عمه عبلة فقل أن تخلو له قصيدة من ذكرها. اجتمع في شبابه بامرئ القيس الشاعر، وشهد حرب داحس والغبراء، وعاش طويلاً، وقتله الأسد الرهيص أو جبار بن عمرو الطائي. (الموسوعة الشعرية)

وَأَغْضُ طَرْفِي مَا بَدَتْ لِي جَارَتِي حَتَّى يُوَارِي جَارَتِي مَأْوَاهَا

ولا خفاء عند كل أحد بفضل العرب على العجم بالكرم والحماسة والوفاء، وإن كان في العجم كرماء وشجعان، ولكن آحاد، كما أن في العرب جناء وبخلاء ولكن آحاد، وإنما الكلام في الغالب لا في النادر، وهذا ما لا ينكره أحد.

فهذا مما أوحى الله في هذه السماء، فهذا كله من الأمر الذي ينزل بين السماء والأرض لمن فهم. ولو ذكرنا على التفصيل ما في كل سماء من الأمر الذي أوحى الله سبحانه - فيها، لأبرزنا من ذلك عجائب، ربما كان ينكرها بعض من ينظر في ذلك العلم، من طريق الرصد والتسيير من أهل التعليم، ويحار المنصف منهم فيه إذا سمعه.

ومن الوحي المأمور به في السماء الرابعة: نسخته بشريعته جميع الشرائع، وظهور دينه على جميع الأديان، عند كل رسول ممن تقدمه، وفي كل كتاب منزل، فلم يبق لدين من الأديان حكم عند الله إلا ما قرّر منه، فبتقريره ثبت فهو من شرعه وعموم رسالته، وإن كان بقي من ذلك حكم فليس هو من حكم الله إلا في أهل الجزية خاصة، وإنما قلنا: ليس هو حكم الله لأنه سماه باطلاً، فهو على من اتبعه، لا له. فهذا (ما) أعني بظهور دينه على جميع الأديان، كما قال النابغة² في مدحه:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً تَرَى كُلَّ مَلِكٍ دُونَهَا يَتَذَبَذَبُ
بِأَنَّكَ شَمْسٌ وَالْمُلُوكُ كَوَاكِبُ إِذَا طَلَعَتْ لَمْ يَبْدُ مِنْهُنَّ كَوَكَبُ

وهذه منزلة محمد ﷺ، ومنزلة ما جاء به من الشرع، من الأنبياء وشرائعهم سلام الله عليهم أجمعين. - فإن أنوار الكواكب اندرجت في نور الشمس؛ فالتنزلات الموصليّة من أمر كل سماء ما إذا وقفت عليه عرفت بعض ما في ذلك.

ومن الوحي المأمور به في السماء الخامسة: من هناك؛ المختص بمحمد ﷺ أنه ما ورد قط عن نبي من الأنبياء أنه حُبب إليه النساء إلا محمد ﷺ، وإن كانوا قد رزقوا منهن كثيراً، كسليمان عليه السلام وغيره، ولكن

1 ص 125

2 النابغة الذبياني (؟ - 18 ق. هـ / ؟ - 605 م) زياد بن معاوية بن ضباب الذبياني الغطفاني الحضرمي، أبو أمامة. شاعر جاهلي من الطبقة الأولى، من أهل الحجاز، كانت تضرب له قبة من جلد أحر يسوق عكاظ فتقصده الشعراء فتعرض عليه أشعارها. وكان الأعشى وحسان والحسناء ممن يعرض شعره على النابغة. كان حظاً عند النعمان بن المنذر، حتى شب في قصيدة له بالمتجدة (زوجة النعمان) فغضب منه النعمان، ففر النابغة ووجد على الفسانيين بالشام، وغاب زمناً. ثم رضي عنه النعمان فعاد إليه. شعره كثير وكان أحسن شعراء العرب دياجاً، لا تكلف في شعره ولا حشو. عاش عمراً طويلاً. والبيتان من قصيدة له مطلعها:

أَتَانِي أَيْتُ اللَّعْنِ أَنْكَ لِمَتَنِي وَتِلْكَ الَّتِي أَهْتَمُّ مِنْهَا وَأَنْصَبُ [الموسوعة الشعرية]

كلامنا في كونه¹ حَبَّ إليه، وذلك² أَنَّهُ ﷺ كان «نبياً وآدم بين الماء والطين» كما قرّرناه، وعلى الوجه الذي شرحناه. فكان مقتطعا إلى ربّه، لا ينظر معه إلى كون من الأكوان، لشغله بالله عنه، فإنّ النبي مشغول بالتلقّي من الله ومراعاة الأدب، فلا يتفرّغ إلى شيء دونه، فحَبَّ الله إليه النساء، فأحبّهنّ عناية من الله بهنّ، فكان ﷺ يحبّهنّ، بكون الله حبّهنّ إليه. خرّج مسلم في صحيحه في أبواب الإيمان «أنّ رجلا قال لرسول الله ﷺ: "إني أحبّ أن يكون نعلي حسنا، وثوبي حسنا" فقال رسول الله ﷺ: إنّ الله جميل يحبّ الجمال».

ومن هذه السماء؛ حبّ الطيب. وكان من سنّته النكاح لا التبتّل، وجعل النكاح عبادة للسرّ الإلهي الذي أودع فيه، وليس إلّا في النساء، وذلك ظهور الأعيان للثلاثة الأحكام التي تقدّم ذكرها، في الإنتاج عن المقدّمين، والرباط الذي جعله علّة الإنتاج. فهذا الفضل وما شاكله، مما اختصّ به محمد ﷺ، وزاد فيه بنكاح الهبة. كما جعل في أمته فيما يبيّن لها من النكاح، لمن لا شيء له من الأعواض، بما يحفظه من القرآن خاصة، لا أنّه يعلمها، وهذا وإن لم يثو قوة الهبة ففيه اتّساع³ للأمة، وليس في الوسع استيفاء ما أوحى الله من الأمر في كلّ سماء.

ومن الأمر الموحى في السماء السادسة: إعجاز القرآن، والذي أعطيه ﷺ من جوامع الكلم، من هذه السماء، تنزل إليه، ولم يُعط ذلك نبيّ قبله. وقد قال: «أعطيت سِتّاً لم يُعطهنّ نبيّ قبلي» وكلّ ذلك أوحى في السماوات من قوله (تعالى): ﴿وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾⁴ فجعل في كلّ سماء، ما يصلح تنفيذه في الأرض في هذا الخلق. فكان من ذلك أن يُعَثَّ وحده إلى الناس كافة، فعثّت رسالته. وهذا مما أوحى الله به في السماء الرابعة. ونُصِرَ بالرعب، وهو مما أوحى الله به في السماء الثالثة من هناك، ومنها ما حلّل الله له من الغنائم، وجعلت له الأرض مسجداً وطهوراً، من السماء الثانية من هناك، وأوتيت جوامع الكلم من أمر وحي السماء السادسة، ومن أمر هذه السماء ما خصّه الله به من إعطائه إيّاه مفاتيح خزائن الأرض. ومن الوحي المأمور به في السماء السابعة: من هناك؛ وهي السماء الدنيا التي تليها؛ كون الله خصّه بصورة الكمال، فكلّمت به الشرائع، وكان خاتم النبيّين ولم يكن ذلك لغيره ﷺ. فهذا وأمثاله انفراد بالسيادة⁵ الجامعة للسيادات كلّها، والشرف المحيط الأعمّ ﷺ. فهذا قد نبّهنا على ما حصل له في مولده من بعض ما أوحى الله به في كلّ سماء من أمره.

وقوله: "الزمان"، ولم يقل: الدهر ولا غيره، ينبّه على وجود "الميزان"، فإنّه ما خرج عن الحروف التي

1 "في كونه" كتبنا بالهامش بقلم الأصل.

2 ص 125 ب

3 ص 126

4 [فصلت: 12]

5 ص 126 ب

في الميزان، بذكر الزمان. وجعل ياء الميزان مما يلي الزاي، وخفّف الزاي وعدّها في الزمان؛ إشعاراً بأنّ في هذه الزاي حرفاً مدغمًا، فكان أول وجود الزمان في الميزان للعدل الروحاني، وفي الاسم الباطن لحمد ﷺ، بقوله: «كُتِبَ نبياً وآدم بين الماء والطين» ثم استندار بعد انقضاء دورة الزمان، التي هي ثمانية وسبعون ألف سنة. ثم ابتدأت دورة أخرى من الزمان بالاسم الظاهر، فظهر فيها جسم محمد ﷺ وظهرت شريعته على التعيين والتصريح لا بالكناية، واتّصل الحكم بالآخرة، فقال تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾¹ وقيل لنا: ﴿وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾² وقال تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾³.

فبالميزان أوحى في كلّ سماء أمرها، وبه قدر في الأرض أقواتها، ونصبه الحقّ في العالم في كلّ شيء. فميزانٌ معنويٌّ وميزانٌ جسّيٌّ⁴ لا يخطئ أبداً، فدخل الميزان في الكلام، وفي جميع الصنائع المحسوسة، وكذلك في المعاني؛ إذ كان أصل وجود الأجسام والأجرام، وما تحمله من المعاني عند حكم الميزان، وكان وجود الميزان وما فوق الزمان عن الوزن الإلهي، الذي يطلبه الاسم الحكيم، ويظهره الحكم العدل ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾⁵ وعن الميزان ظهر العقرب، وما أوحى الله فيه من الأمر الإلهي، والقوس والجدي والدلو والحوت والحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة.

وانتهت النورة الزمانيّة إلى الميزان، لتكرار النور، فظهر محمد ﷺ، وكان له في كلّ جزء من أجزاء الزمان حكم، اجتمع فيه بظهوره ﷺ، وهذه الأسماء؛ أسماء ملائكة خلقهم الله وهم اثنا عشر ملكاً. وجعل لهم الله مراتب في الفلك المحيط، وجعل بيد كلّ ملك ما شاء أن يجعله مما يبرزه، فيمن هو دونهم إلى الأرض حكمة. فكانت روحانيّة محمد ﷺ، تكتسب عند كلّ حركة من الزمان أخلاقاً، بحسب ما أودع الله في تلك الحركات من الأمور الإلهيّة، فما زالت تكتسب هذه الصفات الروحانيّة قبل وجود تركيبها، إلى أن ظهرت صورة جسمه في عالم الدنيا، بما حبّله الله⁶ عليه من الأخلاق الحمودة، ف قيل فيه: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾⁷ فكان ذا خلق، لم يكن ذا تخلّق.

ولمّا كانت الأخلاق، تختلف أحكامها باختلاف المحلّ التي ينبغي أن تقابل بها، احتاج صاحب الخلق إلى علم يكون عليه، حتى يصرف في⁸ ذلك المحلّ الخلق الذي يليق به عن أمر الله، فيكون قربة إلى الله.

1 [الأنبياء: 47]

2 [الرحمن: 9]

3 [الرحمن: 7]

4 ص 127

5 [البقرة: 163]

6 ص 127 ب

7 [القلم: 4]

8 ثابت في الهامش بقلم الأصل.

فإن ذلك تنزلت الشرائع لتبين للناس محالّ أحكام الأخلاق التي جُبل الإنسان عليها، فقال الله في مثل ذلك: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ﴾¹ لوجود التأنيف في خلقه، فأبان عن المحلّ الذي لا ينبغي أن يظهر فيه حكم هذا الخلق، ثم بين المحلّ الذي ينبغي أن يظهر فيه هذا الخلق، فقال: ﴿أَفْ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾²، وقال تعالى: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾³ فأبان عن المحلّ الذي ينبغي أن لا يظهر فيه خلق الخوف، ثم قال لهم: ﴿وَتَخَافُونَ﴾⁴ فأبان لهم حيث ينبغي أن يظهر حكم هذه الصفة. وكذلك الحسد والحرص، وجميع ما في هذه النشأة الطبيعية الظاهر حكم روحانياتها فيها، قد أبان الله لنا حيث نُظهرها وحيث نمنعها، فإنه من المحال إزالتها عن هذه النشأة إلا بزوالها، لأنها عينها، والشيء لا يفارق نفسه، قال ﷺ: «لا حسد إلا في اثنتين» وقال: «زادك الله حرصا ولا تعد».

وإنما قلنا: "الظاهر حكم روحانياتها فيها" تحزنا بذلك من أجل أهل الكشف، والعلماء الراسخين في العلم من المحققين العالمين. فإنّ المسمى بالجناد والنبات عندنا؛ لهم أرواح بطنت عن إدراك غير أهل الكشف إياها في العادة، لا يحس بها مثل ما يحسها من الحيوان. فالكلّ عند أهل الكشف حيوان ناطق، بل حيّ ناطق. غير أنّ هذا المزاج الخاص يسمى إنسانا لا غير بالصورة، ووقع التفاضل بين الخلائق في المزاج، فإنه لا بدّ في كلّ ممترج من مزاج خاص لا يكون إلا له، به يتميز عن غيره، كما يجتمع مع غيره في أمر، فلا يكون عين ما يقع به الافتراق والتّمييز، عين ما يقع به الاشتراك وعدم التّمييز، فاعلم ذلك وتحقّقه. قال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَنْسُجْ بِحَمْدِهِ﴾⁵ و"شيء" نكرة، ولا يسبّح إلا حيّ عاقل عالم بمسبّحه. وقد ورد «أنّ المؤذن يشهد له مدى صوته من رطب ويابس»، والشرائع والنبوءات من هذا القبيل مشحونة. ونحن زدنا مع الإيمان بالأخبار؛ الكشف: فقد سمعنا الأحجار تذكر الله رؤية عين، بلسان تُطقّ سمعه آذاننا منها، وتخطبنا مخاطبة العارفين بجلال الله، مما ليس يدركه كلّ إنسان.

فكلّ جنس من خلق الله، أمة من الأمم، فطرهم الله على عبادته تخصّصهم، أوحى بها إليهم في نفوسهم. فرسولهم من ذواتهم: إعلام من الله بإلهام خاصّ جبلهم عليه، كعلم بعض الحيوانات بأشياء، يقصر عن إدراكها المهندس النحرير، وعلمهم على الإطلاق بمنافعهم فيما يتناولونه من الحشائش والمأكّل، وتجئب ما يضرهم من ذلك. كلّ ذلك في فطرتهم. كذلك المسمّى جمادا ونباتا، أخذ الله بأبصارنا وأسماعنا عمّا هم عليه من النطق.

وقال ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تكلم الرجل فجذّه بما فعله أهله»؛ جعل الجهلاء من الحكماء

[الإسراء : 23]

[الأنبياء : 67]

[آل عمران : 175]

ص 128

[الإسراء : 44]

ص 128 ب

هذا، إذا صحّ إيمانهم به، من باب العلم بالاختلاج، يريدون به علم الزجر، وإن كان علم الزجر علما صحيحا في نفس الأمر، وأنه من أسرار الله، ولكن ليس هو مقصود الشارع في هذا الكلام. فكان له ﷺ الكشف الأتم، فيرى ما لا نرى.

ولقد نبّه ﷺ على أمر عمل عليه أهل الله فوجدوه صحيحا، قوله: «لولا تزييد في حديثكم، وتزييد في قلوبكم، لرأيتم ما أرى، ولسمعتكم ما أسمع» فخصّ برتبة الكمال في جميع أموره، ومنها الكمال في العبوديّة؛ فكان عبدا صرفا، لم يقيم بذاته ربانيّة على أحد، وهي التي أوجبته له السيادة، وهي الدليل على شرفه على الدوام. وقد قالت عائشة: «كان رسول الله ﷺ يذكر الله على كلّ أحيانه» ولنا منه ميراث وافر، وهو أمر يختصّ بباطن الإنسان وقوله، وقد يظهر خلاف ذلك بأفعاله، مع تحقّقه بالمقام، فيلتبس (الأمر) على من لا معرفة له بالأحوال، فقد بينّا في هذا الباب ما مست الحاجة إليه. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 ص 129
2 [الأحزاب : 4]. وفي الهامش: "بلغ".

الباب الثالث عشر

في معرفة حَمَلَة العرش

الْعَرْشُ - وَاللَّهُ - بِالرَّحْمَنِ مَحْمُولٌ وَحَامِلُهُ وَهَذَا الْقَوْلُ مَعْقُولٌ
وَأَيُّ حَوْلٍ لِمَخْلُوقٍ وَمَقْدَرَةٍ لَوْلَاهُ، جَاءَ بِهِ عَقْلٌ وَتَنْزِيلٌ
جِسْمٌ وَرُوحٌ وَأَفْوَاطٌ وَمَرْبِئَةٌ مَا تَمَّ غَيْرُ الَّذِي رَبَّتْ تَفْصِيلُ
فَذَا هُوَ الْعَرْشُ إِنْ حَقَّقْتَ سُورَتَهُ وَالْمُسْتَوِي بِاسْمِهِ الرَّحْمَنُ مَأْمُولٌ
وَهُمْ ثَمَانِيَةٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَالْيَوْمَ أَرْبَعَةٌ مَا فِيهِ تَقْلِيلُ
مُحَمَّدٌ ثُمَّ رِضْوَانٌ وَمَالِكُهُمْ وَآدَمُ وَخَلِيلٌ ثُمَّ جَبْرِيلُ
وَالْحَقُّ بِمِيكَالَ إِسْرَافِيلَ لَيْسَ هُنَا سِوَى ثَمَانِيَةِ غُرٍّ بِهَالِيلُ

اعلم أيّد الله الوليّ الحميم - أنّ العرش في لسان العرب يُطْلَقُ، ويراد به: المُلْكُ. يقال: ثُلَّ عَرْشُ الْمَلِكِ، إذا دخل في مُلكه خلل، ويطلق¹ ويراد به: السرير. فإذا كان العرش عبارة عن المُلْكِ، فتكون حَمَلَتُهُ هم القائمون به. وإذا كان العرش السرير؛ فتكون حَمَلَتُهُ ما يقوم عليه من القوائم، أو مَنْ يحملونه² على كواهلهم³. والعدد يدخل في حَمَلَة العرش. وقد جعل الرسول حكمهم في الدنيا أربعة، وفي القيامة ثمانية. فتلا رسول الله ﷺ: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾⁴ ثم قال: «وهم اليوم أربعة» يعني في يوم الدنيا، وقوله: ﴿يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ يعني يوم الآخرة.

روينا عن ابن مسرة الجبلي⁵ من أكبر أهل الطريق علما وحالا وكشفا: "العرش المحمول هو المُلْكُ، وهو محصور في جسم وروح وغذاء ومرتبة" فآدم وإسرافيل للصور، وجبريل ومحمد للأرواح، وميكائيل

1 ص 129 ب

2 ق: يحمله.

3 ق: "هياكلهم" وصححت في الهامش بقلم آخر.

4 [الحاقة: 17]

5 محمد بن عبد الله بن مسرة الجبلي (269-319هـ) حكى عنه صاحبه محمد بن حزم التنوخي "أنّه كان في سكناه المدينة يتتبع آثار النبي ﷺ، قال: ودلّه بعض أهل المدينة على دار مارية أم إبراهيم سرّية النبي ﷺ، فقصده إليها فإذا ديرة لطيفة بين البساتين بشرقي المدينة عرضها وطولها واحد قد شق في وسطها بحائط، وفرش على حائطها خشب غليظ يرتقي إلى ذلك الفرش على خارج لطيف، وفي أعلى ذلك بيتان وسقيفة كانت مقعد النبي ﷺ في الصيف، قال: فرأيت أبا عبد الله بعدما صلى في البيتين والسقيفة وفي كل ناحية من نواحي تلك الدار ضرب أحد البيتين بشبره، فكشفته بعد انصرافي وهو ساكن في الجبل عن ذلك، فقال: هذا البيت الذي تراني فيه بنيت على تلك الحالة في العرض والطول بلا زيادة ولا نقصان". [شرح الطيب من غصن الأندلس الرطيب - (2 / 150-151)]

وإبراهيم للأرزاق، ومالك ورضوان للوعد والوعيد. وليس في المُلْكِ إلّا ما ذكر. والأغذية التي هي الأرزاق حَسِيَّةٌ ومعنويّةٌ، فالذي نذكر في هذا الباب الطريقة الواحدة التي هي بمعنى المُلْكِ، لما يتعلّق به من الفائدة في الطريق، وتكون حَمَلَتُهُ عبارة عن القائمين بتدبيره. فمدبّر صورة عنصريّة أو صورة نوريّة، و(مدبّر) روحاً مدبّراً لصورة نوريّة، و(مدبّر) روحاً مدبّراً مسخّراً¹ لصورة نوريّة، وغذاء لصورة عنصريّة وغذاء علوم ومعارف لأرواح، ومرتبة حَسِيَّةٌ من سعادة بدخول الجَنَّةِ، ومرتبة حَسِيَّةٌ من شقاوة بدخول جهنّم، ومرتبة² روحية علميّة.

فبنى هذا الباب على أربع مسائل: المسألة الأولى الصورة، والمسألة الثانية الروح، والمسألة الثالثة الغذاء، والمسألة الرابعة المرتبة، وهي الغاية. وكلّ مسألة منها تنقسم قسمين: فتكون ثمانية: وهم حملة عرش المُلْكِ، أي إذا ظهرت الثانية قام المُلْكُ وظهر واستوى عليه ملكه.

المسألة الأولى؛ الصورة: وهي تنقسم قسمين: صورة جسميّة عنصريّة، تتضمن صورة جسديّة خياليّة. والقسم الآخر صورة جسميّة نوريّة. فلنبتدئ بالجسم النوري فنقول: إنّ أول جسم خلقه الله، أجسام الأرواح المَلَكِيَّةِ المهيّمة في جلال الله، ومنهم العقل الأول، والنفس الكلّ، وإليها انتهت الأجسام النورية المخلوقة من نور الجلال، وما تَمَّ ملك من هؤلاء الملائكة مَنْ وُجد بواسطة غيره إلّا النفس، التي دون العقل، وكلّ ملك خلق بعد هؤلاء فدخلون تحت حكم الطبيعة؛ فهم من جنس أفلاكها التي خلّقوا منها، وهم عمّارها، وكذلك ملائكة العناصر. وآخر صنف من الأملاك؛ الملائكة المخلوقون من أعمال العباد وأنفاسهم. فلنذكر ذلك صنفا صنفا في هذا الباب - إن شاء الله تعالى -.

اعلم أنّ الله تعالى - كان قبل أن³ يخلق الخلق - ولا قبليّة زمان، وإنما ذلك عبارة للتوصيل تدلّ على نسبة يحصل بها المقصود في نفس السامع - كان جلّ وتعالى: «في عباء؛ ما تحته هواء وما فوقه هواء» وهو أول مظهر إلهي ظهر فيه، سرى فيه النور الذاتي كما ظهر في قوله: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾⁴ فلما انصبغ ذلك العباء بالنور، فتح فيه صور الملائكة المهيّمين، الذين هم فوق عالم الأجسام الطبيعيّة، ولا عرش ولا مخلوق تقدّمهم، فلما أوجدتهم تجلّى لهم، فصار لهم من ذلك التجلّي غيبا، كان ذلك الغيب روحا لهم، أي لتلك الصور، وتجلّى لهم في اسمه الجميل، فهموا في جلال جماله فهم لا يفيتون.

فلما شاء أن يخلق عالم التدوين والتسطير، عين واحدا من هؤلاء الملائكة الكروبيين، وهو أول ملك ظهر من ملائكة ذلك النور؛ سمّاه العقل والقلم. وتجلّى له في مجلى التعليم الوهبي، بما يريد إيجادا من خلقه، لا إلى غاية وحدّ، فقيل بذاته علم ما يكون، وما للحق من الأسماء الإلهيّة الطالبة صدور هذا العالم

1 ثابت في الهامش بقلم الأصل.

2 ص 130

3 ص 130 ب

4 [النور: 35]

الخالقي، فاشتق من هذا العقل موجودا آخر¹ سماه اللوح، وأمر القلم أن يتدلى إليه، ويودع فيه جميع ما يكون إلى يوم القيامة لا غير. وجعل لهذا القلم ثلاثمائة وستين سينا² في قلميته، أي من كونه قلمًا، و(جعل) من كونه عقلا ثلاثمائة وستين تجليا أو رقيقة، كل سن أو رقيقة تغترف من ثلاثمائة وستين صنفا من العلوم الإجمالية، فيفصلها في اللوح. فهذا حصر ما في العالم من العلوم إلى يوم القيامة. فعلمها اللوح حين أودعه إياها القلم، فكان من ذلك علم الطبيعة؛ وهو أول علم حصل في هذا اللوح، من علوم ما يريد الله خلقه، فكانت الطبيعة دون النفس، وذلك كله في عالم النور الخالص.

ثم أوجد سبحانه- الظلمة المحضة، التي هي في مقابلة هذا النور، بمنزلة العدم المطلق، المقابل للوجود المطلق. فعندما أوجدها أفاض عليها النور إفاضة ذاتية بمساعدة الطبيعة، فلأم شعئها ذلك النور، فظهر الجسم المعبر عنه بالعرش، فاستوى عليه الاسم الرحمن بالاسم الظاهر، فذلك أول ما ظهر من عالم الخلق. وخلق من ذلك النور الممتزج الذي هو مثل ضوء السحر؛ الملائكة الحاقين بالسري، وهو قوله: ﴿وَوَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾³ فليس لهم شغل إلا كونهم حاقين من حول العرش، يسبحون بحمده، وقد بينا خلق العالم في كتاب سميناه "عقلة المستوفز" وإنما نأخذ منه في هذا الباب رؤوس⁴ الأشياء.

ثم أوجد الكرسي في جوف هذا العرش، وجعل فيه ملائكة من جنس طبيعته. فكل فلأصل لما خلق فيه من عماره، كالعناصر فيما خلق منها من عمارها، كما خلق آدم من تراب، وعمر به وبنيه الأرض. وقسم في هذا الكرسي الكريم الكلمة إلى خبر وحكم، وهما القدمان اللتان تدلتا له من العرش، كما ورد في الخبر النبوي. ثم خلق في جوف الكرسي الأفلاك: فلأصل في جوف فلأصل، وخلق في كل فلأصل عالما منه يعمره، سماهم ملائكة؛ يعني رؤسا، وزيتها بالكواكب، ﴿وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾⁵، إلى أن خلق صور المولدات.

ولما أكل الله هذه الصور النورية والعنصرية بلا أرواح، تكون غيبا لهذه الصور، تجلى لكل صنف من الصور بحسب ما هي عليه، فتكون عن الصور وعن هذا التجلي أرواح الصور، وهي المسألة الثانية، فخلق الأرواح وأمرها بتدبير الصور، وجعلها غير منقسمة بل ذات واحدة، وميز بعضها عن بعض فتميزت، وكان ميزها بحسب قبول الصور من ذلك التجلي، وليست الصور بأينيات لهذه الأرواح على الحقيقة، إلا أن هذه الصور لها كالملك في حق الصور العنصرية، وكالمظاهر في حق الصور كلها.

1 ثابت في الهامش بقلم الأصل.

2 ص 131

3 [الزمر : 75]

4 ص 131 ب

5 [فصلت : 12]

ثم أحدث الله الصور الجسدية الخيالية، بتجل آخر بين اللطائف والصور، تتجلى في تلك الصور الجسدية، الصور النورية¹ والنارية، ظاهرة للعين. وتتجلى الصور الحسية حاملة للصور المعنوية، في هذه الصور الجسدية، في النوم وبعد الموت وقبل البعث، وهو البرزخ الصوري، وهو قرن من نور، أعلاه واسع وأسفله ضيق. فإن أعلاه العماء، وأسفله الأرض. وهذه الأجساد الصورية، التي يظهر فيها الجن والملائكة وباطن الإنسان، وهي الظاهرة في النوم²، وصور سوق الجنة. وهي هذه الصور التي تعمر الأرض، التي تقدم الكلام عليها في بابها.

ثم إن الله تعالى-، جعل لهذه الصور ولهذه الأرواح غذاء، وهو المسألة الثالثة- يكون بذلك الغذاء بقاؤهم، وهو رزق جسدي ومعنوي. فالمعنوي منه غذاء العلوم والتجليات والأحوال. والغذاء المحسوس معلوم. وهو ما تحمله صور المطعومات والمشروبات من المعاني الروحانية، أعني القوى. فذلك هو الغذاء. فالغذاء كله معنوي على ما قلناه، وإن كان في صور محسوسة. فتغذي كل صورة، نورية كانت أو حيوانية أو جسدية، بما يناسبها. وتفصيل ذلك يطول.

ثم إن الله جعل لكل عالم مرتبة في السعادة والشقاء، ومنزلة، وتفصيلها لا تنحصر. فسعادتها بحسبها؛ فمنها سعادة غرضية، ومنها سعادة كمالية، ومنها سعادة ملائمة، ومنها سعادة وضعية، أعني شرعية. والشقاوة مثل ذلك في التقسيم، بما³ لا يوافق الغرض، ولا الكمال ولا المزاج، وهو غير الملائم ولا الشرع. وذلك كله محسوس ومعقول. فالحسوس منه ما يتعلق بدار الشقاء، من الآلام في الدنيا والآخرة، وما يتعلق بدار السعادة من اللذات في الدنيا والآخرة. ومنه خالص وممتزج. فالخالص يتعلق بالدار الآخرة، والممتزج يتعلق بالدار الدنيا؛ فيظهر السعيد بصورة الشقي، والشقي بصورة السعيد، وفي الآخرة يمتازون. وقد يظهر الشقي في الدنيا بشقاوته، ويتصل بشقاء الآخرة، وكذلك السعيد، ولكنهم مجهولون، وفي الآخرة يمتازون ﴿وَأَمَّا تَأْوِيلُ الْيَوْمِ أَيْهَا الْمُجْرِمُونَ﴾⁴ فهناك تلحق المراتب بأهلها لحوقا لا ينخرم ولا يتبدل.

فقد بان لك معنى الثانية، التي هي مجموع الملك، المعبر عنه بالعرش، وهذه هي المسألة الرابعة. فقد بان لك معنى الثانية. وهذه الثانية للنسب الثانية التي يوصف بها الحق. وهي: الحياة والعلم والقدرة والإرادة والكلام والسمع والبصر وإدراك المطعوم والمشموم والملموس بالصفة اللائقة به، فإن لهذا الإدراك بها تعلقا⁵، كإدراك السمع بالمسموعات والبصر بالمبصرات، ولهذا انحصر الملك في ثمانية؛ فالظاهر منها في

1 ص 132

2 "وهي الظاهرة في النوم" ثابتة في الهامش بقلم الأصل.

3 ص 132 ب

4 [يس : 59]

5 ق، س: تعلق.

الدنيا أربعة: الصورة والغذاء والمرتبان، ويوم القيامة تظهر الثانية بجميعها للعيان، وهو¹ قوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةً²﴾، فقال ﷺ: «وهم اليوم أربعة»، هذا في تفسير العرش بالملك. وأما العرش الذي هو السرير؛ فإن الله ملائكة يحملونه، على كواهلهم، هم اليوم أربعة، وغدا يكونون ثمانية، لأجل الحمل إلى أرض الحشر، وورد في صور هؤلاء الأربعة الجملة، ما يقاربه قول ابن مسرّة، فقيل: الواحد على صورة الإنسان، والثاني على صورة الأسد، والثالث على صورة النسر، والرابع على صورة الثور، وهو الذي رآه السامري، فتخيّل أنّه إله موسى، فصنع لقومه العجل، وقال: ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى³﴾ القصة ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ⁴﴾.

الباب الرابع عشر
في معرفة أسرار الأنبياء؛ أعني أنبياء الأولياء
وأقطاب الأمم المكملين من آدم ﷺ إلى محمد ﷺ،
وإنّ القطب واحد منذ خلقه الله لم يمت، وأين مسكنه؟

أَنْبِيَاءُ الْأَوَّلِيَاءِ الْوَرَثَةُ	عَرَفَ اللَّهُ بِهِمْ مَنْ بَعَثَهُ
ثُمَّ فِي رُفُوعِ إِمَامٍ وَاحِدٍ	سِرَّ هَذَا الْأَمْرِ رُوحَ نَفْسِهِ
ثُمَّ لَمَّا عَقَدَ اللَّهُ لَهُ	وَسَرَى فِي خَلْقِهِ مَا نَكَتُهُ
وَتَلَقَّيْنَاهُ عَلَى عِزَّتِهِ	مِنْهُ مِنْهُ قُلُوبُ الْوَرَثَةِ
مَوْضِعُ الْقُطْبِ الَّذِي يَسْكُنُهُ	لَيْسَ يَدْرِيهِ سِوَى ² مَنْ وَرَثَتُهُ

اعلم أيّدك الله - أنّ النبيّ هو الذي يأتيه الملك بالوحي من عند الله، يتضمّن ذلك الوحي شريعة يتعبده بها في نفسه، فإن بُعث بها إلى غيره كان رسولا. ويأتيه الملك على حالتين: إمّا ينزل بها على قلبه على اختلاف أحوال، في ذلك التنزل، وإمّا على صورة جسدية من خارج، يلقي ما جاء به إليه على أذنه فيسمع، أو يلقيها على بصره فيبصره، فيحصل له من النظر مثل ما يحصل له من السمع، سواء. وكذلك سائر القوى الحسّاسة. وهذا باب قد أغلق برسول الله ﷺ. فلا سبيل أن يتعبّد الله أحدا بشريعة ناسخة لهذه الشريعة المحمدية. وإنّ عيسى - عليه السلام - إذا نزل ما يحكم إلّا بشريعة محمد ﷺ. وهو (أي عيسى) خاتم الأولياء. فإنّه من شرف محمد ﷺ أن ختم الله ولاية أمته والولاية مطلقة بنبيّ رسول مكّرم، ختم به مقام الولاية. فله يوم القيامة حشران؛ يحشر مع الرسل رسولا، ويحشر³ معنا وليّا تابعا محمدا ﷺ، كرمه الله - تعالى - وإلياس بهذا المقام على سائر الأنبياء.

وأما حالة أنبياء الأولياء في هذه الأمة، فهو كلّ شخص أقامه الحقّ في تجلٍّ من تجلياته، وأقام له مظهر محمد ﷺ، ومظهر جبريل عليه السلام، فأسمعه ذلك المظهر الروحاني خطاب الأحكام المشروعة لمظهر محمد ﷺ. حتى إذا فرغ من خطابه، وفُزع عن قلب هذا الولي، عقل صاحب هذا المشهد جميع ما تضمّنه ذلك

1 ص 133 ب
2 ثابتة في الهامش بقلم الأصل
3 ص 134

1 ص 133
2 [الحافة : 17]
3 [طه : 88]
4 [الأحزاب : 4]. وفي الهامش: "بلغ".

الخطاب من الأحكام المشروعة، الظاهرة في هذه الأمة الحمديّة. فيأخذها هذا الولي، كما أخذها المظهر الحمديّ، للحضور الذي حصل له في هذه الحضرة، مما أمر به ذلك المظهر الحمديّ من التبليغ لهذه الأمة¹. فیرد إلى نفسه وقد وعى ما خاطب الروح به مظهر محمد ﷺ، وعلم صحته علم يقين بل عين يقين. فأخذ حكم هذا النبي، وعمل به على بيّنة من ربه.

فربّ حديث ضعيف قد ترك العمل به لضعف طريقه، من أجل وضاع كان في روايته، يكون صحيحا في نفس الأمر، ويكون هذا الواضع مما صدق في هذا الحديث، ولم يضعه. وإنما ردّه الحديث لعدم الثقة بقوله في قلبه، وذلك إذا انفرد به ذلك الواضع، أو كان مدار² الحديث عليه. وأما إذا شاركه فيه ثقة سمعه معه، قبل ذلك الحديث من طريق ذلك الثقة. وهذا وليّ قد سمعه من الروح يليقه على حقيقة محمد ﷺ، كما سمع الصحابة في حديث جبريل عليه السلام مع محمد ﷺ، في الإسلام والإيمان والإحسان، في تصديقه إياه. وإذا سمعه من الروح الملقّي؛ فهو فيه مثل صاحب الذي سمعه من فم رسول الله ﷺ، علما لا يشك فيه، بخلاف التابع، فإنه يقبله على طريق غلبة الظن، لارتفاع التهمة المؤثرة في الصدق.

وربّ حديث يكون صحيحا من طريق روايته، يحصل لهذا المكاشف الذي قد عاين هذا المظهر، فسأل النبي ﷺ عن هذا الحديث الصحيح، فأنكره وقال له: "لم أقله ولا حكمت به" فيعلم ضعفه، فيترك العمل به عن بيّنة من ربه، وإن كان قد عمل به أهل النقل لصحة طريقه، وهو في نفس الأمر ليس كذلك. وقد ذكر مثل هذا "مسلم" في صدر كتابه الصحيح. وقد يعرف هذا المكاشف، من وضع ذلك الحديث الصحيح طريقه، في زعمهم، إما أن يسمى له أو تقام له صورة الشخص.

فهؤلاء هم أنبياء الأولياء، ولا يتفردون قطّ بشريعة، ولا يكون لهم خطاب بها إلا بتعريف: إن هذا هو شرع³ محمد ﷺ. أو يشاهد المنزل عليه بذلك الحكم في حضرة التمثيل، الخارج عن ذاته والداخل، المعبر عنه بالمبشرات في حق النائم. غير أنّ الولي يشترك مع النبي، في إدراك ما تدرّكه العامّة في النوم، في حال اليقظة، سواء. وقد أثبت هذا المقام للأولياء أهل طريقنا، وإتيان غير⁴ هذا وهو الفعل بالهمة، والعلم من غير معلم من الخلقين، غير الله، وهو علم الحضر. فإن آتاه الله العلم بهذه الشريعة التي تعبده بها، على لسان رسول الله ﷺ، بارتفاع الوسائط، أعني الفقهاء وعلماء الرسوم، كان من العلم اللدني، ولم يكن من أنبياء هذه الأمة. فلا يكون من يكون من الأولياء وارث نبيّ إلا على هذه الحالة الخاصة من مشاهدة الملك عند الإلقاء على حقيقة الرسول؛ فافهم.

فهؤلاء هم أنبياء الأولياء. وتستوي الجماعة كلّها في الدعاء إلى الله على بصيرة، كما أمر الله تعالى - نبيه

1 ثابتة في الهامش مع إشارة التصحيح.

2 ص 134 ب

3 ص 135

4 ثابتة في الهامش بقلم الأصل.

ﷺ أن يقول: ﴿أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾¹ وهم أهل هذا المقام، فهم في هذه الأمة، مثل الأنبياء في بني إسرائيل، على مرتبة تعبد هارون بشريعة موسى -عليهما السلام-، مع كونه نبيا، فإن الله قد شهد بنبوته، وصرّح بها في القرآن. فمثل هؤلاء يحفظون الشريعة² الصحيحة التي لا شك فيها، على أنفسهم وعلى هذه الأمة من اتبعهم، فهم أعلم الناس بالشريعة، غير أنّ الفقهاء لا يسلمون لهم ذلك. وهؤلاء لا يلزمهم إقامة³ الدليل على صدقهم، بل يجب عليهم الكتم لمقامهم، ولا يردّون على علماء الرسوم فيما ثبت عندهم، مع علمهم بأنّ ذلك خطأ في نفس الأمر. فحكمهم حكم المجتهد الذي ليس له أن يحكم في المسألة بغير ما أدّاه إليه اجتهاده وأعطاه دليله، وليس له أن يخطئ الخالف له في حكمه، فإنّ الشارع قد قرّر ذلك الحكم في حقّه. فالأدب يقتضي له أن لا يخطئ ما قرّره الشارع حكما، ودليله وكشفه يحكم عليه باتّباع حكم ما ظهر له وشاهده.

وقد ورد الخبر عن النبي ﷺ: «إنّ علماء هذه الأمة أنبياء بني إسرائيل» يعني المنزلة التي أشرنا إليها، فإنّ أنبياء بني إسرائيل كانت تحفظ عليهم شرائع رسلهم، وتقوم بها فيهم. وكذلك علماء هذه الأمة وأئمّتها، يحفظون عليها أحكام رسولها ﷺ، كعلماء الصحابة، ومن نزل عنهم من التابعين وأتباع التابعين كالشوري، وابن عيينة، وابن سيرين⁴، والحسن، ومالك⁵، وابن أبي رباح، وأبي حنيفة⁶، ومن نزل عنهم كالشافعي⁷،

1 [يوسف: 108]

2 ص 135 ب

3 ثابتة في الهامش بقلم الأصل.

4 محمد بن سيرين الأنصاري أبو بكر مولده لسنتين بقيتا من خلافة عثمان بن عفان وكان سيرين أبوه مكتوبا لأنس بن مالك وهم إخوة أربعة محمد وأنس ومعيد ويحيى وحفصة وكرمة أولاد سيرين حمل عن ستهم العلم وكان محمد بن سيرين من أروع التابعين وفقهاء أهل البصرة وعبادهم وكان يعبر الرويا رأى ثلاثين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات بالبصرة في شوال بعد الحسن بمائة يوم وقبره بزاز قبر الحسن بالبصرة مشهور بزار. [مشاهير علماء الأمصار - (1 / 143)]

5 الإمام مالك بن أنس (99-189هـ): صاحب كتاب الموطأ في الحديث الشريف عالم المدينة وإماما أحد المجتهدين الأربعة مات وله تسعون سنة وقبره بالمدينة على شطّ بقيع الغرقد وكان وفاته في أيام الرشيد ولد وأسنانه ثابتة فسمي: ضحكا - ضحكك الله في جناته -. أخذ عنه العلم جماعة كثيرة منهم: الشافعي قال: إذا ذكر العلماء فمالك النجم، وإذا جاء الحديث عنه فاشدد يدك به. وقال مالك: ليس العلم بكثرة الرواية وإنما هو نور يضعه الله تعالى في القلب... وكتابه الموطأ في الطبقة الأولى من كتب الحديث عند الحقيقتين وكان شارحه - صاحب المصنف والمسوى - شديد الاعتناء به حتى قال: إن المقصود في هذه الدورة العمل بالموطأ وترك العمل بغيره من التضييعات والكتب، وهذا يدل على عظمة رتبة هذا التاليف. [أبجد العلوم - (3 / 122)]

6 الإمام: أبو حنيفة نعان بن ثابت إمام الحنفية ومقتدى أصحاب الرأي (80-150هـ): ولد سنة 80 من الهجرة. لم ير أحدا من الصحابة - باتفاق أهل الحديث - وإن كان عاصر بعضهم - على رأي الحنفية -... وقد ضعف الحديثون أبا حنيفة - رحمه الله - في الحديث وهو كذلك كما يظهر من الرجوع إلى فقه مذهب هذا الإمام وتصرفاته في الكلام.. والكتب المؤلفة في ترجمته كثيرة يوجد بعضها فهي تغني عن الإطالة في هذا المقام. [أبجد العلوم - (3 / 121)]

7 الإمام محمد بن إدريس الشافعي القرشي (150-204هـ): ثالث المجتهدين وأعلم العلماء الربانيين لثأ حملت به أمه رأت كأن المشتري خرج من بطنها وانقض ووقع في كل بلدة منه شظية فغير المعبر: أنه يخرج من بطنك عالم عظيم فكان كما عر. وهو: أول من دون علم أصول الفقه ورزق السعادة النامة في علمه. قال أحمد بن حنبل: كان الشافعي كالشمس للنهار وكالعافية للناس وإني لأدعو له في أثر صلاتي: "اللهم اغفر لي ولوالدي ولمحمد بن إدريس الشافعي". قال في مدينة العلوم: وبالجملة هو عالم الدنيا وعالم الأرض شرقا وغربا جمع الله له من العلوم والمفاخر ما لم يجمع لإمام بعده، وفضائله أكثر من أن تحصى لا يسعها إلا المجلدات. حدث عنه أحمد بن حنبل وغيره. مات بمصر سنة 206. [أبجد العلوم - (3 / 123)]

وابن حنبل¹، ومن جرى مجرى هؤلاء إلى هلم جرا في حفظ الأحكام.

وطائفة أخرى² من علماء هذه الأمة، يحفظون عليها أحوال الرسول ﷺ، وأسرار علومه كعلي، وابن عباس³، وسلمان، وأبي هريرة، وحذيفة، ومن التابعين كالحسن البصري⁴، ومالك بن دينار، وبنان الجمال، وأيوب السخيتاني، ومن نزل عنهم بالزمان كشيبان الراعي، وفرح الأسود المعمر، والفضيل بن عياض⁵، وذو النون المصري، ومن نزل عنهم كالجنيد، والتستري، ومن جرى مجرى هؤلاء من السادة في حفظ الحال النبوي والعلم اللدني والسر الإلهي.

فأسرار حفظة الحكم، موقوفة في الكرسى عند القدمين، إذ لم يكن لهم حال نبوي يعطي سرًا إلهيًا ولا علما لدنيًا. وأسرار حفاظ الحال النبوي والعلم اللدني، من علماء حفاظ الحكم وغيرهم، موقوفة عند العرش والعاء، ولا موقوفة، ومنها ما لها مقام ومنها ما لا مقام لها، وذلك مقام لها تتميز به، فإن ترك العلامة بين أصحاب العلامات علامة محققة، غير محكوم عليها بتقييد، وهي أسنى العلامات، ولا يكون ذلك إلا للمتمكن الكامل في الورث المحمدي.

وأما أقطاب الأمم المكملين، في غير هذه الأمة من تقدمنا بالزمان، فجماعة ذكرت لي أسماؤهم باللسان

1 الإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني المروزي (164-241هـ) إمام أهل السنة بلا منافع وقيدوه أهل الحديث بغير منازع. وله ببغداد، به عرف صحيح الحديث من ضعيفه والجروح من المعدل. رحل إلى الكوفة والبصرة ومكة واليمن والشام والجزيرة وكتب عن علمائها، وسمع الحديث من شيوخ بغداد وسمع منه الشيوخ الكبار: البخاري ومسلم وأبو زرعة وأبو داود السجستاني وخلق كثير سواهم وفضائله كثيرة ومناقبه جمة في الإسلام وآثاره مشهورة ومقاماته في الدين مذكورة وهو رابع المجتهدين المعول على قوله ورأيه وروايته. قال ابن راهويه: هو حجة بين الله وبين عباده في أرضه وكان يحفظ ألف ألف حديث وكانت مجالسته مجالسة الآخرة لا يذكر من أمر الدنيا شيئاً ضرب تسعة وعشرين سوطاً على إنكار خلق القرآن. قال أحمد بن محمد الكندي: رأيته في المنام فقلت: ما صنع الله بك؟ قال: غفر لي ربي وقال: يا أحمد ضريت في؟ قلت: نعم يا رب قال: هنا وجهي انظر إليه قد أبحثك النظر إليه. [أبيجد العلوم - (3/ 124)]

2 ص 136

3 عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي الهاشمي، أبو العباس الحبر البحر، ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأبو الخلفاء. ولد في شعب بني هاشم قبل الهجرة بثلاث سنين، وصحب النبي صلى الله عليه وسلم ودعا له بالحكمة مرين. وقال ابن مسعود: نعم ترجمان القرآن ابن عباس! وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم، وأبي بكر وعمر وعثمان، وعلي، وأبي، وأبيه العباس، وأبي ذر، وأبي سفيان، وطائفة من الصحابة، وقال مجاهد: ما رأيت أحداً قط مثل ابن عباس لقد مات يوم مات وإنه لخبر هذه الأمة، وكان يسمى البحر لكثرة علومه. وعن عبيد الله بن عبد الله قال: كان ابن عباس قد فات الناس بمخالف: يعلم ما سبق، وفقه ما احتيج إليه، وحلم ونسب ونائل، ولا رأيت أحداً أعلم بما سبقه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بقضاء أبي بكر وعمر وعثمان ولا أعلم بشعر منه. وتوفي سنة ثمان وستين للهجرة. [الوفاي بالوفيات - (5/ 404)]

4 الحسن البصري (21-110 هـ = 642-728 م) الحسن بن يسار البصري، أبو سعيد: تابعي، كان إمام أهل البصرة، وحبر الأمة في زمانه. وهو أحد العلماء الفقهاء الفضلاء الشجعان النساك. ولد بالمدينة، وشب في كنف علي بن أبي طالب، واستكنه الربيع، وعظمت هيئته في القلوب فكان يدخل على الولاة فيأمرهم وينهاهم، لا يخاف في الحق لومة. وكان أبوه من أهل ميسان، مولى لبعض الأنصار. قال الغزالي: كان الحسن البصري أشبه الناس كلاماً بكلام الأنبياء، وأقربهم هدياً من الصحابة. وكان غاية في الفصاحة، تنصب الحكمة من فيه. وله مع الحاجب بن يوسف مواقف، وقد سلم من أذاه. ولما ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة كتب إليه: إني قد ابتليت بهذا الأمر فانظر لي أعواناً يعينوني عليه. فأجابه الحسن: أما أبناء الدنيا فلا تريد، وأما أبناء الآخرة فلا يريدونك، فاستعن بالله. أخباره كثيرة، وله كلمات سائرة وكتابات في فضائل مكة. توفي بالبصرة. [الأعلام للزركلي - (2/ 226)]

5 الفضيل بن عياض بن مسعود التميمي اليربوعي أبو علي الزاهد أحد العباد. روى عن الأعمش ومنصور وجعفر الصادق وسليمان التيمي وحديد الطويل ويحيى الأنصاري وخلق. وعنه الشافعي والمسياني وابن المبارك ويحيى التتبان وبشر الحافي والسري السقطي وخلق. قال ابن سعد: كان ثقة نبيلاً فاضلاً عابداً ورعاً كثير الحديث. مات بمكة في أول سنة سبع وثلاثين ومائة. [طبقات الحفاظ - (1/ 19)]

العربي، لَمَّا أشهدتهم ورأيتهم في حضرة برزخية، وأنا بمدينة قرطبة، في مشهد أقدس، فكان منهم: "المترق" و"مداوي الكلوم" و"البكاء"¹ و"المرتفع" و"الشفاء" و"المالحق" و"العاقب" و"المنحور" و"شجر الماء" و"عنصر الحياة" و"الشريد" و"الراجع" و"الصانع" و"الطيّار" و"السالم" و"الحليفة" و"المقسوم" و"الحَيّ" و"الرامي" و"الواسع" و"البحر" و"الملصق" و"الهادي" و"المصلح" و"الباقى"، فهؤلاء المكملون الذين شُئوا لنا من آدم ﷺ إلى زمان محمد ﷺ.

وأما القطب الواحد، فهو روح محمد ﷺ، وهو المجدّ لجميع الأنبياء، والرسول سلام الله عليهم أجمعين - والأقطاب، من حين النشء الإنساني إلى يوم القيامة. قيل له ﷺ: «متى كنت نبياً؟» فقال ﷺ: «وآدم بين الماء والطين» وكان اسمه "مداوي الكلوم" فإنه بجراحات الهوى خبير. و(بجراحات) الرأي والدنيا والشيطان والنفس، بكلّ لسان نبوي، أو رسالي، أو لسان الولاية (أيضاً هو جدّ خبير). وكان له نظر إلى موضع ولادة جسمه بمكة، وإلى الشام، ثم صُرف الآن نظره إلى أرض كثيرة الحرّ واليبس، لا يصل إليها أحد من بني آدم بجسده، إلا أنه قد رآها بعض الناس من مكة، في مكانه من غير قُلة، زُوِيَتْ له الأرض فرآها، وقد أخذنا نحن عنه علوماً جمة بما أخذ مختلفة.

ولهذا² الروح المحمديّ مظاهر في العالم، أكمل مظهره في قطب الزمان وفي الأفراد، وفي ختم الولاية المحمديّ، وختم الولاية العامة الذي هو عيسى - ﷺ، وهو المعبر عنه (في عنوان هذا الباب) بمسكنه. وسأذكر فيما بعد هذا الباب إن شاء الله -، ما له، من كونه "مداوي الكلوم" من الأسرار، وما انتشر عنه من العلوم. ثم ظهر هذا السرّ بعد ظهور حال "مداوي الكلوم" في شخص آخر اسمه "المستسلم للقضاء والقدر"، ثم انتقل الحكم منه إلى "مظهر الحق"، ثم انتقل من "مظهر الحق" إلى "الهائج"، ثم انتقل من "الهائج" إلى شخص يسمى "واضع الحكم"، وأظنه "لقمان" والله أعلم، فإنه كان في زمان داود، وما أنا منه على يقين أنه لقمان، ثم انتقل من "واضع الحكم" إلى "الكاسب"، ثم انتقل من "الكاسب" إلى "جامع الحكم"، وما عرفت لمن انتقل الأمر من بعده، وسأذكر في هذا الكتاب - إذا جاءت أساء هؤلاء، ما اختصوا به من العلوم، ونذكر لكل واحد منهم، مسألة إن شاء الله -، ويجرى ذلك على لساني، فما أدري ما يفعل الله بي، ويكني هذا القدر من هذا الباب ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

انتهى الجزء الثالث عشر⁴.

1 ص 136 ب

2 ص 137

3 [الأحزاب: 4]

4 في الهامش: "بلغ".

الجزء الرابع عشر¹

بسم الله الرحمن الرحيم²

الباب الخامس عشر

في معرفة الأنفاس ومعرفة أقطابها

المحققين بها وأسرارهم

عَالَمُ الْأَنْفَاسِ مِنْ نَفْسِي وَهُمْ الْأَعْلَوْنَ فِي الْقُدُسِ
مُصْطَفَاهُمْ سَيِّدُ لَيْسَنَ وَخِيَهُ يَأْتِيهِ فِي الْجَرَسِ
قُلْتُ لِلْبَوَّابِ جِئَن رَأَى مَا أَقَاسِيهِ مِنْ الْحَرَسِ
قَالَ مَا تَبْغِيهِ يَا وَلَدِي؟ قُلْتُ قُرْبَ السَّيِّدِ النَّدُسِ³
مَنْ شَفِيعِي لِلْإِمَامِ عَسَى حَظَرَةً مِنْهُ لِمُخْتَلِسِ
قَالَ مَا يُعْطِي عَوَافِيهِ لِعَنِّي غَيْرِ مُبْتَلِسِ

قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ نَفْسَ الرَّحْمَنِ يَأْتِيَنِي مِنْ قِبَلِ الْيَمَنِ»⁴ قيل: كَأَنَّ الْأَنْصَارَ نَفَسَ اللَّهِ بِهِمْ عَنْ نَبِيِّهِ ﷺ، مَا كَانَ فِيهِ مِنْ مَقَاسَاةِ الْكُفَّارِ الْمُشْرِكِينَ. وَالْأَنْفَاسُ رَوَاحُ الْقُرْبِ الْإِلَهِيِّ. فَلَمَّا تَنَسَّمَتْ مَشَامُ الْعَارِفِينَ عَزَفَ هَذِهِ الْأَنْفَاسُ؛ تَوَقَّرَتْ الدَّوَاعِي مِنْهُمْ إِلَى طَلَبِ مُحَقِّقٍ ثَابِتٍ الْقَدَمِ فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ، يُنَبِّهُهُمْ بِمَا فِي طَيِّ ذَلِكَ الْمَقَامِ الْأَقْدَسِ⁵، وَمَا جَاءَتْ بِهِ هَذِهِ الْأَنْفَاسُ مِنَ الْعَزْفِ الْأَنْفَسِ، مِنَ الْأَسْرَارِ وَالْغُلُومِ، بَعْدَ الْبَحْثِ بِالْهَمِّ وَالتَّعَرُّضِ لِنَفَحَاتِ الْكَرَمِ، عُرِفُوا بِشَخْصِ إِلَهِيٍّ، عِنْدَهُ السِّرُّ الَّذِي يَطْلُبُونَهُ، وَالْعِلْمَ الَّذِي يَرِيدُونَ تَحْصِيلَهُ، وَأَقَامَهُ الْحَقُّ فِيهِمْ قُطْبًا يَدُورُ عَلَيْهِ فُلُكُهُمْ، وَإِمَامًا يَقُومُ بِهِ مُلْكُهُمْ، يَقَالُ لَهُ: "مَدَاوِي الْكُلُومِ". فَانْتَشَرَ عَنْهُ فِيهِمْ مِنَ الْعِلْمِ وَالْحِكْمِ وَالْأَسْرَارِ مَا لَا يَحْصُرُهَا كِتَابٌ.

وَأَوَّلُ سِرٍّ أُطْلِعَ عَلَيْهِ؛ الدَّهْرُ الْأَوَّلُ، الَّذِي عَنْهُ تَكُونَتْ الدُّهُورُ، وَأَوَّلُ فِعْلٍ أُعْطِيَ، فِعْلٌ مَا تَقْتَضِيهِ رُوحَانِيَّةُ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، سَمَاءُ "كِيَوَانٍ". فَكَانَ يُصَيِّرُ الْحَدِيدَ فَضَّةً بِالتَّدْبِيرِ وَالصَّنْعَةِ، وَيُصَيِّرُ الْحَدِيدَ ذَهَبًا

1 العنوان ص 137 ب

2 البسملة ص 138

3 رجل نَدَسَ وَتَدَسَّ وَتَدَسَّ أَي قَوِّمَ سَرِيعَ السَّمْعِ قَطِنَ. وَقِيلَ: هُوَ الْعَالِمُ بِالْأُمُورِ وَالْأَخْبَارِ. [لسان العرب].

4 مسند الشاميين للطبراني 1053، كنز العمال 33951

5 ص 138 ب

بِالْخَاصِّيَّةِ، وَهُوَ سِرٌّ عَجِيبٌ، وَلَمْ يَطْلُبْ عَلَى هَذَا رَغْبَةً فِي الْمَالِ، وَلَكِنْ رَغْبَةً فِي حَسَنِ الْمَالِ، لِيَقِفَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى رَتْبَةِ الْكَمَالِ، وَأَنَّهُ مَكْتَسِبٌ فِي التَّكْوِينِ، فَإِنَّ الْمَرْتَبَةَ الْأُولَى؛ مِنْ عَقْدِ الْأَبْجَرَةِ الْمَعْدِنِيَّةِ بِالْحَرَكَاتِ الْفَلَائِكِيَّةِ وَالْحَرَارَةِ الطَّبِيعِيَّةِ، زَبَقًا وَكَبْرِيَا. وَكُلُّ مَتَكُونٍ فِي الْمَعْدَنِ فَإِنَّهُ يَطْلُبُ الْغَايَةَ الَّتِي هُوَ الْكَمَالُ، وَهُوَ الذَّهَبُ. لَكِنْ تَطَرُّا عَلَيْهِ فِي الْمَعْدَنِ عِلَلٌ وَأَمْرَاضٌ مِنْ يُبْلِسُ مَفْرِطٌ أَوْ رَطُوبَةٌ مَفْرِطَةٌ، أَوْ حَرَارَةٌ أَوْ بَرُودَةٌ تَخْرِجُهُ عَنِ الْإِعْتِدَالِ. فَيُؤَثِّرُ فِيهِ ذَلِكَ الْمَرَضُ صُورَةً، تُسَمَّى الْحَدِيدَ أَوْ¹ النُّحَاسَ أَوْ الْأُسْرُبَ² أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْمَعَادِنِ.

فَأُعْطِيَ هَذَا الْحَكِيمُ مَعْرِفَةَ الْعَقَاقِيرِ وَالْأَدْوِيَةِ، الْمَزِيلِ اسْتِعْمَالُهَا تِلْكَ الْعَلَّةَ الطَّارِئَةَ، عَلَى شَخْصِيَّةِ هَذَا الطَّالِبِ دَرَجَةَ الْكَمَالِ مِنَ الْمَعْدِنِيَّاتِ، وَهِيَ³ الذَّهَبُ، فَأَزَالَهَا. فَصَحَّ وَمَشَى حَتَّى لَحِقَ بِدَرَجَةِ الْكَمَالِ. وَلَكِنْ لَا يَقْوَى فِي الْكَمَالِيَّةِ قُوَّةُ الصَّحِيحِ الَّذِي مَا دَخَلَ جِسْمَهُ مَرَضٌ. فَإِنَّ الْجَسَدَ الَّذِي يَدْخُلُهُ الْمَرَضُ بَعِيدٌ أَنْ يَتَخَلَّصَ وَيَنْقَى الْخُلُوصَ الَّذِي لَا يَشُوْبُهُ كَدْرٌ، وَهُوَ الْخِلَاصُ الْأَصْلِيُّ، كِيَحْيَى فِي الْأَنْبِيَاءِ وَآدَمَ عَلَيْهَا السَّلَامُ-. وَلَمْ يَكُنِ الْغَرَضُ إِلَّا دَرَجَةُ الْكَمَالِ الْإِنْسَانِيِّ فِي الْعِبَادَةِ. فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَهُ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ، ثُمَّ رَدَّهُ إِلَى «أَسْفَلِ سَافِلِينَ». إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ⁴ فَأُبْقُوا عَلَى الصَّحَّةِ الْأَصْلِيَّةِ. وَذَلِكَ أَنَّهُ فِي طَبِيعَتِهِ اكْتَسَبَ عِلْلَ الْأَعْرَاضِ، وَأَمْرَاضَ الْأَعْرَاضِ، فَأَرَادَ هَذَا الْحَكِيمُ أَنْ يَرُدَّهُ إِلَى أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ، الَّذِي خَلَقَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ. فَهَذَا كَانَ قَصْدُ الشَّخْصِ الْعَاقِلِ بِمَعْرِفَةِ هَذِهِ الصَّنْعَةِ، الْمُسَمَّاةِ بِالْكَيْمِيَاءِ، وَلَيْسَتْ سِوَى مَعْرِفَةِ الْمَقَادِيرِ وَالْأَوْزَانِ.

فَإِنَّ الْإِنْسَانَ لَمَّا خَلَقَهُ اللَّهُ -هُوَ آدَمُ أَصْلُ هَذِهِ النِّشَاطِ الْإِنْسَانِيَّةِ وَالصُّورَةِ الْجَسْمِيَّةِ الطَّبِيعِيَّةِ الْعَنْصَرِيَّةِ- رَكَّبَ جِسْمَهُ مِنْ حَارٍّ وَبَارِدٍ⁵ وَرَطْبٍ وَيَابِسٍ، بَلْ مِنْ بَارِدٍ وَيَابِسٍ، وَبَارِدٍ وَرَطْبٍ، وَحَارٍّ وَرَطْبٍ، وَحَارٍّ وَيَابِسٍ، وَهِيَ الْأَخْلَاطُ الْأَرْبَعَةُ: السُّودَاءُ، وَالْبَلْغَمُ، وَالدَّمُ، وَالصَّفْرَاءُ. كَمَا هِيَ فِي جِسْمِ الْعَالَمِ الْكَبِيرِ: النَّارُ، وَالْهَوَاءُ، وَالْمَاءُ، وَالتُّرَابُ. فَخَلَقَ اللَّهُ جِسْمَ آدَمَ مِنْ طِينٍ، وَهُوَ مَزْجُ الْمَاءِ بِالتُّرَابِ، ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ نَفْسًا وَرُوحًا. وَلَقَدْ وَرَدَ فِي النُّبُوَّةِ الْأُولَى، فِي بَعْضِ الْكُتُبِ الْمُنَزَّلَةِ عَلَى أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ، مَا أَذْكَرَ نَصَّهُ الْآنَ، فَإِنَّ الْحَاجَةَ مَسَّتْ إِلَى ذِكْرِهِ، فَإِنَّ أَصْدَقَ الْأَخْبَارِ مَا رَوَى عَنْ اللَّهِ -تَعَالَى-.

فَرَوَيْنَا عَنْ مُسْلِمَةَ بِنِ وَضَّاحٍ، مَسْنَدًا إِلَيْهِ، وَكَانَ مِنْ أَهْلِ قَرْطَبَةِ، فَقَالَ: قَالَ اللَّهُ فِي بَعْضِ مَا أَنْزَلَهُ عَلَى نَبِيِّ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ: "إِنِّي خَلَقْتُ -بَعْنِي آدَمَ- مِنْ تُرَابٍ وَمَاءٍ، وَنَفَخْتُ فِيهِ نَفْسًا وَرُوحًا، فَسَوَّيْتُ جِسْمَهُ مِنْ قِبَلِ التُّرَابِ، وَرَطُوبَتَهُ مِنَ الْمَاءِ، وَحَرَارَتَهُ مِنَ النَّفْسِ، وَبَرُودَتَهُ مِنَ الرُّوحِ. قَالَ: ثُمَّ جَعَلْتُ فِي

1 ص 139

2 الأسرب: الرصاص.

3 ق: "وهو" وعللت فوقها بقلم الأصل.

4 [التين: 5، 6]

5 ص 139 ب

6 ثابتة في الهامش بقلم الأصل.

الجسد بعد هذا أربعة أنواع أخر، لا تقوم واحدة منهم إلا بالأخرى، وهي: المِرْتَان والدم والبلغم، ثم أسكنت بعضهن في بعض، فجعلت مسكن البيوسة في المِرّة السوداء، ومسكن الحرارة في المِرّة الصفراء، ومسكن الرطوبة في الدم، ومسكن البرودة في البلغم، ثم قال جل ثناؤه: فأَيّ جسد اعتدلت فيه هذه الأخلاط كملت صحته واعتدلت بنيته، فإن زادت واحدة منهم على الأخرى وقهرته، دخل الشَّم على الجسد بقدر ما زادت، وإذا كانت ناقصة، ضعفت عن مقاومتهم، فدخل الشَّم بغلبته إياها، وضعفها عن مقاومتهم، فعلم الطب أن يزيد في الناقص أو ينقص من الزائد طلب الاعتدال في كلام طويل عن الله تعالى - ذكرناه في "الموعظة الحسنة".

فكان هذا الإمام، من أعلم الناس بهذا النشء الطبيعي، وما للعالم العلوي فيه من الآثار المودعة في أنوار الكواكب، وسباحتها، وهو الأمر الذي أوحى الله في السماوات، وفي اقتراناتها وهبوطها وصعودها وأوجها وحضيضها، قال تعالى: ﴿وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾² وقال في الأرض: ﴿وَقَدَرْنَا فِيهَا أَقْوَاتًا﴾³. وكان لهذا الشخص فيما ذكرناه - مجال رحب وباع متسع وقدّم راسخة. لكن ما تعدت قوته في النظر الفلك السابع من باب النوق والحال. لكن حصل له ما في الفلك المكوكب والأطلس بالكشف والإطلاع، وكان الغالب عليه قلب الأعيان في زعمه. والأعيان لا تتقلب عندنا جملة واحدة. فكان هذا الشخص لا يبرح يسبح⁵ بروحانيته، من حيث رصده وفكره، مع المقابل في درجه ودقائقه. وكان عنده من أسرار إحياء الموات عجائب، وكان بما خصه الله به أنه ما حلّ بموضع قد أجذب إلا أوجد الله فيه الخصب والبركة، كما روينا عن رسول الله ﷺ في خضر - ﷺ وقد سئل عن اسمه بخضر - فقال ﷺ: «ما قعد على فروة إلا اهتزت تحته خضراء»⁶.

وكان هذا الإمام له تلميذ كبير في المعرفة الذاتية وعلم القوة، وكان يتلطف بأصحابه في التنبيه عليه، ويستتر عن عامة أصحابه ذلك، خوفاً عليه منهم. ولذلك سمي "مداوي الكلام"، كما استكنتم يعقوب يوسف -عليهما السلام-، حذرا عليه من إخوته. وكان يشغل عامة أصحابه بعلم التدبير، ومثل ذلك، مما يشاكل هذا الفن من تركيب الأرواح في الأجساد، وتحليل الأجساد وتأليفها، بخلع صورة عنها أو خلع صورة عليها،

1 ص 140

2 [فصلت: 12]

3 "في الأرض" ثابت في الهامش بخط الأصل.

4 [فصلت: 10]

5 ص 140 ب

6 الخضر: نبي معترف محبوب عن الأوصار. ابن عباس: الخضر نبي من بني إسرائيل، وهو صاحب موسى، صلوات الله على نبينا وعليه، الذي التقى معه يسجد الخضرين. ابن الأباري: الخضر عبد صالح من عباد الله تعالى. أهل العربية: الخضر، بفتح الحاء وكسر الصاد: وروي عن النبي، صلى الله عليه وسلم، أنه قال: جلس على فروة بيضاء فإذا هي تهتز خضراء، وقيل: سمي بذلك لأنه كان إذا جلس في موضع قام وتحته روضة تهتز؛ وعن مجاهد: كان إذا صلى في موضع اخضر ما حوله، وقيل: ما تحته، وقيل: سمي خضرا لحسنه وإشراق وجهه تشبيهاً بالنبات الأخضر الغض؛ قال: ويجوز في العربية الخضر، كما يقال كبِدْ وكَبِدْ، قال الجوهري: وهو أفصح. والفروة: الحبة التي تلبس. [لسان العرب]

ليقفوا من ذلك على صنعة الله العليم الحكيم. وعن هذا القطب خرج علم العالم، وكونه إنسانا كبيرا، وأن الإنسان مختصره في الجرمية، مضاهيه في المعنى.

فأخبرني الروح الذي أخذت منه ما أودعته في هذا الكتاب، أنه جمع أصحابه يوما في دسكرة¹، وقام فيهم خطيبا²، وكانت عليه محابة. فقال: "افهموا عني ما أرمزه لكم في مقامي هذا، وفكروا فيه واستخرجوا كثره، واتساع زمانه في أي عالم هو. وإني لكم ناصح، وما كل ما يندري يذاع، فإنه لكل علم أهل يختص بهم. وما يتمكن الانفراد ولا يسع الوقت، فلا بد أن يكون في الجمع فطر مختلف، وأذهان غير مؤتلفة. فالمقصود من الجماعة واحد. إياه أقصد بكلامي، ويده مفتاح رمزي. ولكل مقام مقال. ولكل علم رجال. ولكل وارد حال. فافهموا عني ما أقول. وعوا ما تسمعون، فبنور النور أقسمت، وبروح الحياة، وحياء الروح آليث، إني عنكم لمنقلب من حيث جئت، وراجع إلى الأصل الذي عنه وجدت، فقد طال مكثي في هذه الظلمة، وضاق نفسي بترادف هذه الغمة، وإني سألت الرحلة عنكم، وقد أذن لي في الرحيل، فاثبتوا على كلامي، فتعقلون ما أقول بعد انقضاء سنين عيها وذكر عددها - فلا تبرحوا حتى آتيكم بعد هذه المدة، وإن برحتم فلتسرعوا إلى هذا المجلس الكثرة (تلو الكثرة)، وإن لطف مغناه، وغلب على الحرف معناه، فالحقيقة الحقيقية، والطريقة الطريقة، فقد اشتركت الجنة والدنيا في اللين والبناء، وإن كانت الواحدة من طين وتين، والأخرى من عسجد ولجين³. هذا ما كان من وصيته لبيته⁴، وهذه مسألة عظيمة رمزها وراح، فمن عرفها استراح.

ولقد دخلت يوما بقرطبة على قاضيه أبي الوليد ابن رشد⁵، وكان يرغب في لقائي، لَمَا سمع وبلغه ما

1 الشكرية: بناء كالتضر حوله بيوت للأعاجم يكون فيها الشراب والملاهي؛ والجمع التأساك؛ قال الليث: يكون للملوك، وهو معزب. والشكرية: بناء على هيئة القصر فيه منازل بيوت للخدم والحشم، وليست بعربية محضة. والشكرية: الصؤمعة. [لسان العرب]

2 ص 141

3 العسجد واللجين: الذهب والفضة.

4 ص 141 ب

5 ابن رشد (520 - 595 هـ = 1126 - 1198 م) محمد بن أحمد بن محمد بن رشد ض الاندلسي، أبو الوليد: الفيلسوف. من أهل قرطبة. يسميه الأفرنج (Averroes) عني بكلام أرسطو وترجمه إلى العربية، وزاد عليه زيادات كثيرة. وصف نحو خمسين كتابا، منها "فلسفة ابن رشد - ط" وتسميته حديثه وهو مشتمل على بعض مصنفاته، و"التحصيل" في اختلاف مذاهب العلماء، و"الحويان" و"فصل المقال فيما بين الحكمة والشرعة من الاتصال - ط" و"الضروري" في المنطق، و"منهاج الادلة" في الأصول، و"المسائل" - خ" في الحكمة، و"تهافت التهافت - ط" في الرد على الغزالي، و"بداية المجتهد ونهاية المقتصد - ط" في الفقه، و"جوامع كتب أرسطاطاليس - خ" في الطبيعيات والالهيات، و"تلخيص كتب أرسطو - خ" و"علم ما بعد الطبيعة - ط" و"الكليات - ط" بالتصوير الشمسي، في الطب، ترجم إلى اللاتينية والألمانية والعربية، و"شرح أرجوزة ابن سينا - خ" في الطب، في خزنة القرويين (الرقم 2786) بفاس، و"تلخيص كتاب النفس - ط" ورسالة في "حركة الفلك".

وكان دمث الاخلاق، حسن الرأي. ولي قضاء قرطبة بعد أبي محمد بن مغيث (ت 576 هـ)، عرف المنصور أبو يوسف (ت 595 هـ) قدره فأجله وقدمه عام 591 هـ. واتهمه بعد ذلك خصومه بالزندقة والاحاد، فأوغروا عليه صدر المنصور، فنفاه إلى مراکش، وأحرق بعض كتبه، ثم رضى عنه وأذن له بالعودة إلى وطنه أواخر 594 هـ، فعاجلته الوفاة بمراكش، وقلت جثته إلى قرطبة، قال ابن الأبار: كان يفرغ إلى فتواه في الطب كما يفرغ إلى فتواه في الفقه. [انظر: الأعلام للزركلي 318/5، الوافي بالوفيات 198/1، تاريخ الإسلام 63/9، عيون الأنباء 351/1]

فتح الله به علي في خلوقي، فكان يظهر التعجب مما سمع. فبعثني والدي إليه في حاجة، قصداً منه حتى يجتمع بي؛ فإنه كان من أصدقائه. وأنا صبي ما بقل وجهي ولا طُرَّ شاري¹. فعندما دخلتُ عليه؛ قام من مكانه إليَّ محبةً وإعظاماً، فعانقني وقال لي: نعم. قلت له: نعم. فزاد فرحه بي لفهمي عنه. ثم إنِّي استشعرت بما أفرحه من ذلك، فقلت له: لا. فانقبض، وتغيّر لونه وشكّ فيما عنده، وقال: كيف وجدتم الأمر في الكشف والفيض الإلهي؟ هل هو ما أعطاه لنا النظر؟ قلت له: "نعم، لا. وبين نعم ولا تطير الأرواح من موادّها، والأعناق من أجسادها". فاصفرّ لونه، وأخذ الإفكل²، وقعد يحوقل، وعرف ما أشرّ به إليه. وهو عين هذه المسألة، التي ذكرها هذا القطب الإمام، أعني "مداوي الكلوم".

وطلب بعد ذلك من أبي الاجتماع بنا ليعرض ما عنده علينا؛ هل يوافق أو يخالف، فإنه كان من أرباب الفكر والنظر العقلي. فشكر الله تعالى - الذي كان في زمانٍ رأى فيه من دخل خلوته جاهلاً، وخرج مثل هذا الخروج، من غير درس ولا بحث ولا³ مطالعة ولا قراءة، وقال: "هذه حالة أثبتناها، وما رأينا لها أرباباً. فالحمد لله الذي أنا في زمانٍ فيه واحد من أربابها، الفاتحين مغالقي أبوابها، والحمد لله الذي خصّني برويته".

ثم أردتُ الاجتماع به مرّة ثانية، فأقيم لي - رحمه الله - في الواقعة، في صورة ضُرب بيني وبينه فيها حجاب رقيق، أنظرُ إليه منه ولا يصرفني ولا يعرف مكاني، وقد شغل بنفسه عني. فقلت: "إنّه غير مراد لما نحن عليه". فما اجتمعت به حتى درج⁴. وذلك سنة خمس وتسعين وخمسمائة بمدينة مراكش، ونُقل إلى قرطبة، وبها قبره. ولَمَّا جُعِلَ التابوت الذي فيه جسده على الدابة، جُعِلَت توالييفه تعادله من الجانب الآخر، وأنا واقفٌ ومعني الفقيه الأديب أبو الحسين محمد بن جبير كاتب السيّد أبي سعيد - وصاحبي أبو الحكم عمرو بن السراج الناصح، فالتفت أبو الحكم إلينا وقال: "ألا تنظرون إلى من يعادل الإمام ابن رشد في مركوبه؛ هذا الإمام وهذه أعماله"، يعني توالييفه. فقال له ابن جبير: "يا ولدي؛ نعم ما نظرت، لا فُض فوك". فقيّدتها عندي موعظة وتذكرة. رحم الله جميعهم، وما بقي من تلك الجماعة غيري، وقلنا في ذلك:

هَذَا الْإِمَامُ وَهَذِهِ أَعْمَالُهُ يَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ أَتَتْ آمَالُهُ

وكان⁵ هذا القطب؛ "مداوي الكلوم"، قد أظهر سرّاً حركة الفلك، وأنه لو كان على غير هذا الشكل الذي أوجده الله عليه، لم يصحّ أن يتكوّن شيء في الوجود الذي تحت حيطته، ويَتَّي الحكمة الإلهية في ذلك، ليُري الأبواب علّم الله في الأشياء، وأنه بكلّ شيء عليم، لا إله إلا هو العليم الحكيم. وفي معرفة

1 طُرَّ الشارب: القص والحلق.

2 الإفكل: الرعدة.

3 ص 142

4 درج: مات.

5 ص 142 ب

الذات والصفات، علم ما أشار إليه هذا القطب، فلو تحرّك غير المستدير لما عمّر الخلاء بحركته، وكانت أحيارٌ كثيرة تبقى في الخلاء، فكان لا يتكوّن عن تلك الحركة تمامٌ أمر، وكان ينقص منه قدر ما نقص من عمارة تلك الأحيار بالحركة، وذلك بمشيئة الله تعالى - وحكمته الجارية في وضع الأسباب.

وأخبر هذا القطب، أنّ العالم موجودٌ ما بين المحيط والنقطة، على مراتبهم وصغر أفلakهم وعظمتها، وأنّ الأقرب إلى المحيط أوسع من الذي في جوفه؛ فيومه أكبر ومكانه أفسح ولسانه أفصح، وهو إلى التحقق بالقوة والصفاء أقرب. وما انحطّ إلى العناصر، نزل عن هذه الدرجة حتى إلى كرة الأرض. وكلّ جزء في كلّ محيط يقابل ما فوقه وما تحته بذاته، لا يزيد واحد على الآخر بشيء، وإن اتّسع الواحد وضاق الآخر. وهذا من إيراد الكبير على الصغير، والواسع على الضيق، من غير أن يوسّع الضيق أو يضيق الواسع، والكلّ ينظر إلى النقطة بذواتهم. والنقطة مع صغرها تنظر إلى كلّ جزء من المحيط بها بذاتها، فالخضِر (هو) المحيط، والختصر منه النقطة، وبالعكس فانظر.

ولَمَّا انحطّ الأمر إلى العناصر حتى انتهى إلى الأرض، كثر عكّره، مثل الماء في الجبّ، والزيت وكلّ مانع في الدنّ، ينزل إلى أسفله عكّره، ويصفو أعلاه. والمعنى في ذلك ما يجده عالم الطبيعة من الحجب المانعة، عن إدراك الأنوار؛ من العلوم والتجليات بكدورات الشهوات والشبهات الشرعية، وعدم الورع؛ في اللسان والنظر والساع والمطعم والمشرب والملبس والمركب والمنكح، وكدورات الشهوات: بالانكباب عليها والاستفراغ فيها وإن كانت حلالاً. وإنما لم يمنع نيل الشهوات في الآخرة - وهي أعظم من شهوات الدنيا - من التجلّي، لأنّ التجلّي هنالك على الأبصار، وليست الأبصار بمحلّ للشهوات، والتجلّي هنا في الدنيا، إنما هو على البصائر والبواطن دون الظواهر، والبواطن محلّ للشهوات. ولا يجتمع التجلّي والشهوة في محلّ واحد، فلهذا جنح العارفون والزهاد في هذه الدنيا إلى التقليل من نيل شهواتها والشغل بكسب حطامها.

وهذا² الإمام هو الذي أعلم أصحابه، أنّ ثمّ رجالاً سبعة، يقال لهم: "الأبدال"، يحفظ الله بهم الأقاليم السبعة، لكلّ بدل إقليم، وإليهم تنظر روحانيات السماوات السبع، ولكلّ شخص منهم قوة، من روحانيات الأنبياء الكائنين في هذه السماوات، وهم إبراهيم الخليل يليه موسى يليه هارون يتلوه إدريس يتلوه يوسف يتلوه عيسى يتلوه آدم، - سلام الله عليهم أجمعين -.

وأما يجي فله تردد بين عيسى وبين هارون. فينزل على قلوب هؤلاء الأبدال السبعة، من حقائق هؤلاء الأنبياء عليهم السلام. وتنظر إليهم هذه الكواكب السبعة بما أودع الله تعالى - في سباحتها في أفلakها، وبما أودع الله في حركات هذه السماوات السبع، من الأسرار والعلوم والآثار العلوية والسفلية،

قال تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾¹ فلهم في قلوبهم في كل ساعة وفي كل يوم، بحسب ما يعطيه صاحب تلك الساعة، وسلطان ذلك اليوم.

- فكل أمر علمي يكون في يوم الأحد فمن مادة إدريس عليه السلام وكل أثر علوي يكون في ذلك اليوم في عنصر الهواء والنار فمن سباحة الشمس، ونظرها المودع من الله تعالى فيها. وما يكون من أثر في عنصر الماء والتراب في ذلك اليوم، فمن حركة الفلك الرابع، وموضع هذا الشخص الذي يحفظه من² الأقاليم، الإقليم الرابع.

فمما يحصل لهذا الشخص الخصوص من الأبدال بهذا الإقليم من العلوم، علم أسرار الروحانيات، وعلم النور والضياء، وعلم البرق والشعاع، وعلم كل جسم مستنير، ولماذا استنار؟ وما المزاج الذي أعطاه هذا القبول؟ مثل الجاحب من الحيوان، وكأصول شجر التين من النبات، وكحجر المهى والياقوت، وبعض لحوم الحيوان، وعلم الكمال في المعدن والنبات والحيوان والإنسان والملك، وعلم الحركة المستقيمة حيث ظهرت في حيوان أو نبات، وعلم معالم التأسيس وأنفاس الأنوار، وعلم خلع الأرواح المدبّرات وإيضاح الأمور المبهات، وحلّ المشكل من المسائل الغامضة، وعلم النغمات الفلكية والدولابية، وأصوات آلات الطرب من الأوتار وغيرها، وعلم المناسبة بينها وبين طبائع الحيوان، وما للنبات منها؟ وعلم ما إليه تنتهي المعاني الروحانية والروائح العطرية، وما المزاج الذي عطرها؟ ولماذا (= إلى ماذا) ترجع؟ وكيف ينقلها الهواء إلى الإدراك الشهي؟ وهل هو جوهر أو عرض؟ كل ذلك يناله ويعلمه، صاحب ذلك الإقليم في ذلك اليوم، وفي سائر الأيام في ساعات حكم حركة ذلك الفلك، وحكم ما فيه من الكواكب، وما فيه من روحانية النبي، هكذا إلى تمام دور الجمعة.

- وكل أمر علمي يكون³ في يوم الاثنين، فمن روحانية آدم عليه السلام، وكل أثر علوي في عنصر-الهواء والنار فمن سباحة القمر، وكل أثر سفلي في عنصر-الماء والتراب، فمن حركة فلك السماء الدنيا. ولهذا الشخص الإقليم السابع. فمما يحصل لهذا البدل من العلوم في نفسه في يوم الاثنين، وفي كل ساعة من ساعات أيام الجمعة، مما يكون لهذا الفلك حكم فيها: علم السعادة والشقاء، وعلم الأسماء وما لها من الخواص، وعلم المد والجزر، والربو والنقص.

- وكل أمر علمي يكون في يوم الثلاثاء؛ فمن روحانية هارون عليه السلام، وكل أثر علوي في عنصر-النار والهواء فمن روحانية الأحمر، وكل أثر سفلي في ركن الماء والتراب فمن حركة الفلك الخامس. ولهذا البدل من الأقاليم الإقليم الثالث، فمما يعطيه من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الأيام: علم تدبير الملك

1 [فصلت : 12]

2 ص 144

3 ص 144 ب

وسياسته، وعلم الحمية والحماية، وترتيب الجيوش والقتال ومكائد الحروب، وعلم القرابين وذبح الحيوان، وعلم أسرار أيام النحر وسريانه في سائر البقاع، وعلم الهدى والضلال وتمييز الشبهة من الدليل.

- وكل أمر علمي يكون في يوم الأربعاء؛ فمن روحانية عيسى عليه السلام وهو يوم النور، وكان له نظر إلينا في دخولنا في هذا الطريق التي نحن اليوم عليها. وكل أثر في عنصر-النار¹ والهواء فمن روحانية سباحة الكاتب في فلكه، وكل أثر سفلي في ركن الماء والتراب فمن حركة فلك السماء الثانية. وللبدل صاحب هذا اليوم الإقليم السادس. ومما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الأيام: علم الأوهام والإلهام والوحي والآراء والأقيسة والرؤيا والعبارة والاختراع الصناعي والقطرة وعلم الغلط الذي يعلق بعين الفهم وعلم التعاليم وعلم الكتابة والآداب والزجر والكهانة والسحر والطلسمات والعزائم.

- وكل أمر علمي يكون في يوم الخميس؛ فمن روحانية موسى عليه السلام، وكل أثر علوي في ركن النار والهواء، فمن سباحة المشتري، وكل أثر سفلي في عنصر الماء والتراب فمن حركة فلكه، ولهذا البدل من الأقاليم الإقليم الثاني. ومما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الأيام: علم النبات والنواميس، وعلم أسباب الخير ومكارم الأخلاق، وعلم القربات، وعلم قبول الأعمال، وأين ينتهي بصاحبها؟.

- وكل أمر علمي يكون في يوم الجمعة؛ يكون لهذا الشخص الذي يحفظ الله به الإقليم الخامس، فمن روحانية يوسف عليه السلام، وكل أثر علوي يكون في ركن النار والهواء فمن نظر كوكب الزهرة، وكل أثر سفلي في ركن الماء والأرض فمن حركة فلك الزهرة، وهو من الأمر الذي أوحى الله في كل سماء. وهذه الآثار هي²: الأمر الإلهي الذي ينزل بين السماء والأرض؛ وهو في كل ما يتولد بينها وبين السماء بما ينزل منها، وبين الأرض بما تقبل من هذا النزول، كما يقبل رجم الأثني الماء من الرجل للتكوين، والهواء الرطب من الطير، قال تعالى: ﴿خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾³ والقدرة ما لها تعلق إلا بالإيجاد، فعلمنا أن المقصود بهذا النزول، إنما هو التكوين. ومما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الأيام: علم التصوير من حضرة الجمال والأنس، وعلم الأحوال.

- وكل أمر علمي يكون في يوم السبت لهذا البدل الذي له حفظ الإقليم الأول؛ فمن روحانية إبراهيم الخليل عليه السلام، وما يكون فيه من أثر علوي في ركن النار والهواء، فمن حركة كوكب كيان⁴ في فلكه. وما كان من أثر في العالم السفلي-ركن الأرض والماء- فمن حركة فلكه. يقول تعالى في الكواكب السيارة: ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾⁵ وقال تعالى: ﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾¹ فخلقها للاهتداء بها. ومما يحصل له من العلوم في

1 ص 145

2 ص 145 ب

3 [الطلاق : 12]

4 كيان: زحل.

5 [الأنبياء : 33]

هذا اليوم وفي ساعاته من باقي الأيام ليلاً ونهاراً: علم الثبات والتمكين، وعلم الدوام والبقاء.

وأعلم هذا الإمام بمقامات هؤلاء الأبدال وهجيراتهم، وقال:

إِنَّ مَقَامَ الْأَوَّلِ وَهَجِيرَهُ: ﴿لَيْسَ كَثِيرُهُ شَيْءٌ﴾² وسبب ذلك كون الأوليّة له، إذ³ لو تقدّم له مثل لها صحّت له الأوليّة، فذكره مناسب لمقامه.

ومقام الشخص الثاني في هجيره: ﴿لَتَقْدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي﴾⁴ وهو مقام العلم الإلهي، وتعلّقه لا ينتهي. وهو الثاني من الأوصاف، فإنّ أول الأوصاف الحياة وبليه العلم.

وهجير الشخص الثالث ومقامه: ﴿فِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾⁵ وهي المرتبة الثالثة، فإنّ الآيات الأول هي الأسماء الإلهية، والآيات الثواني في الآفاق، والآيات التي تلي الثواني في أنفسنا، قال تعالى: ﴿سُتْرِهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾⁶ فهذا اختصّ بهذا الهجير؛ الثالث من الأبدال.

ومقام الرابع في هجيره: ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ ثَرَابًا﴾⁷ وهو الركن الرابع من الأركان الذي يطلب المركز، عند من يقول به، فليس لنقطة الكرة (شيء) أقرب من الأرض، وتلك النقطة كانت سبب وجود المحيط، فهو يطلب القرب من الله موجد الأشياء، ولا يحصل إلّا بالتواضع، ولا أنزل في التواضع من الأرض، وهي منابع العلوم وتفجر الأنهار، وكلّ ما ينزل من المعصرات فإنما هو من بخارات الرطوبات التي تصعد من الأرض، فمنها تنفجر العيون والأنهار؛ ومنها تخرج البخارات إلى الجوّ فتستحيل ماء فتنزل غيثاً، فهذا اختصّ الرابع، بالرابع من الأركان.

ومقام الخامس: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾⁹ ولا يسأل إلّا المولود، فإنّه في مقام الطفولة من الطفل، وهو الندى، قال تعالى: ﴿أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾¹⁰ فلا يعلم حتى يسأل، فالولد في المرتبة الخامسة لأنّ أمّهاته أربعة، وهي الأركان، فكان هو العين الخامسة، فهذا كان السؤال هجير البذل الخامس من بين الأبدال.

وأما مقام السادس، فهجيره: ﴿أَفَوْضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾¹¹ وهي المرتبة السادسة فكانت للسادس. وإنما كانت السادسة لأنّه في المرتبة الخامسة - كما ذكرنا - يسأل، وقد كان لا يعلم؛ فعندما سأل علم، ولتألم علم

1 [النحل : 16]

2 [الشورى : 11]

3 ص 146

4 [الكهف : 109]

5 [الناريا : 21]

6 [فصلت : 53]

7 [النبا : 40]

8 ص 146 ب

9 [النحل : 43]

10 [النحل : 78]

11 [غافر : 44]

تحقق بعلمه برّه، ففوّض أمره إليه، لأنّه علم أنّ أمره ليس بيده منه شيء، وأنّ الله يفعل ما يريد، فقال: قد علمت أنّ الله لتأملكني أمري وهو يفعل ما يريد، علمت أنّ التفويض في ذلك أرجح لي، فلذلك اتّخذ هجيراً.

ومقام السابع: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾¹ وذلك أنّ لها المرتبة السابعة، وكان أيضاً تكوين آدم، المعبر عنه بالإنسان في الرتبة السابعة، فإنّه (صادر) عن عقل ثمّ نفس ثمّ هباء ثمّ فلك ثمّ فاعلين² (النار والهواء) ثمّ منفعلين³ (الأرض والماء)، فهذه ستّة، ثمّ تكون الإنسان، الذي هو آدم، في الرتبة السابعة. ولتأمل وجود الإنسان في "السنبلة"⁴، ولها من الزمان في الولاية سبعة آلاف سنة، فوجد الإنسان في الرتبة السابعة من المدة. فما⁵ حمل الأمانة إلّا من تحقّق بالسبعيّة، وكان هذا هو السابع من الأبدال، فلذلك اتّخذ هجيراً هذه الآية. فهذا قد بينّا لك مراتب الأبدال.

وأخبرت أنّ هذا القطب، الذي هو "مداوي الكلام"، كان في زمان حبسه في هيكله وولايته في العالم إذا وقف، وقف لوقفته سبعون قبيلة، كلّهم قد ظهرت فيهم المعارف الإلهية وأسرار الوجود، وكان أبداً لا يتعدّى كلامه السبعة، ومكث زماناً طويلاً في أصحابه، وكان يعين في زمانه من أصحابه، شخصاً فاضلاً كان أقرب الناس إليه مجلساً كان اسمه "المستسلم"، فلما درج هذا الإمام، وليّ مقامه في القطبيّة "المستسلم"، وكان غالب علمه علم الزمان، وهو علم شريف منه يعرف الأزل، ومنه ظهر قوله عليه السلام: «كان الله ولا شيء معه» وهذا علم لا يعلمه إلّا الأفراد من الرجال، وهو المعبر عنه بالدهر الأوّل ودهر الدهور. وعن هذا الأزل وجد الزمان، وبه تسمّى الله بالدهر، وهو قوله عليه السلام: «لا تسبّوا الدهر فإنّ الله هو الدهر» والحديث صحيح ثابت، ومن حصل له علم الدهر؛ لم يقف في شيء ينسبه إلى الحق، فإنّ له الاتّساع الأعظم.

من هذا العلم تعدّدت المقالات في الإله، ومنه⁶ اختلفت العقائد، وهذا العلم يقبلها كلّها ولا يردّها منها شيئاً، وهو العلم العام، وهو الظرف الإلهي. وأسراره عجيبة، ما له عين موجودة. وهو في كلّ شيء حاكم، يقبل الحقّ نسبته، ويقبل الكون نسبته. هو سلطان الأسماء كلّها المعينة والمغيبة عتاً. فكان لهذا الإمام فيه اليد البيضاء، وكان له من علمه بدهر الدهور، علم حكمة الدنيا في لعبها بأهلها، ولم سمي لعباً، والله أوجده؟ وكثيراً ما ينسب اللعب إلى الزمان؛ فيقال: لعب الزمان بأهله. وهو متعلّق السابقة، وهو الحاكم في العاقبة. وكان هذا الإمام يذمّ الكسب ولا يقول به، مع معرفته بحكمته، ولكن كان يرقّي بذلك هم أصحابه

1 [الأحزاب : 72]

2 ق: فاعلان.

3 ق: منفعلان.

4 يقصد برج السنبلة أو العنقاء.

5 ص 147

6 ص 147 ب

عن التعلّق بالوسائط. أُخبرت أنّه ما مات حتى علم من أسرار الحقّ في خلقه ستة وثلاثين ألف علم وخمسمائة علم من العلوم العلوية خاصة.

ومات -رحمه الله- وولي بعده شخص فاضل اسمه "مظهر الحق"، عاش مائة وخمسين سنة ومات. وولي بعده "الهائج" وكان كبير الشأن، ظهر بالسيف، عاش مائة وأربعين سنة، مات مقتولا في غزاة، كان الغالب على حاله من الأساء الإلهية "القهار". ولَمَّا قُتِل ولي بعده شخص يقال أنّه: "لقمان" -والله أعلم- وكان يلقب "واضع الحكم"، عاش مائة وعشرين سنة، كان عارفا بالترتيب والعلوم الرياضية والطبيعية والإلهية. وكان كثير الوصية لأصحابه. فإن كان (هذا الإمام) هو لقمان، فقد ذكر الله لنا ما كان يوصي به ابنه، مما يدلّ على رتبته في العلم بالله، وتحريضه على القصد والاعتدال في الأشياء في عموم الأحوال.

ولَمَّا مات -رحمه الله-، وكان في زمان داود عليه السلام، ولي بعده شخص اسمه "الكاسب" وكانت له قدم راسخة في علم المناسبات بين العالمين، والمناسبة الإلهية التي وُجد لها العالم على هذه الصورة التي هو عليها. كان هذا الإمام إذا أراد إظهار أثر ما في الوجود، نظر في نفسه إلى المؤثر فيه من العالم العلوي، نظرة مخصوصة على وزن معلوم، فيظهر ذلك الأثر من غير مباشرة ولا حيلة طبيعية. وكان يقول: إنّ الله أودع العلم كلّهُ في الأفلاك، وجعل الإنسان مجموع رقائق العالم كلّهِ. فمن الإنسان إلى كلّ شيء في العالم رقيقة ممتدة، من تلك الرقيقة يكون من ذلك الشيء في الإنسان، ما أودع الله عند ذلك الشيء من الأمور التي أَمَنَهُ الله عليها ليؤدّيها إلى هذا الإنسان، وبذلك الرقيقة يحرك الإنسان العارف ذلك الشيء لما يريد، فما من شيء في العالم إلّا وله أثر في الإنسان، وللإنسان أثر فيه. فكان لهذا؛ كشف هذه الرقائق ومعرفتها، وهي مثل أشعة النور.

عاش هذا الإمام ثمانين سنة، ولَمَّا مات ورثه شخص يسمّى: "جامع الحكم" عاش مائة وعشرين سنة، له كلام عظيم في أسرار الأبدال والشيخ والتلميذ، وكان يقول بالأسباب، وكان قد أعطي أسرار النبات. وكان له في كلّ علم يختصّ بأهل هذا الطريق قَدَم. وفيما ذكرناه في هذا الباب غنية، **وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ**³.

1 ص 148

2 ص 148 ب

3 [الأحزاب : 4]. وفي الهامش: "بلغ"، "بلغت قراءة عليه أحسن الله إليه. كتبه علي النشبي".

الباب السادس عشر

في معرفة المنازل السفلية والعلوم الكونية
ومبدأ معرفة الله منها، ومعرفة الأوتاد والأبدال،

وَمَنْ تَوَلَّاهُمْ مِنَ الْأَرْوَاحِ الْعُلُويَّةِ وَتَرْتِيبَ أَفْلَاكِهَا

عِلْمُ الْكَتَائِفِ أَغْلَامٌ مُرْتَبَةٌ هِيَ الدَّلِيلُ عَلَى الْمَطْلُوبِ لِلرُّسُلِ
وَهِيَ الَّتِي حَجَبَتْ أَسْرَارَ ذِي عَمَّةٍ وَهِيَ الَّتِي كَشَفَتْ مَعَالِمَ الشُّبُلِ
لَهَا مِنَ الْعَالَمِ الْعُلُويِّ سَبْعَةٌ مِنَ الْهَلَالِ وَخُذْ عَلْوًا إِلَى رُحْلِ
لَوْلَا¹ الَّذِي أَوْجَدَ الْأُوتَادَ أَرْبَعَةٌ رَسَى بِهَا الْأَرْضَ فَابْتَرَتْ مِنَ الْمَيْلِ
لَمَّا اسْتَقَرَّ عَلَيْهَا مَنْ يَكُونُ بِهَا فَانْجَبَ لَهُ مَثَلًا نَاهِيكَ مِنْ مَثَلِ

اعلم -أيّدك الله- أنّا قد ذكرنا في الباب الذي قبل هذا منازل الأبدال ومقاماتهم، ومن تَوَلَّاهُمْ مِنَ الْأَرْوَاحِ الْعُلُويَّةِ وَتَرْتِيبَ أَفْلَاكِهَا، وما للنيرات فيهم من الآثار، وما لهم من الأقاليم، فلنذكر في هذا الباب ما بقي مما ترجمت عليه.

المنازل السفلية هنا عبارة عن الجهات الأربع التي يأتي منها الشيطان إلى الإنسان، وسمّيناها سفلية لأنّ الشيطان من عالم السفلى، فلا يأتي إلى الإنسان إلّا من المنازل التي تناسبه، وهي اليمين والشمال والخلف والأمام، قال تعالى: **﴿ثُمَّ لَا تَأْتِيَنَّهُمْ مِنَ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾**² ويستعين على الإنسان بالطبع، فإنّه المساعد له فيما يدعوه إليه من اتباع الشهوات، فأمر الإنسان أن يقاتله من هذه الجهات، وأن يحصّن هذه الجهات بما أمره الشرع أن يحصّنها به حتى لا يجد الشيطان إلى الدخول إليه منها سبيلا.

فإن جاءك من بين يديك وطردته، لاحظ لك من العلوم علوم النور، منّة من الله عليك وجزاء، حيث آثرت جناب³ الله على هواك. وعلوم النور على قسمين: علوم كشف، وعلوم برهان بصحيح فكر، فيحصل له من طريق البرهان ما يردّ به الشبهة المضلة القادحة في وجود الحقّ وتوحيده وأسمائه وأفعاله. فبالبرهان يردّ على المعطلة، ويدلّ على إثبات وجود الإله، وبه يردّ على أهل الشرك **﴿الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾**⁴ ويدلّ على توحيد الإله من كونه إلها، وبه يردّ على من ينفي أحكام الأسماء الإلهية وصحة

1 ص 149

2 [الأعراف : 17]

3 ص 149 ب

4 [الحجر : 96]

آثارها في الكون، ويدلّ على إثباتها بالبرهان السمعيّ من طريق الإطلاق، وبالبرهان العقليّ من طريق المعاني، وبه يرّد على نفاة الأفعال من الفلاسفة، ويدلّ على أنّه سبحانه - فاعل، وأنّ المفعلات مرادة له سمعا وعقلا. وأمّا علوم الكشف فهو ما يحصل له من المعارف الإلهيّة في التجليات في المظاهر.

وإن جاءك من خلفك؛ وهو ما يدعوك إليه أن تقول على الله ما لا تعلم، وتدعي النبوة والرسالة، وأنّ الله قد أوحى إليك. وذلك أنّ الشيطان إنما ينظر في كلّ ملة كلّ صفة علّق الشارع المذمة عليها في تلك الأمة؛ فيأمرك بها، وكلّ صفة علّق الحمدة عليها؛ هناك عنها. هذا على الإطلاق. والملك على النقيض¹ منه؛ يأمرك بالحمود منها وينهاك عن المذموم. فإذا طردته من² خلفك لاحت لك علوم الصدق ومنازله، وأين ينتهي بصاحبه، كما قال تعالى: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾³ ألا إنّ ذلك صدقهم هو الذي أقعدهم ذلك المتعدّد ﴿عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ فإنّ الاقتدار يناسب الصدق، فإنّ معناه: القويّ، يقال: "رمح صدق" أي صلب قويّ.

ولمّا كانت القوّة صفة هذا الصادق، حيث قوي على نفسه فلم يترنّب بما ليس له، والتزم الحقّ في أقواله وأحواله وأفعاله، وصدق فيها أقعده الحقّ ﴿عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾، أي أطلعه على القوّة الإلهيّة التي أعطته القوّة في صدقه الذي كان عليه، فإنّ الملك هو الشديد أيضا، فهو مناسب للـ "مقتدر"، قال قيس بن الخطيم⁴ يصف طعنة:

مَلَكْتُ بِهَا كَفِّي فَأَنْهَزْتُ فَتَقَّهَا
بَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا

أي شددت كفي بها، يقال: "ملكْتُ العجين" إذا شددت عجنه. فيحصل لك إذا خالفته في هذا الأمر الذي جاءك به علم تعلق الاقتدار الإلهيّ بالإيجاد، وهي مسألة خلاف بين أهل الحقائق من أصحابنا، ويحصل لك علم العصمة والحفظ الإلهيّ حتى لا يؤثر فيك وهمك، ولا غيرك فتكون خالسا لرئك.

وإن جاءك من جهة اليمين، فقويت عليه ودفعته، فإنّه⁵ إذا جاءك من هذه الجهة الموصوفة بالقوّة، فإنّه يأتي إليك ليضعف إيمانك ويقينك، ويلقي عليك شُبها في أدلتك ومكاشفاتك، فإنّه له في كلّ كشف أمر يطلعك الحقّ عليه، أمر من عالم الخيال ينصبه لك، مشابها لحالك الذي أنت به في وقتك. فإن لم يكن

1 "على النقيض" مكتوبة بالهامش.

2 ص 150

3 [القمر: 55]

4 قيس بن الخطيم الأوسي (؟ - 2 ق. هـ / ؟ - 620 م) أبو يزيد. شاعر الأوس وأحد صناديدها في الجاهلية. أول ما اشتهر به تتبعه قاتلي أبيه وجده حتى قتلها، وقال في ذلك شعرا. وله في وقعة بعث التي كانت بين الأوس والخزرج قبل الهجرة أشعار كثيرة. أدرك الإسلام وتريث في قبوله، فقتل قبل أن يدخل فيه. والبيت من قصيدة مطلعها:

تَذَكَّرَ لَيْلَى حُسْنَهَا وَصَفَاءَهَا وَبَاتَ قَامَسِي مَا يَنَالُ لِقَاءَهَا (الموسوعة الشعرية)

5 ص 150 ب

لك علم قويّ بما تُتّيز به بين الحقّ وما يخيل لك، فتكون موسويّ المقام، وإلاّ التبس عليك الأمر، كما خيلت السحرة للعامة أنّ الحبال والعصيّ حيّات، ولم تكن كذلك.

وقد كان موسى عليه السلام لما ألقى عصاه فكانت ﴿حَيَّةً تَسْعَى﴾¹، خاف منها على نفسه على مجرى العادة، وإنما قدّم الله بين يديه معرفة هذا قبل جمع السحرة، ليكون على يقين من الله أنّها آية، وأنّها لا تضرّه، وكان خوفه الثاني عندما أَلْقَتْ السحرة الحبال والعصيّ، فصارت حيّات في أبصار الحاضرين، كان خوفه على الأمة، لئلاّ يلتبس عليهم الأمر فلا يفرّقون بين الخيال والحقيقة، أو بين ما هو من عند الله وبين ما ليس من عند الله. فاختلف تعلق الخوفين، فإنّه عليه السلام على بيّنة من ربه، قويّ الجأش بما تقدّم له، إذ قيل له في الإلقاء الأول: ﴿خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾² أي ترجع عصا كما كانت في عينك، فأخفى تعالى - العصا³ في روحانيّة الحيّة البرزخيّة، فتلقّفت جميع حيّات السحرة المتخيّلة في عيون الحاضرين، فلم يبق لتلك الحبال والعصيّ عين ظاهرة في أعينهم، وهي ظهور حجّته على حجّتهم في صور حبال وعصيّ.

فأبصرت السحرة والناس، حبال السحرة وعصيهم، التي ألقوها حبالا وعصيّا، فهذا كان تلقّفها، لا أنّها انعدمت الحبال والعصيّ، إذ لو انعدمت لدخل عليهم التلبس في عصا موسى، وكانت الشبهة تدخل عليهم، فلمّا رأى الناس الحبال حبالا، علموا أنّها مكيدة طبيعيّة، يعضدها قوّة كيديّة روحانيّة، فتلقّفت عصا موسى صور الحيّات من الحبال والعصيّ كما يبطل كلام الخصم إذا كان على غير حقّ أن يكون حجّة، لا أنّ ما أتى به ينعدم؛ بل يبقى محفوظا معقولا عند السامعين، ويزول عندهم كونه حجّة. فلمّا علمت السحرة قدر ما جاء به موسى من قوّة الحجّة، وأنّه خارج عمّا جاءوا به وتحقّقت شغوف ما جاء به على ما جاؤوا به، ورأوا خوفه، علموا أنّ ذلك من عند الله، ولو كان من عنده، لم يخف لآته يعلم ما يجري.

فآيئته عند السحرة خوفه، وآيئته⁵ عند الناس تلقّف عصاه، فأمّنت السحرة. قيل: كانوا ثمانين ألف ساحر، وعلموا أنّ أعظم الآيات في هذا الموطن تلقّف هذه الصور من أعين الناظرين وإبقاء صورة حيّة عصا موسى في أعينهم والحال عندهم واحدة، فعلموا صدق موسى فيما يدعوهم إليه، وأنّ هذا الذي أتى به خارج عن الصور والخيال المعلومة في السحر، فهو أمر إلهيّ ليس لموسى عليه السلام فيه تعمّل، فصدّقوا برسالته على بصيرة، واختاروا عذاب فرعون على عذاب الله، وآثروا الآخرة على الدنيا، وعلموا من عملهم

1 [طه: 20]

2 ص 151

3 [طه: 21]

4 ق: فأخفى العصا تعالى.

5 ص 151 ب

بذلك ﴿أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾¹ وَأَنَّ الحقائق لا تتبدل، وأن عصا موسى مبطونة في صورة الحية عن أعين الجميع، وعن الذي ألقاها، بخوفه الذي شهدوا منه؛ فهذه فائدة العلم.

وإن جاءك الشيطان من جهة الشمال، بشبهات التعطيل أو وجود الشريك لله تعالى- في الوهيتة فطرته، فإن الله يقويك على ذلك بدلائل التوحيد وعلم النظر. فإن الخلف للمعطلة، ودفعهم بضرورة العلم الذي يعلم به وجود الباري. فالخلف للتعطيل، والشمال للشرك، واليمين للضعف، ومن بين أيديهم التشكيك في الحواس.

ومن² هنا دخل التلبس على السوفسطائية، حيث أدخل (الشيطان) لهم الغلط في الحواس، وهي التي يستند إليها أهل النظر في صحة أدلتهم، وإلى البدييات في العلم الإلهي وغيره، فلما أظهر لهم الغلط في ذلك قالوا: ما ثم علم أصلاً يوثق به. فإن قيل لهم: فهذا علم، بأنه ما ثم علم! فما مستندكم وأتم غير قائلين به؟ قالوا: وكذلك نقول، إن قولنا هذا ليس بعلم، وهو من جملة الأغاليط. يقال لهم: فقد علمتم أن قولكم: هذا ليس بعلم، وقولكم: إن هذا، أيضاً، من جملة الأغاليط، إثبات ما نفيتموه. فأدخل عليهم الشبه فيما يستندون إليه في تركيب مقدماتهم في الأدلة، ويرجعون إليه فيها.

ولهذا عصمنا الله من ذلك؛ فلم يجعل للحس غلطاً جملة واحدة، وأن الذي يدركه الحس حق، فإنه موصل ما هو حاكم، بل شاهد، وإنما العقل هو الحاكم، والغلط منسوب إلى الحاكم في الحكم. ومعلوم عند القائلين بغلط الحس، وغير القائلين به أن العقل يغلط إذا كان النظر فاسداً، أعنى نظر الفكر، فإن النظر ينقسم إلى صحيح وفساد، فهذا هو ﴿مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ﴾³.

ثم لتعلم أن الإنسان قد جعله الحق قسمين في ترتيب مدينة⁴ بدنيه؛ وجعل القلب بين القسمين منه كالفصل بين الشيتين؛ فجعل في القسم الأعلى الذي هو الرأس، جميع القوى الحسية والروحانية، وما جعل في النصف الآخر من القوى الحساسة إلا حاسة اللمس، فيدرك الخشن واللين، والحر والبارد، والرطب واليابس، بروحه الحساس، من حيث هذه القوة الخاصة السارية في جميع بدنه لا غير ذلك. وأما من القوى الطبيعية المتعلقة بتدبير البدن فالتقوى الجاذبة، وبها تجذب النفس الحيوانية ما به صلاح العضو؛ من الكبد والقلب والقوة الماسكة، وبها تمسك ما جذبته الجاذبة على العضو، حتى يأخذ منه ما فيه منفعه. فإن قلت: فإذا كان المقصود المنفعة، فمن أين دخل المرض على الجسد؟ فاعلم أن المرض من الزيادة على ما يستحقه (ذلك العضو) من الغذاء، أو النقص مما يستحقه، فهذه القوة ما عندها ميزان

1 [الطلاق : 12]

2 ص 152

3 [الأعراف : 17]

4 ص 152 ب

الاستحقاق، فإذا جذبت زائداً على ما يحتاج إليه البدن، أو نقصت عنه؛ كان المرض، فإن حقيقتها الجذب، ما حقيقتها الميزان. فإذا أخذته على الوزن الصحيح؛ فذلك لها بحكم الاتفاق، ومن قوة أخرى لا بحكم القصد. وذلك ليعلم المحدث نقصه "وأن الله يفعل ما يريد".

وكذلك فيه، أيضاً، القوة الدافعة، وبها يعرق البدن. فإن الطبيعة ما¹ هي دافعة بمقدار مخصوص لأنها تجهل الميزان، وهي محكومة لأمر آخر من فضول يطرأ في المزاج، تعطيه القوة الشهوانية، وكذلك أيضاً هذا كله سار في جميع البدن علواً وسفلاً. وأما سائر القوى فمحالها النصف الأعلى، وهو النصف الأشرف محل وجود الحياتين: حياة الدم وحياة النفس. فأى عضو مات من هذه الأعضاء؛ زالت عنه القوى التي كانت فيه من المشروط وجودها بوجود الحياة. وما لم يمت العضو، وطرأ على محل قوة ما خلل، فإن حكماً يفسد ويتخبط ولا يعطي علماً صحيحاً، كحل الخيال إذا طرأت فيه علة، فالخيال لا يبطل، وإنما يبطل قبول الصحة فيما يراه علماً، وكذلك العقل، وكل قوة روحانية.

وأما القوى الحسية فهي، أيضاً، موجودة، لكن تطرأ حجب بينها وبين مدركاتها في العضو القائمة به؛ من ماء ينزل في العين وغير ذلك. وأما القوى ففي محالها ما زالت ولا برحت، ولكن الحجب طرأ، فمنعت. فالأعمى يشاهد الحجاب ويراه، وهو الظلمة التي يجدها، فهي ظلمة الحجاب، فشاهده الحجاب. وكذلك ذائق العسل والسكر إذا وجده مراً، فالمباشر للعضو القائم به قوة النوق، إنما هو المرة الصفراء، فلذلك أدرك المرارة. فالجس² يقول: أدركت مرارة، والحاكم إن أخطأ يقول: هذا السكر مراً، وإن أصاب عرف العلة، فلم يحكم على السكر بالمرارة، وعرف ما أدركت القوة وعرف أن الحس الذي هو الشاهد مصيب على كل حال، وأن القاضي يخطئ ويصيب.

فصل

(معرفة الحق)

وأما معرفة الحق من هذا المنزل؛ فاعلم أن الكون لا تعلق له بعلم الذات أصلاً، وإنما متعلقه العلم بالمرتبة، وهو مسمى الله. فهو (أي العلم بالمرتبة) الدليل المحفوظ الأركان، الساد على معرفة الإله، وما يجب أن يكون عليه سبحانه- من أسماء الأفعال ونعوت الجلال، وبأية حقيقة يصدر الكون من هذه الذات، المنعوتة بهذه المرتبة، الجهولة العين والكيف. وعندنا لا خلاف في أنها (أي الذات) لا تعلم بل يطلق عليها نعوت تنزيه صفات الحدث، وأن القدم لها، والأزل الذي يطلق لوجودها إنما هي أساء تدل

1 ص 153

2 ص 153 ب

على سلوب؛ من نفي الأوليّة وما يليق بالحدث، وهذا يخالفنا فيه جماعة من المتكلمين الأشاعرة، ويتخیّلون أنّهم قد علموا من الحقّ صفة نفسية ثبوتية، وهيئات أنّ لهم بذلك. وأخذت طائفة من شاهدناهم من المتكلمين كأبي عبد الله الكتاني وأبي العباس الأشقر والضير السلاوي، صاحب الأرجوزة في علم الكلام، (أخذت) على أبي سعيد الخزاز وأبي حامد وأمثالهما¹ في قولهم: "لا يعرف الله إلا الله".

وإنما اختلف أصحابنا في رؤية الله - تعالى -، إذا رأيناه في الدار الآخرة بالأبصار، ما الذي نرى؟ وكلامهم فيه معلوم عند أصحابنا، وقد أوردنا تحقيق ذلك في هذا الكتاب، مفرّقا في أبواب منازلها وغيرها، بطريق الإيماء لا بالتصريح، فإنّه مجال ضيق، تنف العقول فيه لمناقضته أدلّتها، فهو المربّي سبحانه - على الوجه الذي قاله وقاله رسول الله ﷺ وعلى ما أراده من ذلك. فإنّ الناظرين فيما قاله وأوحى به إلينا اختلفوا في تأويله، وليس بعض الوجوه بأوّل من بعض. فتركنا الخوض في ذلك، إذ الخلاف فيه لا يرتفع من العالم بكلامنا، ولا بما نوردته فيه.

فصل

(حديث الأوتاد)

وأما حديث الأوتاد؛ الذي يتعلّق من معرفتهم بهذا الباب. فاعلم أنّ الأوتاد الذين يحفظ الله بهم العالم؛ أربعة لا خامس لهم، وهم أخصّ من الأبدال، والإمامان أخصّ منهم، والقطب هو أخصّ الجماعة. والأبدال في هذا الطريق لفظاً مشترك، يطلقون الأبدال على من تبدّلت أوصافه المذمومة بالمحمودة، ويطلقونه على عدد خاص، وهم أربعون عند بعضهم لصفة يجتمعون فيها، ومنهم² من قال: عددهم سبعة، والذين قالوا: سبعة؛ ممّا من جعل السبعة الأبدال خارجين عن الأوتاد، مميّزين، وممّا من قال: إنّ الأوتاد الأربعة من الأبدال، فالأبدال سبعة، ومن هذه السبعة أربعة هم الأوتاد، واثنان هما الإمامان، وواحد هو القطب؛ وهذه الجملة هم الأبدال. وقالوا: سُمّوا أبدالاً لكونهم إذا مات واحد منهم كان الآخر بدله، ويؤخذ من الأربعين واحد، وتكمل الأربعون بواحد من الثلاثمائة، وتكمل الثلاثمائة بواحد من صالحي المؤمنين. وقيل: سُمّوا أبدالاً لأنهم أعطوا من القوة أن يتركوا بدلم حيث يريدون، لأمر يقوم في نفوسهم على علم منهم، فإن لم يكن على علم منهم فليس من أصحاب هذا المقام؛ فقد يكون من صلحاء الأمة وقد يكون من الأفراد.

وهؤلاء الأوتاد الأربعة لهم مثل ما للأبدال الذين ذكرناهم في الباب قبل هذا: روحانية إلهية وروحانية

إلهية. فمنهم من هو على قلب آدم، والآخر على قلب إبراهيم، والآخر على قلب عيسى، والآخر على قلب محمد عليهم السلام. فمنهم من تُمدّه روحانية إسرافيل، وآخر (تمدّه) روحانية ميكائيل، وآخر (تمدّه) روحانية جبريل، وآخر (تمدّه) روحانية عزرائيل. ولكلّ وتد ركن من أركان البيت. فالذي على قلب آدم ﷺ له الركن الشامي، والذي على قلب إبراهيم (عليه السلام) له الركن العراقي، والذي على قلب عيسى (عليه السلام) له الركن اليافعي، والذي على قلب محمد ﷺ له ركن الحجر الأسود، وهو لنا بحمد الله.

وكان بعض الأركان في زماننا، لربيع بن محمود الماردينيّ الحطّاب، فلما مات خلفه شخص آخر. وكان الشيخ أبو علي الهواريّ قد أطلعه الله عليهم في كشفه قبل أن يعرفهم، وتحقّق صورهم، فما مات حتى أبصر منهم ثلاثة في عالم الحسّ؛ أبصر ربيعاً الماردينيّ وأبصر الآخر وهو رجل فارسيّ وأبصرنا ولازمنا إلى أن مات سنة سبع وتسعين وخمسمائة، أخبرني بذلك وقال لي: ما أبصرت الرابع وهو رجل حبشيّ.

واعلم أنّ هؤلاء الأوتاد يحوون على علوم جمّة كثيرة؛ فالذي لا بدّ لهم من العلم به، وبه يكونون أوتادا فما زاد من العلوم، فمنهم من له خمسة عشر علماً، ومنهم من له ولا بدّ ثمانية عشر علماً، ومنهم من له أحد وعشرون علماً، ومنهم من له أربعة وعشرون علماً. فإنّ أصناف العدد كثيرة. هذا العدد؛ من أصناف العلوم، لكلّ واحد منهم لا بدّ له منه. وقد يكون الواحد أو كلّهم يجمع أو يجمعون علم الجماعة وزيادة، ولكنّ الخاص لكلّ² واحد منهم ما ذكرنا من العدد، فهو شرط فيهِ وقد لا يكون له ولا لواحد منهم علم زائد؛ لا من الذي عند أصحابه ولا ممّا ليس عندهم. فمنهم من له الوجه وهو قوله تعالى - عن إبليس: ﴿لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾³ ولكلّ جمّة وتد يشفع يوم القيامة فيمن دخل عليه إبليس من جهته.

فالذي له الوجه له من العلوم: علم الاصطلاح والوجد والشوق والعشق وغامضات المسائل، وعلم النظر، وعلم الرياضة، وعلم الطبيعة، والعلم الإلهي، وعلم الميزان، وعلم الأنوار، وعلم السباحات الوحيّة، وعلم المشاهدة، وعلم الفناء، وعلم تسخير الأرواح، وعلم استنزال الروحانيّات العُلى، وعلم الحركة، وعلم إبليس، وعلم المجاهدة، وعلم الحشر، وعلم النشر، وعلم موازين الأعمال، وعلم جهنّم، وعلم الصراط.

والذي له الشمال له: علم الأسرار، وعلم الغيوب، وعلم الكنوز، وعلم النبات⁴، وعلم المعدن، وعلم الحيوان، وعلم خفّيات الأمور، وعلم المياه، وعلم التكوين، وعلم التلوين، وعلم الرسوخ، وعلم الثبات، وعلم المقام، وعلم القدم، وعلم الفصول المقوّمة، وعلم الأعيان، وعلم السكون، وعلم الدنيا، وعلم الجنّة، وعلم الخلود، وعلم التقلّبات.

1 ص 155

2 ص 155 ب

3 [الأعراف: 17]

4 ص 156

1 ص 154

2 ص 154 ب

الفهارس

والذي له اليمين له: علم البرازخ، وعلم الأرواح البرزخية، وعلم منطق الطير، وعلم لسان الرياح، وعلم التنزل، وعلم الاستحالات، وعلم الزجر، وعلم مشاهدة الذات، وعلم تحريك النفوس، وعلم الميل، وعلم المعراج، وعلم الرسالة، وعلم الكلام، وعلم الأنفاس، وعلم الأحوال، وعلم السباع، وعلم الحيرة، وعلم الهوى. والذي له الخلف له: علم الحياة، وعلم الأحوال المتعلقة بالعقائد، وعلم النفس، وعلم التجلي، وعلم المنصّات، وعلم النكاح، وعلم الرحمة، وعلم التعاطف، وعلم التوّدّد، وعلم¹ النوق، وعلم الشرب، وعلم الرّي، وعلم جواهر القرآن، وعلم درر الفرقان، وعلم النفس الأمّارة.

فكلّ شخص كما ذكرنا لا بدّ له من هذه العلوم فما زاد على ذلك فذلك من الاختصاص الإلهي. فهذا قد بيّنا مراتب الأوتاد، وكنا في الباب الذي قبله، بيّنا ما يختصّ به الأبدال وبيّنا في فصل المنازل من هذا الكتاب ما يختصّ به القطب والإمامان مستوفى الأصول في باب يختصّ به، وهو السبعون ومائتان من أبواب هذا الكتاب ﴿وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

اتتهت المجلدة الثانية من الفتوحات المكيّة بآتهاء الباب السادس عشر، يتلوه الباب السابع عشر: في معرفة انتقال العلوم الكونيّة ونبد من العلوم الإلهيّة الممدّة الأصليّة:

عُلُومُ الْكَوْنِ تَنْتَقِلُ انْتِقَالًا وَعِلْمُ الْوَجْهِ لَا يَرْجُو زَوَالًا

والحمد لله وحده.

1 ص 156 ب

2 [الأحزاب : 4]. وفي الهامش: "اتتهت القراءة والسباع على سيدنا رضي الله عنه." وتلا ذلك بخط آخر الإشارة إلى السباع التالي: السباع الأول: "قرأت وأنا محمود بن عبد الله بن أحمد الزنجاني جميع هذا المجلد من أوله إلى آخره على مؤلفه الشيخ الإمام العلامة محيي الدين شيخ الإسلام أبي عبد الله محمد بن علي بن العربي أيّد الله بركته وأعلى درجته- في مجالس آخرها يوم السبت عاشر رمضان المبارك سنة ست وثلاثين وستائة في منزلة بدمشق.... وصلى الله على سيدنا محمد وآله." ثم يلي هذا السباع تصديق على صحة ما ذكر بقلم الشيخ الأكبر نفسه: "صح ما ذكره أيّد الله من هذه القراءة عليّ. وكتب منشيه محمد بن علي بن محمد بن العربي في التاريخ".

ثم يلي في الورقة ص 157 السباعان التاليان:

السباع الأول: "سمع جميع هذه المجلدة وتشمل على ستة أجزاء على مصنفها الشيخ الإمام العالم العارف الحق محيي الدين شيخ الإسلام أبي عبد الله محمد بن علي بن العربي بقراءة الإمام أبي الحسن علي بن المظفر النشبي الأئمة أبو عبد الله الحسين بن إبراهيم الأربلي وأبو المعالي عبد العزيز بن عبد القوي الجباب، وأبو الفتح نصر الله بن أبي العز الصفار، وأبو بكر بن سليمان بن علي الحموي الواعظ، وأبو المظفر يوسف بن الحسن بن بدر النابلسي، وأبو المعالي محمد وأبو سعد محمد- ابنا المصنف- وأحمد بن محمد بن أبي الفرج التكريتي، وعلي بن محمود بن أبي الرجا- الحنفيان- وأبو بكر بن محمد بن أبي بكر البلخي، وحسين بن محمد بن علي الموصلي، ويعقوب بن معاذ بن عبد الرحمن الوري، ومحمد بن يرقش المعظمي، ومحمد بن علي بن الحسين الخلاطي (الأخلاطي)، وأحمد بن أبي الهيجاء، ومحمد بن علي بن محمد- الدمشقيان-، وعيسى بن إسحق الهذلي، ويونس بن عثمان بن أبي القاسم الدمشقي، وعبد الله بن محمد بن أحمد اللخمي الواعظ- أبوه-، ويحيى بن إسحاق بن محمد الماطي، وأبو القاسم بن أبي الفتح بن إبراهيم الدمشقي، وكتب السباع إبراهيم بن عمر بن عبد العزيز القرشي- وذلك في مجالس آخرها تاسع شهر ربيع الآخر سنة ثلاث وثلاثين وستائة بمنزل المصنف بدمشق، والحمد لله وحده، وصلاته على محمد وآله وصحبه وسلّمه".

السباع الثاني: وهو بخط المصنف: "أقول وأنا محمد بن علي بن محمد بن العربي: قرأت عليّ البنت الموقفة أم دلال بنت شيخنا الزكي أحمد بن مسعود بن شهاب المقرئ الموصلي، وأذنت لها أن تحدّث بها عني، وجميع الكتاب كله، وهو الثاني من الفتوح المكي، تجزئة سبع وثلاثين مجلدا. والله يقول الحق وهو يهدي السبيل والحمد لله وصلى الله على محمد وآله أجمعين".

يلي ذلك ختم الأوقاف الإسلامية برقم 1767

فهرس الآيات وفقا لتسلسل السور والآيات

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
37	1	1	الفاتحة
58	2	1	الفاتحة
59ب	2	1	الفاتحة
58	3	1	الفاتحة
59ب	3	1	الفاتحة
58	4	1	الفاتحة
63	4	1	الفاتحة
58	5	1	الفاتحة
58	5	1	الفاتحة
64	5	1	الفاتحة
64ب	5	1	الفاتحة
65	6	1	الفاتحة
59ب	7	1	الفاتحة
65	7	1	الفاتحة
60ب	2، 3	1	الفاتحة
58	6، 7	1	الفاتحة
64ب	6، 7	1	الفاتحة
68	8	2	البقرة
68ب	13	2	البقرة
68ب	14	2	البقرة
29	15	2	البقرة
69	15	2	البقرة
86	20	2	البقرة
94	20	2	البقرة
30ب	29	2	البقرة
52ب	31	2	البقرة
124	75	2	البقرة
51ب	121	2	البقرة
127	163	2	البقرة
83ب	187	2	البقرة
5ب	209	2	البقرة
83	228	2	البقرة
82ب	231	2	البقرة
107	235	2	البقرة
13	282	2	البقرة
65ب	6، 7	2	البقرة
67	8 - 10	2	البقرة
68	11، 12	2	البقرة
5ب	6	3	آل عمران
84	6	3	آل عمران
86ب	6	3	آل عمران
71ب	28	3	آل عمران
86	28	3	آل عمران
4	43	3	آل عمران
29	54	3	آل عمران
81ب	59	3	آل عمران
84	59	3	آل عمران
106ب	59	3	آل عمران
127ب	175	3	آل عمران
33	96، 97	3	آل عمران
101	76	4	النساء
62	78	4	النساء
40ب	80	4	النساء
43ب	126	4	النساء

HARVARD COLLEGE LIBRARY

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
115ب	61	22	الحج
7ب	1	23	المؤمنون
82	14	23	المؤمنون
83ب	14	23	المؤمنون
73	35	24	النور
130ب	35	24	النور
44	45	25	الفرقان
52	60	25	الفرقان
56	62	26	الشعراء
5	87	27	الملك
9ب	47	30	الروم
105ب	13	31	لقمان
117ب	14	31	لقمان
117ب	14	31	لقمان
96ب	8	32	السجدة
26ب	4	33	الأحزاب
30	4	33	الأحزاب
37	4	33	الأحزاب
58ب	4	33	الأحزاب
65ب	4	33	الأحزاب
76	4	33	الأحزاب
112ب	4	33	الأحزاب
119ب	4	33	الأحزاب
129	4	33	الأحزاب
133	4	33	الأحزاب
137	4	33	الأحزاب
148ب	4	33	الأحزاب
156ب	4	33	الأحزاب
67ب	26	33	الأحزاب

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
62	20	17	الإسراء
127ب	23	17	الإسراء
101	44	17	الإسراء
128	44	17	الإسراء
51ب	85	17	الإسراء
52ب	110	17	الإسراء
52ب	110	17	الإسراء
102	50	18	الكهف
13	65	18	الكهف
146	109	18	الكهف
118ب	15	19	مريم
118ب	15	19	مريم
84	17	19	مريم
79ب	64	19	مريم
11ب	5	20	طه
150ب	20	20	طه
150ب	21	20	طه
133	88	20	طه
86	110	20	طه
13	114	20	طه
32	114	20	طه
100	8	21	الأنبياء
87	20	21	الأنبياء
145ب	33	21	الأنبياء
126ب	47	21	الأنبياء
69ب	65	21	الأنبياء
127ب	67	21	الأنبياء
82ب	6	22	الحج
76ب	47	22	الحج

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
29	67	9	التوبة
123ب	73	9	التوبة
29	79	9	التوبة
52ب	128	9	التوبة
77	5	10	يونس
85ب	24	10	يونس
101	7	11	هود
109	17	11	هود
39	41	11	هود
100	70	11	هود
101	28	12	يوسف
88	56	12	يوسف
135	108	12	يوسف
108ب	15	13	الرعد
57	39	13	الرعد
124	9	15	الحجر
81ب	26	15	الحجر
3	29	15	الحجر
81	29	15	الحجر
149ب	96	15	الحجر
145ب	16	16	النحل
52	36	16	النحل
78	40	16	النحل
111ب	40	16	النحل
146ب	43	16	النحل
43ب	60	16	النحل
146ب	78	16	النحل
104ب	123	16	النحل
77	12	17	الإسراء

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
4ب	171	4	النساء
28	60	5	المائدة
79	59	6	الأنعام
119ب	59	6	الأنعام
105	82	6	الأنعام
104ب	90	6	الأنعام
77	96	6	الأنعام
80ب	96	6	الأنعام
25	149	6	الأنعام
97	12	7	الأعراف
101ب	12	7	الأعراف
149	17	7	الأعراف
152	17	7	الأعراف
155ب	17	7	الأعراف
30ب	54	7	الأعراف
114ب	54	7	الأعراف
115	54	7	الأعراف
56ب	145	7	الأعراف
40ب	146	7	الأعراف
38ب	172	7	الأعراف
67	172	7	الأعراف
85ب	172	7	الأعراف
85ب	184	7	الأعراف
83ب	189	7	الأعراف
115	189	7	الأعراف
13	29	8	الأنفال
74ب	37	8	الأنفال
55ب	40	9	التوبة
28ب	67	9	التوبة

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
11ب	40	33	الأحزاب
123ب	43	33	الأحزاب
73ب	72	33	الأحزاب
146ب	72	33	الأحزاب
19	15	35	فاطر
115ب	37	36	يس
116	38	36	يس
116	39	36	يس
116	40	36	يس
132ب	59	36	يس
68ب	82	36	يس
22	180	37	الصفات
100	34	38	ص
81	71	38	ص
78	75	38	ص
81	75	38	ص
102	85	38	ص
52ب	3	39	الزمر
26ب	67	39	الزمر
26ب	67	39	الزمر
5	68	39	الزمر
45	69	39	الزمر
41	73	39	الزمر
131	75	39	الزمر
146ب	44	40	غافر
85	57	40	غافر
17	5	41	فصلت
80ب	10	41	فصلت
140	10	41	فصلت

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
73ب	11	41	فصلت
80	11	41	فصلت
96ب	11	41	فصلت
80	12	41	فصلت
80ب	12	41	فصلت
96ب	12	41	فصلت
126	12	41	فصلت
131ب	12	41	فصلت
140	12	41	فصلت
143ب	12	41	فصلت
146	53	41	فصلت
12	11	42	الشورى
20ب	11	42	الشورى
22	11	42	الشورى
24ب	11	42	الشورى
24ب ا	11	42	الشورى
57	11	42	الشورى
71ب	11	42	الشورى
145ب	11	42	الشورى
104ب	13	42	الشورى
39ب	51	42	الشورى
56	4	44	الدخان
63	4	44	الدخان
72ب	13	45	الجاثية
20ب	19	47	محمد
19ب	31	47	محمد
82ب	13	49	الحجرات
146	21	51	الناريات
73ب	56	51	الناريات

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
32	9	53	النجم
66	9	53	النجم
10ب	9، 8	53	النجم
150	55	54	القمر
126ب	7	55	الرحمن
126ب	9	55	الرحمن
97ب	13	55	الرحمن
81ب	14	55	الرحمن
96	15	55	الرحمن
115ب	29	55	الرحمن
40	78	55	الرحمن
90	20، 19	55	الرحمن
77ب	6	56	الواقعة
108	3	57	الحديد
11ب	4	57	الحديد
51ب	7	57	الحديد
45	13	57	الحديد
108	25	57	الحديد
11ب	7	58	المجادلة
54ب	7	58	المجادلة
54ب	7	58	المجادلة
54ب	7	58	المجادلة
54ب	7	58	المجادلة
43ب	22	59	الحشر
55	14	61	الصف
43ب	12	65	الطلاق
116ب	12	65	الطلاق

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
116ب	12	65	الطلاق
116ب	12	65	الطلاق
145ب	12	65	الطلاق
151ب	12	65	الطلاق
78	6	66	التحریم
79ب	6	66	التحریم
4ب	12	66	التحریم
11ب	16	67	المالك
127ب	4	68	القلم
84ب	16	69	الحاقة
129ب	17	69	الحاقة
133	17	69	الحاقة
76ب	4	70	المعارج
42ب	23	70	المعارج
42ب	33	70	المعارج
50ب	37	78	النبأ
146	40	78	النبأ
78	1	85	البروج
39ب	1	87	الأعلى
55	4	89	الفجر
62	7	91	الشمس
26	8	91	الشمس
62	8	91	الشمس
80	4	93	الضحى
139	6، 5	95	التين
39	1	96	العلق
67	9	100	العاديات

فهرس الأحاديث النبوية

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
أعطيت سبئاً لم يُعطهن نبي قبلي	صحيح مسلم 812، مسند أحمد 8969	126
أعوذ برضاك من سخطك ومغافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك	صحيح مسلم 751، سنن النسائي 169	52
أمتي	صحيح البخاري 4343، صحيح مسلم 286	63
إن الحق يد العبد ورجله ولسانه وسمعه وبصره	صحيح البخاري 6021، صحيح ابن حبان 348	40
إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله	صحيح البخاري 2958، وصحيح مسلم 3177	122
إن القلوب لتصدأ كما يصدأ الحديد، إن جلاءها؛ ذكر الله وتلاوة القرآن	شعب الإيمان للبيهقي 1958، مسند الشهاب القضاعي 1090	17
إن الله احتجب عن العقول كما احتجب عن الأبصار، وإن الملائكة الأعلى يطلبونه كما يطلبونه أنتم	تفسير الألوسي - (5) / تفسير حقي - (8) / (75)	24ب
إن الله أعانه عليه فأسلم	صحيح مسلم 5034، سنن الترمذي 1092	101ب
إن الله جاعل لهم فيها رزقا	سنن أبي داود 35، مسند الشاميين للطبراني 846	99
إن الله خلق آدم على صورة الرحمن	بغية الحارث 875، المعجم الكبير للطبراني 13404	49، 47
إن الله خلق آدم على صورته	صحيح مسلم 4731، مسند أحمد 7021	29ب، 47، 48ب، 107، 82

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
إن الله خلق الملائكة من نور، وخلق الله الجن من نار، وخلق الإنسان مما قيل	صحيح مسلم 5314، مسند أحمد 24038	95ب
إن الله يتبشش للرجل يوطئ المساجد للصلاة والذكر	المستدرک علی الصحيحين للحاكم 727، مسند أحمد 7720	28ب
إن الله يقول: لولاك يا محمد- ما خلقت سماء ولا أرضا ولا جنة ولا نارا		107ب
إن المؤذن يشهد له مدى صوته من رطب ويابس	سنن أبي داود 432، وسنن النسائي 641	128
إن الملائكة قالت: يا رب- في حديث طويل- هل خلقت شيئا أشد من النار؟ قال: نعم؛ الماء. فجعل الماء أقوى من النار» «يا رب؛ فهل خلقت شيئا أشد من الماء؟ قال: نعم، الهواء. ثم قالت: يا رب؛ فهل خلقت شيئا أشد من الهواء؟ قال: نعم، ابن آدم	مسند أحمد 11805، تفسير ابن أبي حاتم 12936	101
إن أول ما خلق الله القلم، ثم خلق اللوح وقال للقلم: اكتب. قال القلم: وما أكتب؟ قال الله له: اكتب وأنا أملي عليك. فخط القلم في اللوح ما يمل عليه الحق، وهو علمه في خلقه الذي يخلق إلى يوم القيامة	مسند أحمد 21647، سنن أبي داود 4078	112ب
إن رجلا قال لرسول الله -صلى الله عليه وسلم-: "إني أحب إن يكون نعلي حسنا، وثوبي حسنا" فقال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: إن الله جميل يحب الجمال	صحيح مسلم 131، مسند أحمد 3600	125ب
إن صلحت أمتي فلها يوم، وإن فسدت فلها نصف يوم		53ب

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
إنّ ضررس الكافر في النار مثل أحد، وكثافة جلده أربعون ذراعاً بذراع الجبار إنّ علماء هذه الأمة أنبياء بني إسرائيل	مسند أحمد 10510، صحيح ابن حبان 7610	30
أنا سيّد الناس يوم القيامة	صحيح البخاري 4343، صحيح مسلم 287	135ب
أنا سيّد ولد آدم ولا فخر	سنن الترمذي 3073، مسند أحمد 2415	103
أتم أعلم بمصالح دينكم إنّه أوّل ما خلق الله العقل إنّها زاد إخوانكم من الجنّ	تفسير اطفيش (9 / 456)، تخرّج أحاديث الإحياء 191، سنن الترمذي 18، مسند أحمد 3935	123ب، 84ب، 99
إني تلوتها على الجنّ فكانوا أحسن استماعاً لها منكم، فكانوا يقولون: ولا بشيء من آلاء ربنا نكذب	سنن الترمذي 3213، دلائل النبوة للبيهقي 532	97ب
إني لأجد نفس الرحمن يأتيني من قبل اليمن	مسند الشاميين للطبراني 33951، كثر العمال 1053	29، 138
أو تخاف يا رسول الله؟ فقال صلى الله عليه وسلم: «قلب المؤمن» وفي رواية: «وما يؤمنني وقلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الله	مسند أحمد 11664، وسنن الترمذي 2066	25ب
أوتيت جوامع الكلم	مسند أحمد 7096، مصنف ابن أبي شيبة 97	4ب، 5، 53، 56
أين الله؟ فأشارت (الأمة) إلى السماء	مسند أحمد 7565، سنن أبي داود 2857	11ب
حبّوا الله لما يغذوكم به من نعمه	المستدرك على الصحيحين للحاكم 4699، شعب الإيمان للبيهقي 1368	28ب

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
حلوّة خضرة	صحيح مسلم 4925، سنن الترمذي 2117	42
خضراء الدّمن: جارية حسناء في منبت سوء	مسند الشهاب القضاعي 890	42
رأيت ربّي في صورة شابّ	المعجم الكبير للطبراني 20854	29ب
زادك الله جزّاً ولا تعدّ	صحيح البخاري 741، سنن أبي داود 585	127ب
السلطان ظلّ الله في الأرض	شعب الإيمان للبيهقي 7117، مسند الشهاب القضاعي 294	108ب
شفعت الملائكة والنبّيون، وشفع المؤمنون، وبقي أرحم الراحمين	مسند أحمد 11463، ومصنف عبد الرزاق 20857	64
ضرب يده بين كتفي فوجدت برداً أنامله بين ثديي فعلمت علم الأولين والآخرين فإن لم تكن تراه	مسند أحمد 3304، المعجم الكبير للطبراني 16640، صحيح البخاري 48، صحيح مسلم 9	108، 119ب، 42
في عاء؛ ما تحته هواء وما فوقه هواء	مسند أحمد 15599، سنن الترمذي 3034	130ب
قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين، فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل	موطأ مالك 174، صحيح مسلم 598	58
قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الله	مسند أحمد 11664، وسنن الترمذي 2066	25
قولوا لا إله إلا الله وإني رسولاه	صحيح البخاري 492، صحيح مسلم 39	55
كان الله ولا شيء معه	المستدرك على الصحيحين للحاكم 3265، المعجم الكبير 461	44ب، 46ب، 72ب، 147

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
للطبراني 14904		
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم - يذكر الله على كل أحيانه	صحيح مسلم 558، مسند أحمد 25172	129
كل من يسمع المؤذن من رطب ويابس يشهد له	سنن أبي داود 432، وسنن النسائي 641	74
كلنا يدي ربي يمين مباركة	سنن الترمذي 3290، والمستدرک على الصحيحين للحاكم 201	81
كلنا يديه يمين	صحيح مسلم 3406، ومسند أحمد 6204	26ب
كنت نبيا وآدم بين الماء والطين	الإبانة الكبرى لابن بطة 103، 121، 1879، المستدرک على الصحيحين للحاكم 4174	126ب، 125ب، 126
لا أحصي ثناء عليك	صحيح مسلم 751، سنن النسائي 169	86
لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر	صحيح مسلم 4169، مسند أحمد 8774	147
لا تسبوا الريح فإنها من نفس الرحمن	المستدرک على الصحيحين للحاكم 3030، السنن الكبرى للنسائي 10771	29
لا تفضلوني		104ب
لا تقوم الساعة حتى تكلم الرجل فخذهُ بما فعله أهله	سنن الترمذي 2107، مصنف ابن أبي شيبة 101	128ب
لا حسد إلا في اثنتين	صحيح البخاري 71، صحيح مسلم 1350	127ب
لا رسول بعدي ولا نبي	سنن الترمذي 2198، مسند أحمد 13322	52ب

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
لو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا	صحيح مسلم 4390، مسند أحمد 3399	56
لولا تزييد في حديثكم، وتمرج في قلوبكم، لرأيت ما أرى، ولسمعت ما أسمع	مسند أحمد 21261	128ب
ليس الأمر كما ظننتم؛ وإنما أراد الله بالظلم هنا ما قال لقمان لابنه وهو يعظه: يَا بُنَيَّ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ	صحيح البخاري 3175، صحيح مسلم 178	105ب
المؤمن مرآة أخيه	سنن أبي داود 4272، والمعجم الأوسط للطبراني 2203	60
ما قعد على فروة إلا اهتزت تحتة خضراء	صحيح البخاري 3150، مسند أحمد 7765	140ب
متى كنت نبيا؟ قال: وآدم بين الماء والطين	المستدرک على الصحيحين 4174، دلائل النبوة للبيهقي 434	52ب، 136ب
من تواضع لله رفعه الله	صحيح مسلم 4689، سنن الترمذي 1952	40
من عَرَفَ نفسه عَرَفَ ربه	أدب الدنيا والدين للهاوردي - (1 / 86)، المحرر الوجيز - (6 / 339)	59ب، 54ب، 59
من كان مواصلا فليواصل حتى السخر	مسند أحمد 11395، والسنن الكبرى للبيهقي	67
نُصِرَت بالصبا	صحيح البخاري 977، صحيح مسلم 1498	29
هؤلاء للجنة، ويعمل أهل الجنة يعملون. وهؤلاء للنار، ويعمل أهل النار يعملون	موطأ مالك 1395، وسنن أبي داود 4081	81
والله؛ لو كان موسى حيّا ما وسعه إلا أن	مسند أحمد 14104	104، 104ب، 122ب

فهرس الشعر

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الأبيات	البحر
110	أنا ابن آباء أرواح مطهرة	عنصريات ت	9	البسيط
3	حركات الحروف ست ومنها	الكلمات ت	5	الخفيف
16ب	العلم والمعلوم والعالم	واحد د	3	السريع
70ب	روح الوجود الكبير	الصغير ر	19	المجثث
138	عالم الأنفاس من نفسي	القدس س	6	المديد
121	ألا بأبي من كان ملكا وسيدا	واقف ف	5	الطويل
103	الملك لولا وجود الملك ما عرفا	وصفا ف	5	البسيط
129	العرش والله بالرحمن محمول	معقول ل	7	البسيط
148ب	علم الكنائف أعلام مرتبة	لرسل ل	5	البسيط
142	هذا الإمام وهذه أعماله	آماله ل	1	الكامل
69ب	انظر إلى هذا الوجود المحكم	المعلم م	14	الكامل
49ب	عجا للظاهر ينقسم	ينقسم م	6	المتدارك
31ب	في سبب البدء وأحكامه	وإحكامه م	3	السريع
56ب	للتبين طلوع بالفؤاد فما	لها م	4	البسيط
37ب	بسملة الأسماء ذو منظرين	عين ن	9	السريع
96	مرج النار والنبات فقامت	شيتين ن	5	الخفيف
76ب	نشأت حقيقة باطن الإنسان	السلطان ن	6	الكامل
133	أنبياء الأولياء الورثة	بعثه ه	5	الرملي
19ب	في نظر العبد إلى ربه	وتنزيهه ه	4	السريع

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
يتبعني	مسند أبي يعلى الموصلي	
	2081	
وهم اليوم أربعة	شعب الإيمان للبيهقي 380	129ب، 133
ويكسر الصليب ويقتل الخنزير	صحيح البخاري 2070،	104
	صحيح مسلم 220	
يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك	مسند أحمد 11664، وسنن	25 ب
	الترمذي 2066	
يضع الجبار فيها قدمه	مسند أحمد 7393، السنن	30ب
	الكبرى للنسائي 11522	
يعجب من الشاب ليست له صبوة	مسند أحمد 16731،	11 ب
	المعجم الكبير للطبراني	
	14269	
يفرح بتوبة عبده	مسند أحمد 7845، مصنف	11 ب
	عبد الرزاق 20585	

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الأبيات	البحر
86ب	يا أخت بل يا عمّي المعقولة	الجهولة هـ	6	الكامل
	مجموع الأبيات		127	

استشهادات

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الأبيات	البحر	الشاعر
150	ملكْتُ بها كَفِّي فَأَنهَرْتُ فَتَقَّهَا	وراءها ء	1	الطويل	قيس بن الخطيم
125	ألم تر أنّ الله أعطاك سورة	يتذبذب ب	2	الطويل	النابعة
60	إذا ضاق عليك الأمر	نشرح ح	2	الهمز	
124	ضروب بنصل السيف شوق سيانها	عافر ر	1	الطويل	أبو طالب
124	لا يبعدن قومي الذين همو	الجزر ر	2	الكامل	الخرنق البكرية العدنانية
43ب	والله قد ضرب الأقل لنوره	والنبراس س	1	الكامل	أبو تمام
25	ضعيف العصا بادي العروق تري له	إصبع ع	1		الراعي النميري
43	إذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت	صديق ق	1	الطويل	أبو نواس
30ب	قد استوى بشر على العراق	محمراق ق	1	الرجز	بقيث
46ب	إن الكلام لفي الفؤاد وإنما	دليلا ل	1	الكامل	الأخطل
61	قد يرحل المرء لطلوبه	الراحل ل	1	السريع	إبراهيم بن مسعود الألبيري

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الأبيات	البحر	الشاعر
93	كأنما الطير منهم فوق رؤسهم	إجلال ل	1	البسيط	
51	ولكن للعيان لطيف معنى	الكلم م	1	الوافر	ابن حزم الأندلسي
27ب	إذا ما راية رفعت لمجد	باليمن ن	1	الوافر	الشاهخ الدياني
108	شهدتك موجودا بكل مكان	مكان ن	1	الطويل	أبو بكر الشبلي
28	يوما يمان إذا لاقيت ذا يمن	فعدناني ن	1	البسيط	عمران السدوسي
124ب	وأغض طرفي ما بدت لي	مأواها هـ	1	الكامل	عنتر بن شداد
	جاري				
	مجموع الأبيات		20		

مصطلحات صوفية

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
الأب	57ب، 113ب، 115ب، 119	الإرادة	30ب، 80
الأب الأول	106، 112، 117ب	الإرث - الوارث	42ب
الأب الثاني	106ب، 113ب، 116ب	أرض الحقيقة	86ب
أب علوي	111ب	الاستقامة	114
آباؤنا	110	الاستواء/السوا	10، 30ب، 65ب
إبراهيم	33، 100، 104ب، 109، 122، 129، 129ب، 130، 143ب، 145ب، 149ب، 154ب، 155	ء	
إبليس	41ب، 51ب، 64، 78، 82، 100ب، 101ب، 102، 155	الاسم	147ب
الابن	57ب	الاسم الجامع	38، 112
الاتحاد	27ب، 49ب، 51ب، 54ب		
الأثر - المؤثر - المؤثر فيه	108ب، 110ب، 112ب، 113ب، 117ب، 119ب، 148		
الأحدية - أحدية	67، 104ب		
الأحد - أحدية			
الكثرة			
إدريس	143ب		
آدم	29ب، 47، 48ب، 49		

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
الأمانة	146ب، 147	اسم ذات - اسم مرتبة	153ب
الأمر - الأمر الإلهي	116، 145، 145ب	أسماء الإحصاء	34
أسماء الأسماء الإلهية	34ب	الاصطلام	55ب
الأشئ	82ب، 83ب، 98، 98ب، 106، 106ب، 112ب، 145ب	اصل الجوهر	34
الأنس	42ب، 107، 145ب	الفرد	
الإنسان / العالم الأصغر	70ب، 74ب، 75	الأفراد	20، 137، 147، 154ب
الإثنية	62	الألف / قيوم	38ب، 41
أهل الوجود	73	الحروف	
الباء - نقطة الباء	38ب، 39، 54	الإله المجهول	153ب
باطل / عدم	14ب	الألواح	56
بحر	15، 90ب، 92، 136ب	إلياس	104، 134
البحران	64	الأم	57، 57ب، 106، 106ب، 110ب، 111، 111ب، 112، 113، 113ب، 115، 115ب، 116، 119
بدل	143ب، 144، 145ب، 146، 146ب، 148ب، 149، 154، 154ب، 156	أم القرآن	37ب، 56ب، 57
البرق	144	أم الكتاب	57
البسط	47ب	أم سفلية	18، 111ب، 117
البقاء	80	الإمام الأعظم	104ب
		الإمام المهدي	93
		الإمامان	154ب، 156ب
		الإمامة - الإمام	36، 86ب

المصطلح	صفحة المخطوط
خلق جديد	71
خليل	129
الدرة البيضاء / 84، 84ب، 107	
العقل الأول	
دولة السنبلة	81
الرجل / آدم	106ب، 107
الرحمة	102ب
الرحمن - الرحيم	38، 52ب، 62ب، 63
الرغبة	36
رقية	94ب، 131، 148
	148ب
روح الأرواح	22، 75، 94ب، 121
روح العالم	70ب
الروح الكل	61
الروح الحمدي	121، 121ب، 134
	137، 134ب
الروح / العقل	47ب، 48، 49ب، 50
	56ب، 57ب، 61ب
	62، 62ب، 63ب
	65ب، 77، 77ب، 94
	117، 121، 121ب
	130
الزمان الحمدي	137
السالك	42، 44ب، 65

المصطلح	صفحة المخطوط
الحقيقة الحمدي	5، 23، 70، 75
حقيقة اليقين / 51	
مشاهدة	
حكيم الوقت	55ب
حواء	82ب، 82ب، 83
	83ب، 96، 96ب
	98ب، 106، 106ب
	107، 107ب، 112
	118
الحياة	100ب، 141
ختم الختم	137
ختم النبوة	133ب، 137
المطلقة	
ختم الولاية	137
الخاصة	
ختم الولاية	133ب، 137
العامة	
ختم الولاية أو	133ب
خاتم الولاية	
الحزاة	93ب، 94
خزاة الخيال	24، 69
الحضر	32ب، 135، 140ب
الخلافة - خليفة	48ب
خلق تقدير -	116ب
خلق إيجاد	

المصطلح	صفحة المخطوط
جبريل	23، 79ب، 129، 134
	134ب، 154ب
الجرس	138
جرس	138
الجسد	139ب، 140
الجمع	48ب، 51ب، 63
جمع الجمع	27ب
جنة الكتيب / 41	
حضرة الحق	
جنة عدن	78
الجنة / حضرة	41
الرسول	
جوامع الكلم / 5، 5ب، 31ب، 32	
العلم	
حجاب / العبد	40، 40ب، 45ب
الحرف	52
الحضرة / كن	17، 17ب
حق الحق / أنت	26ب، 30ب
الحق المخلوق به	72
حق اليقين	51
حق خالق	14، 81
الحقائق الأول	8
الحقيقة الكلية	71ب، 72، 72ب، 73

المصطلح	صفحة المخطوط
البيت	75، 154ب
البيت المعمور	75
بيت الوجود	67ب
بيتة الله	109، 134، 134ب
	150
تابوت	113ب
التجلي الأقدس -	61ب
التجلي المقدس	
التجلي الذاتي	17، 17ب، 27ب
	130ب
تجلي غيب -	130ب
تجلي شهادة	
التجلي للشيء	17
التخلي	74
التصريف	27
التصوف	63
التلوين	7ب، 8ب، 156
التمكين	7ب، 145ب
التوحيد	19، 20، 22، 23ب
	27ب، 43، 43ب
	54ب، 55، 63ب
	64ب، 65، 67ب، 93
	151ب
الثبوت	8ب، 30ب، 97

المصطلح	صفحة المخطوط
44ب، 46، 59، 60ب،	
63ب، 75، 155ب	
فوق	33ب، 130ب، 142ب
الفيض	141ب
القدم	51
قدم - على قدم	93
القرآن الكبير /	37ب، 57، 57ب، 58ب
الوجود	
القرب	10ب
القطب	20، 133، 133ب،
	136ب، 137، 138ب،
	140ب، 141ب، 142ب،
	147، 154، 154ب،
	156ب
القلب	16ب، 17، 17ب، 32
القلم (الأعلى)	23، 107، 112
القوت	8ب، 96
الكتاب الإلهي /	57
الموجودات	
الكتاب الجامع /	107
آدم	
الكتاب المرقوم	57ب
كتاب الوجود /	57
القران	
الكرسي	56

المصطلح	صفحة المخطوط
عرأس الحق	42ب
العرش	66ب
عرش	129، 131
عرش الحياة /	101
الماء	
عرش الروح /	56ب، 65ب
النفس الناطقة	
عرش القرآن	62ب
العصمة	150
العقل (الأول)	19ب، 23، 84، 84ب،
	107، 107ب، 112،
	130
العماء	58، 130ب، 132، 136
العمد أو الماسك	84ب
العنصر الأعظم	101، 114
الغيبة	53
الغيرة	66، 67ب، 69
الفترة	103، 108ب
الفرق	27ب، 64
فرق الفرق	27ب
النطرة	7ب
الفقر	5ب، 6، 19
الفناء	37ب، 42، 42ب،

المصطلح	صفحة المخطوط
الطائفة	12ب، 43
الطلسم	145
طوالع	26
الظاهر والباطن	37، 44، 46، 108
الظل	44، 108ب
ظل الله	44، 108ب
الظلمة	153، 153ب
العالم	36
عالم الأمر	100ب
عالم الأنفاس	8، 138
عالم الخلق	131
العالم الكبير -	76، 139ب
العالم الصغير	
عالم الملك	62ب، 44ب، 43ب
عالم الملوكوت	62ب، 44ب
العبد الكامل -	52
العبد الجامع	
الكامل	
العبودية - العبادة	8ب، 41
العدل / الميزان	126ب، 127
الحكي المعنوي /	
الحق / الميل	
العدم (المطلق)	131

المصطلح	صفحة المخطوط
سالك	42، 44ب، 65
السحاب	102ب
سر القدر	15
السراج	96ب، 99ب
السريـر	129ب، 131، 133
سوق الجنة	94ب، 117، 132
الشاهد / الحس	18، 18ب، 153ب
الشرب	156، 156ب
الشـروق -	49، 57
المشرق	
الشرعة	135
الشهود	17ب
الشيئية	111ب
الصدق	150
الصـراط	65
المستقيم	
الصفة	16ب، 29ب، 39،
	47ب، 48، 49، 54،
	57، 60ب، 66ب،
	69ب، 113
الصورة / الأمر	29ب، 73ب، 99ب،
	100، 100ب
الضراح	31

المصطلح	صفحة المخطوط
كفر	66
كلمة التوحيد	67ب
كلمة الحضرة	17، 17ب
الكمال	26، 30ب، 71ب، 77، 126، 128ب، 132ب، 138ب، 139، 144
اللطيفة	75
ال لوح (المحفوظ)	56، 56ب، 107، 112
ليل	55
المثل	29ب، 49
مجلى المظاهر الإلهية	20، 133ب، 136ب
مجلى النعوت المقدسة	20، 133ب، 136ب
الجمال	44
الحمدي	58ب، 104، 134، 136، 137
المختصر	142ب، 143
مختصر العالم	140ب
مرآة القديم	59ب
المراقبة	13
المسافر	78ب
مسرح عيون العارفين	87

المصطلح	صفحة المخطوط
المشاهدة	68ب، 69، 155ب
المصحف الكبير	37ب، 38
المعرفة	24ب
المفتاح الأول	34
المفصل	35، 35ب
المقام	32، 48ب
المكاشفة	13
المكر	29
المهدي	93
المهم	19ب، 130، 130ب
الموت المعنوي	132
ميشاق-ميشاق	103
النورية	53ب، 122، 126ب، 127، 127ب، 152ب، 153، 155ب
نار جهنم	102ب
النار/ دار الغضب	81، 97، 101، 111
نبوة الاخبار	139ب
نبوة التشريع	
نبي اتباع- نبي شريعة	133ب، 135ب
نسخة	74ب

المصطلح	صفحة المخطوط
النفس	19ب
نقطة الباء	39
النكاح الإلهي	111ب، 112، 117، 125ب
النكاح الطبيعي	107، 117
النكاح المعنوي	111ب، 112
نكتة	4ب
نواب محمد (ص)	103ب
النور	141
نور الأيمان	123
النور الممتزج	131
النيابة	118
الهباء	70، 73، 77ب، 113ب
الهجير	145ب، 146، 146ب، 147
الهمة	45، 60ب، 135
الهو	43ب
الهوى	62ب

المصطلح	صفحة المخطوط
الهوية	43ب
وارد	15، 27ب، 43، 62، 87ب، 90، 141
وتد	154ب، 155ب
الوجد	155ب
الوحداني- الوحدانية	43ب، 45ب
الوحي	116، 124ب، 125، 126، 133ب، 145
الود	31
الوقت/ الوقت	15
المعلوم	
ولي- الولاية	112، 133ب، 136ب، 137، 146ب
الوهم	82
يد الله- اليدان	26ب، 27، 81، 106
يقين	32ب، 40ب، 51، 109، 134، 150ب

فهرس الأعلام

الاسم	صفحة المخطوط	الاسم	صفحة المخطوط
إبراهيم الخليل	33، 100، 104ب، 109، 122، 129	أبو العباس	153ب
		الأشقر	
		أبو القاسم بن قسي	105ب
		أبو الوليد بن رشد = ابن رشد	141ب
إبراهيم بن أدهم	32ب	أبو بكر الصديق	17ب، 24ب، 55ب، 56
إبراهيم بن مسعود الألبيري	61	أبو حنيفة	135ب
إيليس	41ب، 51ب، 64، 78، 82، 100ب، 101ب، 102، 155ب	أبو سعيد الخراز	153ب
		أبو طالب المكي	7ب، 8، 8ب
ابن العريف	20، 60	أبو عبد الله	153ب
الصنهاجي		الكتاني	
ابن خليل (من شيوخ المغرب)	106	أبو علي الهواري	155
ابن رستم مكي	1	أبو محمد عبد العزيز	32، 75
الدين أبو شجاع الأصفهاني		أبو مدين	38ب، 47، 125
ابن مسرة الجبلي	129ب، 133	أبو هريرة	136
أبو الحسين محمد بن جبير	142	أحمد بن حنبل	135ب
أبو الحكم عمرو بن السراج الناصب	142	الأخطل	46ب
أبو السعود بن الشبل البغدادي	66	إدريس (النبي)	143ب
		آدم	29ب، 47، 48ب، 49، 52ب، 53، 53ب، 54

الاسم	صفحة المخطوط	الاسم	صفحة المخطوط
عيسى	54ب، 55، 59، 60	جبريل	23، 79ب، 129، 134
		الجنيـد (أبو القاسم)	134ب، 154ب
		الحسن البصري	136
الحسن بن علي بن أبي طالب	135ب	حواء	82ب، 82ب، 83
			83ب، 96، 96ب، 98ب، 106، 106ب، 107، 107ب، 112، 118
الحضر	32ب، 135، 140ب	إسرافيل (النبي)	5، 79ب، 129، 129ب، 154ب
داود (النبي)	137، 148	إلياس (النبي)	104، 134
الدجال	51ب	أوحد الدين حامد بن أبي الفخر الكرماني	88ب
دحية الكلبي	94ب	أيوب السختياني	136
ذو النون المصري	89ب	البسطامي (أبو يزيد)	32ب، 66ب
الراعي النيمري	25	بشر	30ب
الربيع بن محمود المارديني الخطاب	155	بنان الجمال	136
رضوان	64، 129، 129ب	الترمذي (أبو	117
الروح (من الملائكة)	63ب		
روح القدس	2، 63، 65ب، 75		

الاسم	صفحة المخطوط
الزجاجي	6
زوبعة (من الجن)	99، 99ب
السامري	133
سفيان الثوري	135ب
سلمان الفارسي	136
الشافعي (الإمام)	135ب
الشبلي	38، 66
شعيب (النبي)	121ب
شيبان الراعي	136
صالح المؤمنين	154ب
صالح عليه	121ب
السلام	
الضرير السلاوي	153ب
عائشة (أم المؤمنين)	129
عبد الله بن عباس	87، 87ب، 116ب، 136
عثمان بن عفان	58ب
عرابة الأوسي	27، 27ب
عزرائيل	79ب، 154ب
عكرمة	29ب
علي بن أبي طالب	73، 77ب، 103ب، 136
عمر بن الخطاب	43
عنزة بن شداد	124ب
عيسى (النبي)	53، 57، 82ب، 84، 96ب، 102ب، 103ب، 104، 106، 108ب، 121ب، 122ب، 133ب، 137، 143ب، 144ب، 154ب، 155
الغزالي (أبو حامد محمد بن محمد)	153ب
فرج الأسود	136
فرعون	151ب
الفضيل بن عياض	136
قاييل	102
قس بن ساعدة	109
قيس بن الخطيم	150
لقمان الحكيم	105ب، 137، 147ب، 148
مالك (من الملائكة)	129، 129ب
مالك بن أنس	135ب
مالك بن دينار	136
محمد بن سيرين	135ب

الاسم	صفحة المخطوط
مريم (عليها السلام)	57، 57ب، 84، 103ب، 106، 106ب
مسلم (الإمام)	103ن، 139ب
مسلمة بن وضاح	139ب
مسيلة الكذاب	51ب
معاذ بن جبل	103ب
المهدي (المنتظر)	93
موسى (النبي)	51، 64، 103ب، 104ب، 122ب، 133، 135، 143ب، 145، 150ب، 151، 151ب
ميكايل	79ب، 129، 129ب، 154ب
النايفة	125
هارون (النبي)	135، 143ب، 144ب
هامة بن الهام	101ب
هود (النبي)	121ب
يحيى (النبي)	53، 118ب، 139، 143ب
يعقوب (النبي)	135، 135ب، 139ب
يوسف (النبي)	140ب، 143ب، 145

فهرس الأماكن

الاسم	صفحة المخطوط	الاسم	صفحة المخطوط
البحرين	90	الشرق	57
بكة	52	شرق تونس	32ب
بيت أبي يزيد	32ب	الشونيزية	32ب
بيت الأبرار	32ب	العراق	30ب
بيت الله الحرام	154ب، 31ب، 32ب، 32ب	قرطبة	136، 139ب، 141ب
البيت المعمور	33، 51، 91ب، 136ب	الكعبة	87، 91ب
تكريت	75، 31	لبلة	106
تونس	88ب	مارستان سنجار	88ب
جنة عدن	75، 32ب	مراكش	142
الحجر الأسود	78	المسجد الحرام	32ب، 139
الديار المصرية	155	المشرق	49
ركن الحجر الأسود	116	مصر	116
الركن الشامي	155	مغارة ابن أدهم	32ب
الركن العراقي	154ب	المغرب	31ب، 49، 106
الركن الياني	155	مقام إبراهيم عليه السلام	33
زاوية الجنيد	32ب	مكة المكرمة	31ب، 32ب، 32ب، 33
سنجار	88ب		51، 91ب، 136ب
الشام	136ب	المنارة المحروسة	32ب
		اليمن	29، 29ب، 138

فهرس الكتب

الكتاب	المؤلف	صفحة المخطوط
التوراة		78
إنشاء الجداول والبوائر	ابن العربي	31ب، 34ب، 72ب، 75
التدبيرات الإلهية في إصلاح المملكة الإنسانية	ابن العربي	62ب
التنزلات الموصلية	ابن العربي	125
الجمع والتفصيل في معرفة أسرار التنزيل	ابن العربي	6، 62ب
الزمان ومعرفة الدهر	ابن العربي	115ب
الشان	ابن العربي	115
عقلة المستوفز	ابن العربي	80ب، 113ب، 114ب، 131
عنقاء مغرب في معرفة ختم الأولياء وشمس المغرب	ابن العربي	31ب
المركز	ابن العربي	114
محاسن المجالس	أبو العباس بن العريف الصنهاجي	20
خلع النعلين	أبو القاسم بن قسي	105ب
قوت القلوب	أبو طالب المكي	8ب
الجامع الصحيح	الترمذي	117
المواقف	محمد عبد الجبار النفري	65
صحيح مسلم بن الحجاج	مسلم	125ب

فهرس الفرق

الفرقة	صفحة المخطوط
الأشعرية	153ب
الطبيعون	84
الفلاسفة	149ب
القدماء	16
المجسمة	12
المعطلة	149ب، 151ب

المحتويات

رموز مستخدمة في التحقيق	281
الفصل الثاني في معرفة الحركات التي تتميز بها الكلمات وهي الحروف الصغار	285
نكتة وإشارة	286
- مسألة (إطلاق لفظة الاختراع على الحق تعالى)	296
الفصل الثالث في العلم والعالم والمعلوم من الباب الثاني	299
الباب الثالث في تنزيه الحق تعالى- عما في طي الكلمات التي أطلقها عليه سبحانه- في كتابه وعلى لسان رسوله	
من التشبيه والتجسيم، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً	302
وصل المدرك بذاته والمدرك بفعله	305
وصل إدراك المعلومات بالقوى الخمس	306
نفث روح في روع (الإصبعان سر الكمال الذاتي)	310
القبضة واليمين	310
نفث روح في روع	312
ومن ذلك: "التعجب، والضحك، والفرح، والغضب"	312
التشبيش	313
التسيان	313
النفس	313
الصورة	314
الذراع	314
(القدم)	315
نفث الروح الأقدس في الروح الأنفس بما تقدم من الألفاظ	315
الباب الرابع في سبب بدء العالم ومراتب الأسماء الحسنى من العالم كله	317
الباب الخامس في معرفة أسرار (يسم الله الرحمن الرحيم) والفتحة من وجه ما، لا من جميع الوجوه	323
وصل قوله: "الله" من (يسم الله)	328
حلّ المقول وتفصيل المجهول	330
وصل قوله: (الرحمن) من البسملة	333
وصل في قوله: (الرحيم) من البسملة	340
مفتاح (ألف الذات وألف العلم)	341
إيضاح (ألف الرحيم ألف العلم)	342
لطيفة (النقطتان الرحيمية موضع القدمين)	343

344.....	وَصَلَّ فِي أَسْرَارِ أَمِّ الْقُرْآنِ مِنْ طَرِيقٍ خَاصٍّ.....
348.....	تَنْبِيْهِ (الْلَامُ تَفْنِي الرِّسْمَ، كَمَا أَنَّ الْبَاءَ تَبْقِيَهُ).....
349.....	وَصَلَّ فِي قَوْلِهِ: (رَبِّ الْعَالَمِينَ. الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ).....
351.....	وَصَلَّ فِي قَوْلِهِ -تَعَالَى-: (مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ).....
352.....	وَصَلَّ فِي قَوْلِهِ -جَلَّ ثَنَاؤُهُ وَتَقَدَّسَ-: (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ).....
353.....	وَصَلَّ فِي قَوْلِهِ -تَعَالَى-: (اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) آمِينَ.....
354.....	فصول تقييس وقواعد تأسيس.....
355.....	بسط ما أوجزناه في هذا الباب.....
356.....	فَصَلَّ (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَالْيَوْمَ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ. يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ. فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ):.....
357.....	وَصَلَّ (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ. أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ).....
358.....	وَصَلَّ (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ).....
358.....	وَصَلَّ فِي دَعْوَى الْمَدْعِينَ: (وَإِذَا قَالُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شُيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ).....
360.....	الباب السادس في معرفة بدء الخلق الروحاني ومن هو أول موجود فيه؟ وممَّ وُجِد؟ وفيه وُجِد؟ وعلى أي مثال وُجِد؟ ولمَّ وُجِد؟ وما غايته؟ ومعرفة أفلak العالم الأكبر والأصغر.....
361.....	إيجاز النبلان بضرب من الإجمال.....
362.....	بسط الباب وبيان، ومن الله التأييد والعون.....
368.....	الباب السابع في معرفة بدء الجسوم الإنسانية وهو آخر جنس موجود من العالم الكبير، وآخر صنف من المولدات.....
379.....	الباب الثامن في معرفة الأرض التي خُلِقَتْ من بَقِيَّةِ خميرة طينة آدم ﷺ وهي أرض الحقيقة وذكر بعض ما فيها من الغرائب والعجائب.....
388.....	الباب التاسع في معرفة وجود الأرواح المارجية التارئة.....
395.....	الباب العاشر في معرفة دورة الملك وأول منفصل فيها عن أول موجود، وآخر منفصل فيها عن آخر منفصل عنه، وبماذا عمر الموضع المنفصل عنه منهما؟ وتمهيد الله هذه المملكة حتى جاء ملكها، وما مرتبة العالم الذي بين عيسى ومحمد -عليهما السلام- وهو زمان الفترة.....
401.....	فَصَلَّ (مراتب أهل الفترة).....
403.....	الباب الحادي عشر في معرفة آياتنا العلوية وأمهاتنا السفليات.....
413.....	الباب الثاني عشر في معرفة دورة فلك سيدنا محمد ﷺ وهي دورة السيادة، و«إنَّ الزَّمانَ قد استدار كهيئته يوم خلقه الله -تعالى-».....
422.....	الباب الثالث عشر في معرفة حملة العرش.....

427.....	الباب الرابع عشر في معرفة أسرار الأنبياء؛ أعني أنبياء الأولياء وأقطاب الأمم المكملين من آدم ﷺ إلى محمد ﷺ، وإن القطب واحد منذ خلقه الله لم يمت، وأين مسكنه؟.....
432.....	الباب الخامس عشر في معرفة الأنفاس ومعرفة أقطابها المحققين بها وأسرارهم.....
443.....	الباب السادس عشر في معرفة المنازل السفلية والعلوم الكونية ومبدأ معرفة الله منها، ومعرفة الأوتاد والأبدال، ومن تولاهم من الأرواح العلوية وترتيب أفلakها.....
447.....	فَصَلَّ (معرفة الحق).....
448.....	فَصَلَّ (حديث الأوتاد).....

الفهارس

453.....	فهرس الآيات وفقا لتسلسل السور والآيات.....
458.....	فهرس الأحاديث النبوية.....
465.....	فهرس الشعر.....
466.....	استشهادات.....
468.....	مصطلحات صوفية.....
476.....	فهرس الأعلام.....
480.....	فهرس الأماكن.....
481.....	فهرس الكتب.....
482.....	فهرس الفرق.....

السفر الثالث من الفتوحات المكيّة²

- 1 العنوان في صفحة غير مرقمة في البداية. وفيها طابع دمنغة برقم 1847، ثم طابع آخر يحمل رقم الأوقاف الإسلامية 1757. وإشارة إلى عدد الصفحات: 308 صحيفة
- 2 العنوان ص 1ب. ومكتوب بعد العنوان ويخط آخر ما يلي: "إنشاء مولانا وسيدنا شيخ الإسلام صفوة الأنام سلطان الحقيقين إمام الأمة قدوة الأئمة محيي الملة والدين؛ أبو عبد الله محمد بن علي بن العربي الطائي الحاتمي - رضي الله عنه".
- وفي الجزء الأيسر من الصفحة كتب صدر الدين القنوي ما يلي: "انتقلت هذه الجملة وسائر الكتاب بحكم الإنعام من مصنفها رضي الله عنه وأرضاه إلى العبد الضعيف محمد بن إسحق بن محمد - غفر الله له ولوالديه، ونفعه بكل علم مقرب إليه نافع لبيه - أمين - في شهر سنة سبع وثلاثين وستائة. والحمد لله حق حمده وصلواته التامات على محمد وآله".
- وأسفل منها قليلا من جملة اليمين مكتوب بخط آخر: "وقف هذا الكتاب مع سائرهم تماما الشيخ الإمام المذكور بحسب هذه السطور بخط يده - رضي الله عنه وعن سلفه - على البار الكتب المنشأة عند قبره ليتنفع به عامة المسلمين وشرط ألا يخرج منها البتة لا برهن ولا بغيره. تقبل الله منه وأثابه رضاه. إنه أرحم الراحمين". يلي ذلك ختم الأوقاف الإسلامية برقم 1757

رموز مستخدمة في التحقيق

﴿ 》	آيات قرآنية
« »	حديث شريف
()	إضافات أدخلت على الأصل
ق	نسخة قونية*
س	نسخة السلجوقية
هـ	نسخة القاهرة

* إذا جاء التعبير من غير تحديد نسخة فالمقصود به نسخة قونية باعتبارها الأصل.

تنويه هام:

نظراً لعدم تخصيص كل سفر بمجلد واحد، وتمّ دمج الأسفار في مجموعات.. فقد اضطررنا إلى اعتماد أرقام صفحات مخطوط قونية كمرجع يعود إليه الباحث عن مواضع الآيات القرآنية والأحاديث النبوية والنصوص الشعرية وأسماء الأعلام والأماكن.. الخ.

أما أرقام تلك الصفحات فقد بينّاها في الحواشي عند كل كلمة تبدأ بها صفحة المخطوط. فمثلاً ص 4 تدلّ على أنّ الكلمة المعنّية هي الكلمة الأولى في ص 4 (وهي الجهة اليمنى من لوحة المخطوط)، ص 4ب تدلّ على أنّ الكلمة المعنّية هي الكلمة الأولى في ص 4ب (وهي الجهة اليسرى من لوحة المخطوط).

أما أرقام موضوعات السفر فهي ذات الأرقام في الكتاب المطبوع هذا.

بسم الله الرحمن الرحيم
الباب السابع عشر
 معرفة انتقال العلوم القسمة ونزول
 من العلوم الالهية الميزة الاصليّة

علوم القسمة تنقل انتقالاً. وعلم الوجه لا يرجو زوالاً
 تنبئها وتنقيها جميعاً وتفكح مجرماً حالاً. فمثلاً
 الامي كيف يعلم سوائه ومثلك من تبارك او تعال
 الا كيف يعلم سوائه وهل غير سوائه من سوائه
 ومن كلب الهوى بلاد ليل الا لقر قلبه النجاة
 الا كيف يهواج قلوب وسائر جوار النافق والوطأ
 الا كيف يعرف سوائه وهل شئ سوائه لا ولا
 الا كيف تبصر كم عيون ولست النيرات ولا الا
 الا ابي نفسي سوائه وكيف اري الحال او الا
 الا انت انت وانت ليطلب من انا بيتك النوا
 لفقر قام محنت من حودي تولد من غناك فطان طلا
 والاعني ليخبرني الله ولم يرت سواه فطنت
 ومن قصر السراج يرد ما يرا يحسن الوجه به
 الحياء

وعد علم ان و كانه يحيى بها ما و كنه من الاسما فقبض قبضة
من اثر الرسول فرمى به في العجل الزرع صنيعة فحيى في العجل
وكان ذلك القام من الشيطان في نفس السائر لان الشيطان
يعلم منزلة الارواح مجرد السائر في نفسه هاذ القوة وما
علم اهدا من القابليس معال و كذا سولت في نفس وفعل
ذلك ابليس من حرصه على اظاله بما يعتقده من الشر
لله تعالى مخرج عيسى على صورة جبريل في المعنى والاسم والصورة
المثله فالتمس البشر بالروحاني والتمس الروحاني بصورة
البشر في نازله واحد وكنى هذا الغر من هذا الباب فانه باب
واسع لمرهم واسيه ولحقاقو الرسل عليهم السلام به بحال رجب
فانه منزل الكمال من حضرة سادة على ابنا جنسية وكه مراكما
على صاحب الجلال والجمال وهو من مقامات ائمة زيدا لبسكامي
والافراد والله يقول الحق وهو يهتد السبيل

اسمى احمر اعلم المبرر
وبانها به اسمى السيف الثالث من الفتوحات
المكة بتلوها الجزاء والاعظم
من السيف الرابع لاسمى تعالى

الصفحة الأخيرة من مخطوط قونية

بسم الله الرحمن الرحيم¹

الباب السابع عشر

في معرفة انتقال العلوم الكونية

وتبذ من العلوم الإلهية الممدة الأصلية

وَعَلِمَ الْوَجْهَ لَا يَرْجُو زَوَالًا	غُلُومُ الْكَوْنِ تَنْثَقِلُ اثْقَالًا
وَتَقْطَعُ نَجْدَهَا حَالًا فَحَالًا	فَتُثْبِتُهَا وَتُنْفِثُهَا جَمِيعًا
وَمِثْلُكَ مَنْ تَبَارَكَ أَوْ تَعَالَى	إِلَهِي؛ كَيْفَ يَعْلَمُكُمْ سِوَاكُمْ؟
وَهَلْ غَيْرُكَ يَكُونُ لَكُمْ مِثْلًا؟	إِلَهِي؛ كَيْفَ يَعْلَمُكُمْ سِوَاكُمْ؟
إِلَهِي لَقَدْ طَلَبَ الْمُحَالَا	وَمَنْ طَلَبَ الطَّرِيقَ بِلَا دَلِيلٍ
وَمَا تَرْجُو التَّأَلَّفَ وَالْوَصَالَ؟	إِلَهِي؛ كَيْفَ تَهْوَاكُمْ قُلُوبٌ
وَهَلْ شَيْءٌ سِوَاكُمْ؟ لَا وَلَا لَا	إِلَهِي؛ كَيْفَ يَعْرِفُكُمْ سِوَاكُمْ؟
وَلَسْتَ الثِّيَرَاتِ وَلَا الظُّلَالَا؟	إِلَهِي؛ كَيْفَ تُبْصِرُكُمْ عُيُونٌ
وَكَيْفَ أَرَى الْمُحَالَ أَوْ الضَّلَالَا؟	إِلَهِي؛ لَا أَرَى نَفْسِي سِوَاكُمْ
لَيَطْلُبُ مِنْ أَنَايِكَ التَّوَالَا	إِلَهِي؛ أَأَنْتَ أَأَنْتَ وَإِنِّي
تَوَلَّدَ مِنْ غِنَاكَ فَكَانَ حَالَا	لِنَفْسٍ قَامَ عِنْدِي مِنْ وُجُودِي
وَلَمْ يَزِنِي سِوَاهُ فَكُنْتُ آلا	وَأُظْلَعَنِي لِيُظْهِرَنِي إِلَيْهِ
يَرَى عَيْنَ الْحَيَاةِ ² بِهِ زُلَالَا	وَمَنْ قَصَدَ السَّرَابَ يُرِيدُ مَاءً
وَمَنْ أَنَا مِثْلُهُ قَبْلَ الْمِثَالَا	أَنَا ³ الْكَوْنُ الَّذِي لَا شَيْءَ مِثْلِي
عَسَاكَ تَرَى مُمَائِلَهُ اسْتَحَالَا	وَذَا مِنْ أَعْجَبِ الْأَشْيَاءِ فَانْظُرْ
تَنَزَّهَ أَنْ يَقَاوَمَ أَوْ يُتَالَا	فَمَا فِي الْكَوْنِ غَيْرُ وُجُودٍ فَرْدٍ

اعلم - أي ذلك الله - أن كل ما في العالم منتقل من حال إلى حال. فعالم الزمان في كل زمان منتقل وعالم
الأنفاس في كل نفس. وعالم التجلي في كل تجل. والعلة في ذلك قوله تعالى: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾⁴

1 البسملة ص 2

2 كانت في ق: الوجود، وأسفلها صححت: الحياة.

3 ص 2 ب

4 [الرحمن: 29]

وأيده بقوله تعالى: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّةَ الثَّقَلَانِ﴾¹ وكلّ إنسان يجد من نفسه تنوّع الخواطر في قلبه في حركاته وسكناته فما من ثقلٍ يكون في العالم الأعلى والأسفل إلّا وهو عن توجّه إلهي بتجلٍّ خاصّ لنلك العين، فيكون² استناده من ذلك التجلّي بحسب ما تعطيه حقيقته.

واعلم أنّ المعارف الكويّنة منها علوم مأخوذة من الأكوان، ومعلوماتها أكوان، وعلوم تؤخذ من الأكوان ومعلوماتها نسب، والنسب ليست بأكوان. وعلوم تؤخذ من الأكوان ومعلوماتها ذات الحقّ، وعلوم تؤخذ من الحقّ ومعلوماتها الأكوان، وعلوم تؤخذ من النسب ومعلوماتها الأكوان، وهذه كلّها تسمّى العلوم الكويّنة، وهي تنتقل بانتقال معلوماتها³ في أحوالها.

وصورة انتقالها أيضاً أنّ الإنسان يطلب ابتداء معرفة كون من الأكوان، أو يتّخذ دليلاً على مطلوبه كونا من الأكوان، فإذا حصل له ذلك المطلوب لاح له وجه الحقّ فيه ولم يكن ذلك الوجه مطلوباً له. فتعلّق به هذا الطالب وترك قصده الأول، وانتقل العلم يطلب ما يعطيه ذلك الوجه. فمنهم من يعرف ذلك، ومنهم من هو حاله هذا، ولا يعرف ما انتقل عنه، ولا ما انتقل إليه، حتى أنّ بعض أهل الطريق زلّ فقال: "إذا رأيتم الرجل يقيم على حال واحدة أربعين يوماً فاعلموا أنّه مُراءٍ".

يا عجباً! وهل تعطي الحقائق أن يبقى أحد نفسين أو زمانين على حال واحدة، فتكون الألوهيّة معطّلة الفعل في حقّه؟! هذا ما لا يتصوّر. إلّا أنّ هذا العارف لم يعرف ما يراد بالانتقال، بكون الانتقال كان في الأمثال. فكان ينتقل مع الأنفاس، من الشيء إلى مثله، فالتبست عليه الصورة بكونه ما تغيّر عليه من الشخص حاله الأول في تخيله، كما يقال: فلان ما زال اليوم ماشياً، وما قعد. ولا شكّ أنّ المشي - حركات كثيرة متعدّدة، وكلّ حركة ما هي عين الأخرى، بل هي مثلاً، وعلمك ينتقل بانتقالها؛ فيقول: "ما تغيّر عليه الحال"، ولم تغيّر عليه من الأحوال!

فصل⁴: (انتقالات العلوم الإلهيّة)

وأما انتقالات العلوم الإلهيّة، فهو الاسترسال الذي ذهب إليه أبو المعالي إمام الحرمين، والتعلّقات التي ذهب إليها محمد بن⁵ عمر بن الخطيب الرازي. وأما أهل القدم الراسخة من أهل طريقنا فلا يقولون هنا بالانتقالات، فإنّ الأشياء عند الحقّ مشهودة معلومة الأعيان والأحوال على صورها التي تكون عليها

1 [الرحمن: 31]

2 ق: فتكون.

3 ص 3

4 ص 3ب

5 "محمد بن" ثابتة في الهامش مع إشارة التصويب.

ومنها إذا وجدت أعيانها إلى ما لا يتناهى، فلا يحدث تعلّق على مذهب ابن الخطيب، ولا يكون استرسال على مذهب إمام الحرمين - رضي الله عن جميعهم - والدليل العقليّ الصحيح يعطي ما ذهبنا إليه، وهذا الذي ذكره أهل الله ووافقناهم عليه، يعطيه الكشف من المقام الذي وراء طور العقل، فصدق الجميع، وكلّ قوّة أعطت بحسبها.

فإذا أوجد الله الأعيان فإنما أوجدها لها لا له، وهي على حالاتها بأماكنها وأزمنتها - على اختلاف أمكنتها وأزمنتها. فيكشف لها عن أعيانها وأحوالها شيئاً بعد شيء إلى ما لا يتناهى على التسالي والتتابع. فالأمر بالنسبة إلى الله واحد كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَفَحَ بِالبَصَرِ﴾¹ والكثرة في نفس العدودات، وهذا الأمر قد حصل لنا في وقت، فلم يختل علينا فيه، وكان الأمر في الكثرة واحداً عندنا، ما غاب ولا زال، وهكذا شهده كلّ من ذاق هذا.

فهم في المثال كشخص واحد له أحوال مختلفة، وقد صوّرت له صورة في كلّ حال يكون عليها، هكذا كلّ شخص، وجعل بينك وبين هذه الصور حجاب، فكشف لك عنها وأنت من جملة من له فيها صورة، فأدركت جميع ما فيها عند رفع الحجاب بالنظرة الواحدة، فالحقّ سبحانه - ما عدل بها عن صورها في ذلك الطبق، بل كشف لها عنها وألبسها حالة الوجود لها، فعاينث نفسها على ما تكون عليه أبداً.

وليس في حقّ نظرة الحقّ زمانٌ ماضٍ ولا مستقبل، بل الأمور كلّها معلومة له في مراتبها، بتعداد صورها فيها. ومراتبها لا توصف بالتناهي ولا تنحصر، ولا حدّ لها تقف عنده. فهكذا هو إدراك الحقّ - تعالى - للعالم ولجميع الممكنات، في حال عدما ووجودها. فعليها تنوّعت الأحوال في خيالها لا في علمها فاستفادت من كشفها لذلك علماً لم يكن عندها لإحالة لم تكن عليها. فتحقّق هذا؛ فإنها مسألة خفيّة غامضة تتعلّق بسرّ القدر، القليل من أصحابنا من يعثر عليها.

وأما تعلّق علماً بالله، فعلى قسمين³: معرفة بالذات الإلهيّة؛ وهي موقوفة على الشهود والرؤية، لكنّها رؤية من غير إحاطة. ومعرفة بكونه إلهاً؛ وهي موقوفة على أمرين أو أحدهما: وهو الوهب، والأمر الآخر: النظر والاستدلال. وهذه هي المعرفة المكتسبة. وأما العلم بكونه مختاراً؛ فإنّ الاختيار تعارضه أحديّة المشيئة، فنسبته إلى الحقّ إذا وُصف به، إنّما ذلك من حيث ما هو الممكن عليه، لا من حيث ما هو الحقّ عليه، قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ حَقُّ الْقَوْلُ مِنِّي﴾⁴ وقال تعالى: ﴿أَقَمْنِ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ﴾¹

1 [القمر: 50]

2 ص 4

3 ص 4ب

4 [السجدة: 13]

وقال: ﴿مَا يُبْدِلُ الْقَوْلُ لَتِي﴾ وما أحسن ما تم به هذه الآية: ﴿وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾² وهنا بته على سر القدر، وبه كانت الحجة البالغة لله على خلقه، وهذا هو الذي يليق بجناب الحق. والذي يرجع إلى الكون: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا﴾³ فما شئنا، ولكن استدراك للتوصيل؛ فإن الممكن قابل للهداية والضلالة، من حيث حقيقته؛ فهو موضع التقسام وعليه يرد التقسيم. وفي نفس الأمر ليس لله فيه إلا أمر واحد، هو معلوم عند الله من جهة حال الممكن.⁴

مسألة

(ظاهر معقول الاختراع، عدم المثال في الشاهد)

ظاهر معقول الاختراع، عدم المثال في الشاهد؛ كيف يصح الاختراع في⁵ أمر لم يزل مشهودا له - تعالى - معلوما، كما قررناه في علم الله بالأشياء في كتاب "المعرفة بالله".

مسألة

(الأسماء الإلهية نسب وإضافات ترجع إلى عين واحدة)

الأسماء الإلهية نسب وإضافات ترجع إلى عين واحدة، إذ لا يصح هناك كثرة، بوجود أعيان فيه، كما زعم من لا علم له بالله من بعض النظائر، ولو كانت الصفات أعيانا زائدة وما هو إلا بها، لكانت الألوهية معلولة بها؛ فلا يخلو أن تكون هي عين الإله، فالشيء لا يكون علّة لنفسه أو لا تكون، فالله لا يكون معلولا لعلّة ليست عينه؛ فإنّ العلّة متقدمة على المعلول بالرتبة، فيلزم من ذلك افتقار الإله من كونه معلولا لهذه الأعيان الزائدة، التي هي علّة له وهو محال. ثم إنّ الشيء المعلول لا يكون له علتان وهذه كثيرة، ولا يكون لها إلا بها، فبطل أن تكون الأسماء والصفات أعيانا زائدة على ذاته، "تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا".

مسألة

(الصورة في المرأة جسد برزخي)

الصورة في المرأة جسد برزخي، كالصورة التي يراها النائم، إذا وافقت الصورة الخارجة، وكذلك الميت والمكاشف، وصورة⁶ المرأة أصدق ما يعطيه البرزخ؛ إذا كانت المرأة على شكل خاص ومقدار جرم

خاص، فإن لم تكن كذلك لم تصدق في كل ما تعطيه، بل تصدق في البعض.

واعلم أنّ أشكال المرآئي تختلف، فتختلف الصور. فلو كان النظر بالانعكاس إلى المرآت، كما يراه بعضهم، لأدركها الرائي على ما هي عليه: من كبر جرمها وصغره؟ ونحن نصر - في الجسم الصقيل الصغير الصورة المرئية الكبيرة في نفسها صغيرة، وكذلك الجسم الكبير الصقيل يكبر الصورة في عين الرائي، ويخرجها عن حدها، وكذلك العريض والطويل والمتوج. فإذا لم تكن الانعكاسات تعطي ذلك، فلم يتمكن أن نقول إلا أنّ الجسم الصقيل أحد الأمور التي تعطي صور البرزخ. ولهذا لا تتعلق الرؤية فيها إلا بالمحسوسات؛ فإنّ الخيال لا يسك إلا ما له صورة محسوسة، أو مركب من أجزاء محسوسة، تركبها القوة المصورة؛ فتعطي صورة لم يكن لها في الحس وجود أصلا، لكن أجزاء ما تركبت منه محسوسة لهذا الرائي بلا شك.

مسألة

(أكمل نشأة ظهرت في الموجودات الإنسان)

أكمل نشأة ظهرت في الموجودات: "الإنسان" عند الجميع، لأنّ الإنسان الكامل وجد على الصورة لا الإنسان الحيوان. والصورة لها الكمال. ولكن لا يلزم من هذا أن يكون هو الأفضل عند الله؛ فهو أكمل بالجموع. فإن قالوا: يقول الله: ﴿لَخَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾² ومعلوم أنّه لا يريد أكبر في الجرم، ولكن يريد في المعنى؟ قلنا له: صدقت، ولكن من قال: إنها أكبر منه في الروحانية؟ بل معنى السماوات والأرض من حيث ما يدلّ عليه كلّ واحدة منهما من طريق المعنى المنفرد من النظم الخاص لأجرامها، أكبر في المعنى من جسم الإنسان، لا من كلّ الإنسان. ولهذا يصدر عن حركات السماوات والأرض أعيان المولدات والتكوينات والإنسان من حيث جرمه من المولدات، ولا يصدر من الإنسان هذا، وطبيعة العناصر من ذلك، فلها كانا أكبر من خلق الإنسان إذ هما له كالأبوين، وهو من³ الأمر الذي ينزل بين السماء والأرض، ونحن إنما ننظر في الإنسان الكامل، فنقول: إنه أكمل، وأما أفضل عند الله⁴ فذلك الله تعالى - وحده، فإنّ الخلق لا يعلم ما في نفس الخالق إلا بإعلامه إياه.

1 ص 6

2 [غافر: 57]

3 ثابتة في الهامش بقلم الأصل.

4 لفظ الجلالة ثابت في الهامش بقلم الأصل.

1 [الزمر: 19]

2 [ق: 29]

3 [السجدة: 13]

4 في الهامش: "بلغ".

5 ص 5

6 ص 5

مسألة

(ليس للحق صفة نفسية ثبوتية إلا واحدة)

ليس للحق صفة نفسية ثبوتية إلا واحدة، لا يجوز أن يكون له اثنتان فصاعداً¹، إذ لو كان لكانت ذاته مركبة منها أو منهن، والتركيب في حقه محال، فإثبات صفة زائدة ثبوتية على واحدة محال.

مسألة

(جواز أن يكون العباد مرحومين في آخر الأمر)

لما كانت الصفات نسباً وإضافات، والنسب أمور عدمية، وما ثم إلا ذات واحدة من جميع الوجوه، لذلك جاز أن يكون العباد مرحومين في آخر الأمر، ولا يُسرمد عليهم عدم الرحمة إلى ما لا نهاية له، إذ لا مكره له على ذلك، والأسماء والصفات ليست أعياناً؛ توجب حكماً عليه في الأشياء، فلا مانع من شمول الرحمة للجميع، ولا سيما وقد ورد سبقها للغضب، فإذا انتهى الغضب إليها، كان الحكم لها، فكان الأمر على ما قلناه، لذلك قال تعالى: ﴿لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾² فكان حكم هذه المشيئة في الدنيا بالتكليف.

وأما في الآخرة؛ فالحكم لقوله: ﴿يَفْعَلُ مَا يَرِيدُ﴾³. فمن يقدر أن يدلّ على أنه لم يرد إلا⁴ تسرمد العذاب على أهل النار، ولا بد؟ أو على واحد في العالم كله، حتى يكون حكم الاسم المعذب والمبلي والمنتمم وأمثاله صحيحاً؟ والاسم المبلي وأمثاله: نسبة وإضافة لا عين موجودة. وكيف تكون الذات الموجودة تحت حكم ما ليس بموجود؟ فكل ما ذكر من قوله: ﴿لَوْ شَاءَ﴾⁵ و﴿لَئِنْ شِئْنَا﴾⁶ لأجل هذا الأصل، فله الإطلاق.

وما ثم نص⁷ يرجع إليه، لا يتطرق إليه احتمال في تسرمد العذاب، كما لنا في تسرمد النعيم، فلم يبق إلا الجواز، وأنه رحمن الدنيا والآخرة. فإذا فهمت ما أشرنا إليه، قلّ تشغيبك، بل زال بالكليّة.

1 ص 6

2 [الرعد : 31]

3 [البقرة : 253]

4 ثابت في الهامش بقلم الأصل مع إشارة التصويب.

5 [البقرة : 20]

6 [الإسراء : 86]

7 ص 7

مسألة

(إطلاق الجواز على الله تعالى، سوء أدب مع الله)

إطلاق الجواز على الله تعالى، سوء أدب مع الله، ويحصل المقصود بإطلاق الجواز على الممكن، وهو الأليق. إذ لم يرد به شرع، ولا دلّ عليه عقل فافهم. وهذا القدر كاف؛ فإن العلم الإلهي أوسع من أن يستقصى، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾¹.

الباب الثامن عشر

في معرفة علم المتجهدين، وما يتعلق به من المسائل،
ومقداره في مراتب العلوم، وما يظهر منه من العلوم في الوجود

عِلْمُ التَّهَجُّدِ عِلْمُ الْغَيْبِ لَيْسَ لَهُ
إِنَّ التَّنَزُّلَ يُعْطِيهِ وَإِنَّ لَهُ
فَإِنْ دَعَاهُ إِلَى الْمِعْزَاجِ خَالِقُهُ
فَكُلُّ¹ مَنَزَلَةٍ تُعْطِيهِ مَنَزَلَةٌ
مَا لَمْ يَمُتْ، هَذِهِ فِي اللَّيْلِ حَالَتُهُ
تَوَافُجُ² الزُّهْرِ لَا تُغْطِيكَ رَاحَتُهُ
إِنَّ الْمُلُوكَ وَإِنْ جَلَّتْ مَنَاصِبُهُا
فِي مَنَزِلِ الْعَيْنِ إِحْسَاسٌ وَلَا نَظَرٌ
فِي عَيْنِهِ سُورًا تَغْلُو بِهِ صُورُ
بَدَتْ لَهُ بَيْنَ أَغْلَامِ الْعُلَا سُورُ
إِذَا تَحَكَّمَ فِي أَجْفَانِهِ السَّهَرُ
أَوْ يُدْرِكُ الْفَجْرَ فِي آفَاقِهِ الْبَصَرُ
مَا لَمْ يَجِدْ بِالنَّسِيمِ اللَّيْنِ السَّحَرُ
لَهَا مَعَ الشُّوقَةِ الْأَسْرَارُ وَالسَّمَرُ

اعلم -أيديك الله- أن المتجهدين ليس لهم اسمٌ خاصٌ إلهيٌّ يعطيهم التهجّد ويقيمهم فيه، كما لمن يقوم الليل كلّهُ. فإنّ قائم الليل كلّهُ له اسم إلهيٌّ يدعوهُ إليه ويحرّكه. فإنّ التهجّد عبارة عنّ يقوم وينام ويقوم وينام ويقوم، فمن لم يقطع الليل في مناجاة ربّه هكذا فليس بمتهجّد. قال تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾³ وقال: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنُصْفَهُ وَثُلُثَهُ﴾⁴.

وله علم خاص من جانب الحقّ، غير أنّ هذه الحالة لَمَّا لم تجد في الأسماء الإلهيّة من تستند إليه، ولم تر أقرب نسبة إليها من الاسم الحقّ، فاستندت إلى الاسم الحقّ، وقبلها هذا الاسم. فكلُّ علم يأتي به المتهجّد، إنّما هو من الاسم الحقّ. فإنّ النبي ﷺ قال لمن يصوم الدهر ويقوم الليل: «إِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَلِعَيْنِكَ عَلَيْكَ⁵ حَقًّا؛ فَصُمْ وَأَفْطِرْ وَتَمَّ وَتَمَّ» فجمع له بين القيام والنوم لأداء حقّ النفس من أجل العين، ولأداء حقّ النفس من جانب الله. ولا تؤدّي الحقوق إلّا بالاسم الحقّ، ومنه لا من غيره، فهذا استند المتهجّدون لهذا الاسم.

1 ص 7 ب
2 النافذة: وعاء المسك.
3 [الإسراء: 79]
4 [المزمل: 20]
5 ص 8

ثمّ إنّ للمتهجّد أمر آخر لا يعلمه كلّ أحد، وذلك أنّه لا يجني ثمره مناجاة التهجّد، ويحصل علومه، إلّا من كانت صلاة الليل له نافلة. وأمّا من كانت فريضته من الصلاة ناقصة، فإنّها تكمل من فرائض نوافله. فإن استغرقت الفرائض نوافل العبد المتهجّد، لم تبق له نافلة وليس بمتهجّد، ولا صاحب نافلة. فلهذا لا يحصل له حال النوافل ولا علومها ولا تجلياتها فاعلم ذلك.

فنوم المتهجّد لحقّ عينه، وقيامه لحقّ ربّه، فيكون ما يعطيه الحقّ من العلم والتجلي في نومه ثمره قيامه، وما يعطيه من النشاط والقوّة وتجليها وعلومها في قيامه ثمره نومه، وهكذا جميع أعمال العبد مما افترض عليه. فتتداخل علوم المتجهدين كتداخل ضفيرة الشعر. وهي من العلوم المعشوقة للنفس حيث تلتف هذا الالتفاف، فتظهر لهذا الالتفاف أسرار العالم الأعلى والأسفل، والأسماء الدالة على الأفعال والتنزيه¹، وهو قوله تعالى: ﴿وَالْتَفَتِ السَّاقِ بِالسَّاقِ﴾² أي اجتمع أمر الدنيا بأمر الآخرة، وما ثمّ إلّا دنيا وآخرة؛ وهو المقام المحمود الذي ينتجه التهجّد. قال تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾³ و"عسى" من الله واجبة، و"المقام المحمود" هو الذي له عواقب الثناء، أي إليه يرجع كلّ ثناء.

وأما قدر علم التهجّد؛ فهو عزيز المقدار. وذلك أنّه لَمَّا لم يكن له اسم إلهيٌّ يستند إليه كسائر الآثار، عرف من حيث الجملة؛ أنّ ثمّ أمراً غاب عنه أصحاب الآثار، و(غابت عنه) الآثار. فطلب ما هو؟ فأداه النظر إلى أن يستكشف عن الأسماء الإلهيّة؛ هل لها أعيان؟ أو هل هي نسب، حتى يرى رجوع الآثار؛ هل ترجع إلى أمر وجودي أو عديّ؟ فلمّا نظر رأى أنّه ليس الأسماء أعياناً موجودة، وإنّما هي نسب، فرأى مستند الآثار إلى أمر عديّ.

فقال المتهجّد⁴: قصارى الأمر؛ أن يكون رجوعي إلى أمر عديّ. فأمعن النظر في ذلك، ورأى نفسه مولداً من قيام ونوم، ورأى النوم رجوع النفس إلى ذاتها وما تطلبه، ورأى القيام حقّ الله عليه. فلمّا كانت ذاته مركّبة من هذين الأمرين؛ نظر إلى الحقّ من حيث ذات الحقّ؛ فلاح له أنّ الحقّ إذا انفرد بذاته لذاته لم⁵ يكن العالم. وإذا توجه إلى العالم ظهر عين العالم لذلك التوجّه. فرأى أنّ العالم كلّهُ موجود عن ذلك التوجّه، المختلف للنسب. ورأى المتهجّد ذاته مركّبة من نظر الحقّ لنفسه دون العالم؛ وهو حالة النوم

1 ص 8 ب
2 [القيامة: 29]
3 [الإسراء: 79]
4 ربما كان رسمها: التهجّد.
5 ص 9
6 رسمها في ق: التهجّد.

للنائم. ومن نظره إلى العالم؛ وهو حالة القيام لأداء حق الحق عليه. فعلم أن سبب وجود عينه؛ أشرف الأسباب؛ حيث استند من وجه إلى الذات، معزاة عن نسب الأسماء، التي تطلب العالم إليه. فتحقق أن وجوده أعظم الوجود، وأن علمه أسنى العلوم، وحصل له مطلوبه، وهو كان غرضه، وكان سبب ذلك انكساره وفقره، فقال في قضاء وطره من ذلك ممثلاً :

رَبِّ لَيْلٍ بِشْءُ مَا أَتَى فَجَزَهُ حَتَّى انْقَضَى وَطَرِي
مِنْ مَقَامٍ كُنْتُ أَغْشَقُهُ بِحَدِيثِ طَيْبِ الْخَبَرِ

وقال في الأسماء:

لَمْ أَجِدْ لِلْإِسْمِ مَذْلُولًا غَيْرَ مَنْ قَدْ كَانَ مَفْعُولًا
ثُمَّ أُعْطِيتُنَا حَقِيقَتَهُ كَوْنَهُ لِلْعَقْلِ مَعْقُولًا
فَتَلَقَّيْنَا بِهِ أَدْبًا وَاعْتَقَدْنَا الْأَمْرَ مَجْهُولًا

وكان قدر علمه في العلوم قدر معلومه، وهو الذات في المعلومات. فيتعلق¹ بعلم التهجّد علم جميع الأسماء كلها، وأحقّها² به الاسم القيوم الذي ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾³ وهو العبد في حال مناجاته. فيعلم الأسماء على التفصيل، أي كلّ اسم جاء؛ علم ما يحوي عليه من الأسرار، الوجوديّة وغير الوجوديّة، على حسب ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم. وما يتعلّق بهذه الحالة من العلوم: علم البرزخ، وعلم التجلّي الإلهي في الصور، وعلم سوق الجتّة، وعلم تعبير الرؤيا لا نفس الرؤيا من جهة من يراها، وإنما هي من جانب من تُرى له. فقد يكون الرائي هو الذي رآها لنفسه، وقد يراها له غيره، والعابر لها هو الذي له جزء من أجزاء النبوة، حيث علم ما أريد بتلك الصورة، ومن هو صاحب ذلك المقام.

واعلم أن المقام المحمود الذي للمتجّد، يكون لصاحبه دعاء معيّن، وهو قول الله تعالى - لنبيّه ﷺ يأمره به: ﴿وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾⁴ يعني لهذا المقام؛ فإنّه موقف خاصّ بمحمد، يحمّد الله فيه بمحامد لا يعرفها إلا إذا دخل ذلك المقام ﴿وَأَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾⁵ أي إذا انتقل عنه إلى غيره من المقامات والمواقف؛ أن تكون العناية به معه في خروجه منه، كما كانت معه في دخوله إليه ﴿وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَّصِيرًا﴾⁶ من أجل المنازعين فيه. فإنّ المقام الشريف لا يزال صاحبه محسوداً، ولَمَّا كانت

1 ص 9ب

2 من هنا تبدأ الكتابة بخط جديد مع تشكيل حروف الكلمات حتى نهاية الصفحة.

3 [البقرة : 255]

4 [الإسراء : 80]

5 [الإسراء : 80]

6 [الإسراء : 80]

النفوس لا تصل إليه، رجعت تطلب وجهها من وجوه القدح فيه، تعظيماً لحالهم التي هم عليها، حتى لا يتسبب النقص إليهم عن هذا المقام الشريف. فطلب صاحب هذا المقام النصرة¹ بالحجة التي هي السلطان على الجاحدين شرف هذه المرتبة ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾² ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

1 ص 10

2 [الإسراء : 81]

3 [الأحزاب : 4]

الباب التاسع عشر

في سبب نقص العلوم وزيادتها

وقوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾¹ وقوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ صُدُورِ الْعُلَمَاءِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُهُ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ»

تَجَلَّى وَجُودَ الْحَقِّ فِي فَلَكِ النَّفْسِ دَلِيلٌ عَلَى مَا فِي الْعُلُومِ مِنَ النَّفْصِ
وَإِنْ غَابَ عَنْ ذَاكَ التَّجَلِّيِ بِنَفْسِهِ فَهَلْ مُدْرِكٌ إِثَاهُ بِالْبَحْثِ وَالْفَحْصِ؟
وَإِنْ ظَهَرَ لِلْعِلْمِ فِي النَّفْسِ كَثْرَةٌ فَقَدْ ثَبَّتَ السِّرُّ الْحَقُّقُ بِالنَّصِّ
وَلَمْ يَبْدُ مِنْ شَمْسِ الْوُجُودِ وَنُورِهَا عَلَى عَالَمِ الْأَزْوَاجِ شَيْءٌ سِوَى الْقُرْصِ
وَلَيْسَ يُنَالُ الْعَيْنُ فِي غَيْرِ مَظْهَرٍ وَلَوْ هَلَكَ الْإِنْسَانُ مِنْ شِدَّةِ الْحَرْصِ
وَلَا رَيْبَ فِي قَوْلِي الَّذِي قَدْ بَشَّرْتُهُ وَمَا هُوَ بِالزُّورِ الْمَوْهٍ وَالْحَرْصِ

اعلم أيديك الله - أن كل حيوان وكل موصوف بإدراك فإنه في كل نفس في علم جديد من حيث ذلك الإدراك، لكن الشخص المدرك قد لا يكون ممن² يجعل باله أن ذلك علم. فهذا هو في نفس الأمر علم. فانقص العلوم بالنقص في حق العالم هو أن الإدراك قد حيل بينه وبين أشياء كثيرة مما كان يدركها، لو لم يتم به هذا المانع كن طراً عليه العمى أو الصمم وغير ذلك.

ولما كانت العلوم تعلق وتضع بحسب المعلوم؛ لذلك تعلقت المهم بالعلوم الشريفة العالية التي إذا اتصف بها الإنسان زكث نفسه وعظمت مرتبته. فأعلاها مرتبة العلم بالله. وأعلى الطرق إلى العلم بالله علم التجليات. ودونها علم النظر. وليس دون النظر علم إلهي وإنما هي عقائد في عموم الخلق، لا علوم.

وهذه العلوم هي التي أمر الله نبيه ﷺ بطلب الزيادة منها. قال تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾³ أي زدني من كلامك ما نريد به علماً بك. فإنه قد زاد هنا من العلم؛ العلم بشرف التأني عند الوحي، أدبا مع المعلم الذي أتاه به، من قبل ربه. ولهذا أردف هذه الآية بقوله: ﴿وَعَنْتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾⁴ أي ذلت، فأراد علوم التجلي، والتجلي أشرف الطرق إلى تحصيل العلوم، وهي علوم الأذواق.

[طه : 114]

2 ص 10 ب، من هنا عادت الكتابة بالخط الجديد المشار إليه في الصفحة السابقة واستمر حتى نهاية ص 12.

[طه : 114]

4 [طه : 111]

واعلم أن للزيادة والنقص باباً آخر نذكره أيضاً إن شاء الله؛ وذلك أن الله جعل لكل شيء - ونفس الإنسان من جملة الأشياء - ظاهراً وباطناً. فهي تدرك بالظاهر أموراً تسمى عيناً، وتدرك بالباطن أموراً تسمى علماً، والحق¹ سبحانه - هو الظاهر والباطن، فبه وقع الإدراك، فإنه ليس في قدرة كل ما سوى الله أن يدرك شيئاً بنفسه، وإنما أدركه بما جعل الله فيه. وتجلي الحق لكل من تجلى له من أي عالم كان، من عالم الغيب أو الشهادة، إنما هو من الاسم الظاهر. وأما الاسم الباطن؛ فمن حقيقة هذه النسبة أنه لا يقع فيها تجلٍ أبداً، لا في الدنيا ولا في الآخرة، إذ كان التجلي عبارة عن ظهوره لمن تجلى له في ذلك المجلي، وهو للاسم الظاهر، فإن معقولة النسب لا تبدل، وإن لم يكن لها وجود عيني، لكن لها الوجود العقلي فهي معقولة.

فإذا تجلى الحق؛ إما مئة، أو إجابة لسؤال فيه - فتجلى لظاهر النفس - وقع الإدراك بالحس في الصورة في برزخ التمثل، ف وقعت الزيادة عند المتجلي له في علوم الأحكام؛ إن كان من علماء الشريعة، وفي علوم موازين المعاني إن كان منطقياً، وفي علوم ميزان الكلام إن كان نحويًا، وكذلك صاحب كل علم من علوم الأكوان وغير الأكوان، تقع له الزيادة في نفسه من علمه الذي هو بصدده.

فأهل هذه الطريقة، يعلمون أن هذه الزيادة إنما كانت من ذلك التجلي الإلهي لهؤلاء الأصناف، فإنهم لا يقدر على إنكار ما كشف لهم. وغير العارفين يحسبون بالزيادة، وينسبون ذلك إلى أفكارهم. وغير هذين يجدون من الزيادة ولا يعلمون أنهم استزادوا شيئاً. فهم في المثل ﴿كَثُلُ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾³ وهي هذه الزيادة وأصلها. والعجب من الذين نسبوا ذلك إلى أفكارهم، وما علم أن فكره ونظره وبحته في مسألة من المسائل، هو من زيادة العلوم في نفسه، من ذلك التجلي الذي ذكرنا. فالناظر مشغول بمتعلق نظره وبغاية مطلبه، فيحجب عن علم الحال، فهو في مزيد علم وهو لا يشعر.

وإذا وقع التجلي أيضاً بالاسم الظاهر لباطن النفس وقع الإدراك بالبصيرة، في عالم الحقائق والمعاني المجردة عن المواد، وهي المعبر عنها بالنصوص، إذ النص ما لا إشكال فيه، ولا احتمال بوجه من الوجوه، وليس ذلك إلا في المعاني، فيكون صاحب المعاني مستريحاً من تعب الفكر، فتقع الزيادة له عند التجلي في العلوم الإلهية، وعلوم الأسرار وعلوم الباطن وما يتعلق بالآخرة، وهذا مخصوص بأهل طريقنا. فهذا سبب الزيادة.

1 ص 11

2 ص 11 ب

3 [الجمعة : 5]

وأما سبب نقصها، فأمران: إما سوء في المزاج في أصل النشء، أو فساد عارض في القوة الموصلة إلى ذلك. وهذا لا يجبر، كما قال الخضر في الغلام: "إنه طبع كافرا" فهذا في أصل النشء. وأما الأمر العارض فقد يزول، إن كان في القوة، بالطب، وإن كان في النفس فيشغله حب الرئاسة واتباع الشهوات، عن اقتناء العلوم التي فيها شرفه وسعادته، فهذا أيضا قد يزول بداعي الحق من قلبه، فيرجع إلى الفكر الصحيح، فيعلم أن الدنيا منزل من¹ منازل المسافر، وأنها جسر تعب، وأن الإنسان إذا لم تتحل نفسه هنا بالعلوم ومكارم الأخلاق وصفات الملاء الأعلى، من الطهارة والتزهد عن الشهوات الطبيعية الصارفة عن النظر الصحيح، واقتناء العلوم الإلهية؛ فيأخذ في الشروع في ذلك، فهذا أيضا سبب نقص العلوم.

ولا أعني بالعلوم التي يكون النقص منها عيبا في الإنسان، إلا العلوم الإلهية. وإلا فالحقيقة تعطي أنه ما تم نقص قط، وأن الإنسان في زيادة علم أبدا دائما، من جهة ما تعطيه حواسه، وتقبلات أحواله في نفسه وخواطره، فهو في مزيد علوم، لكن لا منفعة فيها، والظن والشك والنظر والجهل والغفلة والنسيان؛ كل هذا وأمثاله لا يكون معها العلم بما أنت فيه بحكم الظن أو الشك أو النظر أو الجهل أو الغفلة أو النسيان.

وأما نقص علوم التجلي وزيادتها؛ فالإنسان على إحدى حالتين: خروج الأنبياء بالتبليغ، أو الأولياء بحكم الوراثة النبوية. كما قيل لأبي يزيد حين خلع عليه خلع النيابة، وقال له: "أخرج إلى خلقي بصفتي فمن رآك رأي" فلم يسعه إلا امتثال أمر ربه. فخطا خطوة إلى نفسه من ربه، فغشي عليه. فإذا النداء: "ردوا عليّ جيبني فلا صبر له عني" فإنه كان مستهلكا في الحق كأبي عقيل المغربي، فردّه إلى مقام الاستهلاك فيه الأرواح الموكلة به المؤيدة له، لتأمر بالخرج. فردّ إلى الحق وخلعت² عليه خلع الذلة والافتقار والانكسار. فطاب عيشه، ورأى ربه؛ فزاد أنسه، واستراح من حمل الأمانة المعارة التي لا بد له أن تؤخذ منه.

والإنسان من وقت رقيه في سلم المعراج، يكون له تجلّ إلهي بحسب سلم معراج، فإنه لكل شخص من أهل الله سلم يخصه لا يرقى فيه غيره، ولو رقي أحد في سلم أحد، لكانت النبوة مكتسبة، فإن كل سلم يعطي لذاته مرتبة خاصة لكل من رقي فيه، وكانت العلماء ترقى في سلم الأنبياء، فتتال النبوة بريقها فيه. والأمر ليس كذلك، وكان يزول الاتساع الإلهي بتكرار الأمر. وقد ثبت عندنا أنه لا تكرار في ذلك الجناح.

غير أن عدد درج المعاني كلها -الأنبياء والأولياء والمؤمنون والرسول- على السواء؛ لا يزيد سلم على سلم

درجة واحدة: فالدرجة الأولى: الإسلام، وهو الاتقياء، وآخر الدرج: الفناء في العروج، والبقاء في الخروج. وبينهما ما بقي، وهو: الإيمان، والإحسان، والعلم، والتقديس، والتزهد، والغنى، والفقر، والذلة، والعزة، والتلوين، والتمكين في التلوين، والفناء إن كنت خارجا، والبقاء إن كنت داخلا إليه. وفي كل درج في خروجك عنه ينقص من باطنك بقدر ما يزيد في ظاهرك، من علوم التجلي إلى أن تنتهي إلى¹ آخر درج.

فإن كنت خارجا ووصلت إلى آخر درج، ظهر بذاته في ظاهرك على قدرك، وكنت له مظهرا في خلقه، ولم يبق في باطنك منه شيء أصلا، وزالت عنك تجليات الباطن جملة واحدة. فإذا دعاك إلى الدخول إليه؛ فهي أول درج يتجلّى لك في باطنك، بقدر ما ينقص من ذلك التجلي في ظاهرك، إلى أن تنتهي إلى آخر درج، فيظهر على باطنك بذاته ولا يبقى في ظاهرك² تجلّ أصلا. وسبب ذلك أن لا يزال العبد والربّ معا في كمال وجود كل واحد لنفسه؛ فلا يزال العبد عبدا، والربّ ربّا مع هذه الزيادة والنقص.

فهذا هو سبب زيادة علوم التجليات ونقصها في الظاهر والباطن، وسبب ذلك التركيب. ولهذا كان جميع ما خلقه الله وأوجده في عينه مركبا، له ظاهر وله باطن، والذي تسمعه من البسائط إنما هي أمور معقولة، لا وجود لها في أعيانها، فكل موجود سوى الله تعالى؛ مركب. هذا أعطانا الكشف الصحيح الذي لا مزية فيه، وهو الموجب لاستصحاب الافتقار له، فإنه وصف ذاتي له.

فإن فهمت فقد أوضحن لك المنهاج، ونصبنا لك المعراج، فاسلك واعرج، تبصر وتشاهد ما يتناه لك. ولما عيّنا لك درج المعارج³، ما أيقينا لك في النصيحة التي أمرنا بها رسول الله ﷺ، فإنه لو وصفنا لك الثمرات والنتائج ولم نعين لك الطريق إليها، لشوقناك إلى أمر عظيم لا تعرف الطريق الموصل إليه، فوالذي نفسي بيده، إنه لهو المعراج، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁴.

1 ص 13

2 ق: "باطنك" وعدلت بقلم الأصل في الهامش بعد إشارة الحذف.

3 ص 13 تب

4 [الأحزاب: 4]. وفي الهامش بقلم الشيخ: "بلغ قراءة الظهير محمود، عليّ. وكتبه ابن العربي".

1 ص 12

2 ص 12، ومن هنا عادت الكتابة بقلم الشيخ الأكبر

الباب العشرون

في العلم العيسوي، ومن أين جاء؟ وإلى أين ينتهي؟
وكيفيته؟ وهل تعلق بطول العالم، أو بعرضه، أو بهما؟

عِلْمُ عَيْسَى - هُوَ الَّذِي	جَمَلَ الْخَلْقُ قَدْرَهُ
كَانَ يُخَيِّ بِهَ الَّذِي	كَانَتْ الْأَرْضُ قَبْرَهُ
قَاوَمَ النَّفْخَ إِذْنًا مَنْ	غَابَ فِيهِ وَأَمْرَهُ
إِنَّ لَاهُوتَهُ الَّذِي	كَانَ فِي الْغَيْبِ صَهْرَهُ
هُوَ رُوحٌ مُمَثَّلٌ	أَظْهَرَ اللَّهُ سِرَّهُ
جَاءَ مِنْ غَيْبٍ خَصْرَهُ	قَدْ مَحَا اللَّهُ بَذْرَهُ
صَارَ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ مَا	كَانَ رُوحًا فَغَرَّهُ
وَأَتَتْهُ فِيهِ أَمْرُهُ	فَبَاهُ وَسَرَّهُ
مَنْ ¹ يَكُنْ مِثْلَهُ فَقَدْ	عَظَّمَ اللَّهُ أَجْرَهُ ²

اعلم أيديك الله - أن العلم العيسوي هو علم الحروف، ولهذا أعطي النفخ، وهو الهواء الخارج من تجويف القلب، الذي هو روح الحياة. فإذا تقطع الهواء في طريق خروجه إلى فم الجسد، سمي مواضع انقطاعه حروفا، فظهرت أعيان الحروف.

فلما تألفت ظهرت الحياة الحسية في المعاني؛ وهو أول ما ظهر من الحضرة الإلهية للعالم، ولم يكن للأعيان في حال عدمها شيء من النسب إلا السمع، فكانت الأعيان مستعدة في ذواتها، في حال عدمها، لقبول الأمر الإلهي إذا ورد عليها بالوجود. فلما أراد بها الوجود قال لها: «كُنْ» فتكونت، وظهرت في أعيانها. فكان الكلام الإلهي أول شيء أدركته من الله تعالى - بالكلام الذي يليق به سبحانه.

فأول كلمة تركبت، كلمة «كن» وهي مركبة من ثلاثة أحرف: كاف، وواو، ونون. وكل حرف من ثلاثة؛ فظهرت التسعة التي جذرها الثلاثة. وهي أول الأفراد. وانتهت بسائط العدد بوجود التسعة من

1 ص 14

2 كتب فوق: "عظم" كلمة: "ضعف"، وفوق كلمة: "أجره" كلمة: "بزه" فيكون: "ضعف الله بزه" ليشير إلى إمكانية الأخذ بالروايتين.

"كن" فظهر به "كن" عين المعداد والعدد. ومن هنا كان أصل تركيب المقدمات من ثلاثة، وإن كانت في الظاهر أربعة، فإن الواحد¹ يتكرر في المقدمتين، فهي ثلاثة. وعن الفرد وجد الكون، لا عن الواحد.

وقد عرّفنا الحق أن سبب الحياة في صور المولدات، إنما هو النفخ الإلهي في قوله: «فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي»² وهو النفس الذي أحيا الله به الإيمان، فأظهره. قال ﷺ: «إِنَّ نَفْسَ الرَّحْمَنِ يَأْتِيَنِي مِنْ قِبَلِ الْيَمَنِ» فحيث بذلك النفس الرحاني صورة الإيمان في قلوب المؤمنين وصورة الأحكام المشروعة.

فأعطي عيسى علم هذا النفخ الإلهي ونسبته، فكان ينفخ في الصورة الكائنة في القبر، أو في صورة الطائر الذي أنشأه من الطين؛ فيقوم حيًا بالإذن الإلهي الساري في تلك النفخة، وفي ذلك الهواء. ولولا سريان الإذن الإلهي فيه لما حصلت حياة في صورة أصلا. فمن نفس الرحمن جاء العلم العيسوي إلى عيسى، فكان يحيي الموتى بنفخه ﷺ وكان انتهاؤه إلى الصور المنفوخ فيها، وذلك هو الحظ الذي لكل موجود من الله، وبه يصل إليه، إذا صارت إليه الأمور كلها.

وإذا تحلل الإنسان في معراجة إلى ربه، وأخذ كل كون منه في طريقه ما يناسبه، لم يبق منه إلا هذا السرّ، الذي عنده من الله، فلا يراه إلا به ولا يسمع كلامه إلا به، فإنه يتعالى ويتقدس أن يُدرك إلا به. وإذا رجع الشخص من هذا المشهد، وتركب صورته التي كانت تحلّت في عروجه، وردّ العالم إليه جميع ما كان أخذه منه مما يناسبه، فإن كل عالم لا يتعدى جنسه، فاجتمع الكل على هذا السرّ الإلهي واشتمل عليه، وبه سبحت الصورة بحمده، وحمدت ربها، إذ لا يحمد سواه. ولو حمدته الصورة من حيث هي لا من حيث هذا السرّ؛ لم يظهر الفضل الإلهي ولا الامتنان على هذه الصورة، وقد ثبت الامتنان له على جميع الخلائق، فثبت أن الذي كان من المخلوق لله من التعظيم والثناء، إنما كان من ذلك السرّ الإلهي، ففي كل شيء من روحه، وليس شيء فيه. فالحق هو الذي حمد نفسه، وسبح نفسه، وما كان من خير إلهي لهذه الصورة عند ذلك التحميد والتسبيح؛ فمن باب المنّة لا من باب الاستحقاق الكوني، فإن جعل الحق له استحقاقا فمن حيث أنه أوجب ذلك على نفسه.

فالكلمات عن الحروف، والحروف عن الهواء، والهواء عن النفس الرحاني. وبالأساء تظهر الآثار في الأكوان، وإليها ينتهي العلم العيسوي. ثم إن الإنسان بهذه الكلمات يجعل الحضرة الرحانية تعطيه من نفسها ما تقوم به حياة ما يسأل فيه بتلك الكلمات، فيصير الأمر دوريا دائما.

1 ص 14

2 [الحجر: 29]

3 ص 15

4 ص 15

واعلم أنَّ حياة الأرواح حياة ذاتية، ولهذا يكون كلّ ذي روح حيّ بروحه، ولَمَّا علم بذلك السامريّ حين أبصر جبريل وعلم أنَّ روحه عين ذاته، وأنّ حياته ذاتية، فلا يطمأ موضعاً إلّا حيي ذلك الموضع، بمباشرة تلك الصورة الممثّلة إيّاه؛ فأخذ من أثره قبضة وذلك قوله تعالى - فيما أخبر به عنه أنّه قال ذلك: ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ﴾¹ فلَمَّا صاغ العجلَ وصوَّره؛ نبذ فيه تلك القبضة، فغار العجل.

ولَمَّا كان عيسى عليه السلام روحاً، كما سمّاه الله، وكما أنشأه، روحاً في صورة إنسان ثابتة، أنشأ جبريل في صورة أعرابي غير ثابتة²، كان (عيسى) يحيي الموتى بمجرد النفخ، ثمّ إنّه أيّده بروح القدس، فهو روح مؤيّد بروح طاهرة من دنس الأكوان. والأصل في هذا كلّهُ الحيّ الأزليّ؛ عين الحياة الأبدية. وإنما ميّز الطرفين؛ أعني الأزل والأبد وجود العالم وحدوثه الحيّ. وهذا العلم هو المتعلّق بطول العالم، أعني العالم الروحانيّ؛ وهو عالم المعاني والأمر. ويتعلّق بعرض العالم؛ وهو عالم الخلق والطبيعة والأجسام، والكلّ لله ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾³ ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾⁴ ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾⁵ وهذا كان علم الحسين بن منصور رحمه الله.

فإذا سمعت أحداً من أهل طريقنا يتكلّم في الحروف فيقول: إنّ الحرف الفلاني طوله كذا ذراعاً أو شبراً، وعرضه كذا، كالخلاج وغيره، فإنّه يريد بالطول: فعله في عالم الأرواح. وبالعرض: فعله في عالم الأجسام. ذلك المقدار المذكور الذي يميّزه به، وهذا الاصطلاح من وضع الخلاج.

فمن علم من المحقّقين حقيقة ﴿كُنْ﴾ فقد علم العلم العلويّ. ومن أوجد بهمته شيئاً من الكائنات فما هو من هذا العلم.

ولَمَّا كانت التسعة ظهرت في حقيقة هذه الثلاثة الأحرف (كُون)، ظهر عنها من المعدادات التسعة الأفلاك. وبحركات مجموع التسعة الأفلاك، وتفسير كواكبها؛ وجدت الدنيا وما فيها، كما أنّها أيضاً تخرب بحركاتها. وبحركة الأعلى من هذه التسعة؛ وجدت الجنة بما فيها. وعند حركة ذلك الأعلى؛ يتكوّن جميع ما في الجنة، وبحركة الثاني الذي يلي الأعلى؛ وجدت النار بما فيها، والقيامة والبعث والحشر والنشر.

وبما ذكرناه كانت الدنيا ممتزجة: نعيم ممزوج بعذاب. وبما ذكرناه أيضاً، كانت الجنة نعيماً كلّها، والنار عذاباً

[طه : 96]

2 يشير هنا إلى ظهور جبريل بصورة دحية الكلبي على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض المرات.

3 ص 16

4 [الأعراف : 54]

5 [الإسراء : 85]

6 [الأعراف : 54]

7 ص 16ب

كلّها، وزال ذلك المرح في أهلها. فنشأة الآخرة لا تقبل مزاج نشأة الدنيا، وهذا هو الفرقان بين نشأة الدنيا والآخرة. إلّا أنّ نشأة النار - أعني أهلها - إذا انتهى فيهم الغضب الإلهي؛ أمّدت، ولحقّ بالرحمة التي سبقته في المدى، يرجع الحكم لها فيهم، وصورتها صورتها لا تتبدّل، ولو تبدّلت تعدّبوها. فيحكم عليهم أولاً، بإذن الله وتوليته، حركة الفلك الثاني من الأعلى، بما يظهر فيهم من العذاب، في كلّ محلّ قابل للعذاب. وإنما قلنا في كلّ محلّ قابل للعذاب؛ لأجل من فيها من لا يقبل العذاب.

فإذا انقضت مدّتها، وهي خمس وأربعون ألف سنة، تكون في هذه المدة عذاباً على أهلها، يتعدّبون فيها عذاباً متصلاً لا يفتر ثلاثة وعشرين ألف سنة، ثمّ يرسل الرحمن عليهم نومة يغيبون فيها عن الإحساس، وهو قوله تعالى: ﴿لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾¹ وقوله عليه السلام في أهل النار الذين هم أهلها أنّهم: «لا يموتون فيها ولا يحيون» يريد حالهم في هذه الأوقات التي يغيبون فيها عن إحساسهم، مثل الذي يغشى عليه من أهل العذاب في الدنيا، من شدة الجزع وقوّة الآلام المفرطة، فيمكثون كذلك تسع عشرة ألف سنة.

ثمّ يفيقون من غشيتهم، وقد بدّل الله جلودهم جلوداً غيرها، فيعدّبون فيها خمس عشرة ألف سنة، ثمّ يغشى عليهم، فيمكثون في غشيتهم إحدى عشرة ألف سنة، ثمّ يفيقون، وقد بدّل الله جلودهم جلوداً غيرها لينوقوا العذاب، فيجدون العذاب الأليم سبعة آلاف سنة، ثمّ يغشى عليهم ثلاثة آلاف سنة، ثمّ يفيقون فيرزقهم الله لذة وراحة، مثل الذي ينام على تعب ويستيقظ. وهذا من رحمته التي سبقت غضبه، ووسعت كلّ شيء، فيكون لها عند ذلك حكم التأييد من الاسم الواسع الذي به وسع كلّ شيء رحمة وعلماً، فلا يجدون ألماً، ويدوم لهم ذلك، ويستغفونهم ويقولون: نسينا فلا نَسأل، حذاراً أن نذكر بنفوسنا. وقد قال الله لنا: ﴿احْسَبُوا فِيهَا وَلَا تَكْفُرُوا﴾⁴ فيسكتون وهم فيها مبلسون، ولا يبقى عليهم من العذاب إلّا الخوف من رجوع العذاب عليهم.

فهذا القدر من العذاب، هو الذي يسمد عليهم، وهو⁵ الخوف، وهو عذاب نفسيّ - لا جسديّ - وقد يذهلون عنه في أوقات. فنعمهم الراحة من العذاب الحسيّ، بما يجعل الله في قلوبهم من أنّه ذو رحمة واسعة، يقول الله تعالى: ﴿الْيَوْمَ نُنَسِّسُكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ﴾⁶ ومن هذه الحقيقة يقولون: "نسينا" إذا لم يحسوا

1 [طه : 74]

2 ص 17

3 ق: "حكم عند"

4 [المؤمنون : 108]

5 ص 17ب

6 [الجنّة : 34]

بالآلام، وكذلك قوله: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾¹ ﴿وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى﴾² أي تترك في جهنم إذ كان النسيان الترك، وبالهمز³: التأخر.

فأهل النار حظهم من النعيم عدم وقوع العذاب، وحظهم من العذاب توقُّعه، فإنه لا أمان لهم بطريق الأخبار عن الله، ويحبسون عن خوف التوقُّع في أوقات: فوقتاً يحبسون عنه عشرة آلاف سنة، ووقتاً ألفي سنة، ووقتاً ستة آلاف سنة ولا يخرجون عن هذا المقدار المذكور، متى ما كان لا بد أن يكون هذا القدر لهم من الزمان. وإذا أراد الله أن ينعمهم من اسمه الرحمن؛ ينظرون في حالهم التي هم عليها في الوقت، وخروجهم مما كانوا فيه من العذاب، فينعمون بذلك القدر من النظر، فوقتاً يدوم لهم هذا النظر ألف سنة، ووقتاً تسعة آلاف سنة، ووقتاً خمسة آلاف سنة، فيزيد وينقص. فلا تزال حالهم هذه دائماً في جهنم إذ هم أهلها. وهذا⁴ الذي ذكرناه، كله من العلم العيسوي، الموروث من المقام الحمدي. ﴿والله يقول الحق وهو يهدي السبيل﴾⁵.

الباب الحادي والعشرون في معرفة ثلاثة علوم كويتية، وتوالم بعضها في بعض

علم التوالم علم الفكر يضحبه
علم النتائج فأنسبه إلى النظر
هي الأدلة إن حقت صورتها
مثل الدلالة في الأنثى مع الذكر
على الذي أوقف الإيجاد أجمعه
على حقيقة "كن" في عالم الصور
والواو لولا سكون الثون أظهرها
في العين قائمة تمشي على قدر
فاعلم بأن وجود الكون في ملك¹
وفي توالمه في جوهر البشر

اعلم أيديك الله - أن هذا هو علم التوالد والتناسل، وهو من علوم الأكوان، وأصله من العلم الإلهي. فلنبتن لك أولاً صورته في الأكوان وبعد ذلك نظهره لك في العلم الإلهي، فإن كل علم أصله من العلم الإلهي، إذ كان كل ما سوى الله من الله. قال تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ﴾² فهذا علم التوالم، سار في كل شيء، وهو علم الالتحام والنكاح، ومنه³ حسي. ومعنوي وإلهي. فاعلم أنك إذا أردت أن تعلم حقيقة هذا، فلتنظره أولاً في عالم الحس، ثم في عالم الطبيعة، ثم في المعاني الروحانية، ثم في العلم الإلهي. فأمّا في الحس فاعلم أنه إذا شاء الله أن يظهر شخصاً بين اثنين؛ ذاك الاثنين هما ينتجان. ولا يصح أن يظهر عنهما ثالث، ما لم يقر بهما حكم ثالث؛ وهو أن يفضي أحدهما إلى الآخر بالجماع. فإذا اجتمعا على وجه مخصوص وشرط مخصوص؛ وهو أن يكون الحمل قابلاً للولادة، لا يفسد البذر إذا قبله، ويكون البذر يقبل فتح الصورة فيه، هذا هو الشرط الخاص. وأمّا الوجه الخصوص: فهو أن يكون التقاء الفرجين، وإنزال الماء أو الريح عن شهوة، فلا بد من ظهور ثالث، وهو المسنى ولداً، والاثنان يسميان والدَيْن، وظهور الثالث يسمى ولادة، واجتماعهما يسمى نكاحاً وسفاداً⁴، وهذا أمر محسوس واقع في الحيوان.

وإنما قلنا: بوجه مخصوص وشرط مخصوص، فإنه ما يكون عن كل ذكر وأنثى يجتمعان بنكاح ولداً ولا بد، إلا بمحصل ما ذكرناه، وسنبيته في المعاني بأوضح من هذا، إذ المطلوب ذلك.

1 كتب فوقها: "معا" وفي الهامش: "فلك" وعليه لفظ: "معا" يشير إلى صحة أي من اللفظين.

2 [الجائبة : 13]

3 ص 18 ب

4 السفاد: نزول الذكر على الأنثى، ويقال للحيوانات عادة. وربما قصد به الزنى بين البشر تشبيهاً بفعل الحيوان.

1 [التوبة : 67]

2 [طه : 126]

3 بالهمز: "نسى" من النسيئة، وهو التأخر.

4 ص 18

5 [الأحزاب : 4]

وأما في الطبيعة؛ فإن الساء إذا أمطرت الماء، وقبِلت الأرض الماء، ﴿وَرَبَّتْ﴾ وهو حملها. ف﴿أُبَيِّنُ مِنْ كُلِّ رَوْحٍ يَهِيحُ﴾² وكذلك لقاح النخل والشجر ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾³ لأجل التوالد.

وأما في المعاني؛ فهو أن تعلم أن الأشياء على قسمين: مفردات ومركبات. وأن العلم بالمفرد يتقدم على العلم بالمركب، والعلم بالمفرد يقتضيه بالحد، والعلم بالمركب يقتضيه بالبرهان. فإذا أردت أن تعلم وجود العالم؛ هل هو عن سبب أم لا؟ فلتعتمد إلى مفردين، أو ما هو في حكم المفردين، مثل المقدمة الشرطية، ثم تجعل أحد المفردين موضوعا مبتدأ، وتحمل المفرد الآخر عليه، على طريق الإخبار به عنه فتقول: "كلّ حادث". فهذا المسمى مبتدأ؛ فإنه الذي بدأت به. وموضوعا أول؛ فإنه الموضوع الأول الذي وضعته، لتحمل عليه بما تخبر به عنه. وهو مفرد؛ فإن الاسم المضاف في حكم المفرد.

ولا بد أن تعلم بالحد معنى "الحادث"، ومعنى "كلّ" الذي أضفته إليه وجعلته له كالسور لما يحيط به، فإن "كلّ" تقتضي الحصر بالوضع في اللسان، فإذا علمت الحادث، حينئذ حملت عليه مفردا آخر، وهو قولك "فله سبب". فأخبرت به عنه، فلا بد أن تعلم أيضا معنى "السبب"، ومعقوليته في الوضع، وهذا هو العلم بالمفردات المقتنضة بالحد، فقام من هذين المفردين⁴ صورة مركبة، كما قامت صورة الإنسان من حيوانية ونطق، فقلت فيه: حيوان ناطق.

فتركيب المفردين؛ يحمل أحدهما على الآخر لا ينتج شيئا، وإنما هي دعوى يفتقر مدّعيا إلى دليل على صحتها، حتى يصدق الخبر عن الموضوع بما أخبر به عنه، فيأخذ منا ذلك مسلما، إذا كان في دعوى خاصة، على طريق ضرب المثال مخافة التطويل. وليس كتابي هذا بمحلّ لـ "ميزان المعاني" وإنما ذلك موقوف على علم المنطق، فإنه لا بد أن يكون كلّ مفرد معلوما، وأن يكون ما يخبر به عن المفرد الموضوع معلوما أيضا؛ إما ببرهان حسي أو بدهي أو نظري يرجع إليهما.

ثم تطلب مقدّمة أخرى تعمل فيها ما عملت في الأولى، ولا بد أن يكون أحد المفردين مذكورا في المقدمتين، فهي أربعة في صورة التركيب، وهي ثلاثة في المعنى لما نذكره إن شاء الله. وإن لم يكن كذلك فإنه لا ينتج أصلا.

فنقول في هذه المسألة التي مثلنا بها في المقدمة الأخرى: "والعالم حادث" وتطلب فيه من العلم بحّد المفرد فيها ما طلبته في المقدمة الأولى من معرفة العالم ما هو؟ وحمل الحدوث عليه بقولك: "حادث" وقد كان هذا الحادث الذي هو محمول في هذه المقدمة- موضوعا في الأولى، حين حملت عليه السبب، فتكرّر الحادث في المقدمتين، وهو الرابط بينهما، فإذا ارتبطا سمي ذلك الارتباط وجه الدليل. وسمي اجتماعهما دليلا¹ وبرهانا. فينتج بالضرورة أن حدوث العالم له سبب. فالعلة الحدوث، والحكم السبب. فالحكم أعم من العلة؛ فإنه يشترط في هذا العلم أن يكون الحكم أعم من العلة أو مساويا لها، وإن لم يكن كذلك فإنه لا يصدق. هذا في الأمور العقلية.

وأما مأخذها في الشرعيات؛ فإذا أردت أن تعلم مثلا، أن النبيذ حرام بهذه الطريقة، فتقول: "كلّ مسكر حرام، والنبيذ مسكر، فهو حرام".² وتعتبر في ذلك ما اعتبرت في الأمور العقلية كما مثلت لك. فالحكم التحريم، والعلة الإسكاز. فالحكم أعم من العلة الموجبة للتحريم. فإن التحريم قد يكون له سبب آخر غير السكر، في أمر آخر، كالتحريم في الغصب والسرقة والجناية وكلّ ذلك علل في وجود التحريم في المحرم. فلهذا الوجه الخصوص صدق.

فقد بان لك بالتقريب ميزان المعاني، وأن النتائج إنما ظهرت بالتوالج الذي في المقدمتين، اللتين³ هما كالأبوين في الحس، وأن المقدمتين مركبة من ثلاثة، أو ما هو في حكم الثلاثة. فإنه قد يكون للجملة معنى الواحد في الإضافة والشرط، فلم تظهر نتيجة إلا من الفردية. إذ لو كان الشفع، ولا يصحبه الواحد؛ صحبة خاصة، ما صح أن يوجد عن الشفع شيء أبدا. فبطل الشريك في وجود العالم، وثبت الفعل للواحد، وأنه بوجوده ظهرت الموجودات عن الموجودات. فتبين⁴ لك أن أفعال العباد، وإن ظهرت منهم، أنه لولا الله ما ظهر لهم فعل أصلا.

فجمع هذا الميزان بين إضافة الأعمال إلى العباد بالصورة⁵، وإيجاد تلك الأفعال لله تعالى، وهو قوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾⁶ أي وخلق ما تعملون. فنسب العمل إليهم، وإيجاده لله تعالى. والخلق قد يكون بمعنى الإيجاد؛ ويكون بمعنى التقدير، كما أنه قد يكون بمعنى الفعل مثل قوله تعالى: ﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ﴾⁷ ويكون بمعنى الخلق مثل قوله: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾¹.

1 ص 20

2 هناك رواية بين السطرين وفي الهامش بخط آخر مفادها: "كل نبيذ مسكر، وكل مسكر حرام، فالنبيذ حرام".

3 رسمها في ق أقرب إلى: اللذين

4 ص 20 ب

5 ربما قرئت: بالصور

6 [الصفات: 96]

7 [الكهف: 51]

1 ص 19

2 [الحج: 5]

3 [الناريات: 49]

4 ص 19 ب

وأما هذا التوالج في العلم الإلهي والتوالد؛ فاعلم أنّ ذات الحق تعالى لم يظهر عنها شيء أصلا من كونها ذاتا، غير منسوب إليها أمر آخر، وهو أن ينسب إلى هذه الذات أنها قادرة على الإيجاد، عند أهل السنة أهل الحق. أو ينسب إليها كونها علّة، وليس هذا مذهب أهل الحق، ولا يصح. وهذا مما لا يحتاج إليه، ولكن كان الغرض في سياقه، من أجل مخالفي أهل الحق، لنقرّر عنده أنّه ما نُسب وجود العالم لهذه الذات، من كونها ذاتا، وإنما نسبوا العالم لها بالوجود من كونها علّة، فلهذا أوردنا مقالاتهم.

ومع هذه النسبة؛ وهي كونه قادرا، لابدّ من أمر ثالث، وهو إرادته الإيجاد لهذه العين المقصودة بأن توجد، ولا بدّ من التوجّه بالتصديق إلى إيجادها بالقدرة عقلا وبالقول شرعا بأن تتكوّن. فما وجد الخلق إلا عن الفردية² لا عن الأحديّة، لأنّ أحديّته لا تقبل الثاني، لأنّها ليست أحديّة عدد. فكان ظهور العالم في العلم الإلهي عن ثلاث حقائق معقولة، فسرى ذلك في توالد الكون بعضه عن بعض، لكون الأصل على هذه الصورة.

ويكفي هذا القدر من هذا الباب، فقد حصل المقصود بهذا التنبيه، فإنّ هذا الفنّ في مثل طريق أهل الله، لا يحتمل أكثر من هذا فإنه ليس من علوم الفكر هذا الكتاب، وإنما هو من علوم التلقّي والتدليّ، فلا يحتاج فيه إلى ميزان آخر³ غير هذا وإن كان له به ارتباط فإنه لا يخلو عنه جملة واحدة، ولكن بعد تصحيح المقدمات، من العلم بمفرداتها بالحدّ الذي لا يُمنع، والمقدمات بالبرهان الذي لا يُدفع. يقول الله في هذا الباب ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾⁴ فهذا مما كتبا بصدده في هذا الباب، وهذه الآية وأمثالها أحوجتنا إلى ذكر هذا الفنّ، ومن باب الكشف لم يشتغل أهل الله بهذا الفنّ من العلوم لتضييع الوقت، وعمر الإنسان عزيز ينبغي أن لا يقطع الإنسان إلا في مجالسة ربّه والحديث معه على ما شرعه له، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

انتهى الجزء الخامس عشر والحمد لله.

1 [لقمان : 11]

2 ص 21

3 ثابتة في الهامش بقلم الأصل.

4 [الأنبياء : 22]

5 [الأحزاب : 4]

الجزء السادس عشر¹

بسم الله الرحمن الرحيم²

الباب الثاني والعشرون

في معرفة علم منزل المنازل،

وترتيب جميع العلوم الكونية

عَجَبًا لِأَقْوَالِ الثُّقُوسِ السَّامِيَّةِ	إِنَّ الْمَنَازِلَ فِي الْمَنَازِلِ سَارِيَّةٌ
كَيْفَ الْغُرُوجِ مِنَ الْحَضِيضِ إِلَى الْعَلَا	إِلَّا بِقَهْرِ الْحَضَرَةِ الْمُتَعَالِيَّةِ
فَصِنَاعَةُ التَّحْلِيلِ فِي مَغْرَاجِهَا	نَحْوُ اللَّطَائِفِ وَالْأُمُورِ السَّامِيَّةِ
وَصِنَاعَةُ التَّرْكِيبِ عِنْدَ رُجُوعِهَا	بَسْمًا الْوُجُودَ إِلَى ظِلَامِ الْهَاطِيَّةِ

اعلم أيّدك الله - أنّه لما كان العلم المنسوب إلى الله، لا يقبل الكثرة ولا الترتيب، فإنه غير مكتسب، ولا مستفاد، بل علمه عين ذاته، كسائر ما ينسب إليه من الصفات، وما سُمّي به من الأسماء. وعلوم ما سوى الله لا بدّ أن تكون مرتبة محصورة: سواء كانت علوم وهب أو علوم كسب، فإنّها لا تخلو من هذا الترتيب الذي نذكره. وهو علم المفرد أولا، ثمّ علم التركيب، ثمّ علم المركّب، ولا رابع لها. فإن كان من المفردات الذي لا يقبل التركيب علمه مفردا، وكذلك ما بقي، فإنّ كلّ معلوم لا بدّ أن يكون مفردا أو مركّبا، والمركّب يستدعي بالضرورة تقدّم علم³ التركيب وحينئذ يكون علم المركّب.

فهذا قد علمت ترتيب جميع العلوم الكونية. فلنبيّن لك حصر المنازل في هذا المنزل؛ وهي كثيرة لا تُحصى، ولنقتصر منها على ما يتعلّق بما يختصّ به شرعا ويمتاز به، لا بالمنازل التي يقع فيها الاشتراك، بيننا وبين غيرنا من سائر علوم الملل والنحل، وجمليتها تسعة عشر - مرتبة أمّهات. ومنها ما يتفرّع إلى منازل، ومنها ما لا يتفرّع. فلنذكر أسماء هذه المراتب، ولنجعل لها اسم "المنازل"، فإنه كذا عرّفنا بها في الحضرة الإلهية، والأدب أوّل.

1 العنوان ص 21ب

2 البسملة ص 22

3 ص 22ب

فلنذكر ألقاب هذه المنازل، وصفات أربابها، وأقطابها المتحققين بها وأحوالهم، وما لكل حال من هذه الأحوال من الوصف، ثم بعد ذلك نذكر إن شاء الله - كل صنف من هذه التسعة عشر، ونذكر بعض ما يشتمل عليه من أمهات المنازل، لا من المنازل، فإنه شَمَّ منزل يشتمل على ما يزيد على المائة، من منازل العلامات والدلالات، على أنوار جليّة، ويشتمل على آلاف وأقل من منازل الغايات الحاوية على الأسرار الخفية والخواص الجليّة، ثم نتلو ما ذكرنا بما يضاهاى هذا العدد لهذه المنازل من الموجودات، قديمها وحديثها، ثم نذكر ما يتعلق ببعض معاني¹ هذا المنزل على التقريب والاختصار إن شاء الله تعالى.

ذكر ألقابها وصفات أقطابها

فمن ذلك: منازل² الثناء والمدح هو لأرباب الكشوفات والفتح، ومنازل الرموز والألغاز لأهل الحقيقة والجزاز، ومنازل الدعاء لأهل الإشارات والبعد، ومنازل الأفعال لأهل الأحوال والاتصال، ومنازل الابتداء لأهل الهواجس والإيماء، ومنازل التنزيه لأهل التوجيه في المناظرات والاستنباط، ومنازل التقريب للغرباء المتألهين، ومنازل التوقع لأصحاب البراقع من أجل السُّبُحات، ومنازل البركات لأهل الحركات، ومنازل الأقسام لأهل التدبير من الروحانيين، ومنازل الدهر لأهل الذوق، ومنازل الإيتية لأهل المشاهدة بالأبصار، ومنازل اللام والألف للالتفاف الحاصل بالتخلق بالأخلاق الإلهية ولأهل السرّ الذي لا ينكشف، ومنازل التقرير لأهل العلم بالكيمياء الطبيعية والروحانية، ومنازل فناء الأكوان للضنائن الخدّرات، ومنازل الألفة لأهل الأمان من أهل الغُرف، ومنازل الوعيد للمتسكّين³ بقائمة العرش الأجد، ومنازل الاستخبار لأهل غامضات الأسرار، ومنازل الأمر للمتحققين بحقائق سرّه فيهم.

وأما صفاتهم:

فأهل المدح لهم الزهو، وأهل الرموز لهم النجاة من الاعتراض، وأما المتألهون فلهم التّيه بالتخلق، وأما أهل الأحوال والاتصال فلهم الحصول على العين، وأما أهل الإشارة فلهم الحيرة عند التبليغ، وأما أهل الاستنباط فلهم الغلط والإصابة وليسوا بمعصومين، وأما الغرباء فلهم الانكسار، وأما أهل البراقع فلهم الخوف، وأما أهل الحركة فلهم مشاهدة الأسباب، والمدبّرون لهم الفكر، والممكنون لهم الحدود، وأهل المشاهد لهم الجحد، وأهل الكتم لهم السلامة، وأهل العلم لهم الحكم على المعلوم، وأهل الستر منتظرون رفعه، وأهل الأمان في موطن الخوف من المكر، وأهل القيام لهم القعود، وأهل الإلهام لهم التحكم، وأهل التحقيق لهم ثلاثة أثواب: ثوب إيمان وكفر ونفاق.

وأما¹ ذكر أحوالهم:

فاعلم أنّ الله تعالى - قد هيأ المنازل للنازل، ووطأ المعاقيل للعاقل، وزوى المراحل للراحل، وأعلى العالم للعالم، وفصل المقاسم للقاسم، وأعدّ القواصم للقاصم، وبيّن العواصم للعاصم، ورفع القواعد للقاعد، ورَتَّبَ المراصد للراصد، وسخَّرَ المراكب للراكب، وقَرَّبَ المذاهب للذاهب، وسطَّرَ الحمد للحامد، وسهَّلَ المقاصد للقاصد، وأنشأ المعارف للعارف، وثبّتَ المواقف للواقف، ووَعَّرَ المسالك للسالك، وعيّن المناسك للناسك، وأخرس المشاهد للمشاهد، وأحرس الفرائد للراقد.

ذكر صفات أحوالهم:

فإنّه سبحانه - جعل النازل مقدّراً، والعاقل مفكّراً، والراحل مشقّراً، والعالم مشاهداً، والقاسم مكابداً، والقاصم مجاهداً، والعاصم مساعداً، والقاعد عارفاً، والراصد واقفاً، والراكب محمولا، والذاهب معلولا، والحامد مسغولا، والقاصد مقبولا، والعارف مبخوتا، والواقف مبهورا، والسالك مردوداً²، والناسك معبوداً، والشاهد محكّماً، والراقد مسلماً.

فهذا قد ذكرنا صفات هؤلاء التسعة عشر صنفاً في أحوالهم، فلنذكر ما يتضمّن كل صنف من أمهات المنازل. وكل منزل من هذه الأمهات يتضمّن أربعة أصناف من المنازل. الصنف الأوّل يسمّى منازل الدلالات، والصنف الآخر يسمّى منازل الحدود، والصنف الثالث يسمّى منازل الخواص، والصنف الرابع يسمّى منازل الأسرار، ولا تُحصى كثرة. فلنقتصر على التسعة عشر، ولنذكر أعداد ما تنطوي عليه من الأمهات وهذا أوّلها.

- منزل المدح:

له منزل الفتح؛ فتح السّريّن ومنزل المفاتيح الأوّل ولنا فيه جزء سميناه "مفاتيح الغيوب" ومنزل العجائب، ومنزل تسخير الأرواح البرزخيّة، ومنزل الأرواح العلويّة، ولنا في بعض معانيه من النظم قولنا:

مَنَازِلُ الْمَدْحِ وَالتَّبَاهِي	مَنَازِلُ مَا لَهَا تَبَاهِي ³
لَا تَطْلُبُنَّ فِي السُّمُوءِ مَدْحًا	مَدَائِحُ الْقَوْمِ فِي الثَّرَى هِي
مَنْ ظَلِمَتْ نَفْسُهُ بِجَهَادًا	يَشْرَبُ مِنْ أَعْدَبِ الْمِيَاهِ

يقول⁴ ليس مدح العبد أن يتّصف بأوصاف سيّده؛ فإنّه سوء أدب، وللسيّد أن يتّصف بأوصاف

1 ص 24

2 ص 24 ب

3 ق: تناه

4 ص 25

1 ص 23

2 بالهامش "منزل".

3 ص 23 ب

عبد تواضعا. فللسيد النزول، لأنه لا يحكم عليه، فنزوله إلى أوصاف عبده تفضل منه على عبده حتى يبسطه. فإن جلال السيد أعظم في قلب العبد، من أن يدل عليه، لولا تنزله إليه. وليس للعبد أن يتصف بأوصاف سيده؛ لا في حضرته ولا عند إخوانه من العبيد، وإن وآه عليهم، كما قال عليه السلام: «أنا سيد ولد آدم ولا خسر» وقال تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا﴾ أي تملكها ملكا (لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ)¹ فإن الأرض قد جعلها الله ذلولا، والعبد هو الذليل، والذلة لا تقتضي العلو، فمن جاوز قدره هلك، يقال: "ما هلك امرؤ عرف قدره".

وقوله: "ما لها تناء" يقول إنه ليس للعبد في عبوديته نهاية يصل إليها، ثم يرجع ربا، كما أنه ليس للرب حد ينتهي إليه ثم يعود عبدا. فالرب رب إلى غير نهاية، والعبد عبد إلى غير نهاية. فلذا قال: "مدائح القوم في الثرى هي" وهو أذل من وجه الأرض. وقال: "لا يعرف لذة الماء إلا الظمان"، يقول: لا يعرف لذة الاتصاف بالعبودية، إلا من ذاق الآلام عند اتصافه بالربوبية، واحتياج الخلق إليه، مثل سليمان، حين طلب أن يجعل الله أرزاق العباد على يديه حسا²، فجمع ما حضره من الأقوات في ذلك الوقت؛ فخرجت دابة من دواب البحر فطلبت قوتها. فقال لها: خذي من هذا قدر قوتك في كل يوم. فاكلته حتى أتت على آخره، فقالت: زدني فما وفيت برزقي، فإن الله يعطيني كل يوم مثل هذا عشر-مرات، وغيري من البواب أعظم مني وأكثر رزقا؟ فتاب سليمان عليه السلام إلى ربه، وعلم أنه ليس في وسع الخلق ما ينبغي للخالق تعالى، فإنه طلب من الله ملكا لا ينبغي لأحد من بعده. فاستقال من سؤاله حين رأى ذلك، واجتمعت البواب عليه تطلب أرزاقها من جميع الجهات، فضاقت لذلك ذرعا، فلما قيل الله سؤاله وأقاله، وجد من اللذة لذلك ما لا يقدر قدرها.

- منزل الرموز:

فاعلم -وفقك الله- أنه وإن كان منزلا، فإنه يحوي على منازل: منها منزل الوجدانية، ومنزل العقل الأول والعرش الأعظم والصدى، والإتيان من العماء إلى العرش، وعلم التمثيل، ومنزل القلوب والحجاب، ومنزل الاستواء الفهواني، والألوهية السارية، واستمداد الكهان، والدهر، والمنازل التي³ لا ثبات لها ولا ثبات لأحد فيها، ومنزل البرازخ، والإلهية والزيادة والغيرة، ومنزل الفقد والوجدان، ومنزل رفع الشكوك والجود المخزون، ومنزل القهر والحسف، ومنزل الأرض الواسعة.

ولما دخلت هذا المنزل، وأنا بتونس، وقعت مني صيحة ما لي بها علم أنها وقعت مني، غير أنه ما بقي

1 [القصص: 83]

2 ص 25 ب

3 ص 26

أحد من سمعها إلا سقط مغشيا عليه، ومن كان على سطح الدار من نساء الجيران، مستشرفا علينا غشي عليه، ومنهن من سقطت من السطوح إلى صحن الدار، على علوها، وما أصابه بأس، وكنت أول من أفاق، وكنا في صلاة خلف إمام، فما رأيت أحدا إلا صاعقا، فبعد حين أفاقوا. فقلت: ما شأنكم؟ فقالوا: أنت ما شأنك؟ لقد صحت صيحة أثرت ما ترى في الجماعة. فقلت: والله ما عندي خبر أني صحت.

و(مما يحوي عليه) منزل الآيات الغريبة، والحكم الإلهية، ومنزل الاستعداد والزينة، والأمر الذي مسك الله به الأفلاك السماوية، ومنزل الذكر والسلب. وفي هذه المنازل قلت:

مَنَازِلُ الْكَوْنِ فِي الْوُجُودِ	مَنَازِلُ كُلِّهَا رُمُوزُ
مَنَازِلُ ¹ لِلْعُقُولِ فِيهَا	دَلَائِلُ كُلِّهَا تَجُوزُ
لَمَّا أَتَى الطَّالِبُونَ قَصْدًا	لِتَنِيْلِ شَيْءٍ بِذَلِكَ جُوزُوا
فَيَا عَيْبَدَ الْكِيَانِ حُوزُوا	هَذَا الَّذِي سَأَلْتُمْ وَجُوزُوا

"الرمز" و"الغز" هو الكلام الذي يعطي ظاهره ما لم يقصده قائله. وكذلك منزل العالم في الوجود، ما أوجده الله لعينه وإنما أوجده الله لنفسه، فاشتغل العالم بغير ما وجد له، فخالف قصد موجهه. ولهذا يقول جماعة من العلماء العارفين، وهم أحسن حالا من دونهم: إن الله أوجدنا لنا. والحق والعبد لا يقول ذلك، بل يقول: إنما أوجدنا له، لا حاجة منه إلي، فأن لغز ربي ورمزه. ومن عرف أشعار الألفاز عرف ما أردناه.

وأما قوله:

لَمَّا أَتَى الطَّالِبُونَ قَصْدًا لِتَنِيْلِ شَيْءٍ بِذَلِكَ جُوزُوا

من المجازة، يقول: من طلب الله لأمر فهو لما طلب، ولا ينال منه غير ذلك. وقوله: "فيا عبيد الكيان" يقول: من عبد الله لشيء فذلك الشيء معبوده وربّه، والله بريء منه، وهو لما عبده. وقوله: "حوزوا" أي خذوا ما جتم له² أي بسببه. و"جوزوا" أي روحوا عتّا فإنكم ما جتم إلينا ولا بسببنا.

- منزل الدعاء:

هذا³ المنزل يحوي على منازل؛ منها منزل الأنس بالشبيه، ومنزل التغذي ومنزل مكة والطائف والحجب، ومنزل المقاصير والابتلاء، ومنزل الجمع والفرقة والمنع، ومنزل النواشي والتقديس. وفي هذا

1 ص 26 ب

2 ق: به.

3 ص 27

لِتَأْتِيَهُ الرَّحْمَنُ فِيكَ مَنَازِلُ فَأَجِبْ نِدَاءَ الْحَقِّ طَوْعًا يَا قُلُ¹
رَفَعَتْ إِلَيْكَ الْمُرْسَلَاتِ أَكْفَهَا تَرْجُو النَّوَالَ فَلَا يَخِيبُ السَّائِلُ
أَنْتَ الَّذِي قَالَ الدَّلِيلُ بِفَضْلِهِ وَلَنَا عَلَيْهِ شَوَاهِدٌ وَدَلَائِلُ
لَوْ لَا اخْتِصَاصُكَ بِالْحَقِيقَةِ مَا زَهَتْ بِئُرُوكَ الْأَعْلَى لَدَيْهِ مَنَازِلُ

يقول: إن نداء الحق عباده، إنما هو لسان أسماء تطلبه من أسمائه؛ وذلك العبد في ذلك الوقت تحت سلطانها. و"المرسلات": لطائف الخلق ترفع أكفها إلى من هي في يديه من الأسماء، لتجود به على من يطلبها من الأسماء، والمستول أبدا إنما هو من له المهيمنة على الأسماء؛ كالعليم الذي له التقدم على الخير والحسب والحصي والمفضل. ولهذا قال:

أَنْتَ الَّذِي قَالَ الدَّلِيلُ بِفَضْلِهِ

والحقيقة التي اختص بها إحاطته بما تحته في الرتبة، من الأسماء الإلهية؛ إذ القادر في الرتبة دون المريد، والعالم في الرتبة فوق المريد²، والحي فوق الكل، فالمنازل التي تحت إحاطة الاسم الجامع تفتخر بنزوله إليها إجابة لسؤالها.

- منزل الأفعال:

وهو يشتمل على منازل منها منزل الفضل والإلهام، ومنزل الإسراء الروحاني، ومنزل التلطّف، ومنزل الهلاك. وفي هذه المنازل أقول:

لِمَنَازِلِ الْأَفْعَالِ بَرْقٌ لَامِعٌ وَرِيَا حُهَا تُزْجِي السَّحَابَ زَعَاغُ
وَسِهَامُهَا فِي الْعَالَمِينَ تَوَافِدُ وَسُيُوفُهَا فِي الْكَائِنَاتِ قَوَاطِعُ
أَلَقْتُ إِلَى الْعِزِّ الْحَقِّ أَمْرَهَا فَالْعَيْنُ تُبْصِرُ وَالتَّنَازُلُ شَاسِعُ

الناس في أفعال العباد على قسمين: طائفة ترى الأفعال من العباد، وطائفة ترى الأفعال من الله. وكل طائفة يبدو لها مع اعتقادها ذلك شبه البرق اللامع في ذلك، يعطيها أن للذي نفى عنه ذلك الفعل نسبة ما، وكل طائفة لها سحاب، تحول بينها وبين نسبة الفعل لمن نقته عنه. وقوله في رباحها: "إنها شديدة" أي الأسباب والأدلة التي قامت لكل³ طائفة على نسبة الأفعال لمن نسبتهما إليه قوّة بالنظر إليه، ووصف

1 يا فلان.
2 ص 27
3 ص 28

سهاما بالنفوذ في نفوس الذين يعتقدون ذلك، وكذلك سيوفها فيهم قواطع.

وقوله: "إنها" ألفت إلى العزّ أي احتمت بجحى مانع يمنع الخالف أن يؤثر فيه، فيبقى على هذا كل أحد على ما هي إرادة الله فيه، قال تعالى: ﴿زَيَّنَّا لَكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ¹﴾.

وقوله: "فالعين تبصر" يقول: الحس يشهد أن الفعل للعبد، والإنسان يجد ذلك من نفسه، بما له فيه من الاختيار. وقوله: "التناول شاسع" أي ونسبته إلى غير ما يعطيه الحس والنفس بعيد المتناول، إلا أنه لا بد فيه من برق لامع، يعطي نسبة في ذلك الفعل، لمن نفى عنه، لا يقدر على مجدها.

- منزل الابتداء:

ويشتمل على منازل منها منزل الغلظة والشبّحات، ومنزل التنزلات والعلم بالتوحيد الإلهي، ومنزل الرحوت، ومنزل الحق والفرع. وفي هذا المنزل أقول:

لِلْإِبْتِدَاءِ شَوَاهِدٌ وَدَلَائِلُ وَلَهُ إِذَا حُطَّ الرِّكَابُ مَنَازِلُ
يُخَوِّي² عَلَى عَيْنِ الْحَوَادِثِ حُكْمُهُ وَيُمِدُّهُ اللَّهُ الْكَرِيمُ الْفَاعِلُ
مَا يَبْنِيهِ نَسَبٌ وَتَيْنٌ إِلَهِي إِلَّا التَّعَلُّقُ وَالْوُجُودُ الْحَاصِلُ
لَا تَسْمَعَنَّ مَقَالَةً مِنْ جَاهِلٍ: مَبْنَى الْوُجُودِ حَقَائِقُ وَأَبَاطِلُ
مَبْنَى الْوُجُودِ حَقَائِقُ مَشْهُودَةٌ وَسِوَى الْوُجُودِ هُوَ الْمَحَالُ الْبَاطِلُ

يقول: لابتداء الأكوان شواهد فيها؛ أنها لم تكن لأنفسها، ثم كانت. و"له" الضمير يعود على الابتداء "إذا حطّ الركاب" أي إذا تلبّغته من أين جاء، وجدته من عند من أوجده، ولذلك كان له البقاء، قال تعالى: ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ³﴾ فإذا حططت عنده، عرفت منزلته منه الذي كان فيها، إذ لم يكن لنفسه. وتلك منزل الأوليّة الإلهيّة في قوله: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ⁴﴾ ومن هذه الأوليّة صدر ابتداء الكون، ومنه تستمدّ الحوادث كلّها، وهو الحاكم فيها، وهي الجارية على حكمه، ونفى النسب عنه فإنّ أوليّة الحقّ تمدّ أوليّة العبد، وليس لأوليّة الكون⁵ إمداد⁶ لشيء، فما تمّ نسب إلا العناية، ولا سبب إلا الحكم، ولا وقت غير الأزل. هذا مذهب القوم، وما بقي مما لم يدخل تحت حصر هذه الثلاثة، فعلى وتبليس، هكذا صرح به صاحب

1 [الأنعام: 108]
2 ص 28
3 [النحل: 96]
4 [الحديد: 3]
5 ق: "العبد" وعليها إشارة الحذف والتعديل في الهامش بقلم الأصل.
6 ص 29

وقول من قال:

مَبْنَى الْوُجُودِ حَقَائِقُ وَأَبَاطِلُ

ليس بصحيح. فَإِنَّ الْبَاطِلَ هُوَ الْعَدَمُ وَهُوَ صَحِيحٌ، فَإِنَّ الْوُجُودَ الْمُسْتَفَادَ فِي حَكْمِ الْعَدَمِ، وَالْوُجُودَ الْحَقُّ مَنْ كَانَ وَجُودُهُ لِنَفْسِهِ، وَكُلُّ عَدَمٍ وَجَدَ؛ فَمَا وَجَدَ إِلَّا مِنْ وَجُودٍ كَانَ مَوْصُوفًا بِهِ لغيره لا لنفسه، والذي استفاد هو الوجود لعينه، وأمَّا الحال الباطل فهو الذي لا وجود له؛ لا لنفسه ولا من غيره.

- منزل التنزيه:

هذا المنزل يشتمل على منازل منها منزل الشكر، ومنزل البأس، ومنزل النشر، ومنزل النصر. والجمع، ومنزل الربح والخسران والاستحالات. ولنا في هذا:

لِمَنَازِلِ التَّنْزِيهِ وَالتَّشْدِيدِ سِرٌّ مَقُولٌ حُكْمُهُ مَعْقُولٌ
عِلْمٌ يَعُودُ عَلَى الْمَنْزَةِ حُكْمُهُ فِرْدَوْسٌ قُدْسٌ رَوْضُهُ مَطْلُولٌ
فَمَنْزَرَةُ الْحَقِّ الْمُبِينِ مُجَوِّزٌ مَا قَالَهُ فَمَرَامُهُ تَضْلِيلٌ

يقول: المنزلة على الحقيقة مَنْ هُوَ نَزِيهٌ لِنَفْسِهِ، وَإِنَّمَا يَنْزِعُهُ مِنْ يَجُوزُ عَلَيْهِ مَا يَنْزِعُهُ عَنْهُ، وَهُوَ الْخَلْقُ. فلماذا يعود التنزيه على المنزلة. قال عليه السلام: «إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ تُرَدُّ عَلَيْكُمْ» فَمَنْ كَانَ عَمَلُهُ التَّنْزِيهِ، عَادَ عَلَيْهِ تَنْزِيهِهِ؛ فَكَانَ مَحَلَّهُ مَنْزِلًا، عَنْ أَنْ يَقُومَ بِهِ اعْتِقَادٌ مَا لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْحَقُّ عَلَيْهِ، وَمَنْ هُنَا قَالَ مَنْ قَالَ: "سُبْحَانِي" تعظيما لجلال الله تعالى. ولهذا قال: "روضة مطلول" وهو نزول التنزيه إلى محلّ العبد المنزلة خالقه «وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ» ³.

- منزل التقريب:

هذا المنزل يشتمل على منزلين: منزل خرق العوائد ومنزل أحديّة "كن" وفيه أنشدت:

لِمَنَازِلِ التَّقْرِيبِ شَرْطٌ يَعْلَمُ وَلَهَا عَلَى ذَاتِ الْكِيَانِ تَحَكُّمٌ
فَإِذَا أُنْزِلَ شَرْطُ الْقِيَامَةِ وَاسْتَوَى جَبَائِرُهَا خَضَعَ الْوُجُودُ وَيَخْدُمُ
هَيْهَاتَ لَا تُجْنِي النَّفْسُ ثِمَارَهَا إِلَّا الَّتِي فَعَلَتْ وَأَنْتَ مُجَسِّمُ

1 هو أبو العباس بن العريف الصنهاجي.

2 ص 29 ب

3 [الأحزاب : 4]

4 ص 30

يقول: إِنَّ التَّقْرِيبَ مِنْ صِفَاتِ الْمَحْدَثَاتِ، لِأَنَّهَا تَقْبَلُ التَّقْرِيبَ وَضَدُّهُ، وَالْحَقُّ هُوَ الْقَرِيبُ. وَإِنْ كَانَ قَدْ وَصَفَ نَفْسَهُ بِأَنَّهُ يَتَقَرَّبُ، وَالْمَصْدَرُ مِنْهُ التَّقْرِيبُ وَالتَّقَرُّبُ، وَلَمَّا قَالَ: "شَرْطٌ يَعْلَمُ" وَهُوَ قَبُولُ التَّأَثُّرِ، قَالَ: وَلَا يُعْرِفُ وَيَنْكَشِفُ الْأَمْرُ عَمُومًا إِلَّا فِي الْآخِرَةِ، وَقَالَ: وَالنَّفُوسُ مَا لَهَا جَنَى إِلَّا مَا غَرَسَتْهُ فِي حَيَاتِهَا الدُّنْيَا مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ، فَلَهَا التَّقْرِيبُ مِنْ أَعْمَالِهَا «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ. وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ» ¹.

- منزل التوقع:

وهذا المنزل أيضا يشتمل على منزلين: منزل الطريق الإلهي، ومنزل السمع. وفيه نظمت:

ظَهَرَتْ مَنَازِلُ لِلتَّوَقُّعِ بَادِيَةٍ وَقُطُوفُهَا لِيَدِ الْمَقْرَبِ دَانِيَةٍ
فَاقْطُفْ مِنْ أَغْصَانِ الدُّنْيَا ثِمَارَهَا لَا تَقْطِفْ مِنَ الْغُصُونِ الْعَادِيَةِ
لَا تَخْرُجَنَّ عَنِ اغْتِدَالِكَ وَالزَّمَنِ وَسَطِ الطَّرِيقِ تَرِ الْحَقَائِقِ بَادِيَةٍ

يقول ²: مَا يَتَوَقَّعُهُ الْإِنْسَانُ قَدْ ظَهَرَ، لِأَنَّهُ مَا يَتَوَقَّعُ شَيْئًا إِلَّا وَلَهُ ظَهُورٌ عِنْدَهُ فِي بَاطِنِهِ، فَقَدْ بَرَزَ مِنْ غَيْبِهِ الَّذِي يَسْتَحِقُّهُ إِلَى بَاطِنٍ مَنْ يَتَوَقَّعُهُ، ثُمَّ إِنَّهُ يَتَوَقَّعُ ظَهْرَهُ فِي عَالَمِ الشَّهَادَةِ، فَيَكُونُ أَقْرَبَ فِي التَّنَاقُلِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: «قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ» ³ أَيِ قَرِيبَةٍ لِيَدِ الْقَاطِفِ، يَقُولُ: احْفَظْ طَرِيقَ الْإِعْتِدَالِ، لَا تَحْرِفْ عَنْهُ. وَالْإِعْتِدَالُ هُنَا: مِلَازِمَتُكَ حَقِيقَتِكَ، لَا تَخْرُجْ عَنْهَا كَمَا خَرَجَ الْمُتَكَبِّرُونَ. وَمَنْ كَانَ بَرَزْخًا بَيْنَ الطَّرِيقَيْنِ كَانَ لَهُ الْإِسْتِشْرَافُ عَلَيْهِمَا، فَإِذَا مَالَ إِلَى أَحَدِهِمَا غَابَ عَنِ الْآخَرِ.

- منزل البركات:

وهو أيضا يشتمل على منزلين: على منزل الجمع والفرقة، ومنزل الخصام البرزخي؛ وهو منزل الملك والقهر. وفيه قلت:

لِمَنَازِلِ الْبَرَكَاتِ نُورٌ يَسْطَعُ وَلَهُ يَجْبَاتِ الْقُلُوبُ تَوَقُّعُ
فِيهَا الْمَزِيدُ لِكُلِّ طَالِبٍ مَشْهَدٌ وَلَهَا إِلَى نَفْسِ الْوُجُودِ تَطَلُّعُ
فَإِذَا تَحَقَّقَ سِرُّ طَالِبٍ حَكْمَةٌ بِحَقَائِقِ الْبَرَكَاتِ شَدُّ الْمَطْلَعِ
فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فِي كَوْنِهِ أَغْيَانُهُ مَشْهُودَةٌ تَسْمَعُ

1 [الزلزلة : 7، 8]

2 ص 30 ب

3 [الحاقة : 23]

4 ص 31

البركات: الزيادة، وهي من نتائج الشكر. وما سَمِيَ الحقُّ نفسه تعالى - بالاسم الشاكر والشكور إلا لتزيد في العمل الذي شرع لنا أن نعمل¹ به، كما يزيد الحقُّ النعم بالشكر مثلاً، فكل نفس متطلعة للزيادة.

يقول: وإذا تحقَّق طالب الحكم الزيادة، انفرَد بأمور يجهد أن لا يشاركه فيها أحد، لتكون الزيادة من ذلك النوع، وصاحب هذا المقام تكون حاله المراقبة للحال الذي يطلبه.²

- منزل الأقسام والإيلاء:

وهذا المنزل يشتمل على منازل منها: منزل الفهواتيات الرحمانية، ومنزل المقاسم الروحانية، ومنزل الرقوم، ومنزل مساقط النور، ومنزل الشعراء، ومنزل المراتب الروحانية، ومنزل النفس الكليّة، ومنزل القطب، ومنزل انهماق الأنوار على عالم الغيب، ومنزل مراتب النفس الناطقة، ومنزل اختلاف الطرق، ومنزل المودة، ومنزل علوم الإلهام، ومنزل النفوس الحيوانية، ومنزل الصلاة الوسطى. وفي³ هذا قلت:

مَنَازِلُ الْأَقْسَامِ فِي الْغَرَضِ أَحْكَامُهَا فِي عَالَمِ الْأَرْضِ
تَجْرِي بِأَفْلَاكِ السُّعُودِ عَلَى مَن قَامَ بِالسُّنَّةِ وَالْفَرَضِ
وَعِلْمُهَا وَقَفَّ عَلَى عَيْنِهَا وَحُكْمُهَا فِي الطُّولِ وَالْغَرَضِ

يقول: القسم (هو) نتيجة التهمة، والحق يعامل الخلق من حيث ما هم عليه، لا من حيث ما هو عليه، ولهذا لم يؤلِّ الحقُّ تعالى - للملائكة، لأنهم ليسوا من عالم التهمة، وليس لخلق أن يقسم بمخلوق، وهو مذهبنا، وإن أقسم بمخلوق عندنا فهو عاص، ولا كفارة عليه إذا خنث، وعليه التوبة مما وقع فيه لا غير.

وإنما أقسم الحقُّ بنفسه حين أقسم، بذكر المخلوقات وحذف الاسم، يدلُّ على ذلك إظهار الاسم في مواضع من الكتاب العزيز، مثل قوله تعالى: ﴿فَوَرَّبُّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾⁴ ﴿بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ﴾⁵ فكان ذلك إعلاما في المواضع التي⁶ لم يجر للاسم ذكر ظاهر، أنه غيب هنالك، لأمر أراده سبحانه - في ذلك، يعرفه من عرّفه الحقُّ ذلك، من نبيٍّ ووليٍّ ملهم. فإنَّ القسم دليل على تعظيم⁷ المقسم به، ولا شك أنه قد ذكر في القسم، من⁸ يُبصر ومن لا يُبصر، فدخل في ذلك الرفيع والوضيع، والمرضي عنه والمغضوب

1 ق: "أعمل"

2 ثابت في الهامش بقلم الشيخ الأكبر: "بلغ قراءة الظهير عليّ، وكتبه ابن العربي".

3 ص 31 ب

4 رسمها في ق: بولي

5 [الناريا: 23]

6 [المعارج: 40]

7 ق، س: "الذي" وفوق الكلمة في ق: "التي"

8 ثابتة في الهامش بقلم الأصل.

9 ص 32

عليه، والمحبوب والممقوت، والمؤمن والكافر، والموجود والمعدوم، ولا يعرف منازل الأقسام إلا من عرف عالم الغيب، فيغلب على الظن أن الاسم الإلهي هنا مضمّر، وقد عرفناك أن عالم الغيب هو الطول، وعالم الشهادة هو العرض.

- منزل الإتيّة:

ويشتمل على منازل، منها: منزل سليمان عليه السلام دون غيره من الأنبياء، ومنزل الستر الكامل، ومنزل اختلاف المخلوقات، ومنزل الروح، ومنزل العلوم. وفيه أقول:

إِيَّيْتُهُ قُدْسِيَّةٌ مَشْهُودَةٌ لَوْجُودِهَا عِنْدَ الرِّجَالِ مَنَازِلُ
تُقْنِي الْكَيَانَ إِذَا تَجَلَّتْ صُورَةٌ فِي سُورَةِ أَعْلَامِهَا تَفَاضُلُ
وَتُرِيكَ فِيكَ وَجُودَهَا بِنُغُوتِهَا خَلْفَ الظَّلَالِ وَجُودُهَا لَكَ شَامِلُ

يقول: إن الحقيقة الإلهية المنعوتة بنعوت التنزيه، إذا شوهدت¹ تُقْنِي كل عين سيّوها، وإن تفاضلت مشاهدتها في الشخص الواحد، بحسب أحواله وفي الأشخاص لاختلاف أحوالهم، لما أعطت الحقيقة أنه لا يشهد الشاهد متاً إلا نفسه، كما لا تشهد هي متاً إلا نفسها، فكل حقيقة للأخرى مرآة، «المؤمن مرآة أخيه» ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾².

- منزل الدهور:

يحتوي هذا المنزل على منازل منها: منزل السابقة، ومنزل العزة، ومنزل روحانيات الأفلاك، ومنزل الأمر الإلهي، ومنزل الولادة، ومنزل الموازنة، ومنزل البشارة باللقاء. وفيه أقول:

وَمِنَ الْمَنَازِلِ مَا يَكُونُ مُقَدَّرَةً مِثْلُ الزَّمَانِ فَإِنَّهُ مَتَوَهَّمٌ
دَلَّتْ عَلَيْهِ الدَّائِرَاتُ بِدَوْرِهَا وَلَهُ التَّصَرُّفُ وَالْمَقَامُ الْأَعْظَمُ

يقول: لما كان الأزل أمراً متوهّماً في حق الحق، كان الزمان أيضاً في حق الحق أمراً متوهّماً، أي مدّة متوهّمة، تقطعها حركات الأفلاك، فإنَّ الأزل كالزمان للخلق، فافهم.

- منزل لام ألف:

هذا منزل الالتفاف، والغالب عليه الائتلاف لا الاختلاف. قال تعالى: ﴿وَالْتَفَتِ السَّائِقُ بِالسَّائِقِ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسَاقُ﴾³. ويحوي على منازل منها: منزل مجمع البحرين وجمع الأمرين، ومنزل التشريف

1 ص 32 ب

2 [الشورى: 11]

3 ص 33

4 [القيامة: 29، 30]

الحمدي الذي (هو) إلى جانب المنزل الصمدي. وفيه أقول:

مَنَازِلُ اللَّامِ فِي التَّحْقِيقِ وَالْأَلْفِ عِنْدَ اللَّقَاءِ انْفِصَالُ خَالٍ وَضَلِيلِهَا
هُمَا التَّلِيلُ عَلَى مَنْ قَالَ إِنَّ أَنَا بِسْرِ الْوُجُودِ وَإِنِّي عَيْتُهُ، فَهِيَ
نَعَمَ الدَّلِيلَانِ إِذْ ذَلَّ بِحَالِهَا لَا كَالَّذِي ذَلَّ بِالْأَفْوَالِ فَانْصَرَمَا

يقول: وإن ارتبط اللام بالألف، وانعقد وصارا عينا واحدة، وهو ظاهر في المزدوج من الحروف، في المقام الثامن والعشرين بين الواو والياء، اللذين لهما الصّحة والاعتلال، فلما في الألف¹ من العلة، ولما في اللام من الصّحة، وقعت المناسبة بينه وبين هذين الحرفين (أي الواو والياء)، فيلي الصحيح منه حرف الصّحة، ويلى المعتلّ منه حرف العلة، فيداه (إحدهما) مبسوطه بالرحمة، (والأخرى) مقبوضة بنقيضها.

وليس² للام الألف صورة في نظم المفرد، بل هو غيب فيها، ورتبة على حالها، بين الواو والياء. وقد استتاب في مكانه الزاي والحاء والطاء اليابسة. فله في غيبه الرتبة السابعة والثامنة والتاسعة، فله منزلة القمر بين البدر والهلال، فلم تزل تصحبه رتبة البرزخية، في غيبته وظهوره، فهو الرابع والعشرون، إذ كانت له السبعة بالزاي، والثمانية بالحاء، والتسعة بالطاء، واليوم أربع وعشرون ساعة، ففي أي ساعة عملت به فيها أنجح عملك، على ميزان العمل بالوضع، لأنّه في حروف الرقم، لا في حروف الطبع، لأنّه ليس له في حروف الطبع إلا اللام.

وهو من حروف اللسان؛ برزخ بين الحلق والشفيتين، والألف ليست من حروف الطبع؛ فما ناب إلا مناب حرف واحد وهو اللام الذي عنه تولّد الألف إذا أشبعت حركته، فإن لم تُشَبَّعْ ظهرت الحمزة، ولهذا جعل الألف بعض العلماء نصف حرف، والحمزة نصف حرف، في الرقم الوضعي لا في اللفظ الطبيعي.

ثم نرجع فنقول: إن انعقد اللام بالألف كما قلنا وصارا عينا واحدة، فإنّ نخذه يدلّان على أنّهما اثنان، ثمّ العبارة باسمه تدلّ على أنّه اثنان: فهو اسم مركّب من اسمين ليعينين: العين الواحدة اللام، والأخرى الألف، ولكن لما ظهرا في الشكل على صورة واحدة³، لم يفرّق الناظر بينهما، ولم يميّز له أيّ الفخذين هو اللام حتى يكون الآخر الألف، فاختلف الكتاب فيه: فمنهم من راعى التلفّظ، ومنهم من راعى ما يبتدئ به مخطّطه، فيجعله أولا، فاجتمعا في تقديم اللام على الألف، لأنّ الألف هنا تولّد عن اللام، بلا شك.

1 ق: "لام الألف" والترجيح من ه، س
2 ص 33 ب
3 ص 34

وكذلك الحمزة تنلو اللام في مثل قوله: ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ زُهْبَةً﴾¹ وأمثاله.

وهذا الحرف؛ أعنى لام ألف، هو حرف الالتباس في الأفعال. فلم يتخلّص الفعل الظاهر على يد الخلق، لمن هو؟ إن قلت: هو الله؛ صدقت، وإن قلت: هو للمخلوق؛ صدقت. ولولا ذلك ما صحّ التكليف. وإضافة العمل من الله للعبد. يقول ﷺ: «إنما هي أعمالكم تردّ عليكم» ويقول الله: ﴿وَمَا تَعْمَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ نَكْفُرَهُ﴾² و﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾³ والله يقول الحق.

فكذلك؛ أيّ الفخذين جعلت، اللام أو الألف، صدقت. وإن اختلف العمل في وضع الشكل عند العلماء به للتحقق بالصورة، وكلّ من دلّ على أنّ الفعل للواحد من الفخذين دون الآخر، فذلك غير صحيح وصاحبه ينقطع ولا يثبت، وإنّ غيره من أهل ذلك الشأن يخالفه في ذلك، ويدلّ في زعمه. والقول معه، كالقول مع مخالفه، ويتعارض الأمر ويُسْكَكِلُ إلا على من تورّ الله بصيرته وهداه إلى سواء السبيل.

- منزل⁴ التقرير:

وهو يشتمل على منازل منها: منزل تعداد النعم، ومنزل رفع الضرر، ومنزل الشرك المطلق. وفي ذلك أقول:

تَقَرَّرَتِ الْمَنَازِلُ بِالسُّكُونِ وَرَجَحَتِ الظُّهُورَ عَلَى الْكُؤُونِ
وَدَلَّتْ بِالْعِيَانِ عَلَى عُيُونٍ مُفَجَّرَةٌ مِنَ الْمَاءِ الْمَعِينِ
وَدَلَّتْ بِالْبُرُوقِ سَعَابَ مُزْنٍ إِذَا لَمَعَتْ عَلَى الثُّورِ الْمُبِينِ

اعلم أيّدك الله - أنّه يقول: الثبوت يقرر المنازل. فمن ثبت ثبوت، وظهر لكلّ عين على حقيقتها، ألا ترى ما تعطيك سرعة الحركة من الشّبّه، فيحكم الناظر على الشيء بخلاف ما هو عليه ذلك الشيء، فيقول في النار الذي في الجمرة أو في رأس الفتيلة، إذا أسرع بحركته عرضا: إنّهُ خطّ مستطيل. أو يديره بسرعة؛ فيرى دائرة نار في الهواء، وسبب ذلك عدم الثبوت. وإذا ثبتت المنازل دلّت على ما تحوي عليه من العلوم الإلهية.

- منزل المشاهدة:

وهو منزل واحد؛ هو منزل فناء الكون، فيه يفنى من لم يكن ويقتى من لم يزل. وفيه أقول:

فِي فَنَاءِ الْكَوْنِ مَنَزِلٌ رُوحُهُ فَيَنَازِلُ

1 [الحشر: 13]

2 [آل عمران: 115] ولفظ الآية وفقا لقراءة ورش

3 [فصلت: 40]

4 ص 34 ب

إِنَّهُ لَيْلَةٌ قَدْ رِي
هُوَ عَيْنُ الثَّوْرِ صَرْفًا
فَأَنَا الْإِمَامُ حَقًّا
عِنْدَهُ مِفْتَاحُ أَمْرِي
سَمَّهَرِيَّاتِي طَوَالًا
فَالْمَقَامُ الْحَقُّ فِيكُمْ
وَهُوَ الْقَاهِرُ مِنْهُ
لَيْسَ بِالثَّوْرِ الْمُثَلَّ
وَأَنَا مِنْهُ يَقِينًا
فَبَعَيْنِ الْعَيْنِ أَسْمُو
وَبِأَمْرِ الْأَمْرِ أُنْزِلُ

يقول: حالة الفناء لا نور ولا ظلمة، مثل ليلة القدر. ثم قال: وذلك هو الضوء² الحقيقي والظلمة الحقيقي، فإنه الأصل الذي لا ضد له، والأنوار تقابلها الظلمة؛ وهذا لا يقابله شيء. وقوله: "أنا الإمام" يعني شهوده للحق من الوجه الخاص الذي منه إلي، "وهو الصدر الأول" ومن هذا المقام يقع التفصيل والكثرة والعدد في الصور، وجعل "السمرجات" كناية عن تأثير القيومية³ في العالم ولها الثبوت، ولذا قال: "لا تبدل" وله القهر والعدل. لا يقبل التشبيه. فبشهود الذات أعلو، وبالأمر الإلهي أنزل إماما في العالم.

- منزل الألفة:

هو منزل واحد، فيه أقول:

مَنَازِلُ الْأَلْفَةِ مَأْلُوفَةٌ
فَقُلْ لِمَنْ عَرَّسَ فِيهَا أَقْمُ
وَهِيَ عَلَى الْأَشْيَيْنِ مَوْفُوفَةٌ
وَعَنْ عَذَابِ الْوِثْرِ مَصْرُوفَةٌ

هذا منزل الأعراس والسرور والأفراح، وهو مما امتن الله به على نبيه محمد ﷺ، فقال: ﴿لَوْ أَشَقَّتْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ يريد عليك ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ﴾⁴ يريد على مودتك وإجابتك وتصديقك.

1 ص 35

2 ق: "النور" وحذفت وعللت بالهامش بقلم الأصل: "الضوء".

3 ص 35 ب

4 [الأفقال: 63]

- منزل الاستخبار:

وهو يشتمل على منازل منها: منزل المنازعة الروحانية، ومنزل حلية السعداء؛ كيف تظهر على الأشقياء وبالعكس، ومنزل الكون قبل الإنسان. وفيه أقول:

إِذَا اسْتَفْهَمْتُ عَنْ أَحْبَابِ قَلْبِي
مَنَازِلَهُمْ¹ بِلَفْظِكَ لَيْسَ إِلَّا
أَحَالُونِي عَلَى اسْتِفْهَامِ لَفْظِي
فَبِمَا شُؤْمِي لِذَاكَ وَسُوءِ حَظِّي
وَعَظُمْتُ النَّفْسُ لَا تَنْتَظِرُ إِلَيْهِمْ
فَكَانُوا عَيْنَ كَوْنِي عَيْنَ لَفْظِي
لَفْظَتُهُمْ عَسَى- أَخْطَى بِكَوْنِ

يقول: إنهم في لساني إذا سألت عنهم، وفي سواد عيني إذا نظرت إليهم، وفي قلبي إذا فكرت فيهم واشتقت إليهم. فهم معي في كل حال أكون عليها، فهم عيني ولست عينهم: إذ لم يكن عندهم متي ما عندي منهم.

وَمَنْ عَجِبَ أَنِّي أَجِنُّ إِلَيْهِمْ
وَتَرَضُّدُهُمْ عَيْنِي وَهُمْ فِي سَوَادِهَا
وَأَسْأَلُ عَنْهُمْ مَنْ أَرَى وَهُمْ مَعِي
وَيَسْتَفْهَمُ قَلْبِي وَهُمْ بَيْنَ أَصْلَعِي²

- منزل الوعيد:

وهو منزل واحد يحوي على الجور والاستمساك بالكون، وفيه قلت:

إِنَّ الْوَعِيدَ لَمَنْزِلَانِ هُمَا لِمَنْ
فَإِذَا تَحَقَّقَ بِالْكَامِلِ وَجُودُهُ
تَرَكَ السُّلُوكَ عَلَى الطَّرِيقِ الْأَقْوَمِ
وَمَشَى- عَلَى حُكْمِ الْعُلُوِّ الْأَقْدَمِ
عَادَا نَعِينَا عِنْدَهُ فَنَعِيمُهُ
فِي النَّارِ وَهِيَ نَعِيمٌ كُلِّ مُكْرَمِ

منزل³ روحاني وهو عذاب النفوس، ومنزل جسماني وهو العذاب المحسوس. ولا يكون إلا لمن حاد عن الطريق المشروع في ظاهره وباطنه. فإذا وفق للاستقامة، وسبقت له العناية؛ عصم من ذلك، وتنعم بنار المجاهدة ليجنة المشاهدة.

1 ص 36

2 البيتان ثابتان في الهامش، وهما للقاخي الفاضل (529 - 596 هـ / 1135 - 1200 م) عبد الرحيم بن علي بن محمد بن الحسن اللخمي. أديب وشاعر وكاتب ولد في عسقلان وقدم القاهرة في الخامسة عشرة من عمره في أيام الخليفة الفاطمي الحافظ لدين الله وعمل كاتباً في دواوين الدولة ولما ولي صلاح الدين أمر مصر. فوض إليه الوزارة وديوان الإنشاء وأصبح لسانه إلى الخلفاء والملوك والمسجل لحوادث الدولة وأحداث تلك الحقبة من الزمان ولما مات السلطان سنة 589 هـ أثر اعتزال السياسة إلى أن مات في السابع من ربيع الآخر سنة 596 هـ. له رسائل ديوانية في شؤون الدولة، ورسائل إخوانية في الشوق والشكر، وديوان في الشعر، وله مجموعات شعرية في كتب متفرقة من كتب التراث. [الموسوعة الشعرية]. كما أوردت الموسوعة هاتان البيتان مع تغيير طفيف فيها لأبي مدين الغوث.

3 ص 36 ب

- منزل الأمر:

وهو يشتمل على منازل: منزل الأرواح البرزخية، ومنزل التعليم، ومنزل السرى، ومنزل النسب¹، ومنزل التمام، ومنزل القطب والإمامين. ولنا فيه:

مَنَازِلُ الأَمْرِ فَهَوَايَةُ الذَّاتِ بِهَا نَحْصُلُ أَفْرَاجِي وَلَذَاتِي
فَلَيْتَنِي قَاتِمٌ فِيهَا مَدَى عُمْرِي وَلَا أَزُولُ إِلَى وَقْتِ الْمَلَأَةِ
فَقَرَّةُ الْعَيْنِ لِلْمُخْتَارِ كَانَ لَهُ إِذَا تَبَرَّرَ فِي صَدْرِ الْمُنَاجَاةِ

الأمر الإلهي من صفة الكلام، وهو مسدود دون الأولياء من جهة التشريع، وما في الحضرة الإلهية أمر تكليفي إلا أن يكون مشروعاً، فما بقي للولي إلا سماع أمرها، إذا أمرت الأنبياء، فيكون² للولي عند سماعه ذلك لذة سارية في وجوده، لكن يبقى للأولياء المناجاة الإلهية التي لا أمر فيها سَمَرًا وحديثاً.

فكل من قال من أهل الكشف: إنه مأمور بأمر إلهي، في حركاته وسكناته، مخالف لأمر شرعي محمدية تكليفي، فقد التبس عليه الأمر، وإن كان صادقاً فيما قال: إنه سَمِعَ، وإنما يمكن أن ظهر له تجلُّ إلهي، في صورة نبيه ﷺ، فخطبه نبيّه. أو أقيم في سماع خطاب نبيّه. وذلك أن الرسول موصّلٌ لأمر الحق تعالى - الذي أمر الله به عباده. فقد يمكن أن يسمع من الحق، في حضرة ما، ذلك الأمر الذي قد جاء به أولاً رسوله ﷺ، فيقول: أمرني الحق. وإنما هو في حقه تعريف بأنه قد أمر، وانقطع هذا النسب بمحمد ﷺ، وما عدا الأوامر من الله المشروعة، فللأولياء في ذلك القدم الراسخة.

فهذا قد آتينا على التسعة عشر صنفاً من المنازل، فلنذكر أخص صفات كل منزل، فنقول:

* * *

وَضَلُّ

- أخص صفات منزل المدح: تعلق العلم بما لا يتناهى.

- وأخص صفات منزل الرموز: تعلق العلم بخواص الأعداد والأسماء، وهي الكلمات والحروف، وفيه علم السيمياء.

- وأخص³ صفات منزل الدعاء: علوم الإشارة والتحلية.

1 الحروف المعجمة ماملة في ق، والترجيح من س، وفي هـ: "السبب".

2 ص 37

3 ص 37

- وأخص صفات منزل الأفعال: علم الآن.

- وأخص صفات منزل الابتداء: علم المبدأ والمعاد، ومعرفة الأوليات من كل شيء.

- وأخص صفات التنزيه: علم السلخ والخلع.

- وأخص صفات التقريب: علم الدلالات.

- وأخص صفات منزل التوقع: علم النسب والإضافات.

- وأخص صفات منزل البركات: علم الأسباب، والشروط، والعلل، والأدلة، والحقيقة.

- وأخص صفات الأقسام: علوم العظمة.

- وأخص صفات منزل الدهر: علم الأزل، وديمومة الباري وجوداً.

- وأخص صفات منزل الإثنية: علم الذات.

- وأخص صفات منزل¹ لام ألف: علم نسبة الكون إلى المكون.

- وأخص صفات منزل التقرير: علم الحضور.

- وأخص صفات منزل فناء الكون: علم قلب الأعيان.

- وأخص صفات منزل الألفة: علم الالتحام.

- وأخص صفات منزل الوعيد: علم المواطن.

- وأخص صفات منزل الاستفهام: علم «لَيْسَ كَيْثُلُهُ شَيْءٌ»².

- وأخص صفات منزل الأمر: علم العبادة.

وَضَلُّ

(لكل منزل من هذه المنازل صنف من الممكنات)

اعلم¹ أنه لكل منزل من هذه المنازل التسعة عشر - صنف² من الممكنات. فمنهم صنف الملائكة وهم

1 ثابتة في الهامش بقلم الأصل

2 [الشورى: 11]

صنف واحد وإن اختلفت أحوالهم. وعلم الأجسام ثمانية عشر: الأفلاك أحد عشر- نوعا، والأركان أربعة، والمولدات ثلاثة. ولها وجه آخر يقابلها من الممكنات في الحضرة الإلهية: الجوهر: للذات وهو الأول. الثاني: الأعراض وهي للصفات. الثالث: الزمان وهو للأزل، الرابع: المكان وهو للاستواء أو النعوت. الخامس: الإضافات للإضافات. السادس: الأوضاع للفهواتية. السابع: الكميات للأساء. الثامن: الكيفيات للتجليات. التاسع: التأثيرات للوجود، العاشر: الانفعالات للظهور في صور الاعتقادات. الحادي عشر: الخاصية وهي للأحدية. الثاني عشر: الحيرة؛ وهي للوصف بالنزول والفرح والقرض وأشباه ذلك. الثالث عشر: حياة الكائنات للحجى. الرابع عشر: المعرفة للعلم. الخامس عشر: الهواجس للإرادة. السادس عشر: الإبصار للبصير. السابع عشر: السمع للسميع. الثامن عشر: الإنسان للكمال. التاسع عشر: الأنوار والظلم للنور.

وَضَلَّ⁴ فِي نِظَائِرِ الْمَنَازِلِ التَّسْعَةِ عَشَرَ

نظائرها من القرآن حروف الهجاء التي في أول السور وهي أربعة عشر- حرفا، في خمس مراتب: أحدية وثنائية وثلاثية ورباعية وخماسية. ونظائرها من النار: الحزنة تسعة عشر- ملكا. نظائرها في التأثير: اثنا عشر برجا والسبعة الدراري. نظائرها من القرآن: حروف البسملة. ونظائرها من الرجال: النقباء اثنا عشر والأبدال السبعة، وهؤلاء السبعة منهم الأوتاد أربعة والإمامان اثنان والقطب واحد. والنظائر لهذه المنازل من الحضرة الإلهية ومن الأكوان كثير.

وَضَلَّ

(في منزل المنازل، أو الإمام المبين)

اعلم أنَّ منزل المنازل عبارة عن المنزل الذي يجمع جميع المنازل، التي تظهر في عالم الدنيا، من العرش إلى الثرى، وهو المسمى بالإمام المبين. قال الله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾⁵ فقوله: ﴿أَحْصَيْنَاهُ﴾ دليل على أنه ما أودع فيه إلا علوما متناهية، فنظرنا؛ هل ينحصر- لأحد عددها؟ فخرجت عن الحصر، مع كونها متناهية، لأنه ليس فيه إلا ما كان من يوم خلق الله العالم إلى أن ينقضي- حال الدنيا وتنتقل العبرة إلى الآخرة.⁶

فسألنا من أثق به من العلماء بالله: هل تنحصر- أمهات هذه العلوم التي يحويها هذا الإمام المبين؟ فقال: نعم. فأخبرني الثقة الأمين الصادق صاحب، وعاهدي أني لا أذكر اسمه: أنَّ أمهات العلوم التي

تتضمن كل "أم" منه ما لا يحصى كثرة، تبلغ بالعدد إلى مائة ألف نوع من العلوم، وتسعة وعشرين ألف نوع وستائة نوع، وكل نوع يحوي على علوم جمّة، ويعبر عنها بالمنازل.

فسألت هذا الثقة: هل نالها أحد من خلق الله وأحاط بها علما؟ قال: لا. ثم قال: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾¹ وإذا كانت الجنود لا يعلمها إلا هو، وليس للحق منازع يحتاج هؤلاء الجنود إلى مقاتلته (إلا شخص الإنس والجنّ، فتعجبت في كثرة جند الحق مع قلّة عدد المنازع!)²، فقال لي: لا تعجب ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾³ لقد (جری) ثم ما هو أعجب. فقلت: ما هو؟ فقال لي: الذي ذكر الله في حق امرأتين من نساء رسول الله ﷺ، ثم تلا: ﴿وَإِنْ تَطَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾⁴ فهذا أعجب من ذكر الجنود، فأسرار الله عجيبة.

فلما قال لي ذلك، سألت الله أن يطلعني على فائدة هذه المسألة، وما هذه العظمة التي جعل الله نفسه في مقابلتها وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة؟ فأخبرت⁵ بها، فما سررت بشيء سروري بمعرفة ذلك، وعلمت لمن استندتا (هاتان المرأتان)، ومن يقويهما. ولولا ما ذكر الله نفسه في النصرة، ما استطاعت الملائكة والمؤمنون مقاومتها. وعلمت أنها حصل لها من العلم بالله، والتأثير في العالم ما أعطاهما هذه القوة. وهذا من العلم الذي كهيته المكنون، فشكرت الله على ما أوتى. فما أظن أن أحدا من خلق الله استند إلى ما استند هاتان المرأتان.

يقول لوط عليه السلام: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾⁶ وكان عنده الركن الشديد ولم يكن يعرفه، فإن النبي ﷺ، قد شهد له بذلك فقال: «يرحم الله أخي لوطا، لقد كان يأوي إلى ركن شديد» وعرفناه عائشة وحفصة. فلو علم الناس علم ما كانتا عليه، لعرفوا معنى هذه الآية، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁷.

1 [المدر: 31]

2 ما بين القوسين لم يرد في ق وأثبتناه من س

3 [الناريات: 23]

4 [التحریم: 4]

5 ص 39 ب

6 [هود: 80]

7 [الأحزاب: 4]

1 ص 38

2 ق: صفا

3 ق: الحادي أحد.

4 ص 38 ب

5 [يس: 12]

6 ص 39

الباب الثالث والعشرون في معرفة الأقطاب المصونين وأسرار صونهم

إِنَّ لِلَّهِ حِكْمَةً أَخْفَاهَا
خَلَقَ الْجِسْمَ دَارَ لَهْوٍ وَأُنْثَى
ثُمَّ لَمَّا تَعَدَّلَتْ وَاسْتَقَامَتْ
ثُمَّ لَمَّا تَحَقَّقَ الْحَقُّ عِلْمًا
قَالَ لِلْمَوْتِ خُذْ إِلَيْكَ عُيُنِي
وَتَجَلَّى لَهُ فَقَالَ: إِلَهِي
كَيْفَ أُنْثَى دَارًا جَعَلْتَ قُوَاهَا
يَا إِلَهِي وَسَيِّدِي وَاعْتِمَادِي
أَعْلَمْتُنَا بِمَا تُرِيدُونَ مِنَّا
فَقَطَعْنَا أَيَّامَنَا فِي سُورٍ
قَالَ: رُدُّوا عَلَيْهِ دَارَ هَوَاهُ
فَرُدُّنَا مُخَلِّدِينَ سُكَارَى
وَبَنَاهَا عَلَى اعْتِدَالِ قُوَاهَا
فِي وَجُودِي فَلَيْسَ عَيْنٌ تَرَاهَا
فَبَنَاهَا وَجُودُهُ سَوَاهَا
جَاءَ رُوحٌ مِنْ عِنْدِهِ أَحْيَاهَا
حُبُّهُ وَاتِّبَاعُهُ لِهَوَاهَا
فَدَعَاهُ لَهُ بِمَا أَخْلَاهَا
أَيْنَ أُنْثَى؟ فَقَالَ مَا تَنْسَاهَا؟
مِنْ قُوَاكُمْ فِيهِ الَّتِي لَا تُضَاهَى
مَا عَشِقْنَا مِنْهَا سِوَى مَعْنَاهَا
بِلِسَانِ الرُّسُولِ مِنْ أَعْلَاهَا
بِكَ يَا سَيِّدِي فَمَا أَخْلَاهَا
صَدَقَ الرُّوحُ إِنَّهُ يَهْوَاهَا
طَرَبًا دَائِمًا إِلَى سُكْنَاهَا
وَتَجَلَّى لَهَا بِمَا قُوَاهَا

اعلم أيُّدك الله - أنَّ هذا الباب يتضمَّن ذكر عباد الله المسمَّين بالملامية؛ وهم الرجال الذين حلَّوا من
الولاية في أقصى درجاتها، وما فوقهم إلا درجة النبوة، وهذا يستقَى مقام القرية في الولاية، وآيتهم من
القرآن: ﴿حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾² ينبته بنعوت نساء الجنة وحوَرها؛ على نفوس رجال الله، الذين
اقتطعهم إليه³ وصانهم، وحبسهم في خيام صون الغيرة الإلهية؛ في زوايا الكون، أن تمتدَّ إليهم عين فتشغلهم.
لا والله؛ ما يشغلهم نظر الخلق إليهم، لكنَّه ليس في وسع الخلق أن يقوموا بما لهذه الطاقة من الحقِّ عليهم،
لعلَّو منصبها، فتتقف العباد في أمر لا يصلون إليه أبدا. فحبس ظواهرهم في خيمات العادات والعبادات، من

1 ص 40
2 [الرحمن : 72]
3 ص 40ب

الأعمال الظاهرة، والمثابرة على الفرائض منها والتوافل، فلا يُعرفون بخرق عادة؛ فلا يُعظمون، ولا يُشار
إليهم بالصلاح الذي في عرف العامة، مع كونهم لا يكون منهم فساد؛ فهم الأخفياء الأبرياء، الأمناء في
العالم، الغامضون في الناس فيهم.

قال رسول الله ﷺ عن ربه ﷻ: «إِنَّ أَغْبَطَ أَوْلِيَائِي عِنْدِي لَمُؤْمِنٌ خَفِيفُ الْحَاذِّ، ذُو حَظٍّ مِنْ صَلَاةٍ،
أَحْسَنَ عِبَادَةِ رَبِّهِ، وَأَطَاعَهُ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ، وَكَانَ غَامِضًا فِي النَّاسِ»، يريد أنهم لا يُعرفون بين الناس
بكبير عبادة، ولا يَنْتَهكون المحارم سرًّا وعلنا.

قال بعض الرجال في صفتهم، لَمَّا سئل عن العارف، قال: "مُسَوِّدُ الْوَجْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ"، فإن كان
أراد ما ذكرناه من أحوال هذه الطاقة؛ فإنه يريد بأسوداد الوجه¹؛ استفراغ أوقاته كلها في الدنيا والآخرة
في تجليات الحقِّ له، ولا يرى الإنسان عندنا في مرآة الحقِّ إذا تجلَّى له غير نفسه ومقامه، وهو كَوْنٌ من
الأكوان، والكَوْنُ في نور الحقِّ ظلمة، فلا يشهد إلا سواده، فإنَّ وجه الشيء حقيقة وذاته. ولا يدوم
التجلِّي إلا لهذه الطاقة على الخصوص؛ فهم مع الحقِّ في الدنيا والآخرة، على ما ذكرناه؛ من دوام التجلِّي،
وهم الأفراد.

وأما إن أراد بالتسويد؛ من السيادة، وأراد بالوجه حقيقة الإنسان، أي له السيادة في الدنيا والآخرة،
فيمكن، ولا يكون ذلك إلا للرسول خاصَّة، فإنه كمالهم، وهو في الأولياء نقص، لأنَّ الرسل مضطَّرون في
الظهور لأجل التشريع، والأولياء ليس لهم ذلك.

ألا ترى الله سبحانه - لَمَّا أَكَمَلَ الدِّينَ، كيف أمره في السورة التي نعى الله إليه فيها نفسه، فأُنزل
عليه: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ. وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا. فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ
وَاسْتَغْفِرْ لَهُ﴾²، أي اشغل نفسك بتزنيه ربك، والثناء عليه بما هو أهله. فاقطعه بهذا الأمر من العالم، لَمَّا
كَمَلَ ما أريد منه، من تبليغ الرسالة، وطلب بالاستغفار أن يستره عن خلقه، في حجاب صَوْنِهِ، لينفرد به
دون خلقه دائما، فإنه كان في³ زمان التبليغ والإرشاد، وشغله بأداء الرسالة، فإنَّ له وقتا لا يسعه فيه غير
ربه، وسائر أوقاته فيما أمر به من النظر في أمور الخلق، فردَّه إلى ذلك الوقت الواحد، الذي كان يختلسه
من أوقات شغله بالخلق، وإن كان عن أمر الحقِّ.

1 ص 41
2 [النصر : 1 - 3]
3 ص 41ب

ثم قوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾¹ أي يرجع الحق إليك رجوعاً مستصحباً، لا يكون للخلق عندك فيه دخول، بوجه من الوجوه. ولما تلا رسول الله ﷺ هذه السورة، بكى أبو بكر الصديق رضي الله عنه وحده، دون من كان في ذلك المجلس، وعلم أن الله تعالى - قد نعى إلى رسول الله ﷺ نفسه، وهو كان أعلم الناس به. وأخذ الحاضرون يتعجبون من بكائه، ولا يعرفون سبب ذلك.

والأولياء الأكبر إذا تركوا وأنفسهم، لم يختار أحد منهم الظهور أصلاً، لأنهم علموا أن الله ما خلقهم لهم، ولا لأحد من خلقه بالتعلق، من التقصد الأول. وإنما خلقهم له سبحانه. فشغلوا أنفسهم بما خلقتوا له. فإن أظهرهم الحق عن غير اختيار منهم، بما يجعل في قلوب الخلق منهم، فذلك إليه سبحانه، ما لم فيه تعثر. وإن سترهم، فلم يجعل لهم في قلوب الناس قدراً، يعظمونهم من أجله، فذلك إليه تعالى. فهم لا اختيار لهم مع اختيار الحق. فإن خيرهم ولا بد، فيختارون الستر عن الخلق، والانتقاع إلى الله. ولما كان حالهم ستر مرتبتهم عن نفوسهم فكيف عن غيرهم - تعين علينا أن نبين منازل صونهم.

فمن منازل صونهم: أداء الفرائض في الجماعات، والدخول مع الناس في كل بلد، بزي ذلك البلد. ولا يوطن مكاناً في المسجد، وتختلف أماكنه في المسجد الذي تقام فيه الجمعة، حتى يضيع عينه في غمار الناس. وإذا كلم الناس فيكلمهم ويرى الحق رقيقاً عليه في كلامه. وإذا سمع كلام الناس سمع كذلك، ويقفل من مجالسة الناس إلا من جيرانه، حتى لا يشعر به، ويقضي - حاجة الصغير والأرملة، ويلعب أولاده وأهله بما يرضي الله تعالى -، ويمزح ولا يقول إلا حقاً، وإن عرف في موضع، انتقل عنه إلى غيره، فإن لم يتمكن له الانتقال، استنقى من يعرفه، وأحلى عليهم في حوائج الناس، حتى يرغبوا عنه. وإن كان عنده مقام التحول في الصور، تحول، كما كان للروحاني التشكل في صور بني آدم، فلا يعرف أنه ملك؛ وكذلك كان "قضيبة البان"، وهذا كله ما لم يرد الحق إظهاره ولا شهرته من حيث لا يشعر.

ثم إن هذه الطائفة؛ إنما نالوا هذه³ المرتبة عند الله؛ لأنهم صانوا قلوبهم أن يدخلها غير الله، أو تتعلق بكون من الأكوان سوى الله، فليس لهم جلوس إلا مع الله، ولا حديث إلا مع الله، فهم بالله قائمون، وفي الله ناظرون، وإلى الله راحلون ومنقلبون، وعن الله ناطقون، ومن الله آخذون، وعلى الله متوكلون، وعند الله قاطنون، فما لم معروف سواؤه، ولا مشهود إلا إياه. صانوا نفوسهم عن نفوسهم، فلا تعرفهم نفوسهم، فهم في غيابات الغيب محبوبون. هم ضنائن الحق المستخلصون: يأكلون الطعام، ويمشون في الأسواق؛ مثي ستر وأكل حجاب. فهذه حالة هذه الطائفة المذكورة في هذا الباب.

1 [النصر: 3]

2 ص 42

3 ص 42

تممة شريفة لهذا الباب

(ومن هذه الحضرة بعثت الرسل)

قلنا: ومن هذه الحضرة بعثت الرسل - سلام الله عليهم أجمعين - مشرعين. ووجه (الحق) معهم هؤلاء تابعين لهم، قائمين بأمرهم. من عين واحدة: أخذ عنها الأنبياء والرسل ما شرعوا، وأخذ عنها الأولياء ما اتبعوه فيهم. فهم التابعون على بصيرة، العالمون بمن اتبعوه، وفيما اتبعوه. وهم العارفون بمنازل¹ الرسل، ومناهج السبل من الله، ومقاديرهم عند الله تعالى. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

انتهى الجزء السادس عشر والحمد لله³.

1 ص 43

2 [الأحزاب: 4]

3 في أسفل الكتابة نجد هذا السماع: "تمتع جميع هذا الجزء والذي قبله على مصنفها الشيخ الفقيه الإمام العالم الأوحى محي الدين شيخ الإسلام أبي عبد الله محمد بن علي بن العربي - بقراءة الإمام أبي الحسن علي بن المظفر النخعي؛ الأئمة أبو عبد الله الحسين بن إبراهيم الإربلي، وأبو المعالي عبد العزيز بن عبد القوي الجباب، وأبو الفتح نصر الله بن أبي العز بن الصفار، وأبو عبد الله محمد بن يوسف البرزالي، وأبو بكر بن سليمان الحموي، وابناه عبد الواحد، وأحمد، ويوسف بن الحسن بن بدر النابلسي، وأبو المعالي محمد وأبو سعد محمد - ابن المصنف -، وأحمد بن محمد التكريتي، وعلي بن محمود - الحنفيان - وأبو بكر بن محمد بن أبي بكر البلخي، وحسين بن محمد الموصلي، ومحمد بن يرتقش المعظمي، ويعقوب بن معاذ الوري، وعيسى بن إسحق الهنباري، ويونس بن عثمان الدمشقي، ومحمد بن نصر الله بن هلال، ومحمد بن علي بن الحسين الخلاطي، وأحمد بن أبي الهيجاء، وأبو القاسم بن أبي الفتح بن إبراهيم، ومحمد بن علي بن محمد المطرز - الدمشقيون - وأحمد بن محمد بن سليمان الدمشقي، وأحمد بن موسى بن حسين التركاني، ويحيى بن إسماعيل بن محمد الملقبي، ومحمد بن أحمد بن إبراهيم بن زرافة،.... ابن الحلال، وعلي بن أبي الغنائم الغسال، وعبد الله بن محمد بن أحمد الأنلسي - الراعظ أبوه، وكتب السماع إبراهيم بن عمر بن عبد العزيز القرشي، وذلك في تاسع شهر ربيع الآخر سنة ثلاث وثلاثين وستائة، بمنزل المصنف بدمشق".

الباب الرابع والعشرون

في معرفة جاءت عن العلوم الكونية وما تتضمنه من العجائب،

ومن حصلها من العالم، ومراتب أقطابهم، وأسرار الاشتراك بين شريعتين، والقلوب المتعشقة بعالم الأنفاس، وبالأفاس، وأصلها، وإلى كم تنتهي منازلها؟

تَعَجَّبْتُ مِنْ مَلِكٍ يَعُودُ بِنَا مُلْكًا
فَذَلِكَ مُلْكُ الْمَلِكِ إِنْ كُنْتَ نَاطِلًا
فَخُذْ عَنِ وُجُودِ الْحَقِّ عِلْمًا مُقَدَّسًا
فَإِنْ كُنْتَ مِثْلِي فِي الْعُلُومِ فَقَدْ تَرَى
فَهَلْ فِي الْعُلَى شَيْءٌ يُقَاوِمُ أَمْرَكُمْ
فَلَوْ كُنْتَ تَدْرِي يَا حَبِيبِي وَجُودَهُ
وَكَانَ⁴ إِلَهُ الْخَلْقِ يَأْتِيكَ ضَعْفَ مَا
وَمِنْ مَالِكٍ أَضْحَى لِمَمْلُوكِهِ مَلِكًا
مِنْ اللَّوْلُو الْمُشْهُورِ مِنْ عِلْمِنَا سِلْكًا³
لِيَأْخُذَ ذَاكَ الْعِلْمُ مَنْ شَاءَهُ عَنْكَ
بِأَنَّ الَّذِي فِي كُونِهِ نُسْخَةٌ مِنْكَ
وَقَدْ فَتَكَتْ أَسْيَافُكُمْ فِي الْوَرَى فَتَكَ!
وَمَنْ أَنْتَ، كُنْتَ السَّيِّدَ الْعِلْمِ الْمَلِكَا
أَتَيْتَ إِلَيْهِ إِنْ تَحَقَّقْتُهُ مَلِكًا

اعلم أيديك الله - أن الله يقول: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾⁵ فإذا علمت هذا علمت أن الله رب كل شيء ومليكه، فكل ما سوى الله - تعالى - مريب لهذا الرب، وملك لهذا الملك الحق سبحانه. ولا معنى لكون العالم ملكا لله - تعالى - إلا تصرفه فيه، على ما يشاء من غير تحجير، وأنه محل تأثير الملك، سيده، جلّ علاه. فتنوع الحالات التي هو العالم عليها، هو تصرف الحق فيه على حكم ما يريد.

ثم إنه لما رأينا الله - تعالى - يقول: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾⁶ فأشرك نفسه مع عبده في الوجوب عليه، وإن كان هو الذي أوجب على نفسه ما أوجب، فكلامه صدق ووعدته حق، كما يوجب الإنسان

1 العنوان ص 43
2 البسملة ص 44
3 هذا البيت ثابت في الهامش بقلم آخر مع إشارة التصويب.
4 ص 44
5 [غافر: 60]
6 [الأنعام: 54]

بالنذر على نفسه ابتداء، ما لم يوجبه الحق عليه. فأوجب الله عليه الوفاء بنذره الذي أوجبه على نفسه، فأمره بالوفاء بنذره. ثم رأينا الله - تعالى - لا يستجيب إلا بعد دعاء العبد إياه كما شرع، كما أن العبد لا يكون مجيبا للحق حتى يدعوه الحق إلى ما يدعوه إليه، قال تعالى: ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾¹ فصار للعبد والعالم الذي هو ملك الله² سبحانه - تصرف إلهي في الجانب الأحمى بما تقتضيه حقيقة العالم بالطلب الذاتي، وتصريف آخر بما يقتضيه وضع الشريعة.

فلما كان الأمر على ما ذكرناه، من كون الحق يجيب أمر العبد إذا دعاه وسأله، كما أن العبد يجيب أمر الله إذا أمره، وهو قوله: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾³ فشرك في القضية. ولما كان الحق يقتضي بذاته أن يتنزل له، سواء شرع لعباده أعمالا أو لم يشرع، كذلك يقتضي (العبد) ببقاء وجود عينه، حفظ الحق إياه، سواء شرع الحق ما شرعه أو لم يشرع، ثم لما شرع للعبد أعمالا إذا عملها، شرع لنفسه أن يجازي هذا العبد على فعل ما كلفه به، فصار الجناح العالي ملكا لهذا الملك الذي هو العالم، بما ظهر من أثر العبد فيه من العطاء عند السؤال. فانطلق عليه صفة يعبر عنها ملك الملك. فهو سبحانه - مالك ومليك بما يأمر به عباده، وهو سبحانه - ملك بما يأمره به العبد فيقول: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي﴾⁴ كما قال له الحق: ﴿اقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾⁵ فيسمى ما كان من جانب الحق للعبد أمرا، ويسمى ما كان من جانب العبد للحق دعاء؛ أدبا إلهيا؛ وإنما هو على الحقيقة أمر، فإن الحد يشمل الأمرين معا⁷.

وأول من اصطلاح على هذا الاسم (أي ملك الملك) في علمي؛ محمد بن علي الترمذي الحكيم، وما سمعنا هذا اللفظ عن أحد سواه، وربما تقدمه غيره بهذا الاصطلاح، وما وصل إلينا، إلا أن الأمر صحيح. ومسألة الوجوب على الله عقلا مسألة خلاف بين أهل النظر من المتكلمين، فمن قائل بذلك، وغير قائل بها. وأما الوجوب الشرعي فلا ينكره إلا من ليس بمؤمن بما جاء من عند الله.

واعلم أن المتضايفين، لا بد أن يحدث لكل أحد من المتضايفين اسم تعطيه الإضافة، فإذا قلت: "زيد" فهو إنسان بلا شك، لا يعقل منه غير هذا. فإذا قلت: "عمرو" فهو إنسان؛ لا يعقل منه غير هذا. فإذا قلت: زيد بن عمرو، أو زيد عبد عمرو؛ فلا شك أنه قد حدث لزيد اسم البنوة؛ إذ كان ابن عمرو، وحدث لعمرو اسم الأبوة؛ إذ كان أبا لزيد. فبنوة زيد أعطت الأبوة لعمرو، والأبوة لعمرو أعطت البنوة

1 [البقرة: 186]
2 ص 45
3 [البقرة: 40]
4 ثابتة في الهامش بقلم الأصل.
5 [الأعراف: 151]
6 [طه: 14]
7 ص 45

لزيد. فكل واحد من المتضايين أحدث لصاحبه معنى لم يكن يوصف به قبل الإضافة. وكذلك زيد عبد عمرو؛ فأعطت العبودة أن يكون زيد مملوكا وعمرو مالكا. فقد أحدثت مملوكية زيد اسم المالك لعمرو، وأحدث ملك عمرو لزيد مملوكية زيد. فقيل فيه: مملوك، وقيل في عمرو: مالك، ولم يكن لكل واحد منها معقولية هذين الاسمين قبل أن توجد الإضافة.

فالحق حق والإنسان إنسان. فإذا قلت: الإنسان، أو الناس عبید الله. قلت: إن الله ملك الناس، لا بد من ذلك. فلو قدرت ارتفاع وجود العالم من الذهن جملة واحدة من كونه ملوكا لم يرتفع وجود الحق لارتفاع العالم، وارفع وجود معنى الملك عن الحق ضرورة، ولما كان وجود العالم مرتبطا بوجود العالم الحق فعلا وصلاحيته؛ لهذا كان اسم الملك لله تعالى - أزلا، وإن كان عين العالم معدوما في العين، لكن معقوليته موجودة، مرتبطة باسم المالك، فهو مملوك لله تعالى -، وجودا وتقديرا، قوة وفعلا، فإن فهمت وإلا فافهم.

وليس بين الحق والعالم بؤن يُعقل أصلا إلا التمييز بالحقائق. فالله ولا شيء معه سبحانه - ولم يزل كذلك، ولا يزال كذلك لا شيء معه. فمعنيته معنا، كما يستحق جلالة، وكما ينبغي لجلاله، ولولا ما نسب لنفسه أنه معنا؛ لم يقتض العقل أن يطلق عليه معنى المعية، كما لا يفهم منها العقل السليم، حين أطلقها الحق على نفسه، ما يفهم من معية العالم بعضه مع بعض، لأنه «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ»²، قال تعالى: «وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ»³. وقال تعالى: «إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى»⁴ لموسى وهارون.

فنقول: إن الحق معنا على حد ما قاله، وبالمعنى الذي أراده. ولا نقول: إننا مع الحق. فإنه ما ورد، والعقل لا يعطيه. فما لنا وجه عقلي، ولا شرع يطلق به أننا مع الحق. وأما من نفى عنه إطلاق الأينية، من أهل الإسلام؛ فهو ناقص الإيمان؛ فإن العقل ينفي عنه معقولية الأينية. والشرع الثابت في السنة، لا في الكتاب، قد أثبت إطلاق لفظ الأينية على الله. فلا تتعدى، ولا يقاس عليها، وتطلق في الموضع الذي أطلقها الشارع.

قال رسول الله ﷺ للسوداء التي ضربها سيدها: «أين الله؟ فأشارت إلى السماء. فقيل إشارتها. وقال: أعتقها فإنها مؤمنة». فالسائل بالأينية أعلم الناس بالله تعالى -، وهو رسول الله ﷺ. وتأول بعض علماء الرسوم إشارتها إلى السماء، وقبول النبي ﷺ ذلك منها، لما كانت الآلهة التي تُعبد في الأرض. وهذا تأويل جاهل بالأمر غير عالم، وقد علمنا أن العرب كانت تعبد كوكبا في السماء يسمى الشُعْرَى، سَنَّهُ لهم

- 1 ص 46
- 2 [الشورى: 11]
- 3 ص 46
- 4 [الحديد: 4]
- 5 [طه: 46]

أبو كبشة، وتعتقد فيها أنها رب الأرباب، هكذا وقفت على مناجاتهم إياها. ولذلك قال تعالى: «وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَى»¹ فلو لم يُعبد كوكب في السماء، لساغ هذا التأويل لهذا التأويل.

وهذا أبو كبشة الذي كان شرع عبادة الشُعْرَى، هو من أجداد رسول الله ﷺ لأمه. ولذلك كانت العرب تنسب رسول الله ﷺ إليه فتقول: ما فعل ابن أبي كبشة؟ حيث أحدث عبادة إله واحد، كما أحدث جدّه عبادة الشُعْرَى.

ومن أقطاب هذا المقام من كان قبلنا "محمد بن علي الترمذي الحكيم"، ومن شيوخنا أبو مدين³ رحمه الله - وكان يُعرف في العالم العلوي بأبي النجا، وبه يسمونه الروحانيون، وكان يقول ﷺ: سورتني من القرآن «تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ»⁴ ومن أجل هذا كنا نقول فيه: إنه أحد الإمامين؛ لأن هذا هو مقام الإمام.

ثم نقول: ولما كان الحق تعالى - مجيبا لعبده المضطرّ فيما يدعوه به ويسأله منه، صار كالمُتَصَرِّف، فلهذا كان يشير أبو مدين بقوله، فكان يقول فيه: "ملك الملك"، وأما صحة هذه الإضافة لتحقيق العبد في كل نفس أنه ملك لله تعالى - من غير أن يتخلل هذا الحال دعوى تناقضه، فإذا كان بهذه المثابة، حينئذ يصدق عليه أنه ملك عنده، فإن شأنته راحة من الدعوى؛ وذلك بأن يدعي لنفسه ملكا عريا عن⁵ حضوره في تملك الله إياه ذلك الأمر، الذي سَمَّاهُ ملكا له وملكاً، لم يكن في هذا المقام، ولا صح له أن يقول في الحق: إنه ملك الملك، وإن كان كذلك في نفس الأمر. فقد أخرج هذا نفسه بدعواه بجهله أنه ملك لله، وغفلته في أمر ما، فيحتاج إلى ميزان عظيم، صاحب هذا المقام، لا يبرح بيده، ونُصِبَ عينيه.

وَصَلَّ

(أسرار الاشتراك بين الشريعتين)

وأما أسرار الاشتراك بين الشريعتين، فمثل قوله تعالى: «أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي»⁶ وهذا مقام ختم

1 [النجم: 49]

2 ص 47

3 أبو مدين التلمساني (589هـ) شعيب بن الحسن الأنطلسي التلمساني، أبو مدين. من مشاهير الصوفية، أصله من الأندلس، أقام بفاس، وسكن بجاية، وكثر أتباعه حتى خافه السلطان يعقوب المنصور، وتوفي بلمسان، وقد قارب الثمانين أو تجاوزها. له: (مفاتيح الغيب لإزالة الريب وستر العيب - ط) 92 ورقة في شستريتي (الرقم 3259). (الموسوعة الشعرية). وهناك اختلاف واضح في تاريخ وفاته عند المؤرخين، إلا أن الشيخ ذكر في السفر 31 ص 132 أن وفاته كانت عام 589هـ.

4 [الملك: 1]

5 ص 47

6 [طه: 14]

الأولياء. ومن رجاله اليوم خضر والياس، وهو تقرير الثاني ما أثبتته الأول من الوجه الذي أثبتته مع مغايرة الزمان، ليصح المتقدم والمتأخر، وقد لا يتغير المكان ولا الحال، فيقع الخطاب بالتكليف للثاني من عين ما وقع للأول. ولما كان الوجه الذي جمعهما لا يتقيد بالزمان -والأخذ منه، أيضا، لا يتقيد بالزمان- جاز الاشتراك في الشريعة من شخصين، إلا أن العبارة يختلف زمانها ولسانها، إلا أن ينطقا في آن واحد بلسان واحد، كموسى وهارون، لما قيل لهما: ﴿أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾¹ ومع هذا كله فقد قيل لهما: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا﴾² فأق بالكرة في قوله: ﴿قَوْلًا﴾ ولا³ سينا وموسى يقول: ﴿هُوَ أَفْضَحُ مِنِّي لِسَانًا﴾⁴ يعني هارون، فقد يمكن أن يختلفا في العبارة، في مجلس واحد، فقد جمعهما مقام واحد، وهو البعث في زمان واحد، إلى شخص واحد، برسالة واحدة.

وإن كان قد منع وجود مثل هذا جماعة من أصحابنا وشيوخنا كأبي طالب المكي، ومن قال بقوله وإليه نذهب، وبه أقول وهو الصحيح عندنا؛ فإن الله تعالى -لا يكرر تجليا على شخص واحد، ولا يشترك فيه بين شخصين للتوسع الإلهي، وإنما الأمثال والأشباه تؤهم الراي والسامع للتشابه الذي يعسر- فصله إلا على أهل الكشف والقائلين من المتكلمين أن العرض لا يبقى زمانين. ومن الاتساع الإلهي أن الله ﴿أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ حَلْقَهُ﴾⁵، وميز كل شيء في العالم بأمر، ذلك الأمر هو الذي ميزه عن غيره، وهو أحدية كل شيء، فما اجتمع اثنان في مزاج واحد. قال أبو العتاهية⁶:

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ
تَدُلُّ عَلَىٰ أَنَّهُ وَاحِدٌ
وليسَت سِوَىٰ أَحَدِيَّةٍ كُلِّ شَيْءٍ.

فما اجتمع قط اثنان فيما يقع به الامتياز، ولو وقع الاشتراك فيه ما امتازت، وقد امتازت عقلا وكشفا. ومن هذا المنزل في هذا الباب، تعرف إيراد⁷ الكبير على الصغير، والواسع على الضيق من غير أن يضيق الواسع أو يوسع الضيق، أي لا يغير شيئا عن حاله، لكن لا على الوجه الذي يذهب إليه أهل النظر من المتكلمين والحكماء في ذلك؛ فإنهم يذهبون إلى اجتماعهما في الحد والحقيقة، لا في الجرمية؛ فإن كبر الشيء

1 [طه : 43]

2 [طه : 44]

3 ص 48

4 [القصص : 34]

5 [طه : 50]

6 أبو العتاهية: (130 - 211 هـ / 747 - 826 م) إسماعيل بن القاسم بن سويد العيني، العنزي، أبو إسحاق. شاعر مكث، سريع الخاطر، في شعره إبداع، يعد من مقدي المولدين، من طبقة بشار وأبي نواس وأمثالهما. كان يجيد القول في الزهد والمدح وأكثر أنواع الشعر في عصره. ولد ونشأ قرب الكوفة، وسكن بغداد. كان في بدء أمره يبيع الجرار ثم اتصل بالخلفاء وعلت مكانته عندهم. وهجر الشعر مدة، فبلغ ذلك الخليفة العباسي المهدي، فسجنه ثم أحضره إليه وهدده بالقتل إن لم يقل الشعر، فعاد إلى نظمها، فأطلقه. توفي في بغداد. (الموسوعة الشعرية)

7 ص 48 ب

وصغره لا يؤثر في الحقيقة الجامعة لها.

ومن هذا الباب أيضا قال أبو سعيد الخزاز: "ما عرف الله إلا بجمعه بين الضدين، ثم تلا: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾"¹ يريد من وجه واحد لا من نسب مختلفة، كما يراه أهل النظر من علماء الرسوم.

واعلم أنه لا بد من نزول عيسى عليه السلام، ولا بد من حكمه فينا بشريعة محمد ﷺ يوحى الله بها إليه من كونه نبيا، فإن النبي لا يأخذ الشرع من غير مرسله، فيأتيه الملك مخبرا بشرع محمد الذي جاء به ﷺ وقد بلهمه إلهاما، فلا يحكم في الأشياء بتحليل وتحريم إلا بما كان يحكم به رسول الله ﷺ لو كان حاضرا، ويرفع اجتهاد المجتهدين بنزوله عليه السلام، ولا يحكم فينا بشرعه الذي كان عليه في أوان رسالته ودولته، فبما هو عالم بها من حيث الوحي الإلهي إليه بها، هو رسول ونبي، وبما² هو الشرع الذي كان عليه محمد ﷺ هو تابع له فيه، وقد يكون له من الاطلاع على روح محمد ﷺ كشفا، بحيث أن يأخذ عنه ما شرع الله له أن يحكم به في أمته ﷺ فيكون عيسى عليه السلام صاحبا وتابعا من هذا الوجه، وهو ﷺ من هذا الوجه خاتم الأولياء.

فكان من شرف النبي ﷺ أن ختم الأولياء في أمته نبي رسول مكرم هو عيسى عليه السلام، وهو أفضل هذه الأمة الحمديّة. وقد تبه عليه الترمذي الحكيم في كتاب "ختم الأولياء" له، وشهد له بالفضيلة على أبي بكر الصديق وغيره، فإنه وإن كان وليا في هذه الأمة، والملة الحمديّة، فهو نبي ورسول في نفس الأمر، فله يوم القيامة حشران: يحشر في جماعة الأنبياء والرسل بلواء النبوة والرسالة، وأصحابه تابعون له، فيكون متبوعا كسائر الرسل. ويحشر أيضا معنا وليا في جماعة أولياء هذه الأمة، تحت لواء محمد ﷺ تابعا له، مقدما على جميع الأولياء من عهد آدم إلى آخر ولي يكون في العالم، فجمع الله له بين الولاية والنبوة ظاهرا.

وما في الرسل يوم القيامة من يتبعه رسول³ إلا محمد ﷺ فإنه يحشر- يوم القيامة في أتباعه عيسى- والياس عليهما السلام-، وإن كان كل من في الموقف، من آدم فمن دونه تحت لوائه ﷺ فذلك لوائه العام، وكلامنا في اللواء الخاص بأمته ﷺ.

وللولاية الحمديّة الخصوصية بهذا الشرع المنزل على محمد ﷺ ختم خاص، هو في الرتبة دون عيسى- عليه السلام لكونه رسولا وقد ولد في زماننا ورأيت أيضا واجتمعت به، ورأيت العلامة الحميّة التي فيه؛ فلا ولي بعده إلا وهو راجع إليه، كما أنه لا نبي بعد محمد ﷺ إلا وهو راجع إليه، كعيسى- إذا نزل. فنسبة كل ولي يكون بعد هذا الختم إلى يوم القيامة نسبة كل نبي يكون بعد محمد ﷺ في النبوة كالإياس وعيسى- والخضر-

1 [الحديد : 3]

2 ص 49

3 ص 49 ب

في هذه الأمة.

وبعد أن يثبت لك مقام عيسى عليه السلام إذا نزل، فقل ما شئت؛ إن شئت قلت: شريعتين لعين واحدة، وإن شئت قلت: شريعة واحدة.

وصل

(القلوب المتعشقة بالأنفاس)

وأما القلوب المتعشقة بالأنفاس؛ فإنه¹ لما كانت خزائن² الأرواح الحيوانية تعشقت بالأنفاس الرحمانية للمناسبة، قال رسول الله ﷺ: «إن نفس الرحمن يأتيها من قبل اليمن» ألا وإن الروح الحيوانية نفس، وإن أصل هذه الأنفاس عند القلوب المتعشقة بها النفس الرحاني الذي من قبل اليمن، لمن أخرج عن وطنه وحيل بينه وبين مسكنه وسكنه، ففيها تفريح الكرب ودفع الثوب، وقال ﷺ: «إن لله نفحات فتعرضوا لنفحات ربكم».

وتنتهي منازل هذه الأنفاس في العدد إلى ثلاثمائة نفس وثلاثين نفساً، في كل منزل من منازلها التي جعلتها الخارج من ضرب ثلاثمائة وثلاثين في ثلاثمائة وثلاثين، فما خرج فهو عدد الأنفاس التي تكون من الحق من اسمه الرحمن في العالم البشري. والذي أتقنه أن لها منازل تزيد على هذا المقدار مائتين منزلاً في حضرة الفهوانية خاصة. فإذا ضربت ثلاثمائة وثلاثين في خمسمائة وثلاثين، فما خرج لك بعد الضرب فهو عدد الأنفاس الرحمانية في العالم الإنساني، كل نفس منها علم إلهي مستقل، عن تجلّ إلهي خاص لهذه المنازل، لا يكون لغيرها، فمن شم من هذه الأنفاس رائحة عرف³ مقدارها.

وما رأيت من أهلها من هو معروف عند الناس، وأكثر ما يكونون من بلاد الأندلس، واجتمعوا بواحد منهم بالبيت المقدس، وبمكة، فسألته يوماً في مسألة. فقال لي: هل تشم شيئاً؟ فعلمت أنه من أهل ذلك المقام، وخدمني مدة. وكان لي عم أخو والدي شقيقه - اسمه: عبد الله بن محمد بن العربي كان له هذا المقام حساً ومعنى، شاهدنا ذلك منه قبل رجوعنا لهذا الطريق في زمان جاهليتي ﷺ يقول الحق وهو يهدي السبيل⁴.

1 اقرأ "بانه".

2 ص 50

3 ص 50 ب

4 [الأحزاب : 4]. ومكتوب بالهامش: "بلغ محي".

الباب الخامس والعشرون

في معرفة وتد مخصوص معمر، وأسرار الأقطاب

الختصين بأربعة أصناف من العلوم، وسر المنزل والمنازل، ومن دخله من العالم؟

إن الأمور لها حد ومطلع
في الواحد العين سر ليس يعلمه
هو الذي أبهر الأعداد أجمعها
مجاله ضيق رخب قصورته
فما تكثر، إذ أعطت مراتبه¹
كذلك الحق إن حقت سوره
من بعد ظهر ويطن فيه تجتمع
إلا مراتب أعدادها يقع
وهو الذي ما له في العد متسع
كناظر في مرء حين ينطبع
تكثراً، فهو بالتنزيه يمتنع
بنفسه ويكم تعلق وتنضع

اعلم² أيها الولي الحميم؛ أيّدك الله - أن هذا الودد، هو "خضر" صاحب موسى ﷺ أطال الله عمره إلى الآن، وقد رأينا من رآه، واتفق لنا في شأنه أمر عجيب؛ وذلك أن شيخنا أبا العباس العربي رحمه الله - جرت بيني وبينه مسألة في حق شخص، كان قد بشر بظهوره رسول الله ﷺ؛ فقال لي: هو فلان ابن فلان، وسمي لي شخصاً أعرفه باسمه، وما رأيته، ولكن رأيت ابن عمته، فرمى توقفت فيه، ولم آخذ بالقبول؛ أعني قوله فيه، لكوني على بصيرة في أمره. ولا شك أن الشيخ رجع سهمه عليه فتأذى في باطنه، ولم أشعر بذلك فإني كنت في بداية أمري.

فانصرفت عنه إلى منزلي. فكنت في الطريق، فلقيني شخص لا أعرفه، فسلم علي ابتداءً؛ سلام محب مشفق، وقال لي: يا محمد؛ صدق الشيخ أبا العباس، فيما ذكر لك عن فلان، وسمي لنا الشخص الذي ذكره أبو العباس العربي. فقلت له: نعم. وعلمت ما أراد. ورجعت من حيني إلى الشيخ لأعرفه بما جرى. فعندما دخلت عليه، قال لي: يا أبا عبد الله؛ أحتاج معك إذا ذكرت لك مسألة يقف خاطرك عن قبولها، إلى الحضر يتعرض إليك، يقول لك: صدق فلاناً فيما ذكره لك؟ ومن أين يتفق لك هذا، في كل مسألة تسمعها مني؛ فتتوقف؟ فقلت: إن باب التوبة مفتوح. فقال³: وقبول التوبة واقع. فعلمت أن ذلك الرجل كان الحضر، ولا شك أنني استفهمت الشيخ عنه: أهو هو؟ قال: نعم، هو الحضر.

1 ق: "حقيقته" وصححت في الهامش بقلم الأصل.

2 ص 51

3 ص 51 ب

ثم اتفق لي مرة أخرى، أني كنت ممرسى تونس بالحفرة في مركب في البحر، فأخذني وجع في بطني، وأهل المركب قد ناموا. فقممت إلى جانب السفينة، وتطلعت إلى البحر، فرأيت شخصا على بُعد في ضوء القمر، وكانت ليلة البدر، وهو يأتي على وجه الماء، حتى وصل إلي؛ فوقف معي، ورفع قدمه الواحدة واعتمد على الأخرى. فرأيت باطنها وما أصابها بلل، ثم اعتمد عليها ورفع الأخرى؛ فكانت كذلك. ثم تكلم معي بكلام كان عنده، ثم سلم وانصرف، يطلب المنارة محرسا على شاطئ البحر- على تل بيننا وبينه مسافة تزيد على ميلين. فقطع تلك المسافة في خطوتين أو ثلاثة. فسمعت صوته وهو على ظهر المنارة يسبح الله تعالى- وربما مشى- إلى شيخنا جراح بن خميس الكناني، وكان من سادات القوم مرابطا بمرسى عيرون، وكنت جئت من عنده بالأمس من ليلتي تلك. فلما جئت المدينة لقيت رجلا صالحا، فقال لي: كيف كانت ليلتك البارحة في المركب مع الخضر؟ ما قال لك، وما قلت له؟.

فلما كان بعد ذلك التاريخ، خرجت إلى السياحة بساحل البحر المحيط، ومعني رجل ينكر خرق العوائد¹ للصالحين، فدخلت مسجدا خرابا منقطعا لأصلي فيه أنا وصاحبي صلاة الظهر. فإذا بجاعة من السائحين المنقطعين دخلوا علينا يريدون ما نريده من الصلاة في ذلك المسجد، وفيهم ذلك الرجل الذي كلمني على البحر، الذي قيل لي: إنه الخضر، وفيهم رجل كبير القدر أكبر منه منزلة، وكان بيني وبين ذلك الرجل اجتماع قبل ذلك ومودة. فقممت، فسلمت عليه. فسلم علي وفرح بي، وتقدم بنا يصلي. فلما فرغنا الصلاة، خرج الإمام وخرجت خلفه، وهو يريد باب المسجد، وكان الباب في الجانب الغربي يشرف على البحر المحيط، بموضع يسمى: بكة.

فقممت أتحدث معه على باب المسجد، وإذا بذلك الرجل الذي قلت: إنه الخضر- قد أخذ حصيرا صغيرا كان في محراب المسجد، فبسطه في الهواء على قدر علو سبعة أذرع من الأرض، ووقف على الحصير في الهواء يتنقل. فقلت لصاحبي: أما تنظر إلى هذا وما فعل؟ فقال لي: سر إليه وسأله؟ فتركت صاحبي واقفا، وجئت إليه. فلما فرغ من صلاته، سلمت عليه، وأنشدته لنفسه:

سُئِلَ الْمُحِبُّ عَنِ الْهَوَاءِ بِسْرِهِ
الْعَارِفُونَ² عَقُولُهُمْ مَعْقُولَةٌ
فَهُمْ لَدَيْهِ مُكْرَمُونَ وَفِي الْوَرَى
أَحْوَالُهُمْ مَجْهُولَةٌ وَمُسْتَرَّةٌ
فِي حُبِّ مَنْ خَلَقَ الْهَوَاءَ وَسَخَّرَهُ
عَنْ كُلِّ كَوْنٍ تَرْتَضِيهِ مُطَهَّرَةٌ

فقال لي: يا فلان؛ ما فعلت ما رأيت إلا في حق هذا المنكر، وأشار إلى صاحبي الذي كان ينكر

خَرَقَ العوائد، وهو قاعد في صحن المسجد ينظر إليه، ليعلم أن الله يفعل ما يشاء مع من يشاء. فرددت وجهي إلى المنكر، وقلت له: ما تقول؟ فقال: ما بعد العين ما يقال. ثم رجعت إلى صاحبي، وهو ينتظرني بباب المسجد، فتحدثت معه ساعة، وقلت له: من هذا الرجل الذي صلى في الهواء؟ وما ذكرت له ما اتفق لي معه قبل ذلك. فقال لي: هذا الخضر- فسكت وانصرفت الجماعة، وانصرفنا نريد زوطة-موضع مقصود، يقصده الصلحاء من المنقطعين، وهو بمقربة من بُشكنصار، على ساحل البحر المحيط- فهذا ما جرى لنا مع هذا الودد، نفعا الله برويته، وله من العلم اللدني ومن الرحمة بالعالم، ما يليق بمن هو على رتبته، وقد أنقذ الله عليه.

واجتمع به رجل من شيوخنا؛ وهو علي بن عبد الله بن جامع من أصحاب علي المتوكل، وأبي عبد الله قضيب البان، كان¹ يسكن بالمقلى خارج الموصل- في بستان له، وكان الخضر- قد ألبسه الخرقه بحضور قضيب البان، وألبسنيها الشيخ بالموضع الذي ألبسه فيه الخضر من بستانه، وبصورة الحال التي جرت له معه في إلباسه إيّاها، وقد كنت لبست خرقه الخضر بطريق أبعد من هذا، من يد صاحبنا تقي الدين عبد الرحمن بن علي بن ميمون بن آب التوزري، ولبسها هو من يد صدر الدين شيخ الشيوخ بالديار المصرية وهو محمد² بن حمويه، وكان جدّه قد لبسها³ من يد الخضر.

ومن ذلك الوقت، قلت بلباس الخرقه، وألبستها الناس لما رأيت الخضر- قد اعتبرها، وكنت قبل ذلك لا أقول بالخرقة المعروفة الآن، فإن الخرقه عندنا إنما هي عبارة عن الصحبة والأدب والتخلق، ولهذا لا يوجد لباسها متصلا برسول الله ﷺ ولكن توجد صحبة وأدب، وهو المعبر عنه بلباس التقوى، فجرت عادة أصحاب الأحوال إذا رأوا أحدا من أصحابهم عنده نقص في أمر ما، وأرادوا أن يكملوا له حاله، يتحد⁴ به هذا الشيخ؛ فإذا اتحد به أخذ ذلك الثوب الذي عليه في حال ذلك الحال، ونزعه وأفرغه على الرجل الذي يريد تكملة حاله، فيسري فيه ذلك الحال، فيكمل له ذلك، فذلك هو اللباس⁵ المعروف عندنا، والمنقول عن المحققين من شيوخنا.

ثم أعلم أن رجال الله على أربع مراتب: رجال لهم الظاهر، ورجال لهم الباطن، ورجال لهم الحد، ورجال لهم المطلق. فإن الله سبحانه- لما أغلق دون الخلق باب النبوة والرسالة، أبقى لهم باب الفهم عن الله، فيما أوحى به إلى نبيه ﷺ في كتابه العزيز. وكان علي بن أبي طالب عليه السلام يقول: "إنّ الوحي قد انقطع

1 ص 53
2 لم يرد في ق وترك فراغا بمحله، وأثبتناه من س.
3 "قد لبسها" ثابتة في الهامش بقلم الأصل.
4 ق: "يتحقق" وصححت بالهامش بخط آخر مع إشارة التصويب.
5 ص 53ب

بعد رسول الله ﷺ وما بقي بأيدينا إلا أن يرزق الله عبدا فهما في هذا القرآن". وقد أجمع أصحابنا أهل الكشف - على صحة خبر عن النبي ﷺ أنه قال في آي القرآن: «إِنَّهُ مَا مِنْ آيَةٍ إِلَّا وَلَهَا ظَاهِرٌ وَبَاطِنٌ وَحَدٌّ وَمُطْلَعٌ». ولكل مرتبة من هذه المراتب رجال، ولكل طائفة من هؤلاء الطوائف قطب؛ على ذلك القطب يدور فلك ذلك الكشف.

دخلت على شيخنا أبي محمد عبد الله الشكاز، من أهل باغة بأغرنطة سنة خمس وتسعين وخمسة، وهو من أكبر من لقيته في هذا الطريق¹، لم أر في طريقه مثله في الاجتهاد، فقال لي: "الرجال أربعة: ﴿رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾²، وهم رجال الظاهر. و﴿رَجَالٌ لَا تُلْهِيمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾³، وهم رجال الباطن؛ جلساء الحق تعالى، ولهم المشورة. ورجال الأعراف وهم رجال الحد، قال الله تعالى: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رَجَالٌ﴾⁴ أهل الشَّمِّ والتمييز والسَّراح عن الأوصاف، فلا صفة لهم، كان منهم أبو يزيد البسطامي. ورجال إذا دعاهم الحق إليه يأتونه رجالا لسرعة الإجابة لا يركبون ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا﴾⁵ وهم رجال المُطْلَع.

فرجال الظاهر: هم الذين لهم التصرف في عالم الملك والشهادة، وهم الذين كان يشير إليهم الشيخ محمد بن قائد الأواني. وهو المقام الذي تركه الشيخ العاقل أبو السعود بن الشبل البغدادي، أدبا مع الله. أخبرني أبو البدر التاشكي البغدادي رحمه الله - قال: لَمَّا اجتمع محمد بن قائد الأواني، وكان من الأفراد، بأبي السعود هذا، قال له: يا أبا السعود؛ إِنَّ اللَّهَ قَسَمَ الْمَمْلَكَةَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ، فَلَمْ لَا تَتَصَرَّفْ فِيهَا كَمَا أَتَصَرَّفُ أَنَا؟ فقال له أبو السعود: يا ابن قائد؛ وهبتك سهمي، نحن⁶ تركنا الحق يتصرف لنا، وهو قوله تعالى: ﴿فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾⁷ فامتثل أمر الله. فقال لي أبو البدر: قال لي أبو السعود: إِنِّي أُعْطِيتُ التَّصَرَّفَ فِي الْعَالَمِ مِنْذُ خَمْسِ عَشْرَةِ سَنَةٍ مِنْ تَارِيخِ قَوْلِهِ، فَتَرَكْتُهُ، وَمَا ظَهَرَ عَلَيَّ مِنْهُ شَيْءٌ.

وأما رجال الباطن: فهم الذين لهم التصرف في عالم الغيب والملكوت، فيستنزلون الأرواح العلوية بهمهم فيها يريدونه، وأعني أرواح الكواكب لا أرواح الملائكة، وإنما كان ذلك لما عيَّ قوِي يقتضيه مقام الأملاك. أخبر الله به في قول جبريل عليه السلام حمد ﷺ فقال: ﴿وَمَا تَنْزِيلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾⁸ وَمَنْ كَانَ تَنْزِيلُهُ

- 1 ص 54
- 2 [الأحزاب : 23]
- 3 [النور : 37]
- 4 [الأعراف : 46]
- 5 [الحج : 27]
- 6 ص 54 ب
- 7 [المزمل : 9]
- 8 [مريم : 64]

بأمر ربه لا تؤثر فيه الخاصية، ولا ينزل بها. نعم أرواح الكواكب تُستنزل بالأسماء والبخورات وأشباه ذلك، لأنه تنزل معنوي، ولمن يشاهد فيه صورا (هو) خيالي، فإن ذات الكوكب لا تبرح من السماء مكانها، ولكن قد جعل الله لمطارج شعاعاتها في عالم الكون والفساد تأثيرات معتادة عند العارفين بذلك، كالري عند شرب الماء، والشبع عند الأكل، ونبات الحبة عند دخول الفصل بنزول المطر والصحو، حكمة أودعها العليم¹ الحكيم، جلّ وعزّ، فيفتح لهؤلاء الرجال في باطن الكتب المنزلة والصحف المطهرة وكلام العالم كله ونظم الحروف والأسماء من جهة معانيها ما لا يكون لغيرهم اختصاصا إلهيا.

وأما رجال الحد: فهم الذين لهم التصرف في عالم الأرواح النارية، عالم البرزخ والجبروت، فإنه تحت الجبر. ألا تراه مقهورا تحت سلطان ذوات الأذنان - وهم طائفة؛ منهم - من الشهب الثواقب، فما قهرهم إلا بجنسهم. فعند هؤلاء الرجال استنزال أرواحها وإحضارها، وهم رجال الأعراف، والأعراف: سُورٌ حاجز بين الجنة والنار، برزخ ﴿بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾² فهو حد بين دار السعداء ودار الأشقياء، دار أهل الرؤية ودار الحجاب.

وهؤلاء الرجال؛ أسعد الناس بمعرفة هذا السور، ولهم شهود الخطوط المتوهم بين كل قبضين، مثل قوله: ﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ﴾³ فلا يتعدون الحدود. وهم رجال الرحمة التي ﴿وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾⁴. فلهم في كل حضرة دخول واستشراق، وهم العارفون بالصفات التي يقع بها الامتياز لكل موجود عن غيره من⁵ الموجودات العقلية والحسية.

وأما رجال المُطْلَع: فهم الذين لهم التصرف في الأساء الإلهية، فيستنزلون بها منها ما شاء الله، وهذا ليس لغيرهم، ويستنزلون بها كل ما هو تحت تصريف الرجال الثلاثة: رجال الحد والباطن والظاهر، وهم أعظم الرجال، وهم الملامية، هذا في قوتهم، وما يظهر عليهم من ذلك شيء، منهم: أبو السعود وغيره؛ فهم والعامة في ظهور العجز وظاهر العوائد سواء.

وكان لأبي السعود في هؤلاء الرجال تميز، بل كان من أكبرهم، وسمعه أبو البدر على ما حدثنا مشافهة يقول: إن من رجال الله من يتكلم على الخاطر، وما هو مع الخاطر. أي لا علم له بصاحبه، ولا يقصد التعريف به. ولَمَّا وصف لنا عمر البراز وأبو البدر وغيرها حال هذا الشيخ، رأيناه يجري مع أحوال هذا

- 1 ص 55
- 2 [الحديد : 13]
- 3 [الرحمن : 20]
- 4 [الأعراف : 156]
- 5 ص 55 ب

الصف العالي من رجال الله. قال لي أبو البدر: كان كثيرا ما ينشد بيتا لم نسمع منه غيره وهو¹:

وَأَثَبْتُ فِي مُسْتَنَقَعِ الْمَوْتِ رَجُلَهُ
وَقَالَ لَهَا مِنْ دُونِ إِحْمَصِكَ الْحَشْرُ

وكان يقول: "ما هو إلا الصلوات الخمس، وانتظار الموت". وتحت هذا الكلام علم كبير. وكان يقول: "الرجل مع الله - تعالى - كساعي² الطير: فَمَشْغُولٌ، وقدم تسعى". وهذا كله أكبر حالات الرجال مع الله، إذ الكبير من الرجال من يعامل كل موطن بما يستحقه، وموطن هذه الدنيا لا يمكن أن يعامله الحق إلا بما ذكره هذا الشيخ، فإذا ظهر في هذه الدار من رجل خلاف هذه المعاملة، علم أن ثَمَّ نفسا ولا بد، إلا أن يكون مأمورا بما ظهر منه، وهم الرسل والأنبياء عليهم السلام. وقد يكون بعض الورثة لهم أمر في وقت بذلك، وهو مكر خفي؛ فإنه انفصال عن مقام العبودية التي خلق الإنسان لها.

وأما سر المنزل والمنازل: فهو ظهور الحق بالتجلي في صور كل ما سواه، فلو لا تجليه لكل شيء ما ظهرت شبيبة ذلك الشيء. قال - تعالى -: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ﴾³ فقوله: ﴿إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾ هو التوجه الإلهي لإيجاد ذلك الشيء، ثم قال: ﴿أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ﴾ فنفس سماع ذلك الشيء خطاب الحق (هو) تكون ذلك الشيء، فهو بمنزلة سريان الواحد في منازل العدد، فتظهر الأعداد إلى ما لا يتناهى، بوجود الواحد في هذه المنازل. ولو لا وجود عينه فيها ما ظهرت أعيان الأعداد، ولا كان لها اسم. ولو ظهر الواحد باسمه في هذه المنزلة⁴، ما ظهر لذلك العدد عين، فلا تجمع عينه واسمه معا أبدا، فيقال: اثنان، ثلاثة، أربعة، خمسة، إلى ما لا يتناهى، وكل ما أسقطت واحدا من عدد معين زال اسم ذلك العدد، وزالت حقيقته. فالواحد بذاته يحفظ وجود أعيان الأعداد، وباسمه يعددها.

كذلك إذا قلت: "القديم" ففي الحديث، وإذا قلت: "الله" ففي العالم، وإذا أخليت العالم من حفظ الله لم يكن للعالم وجود وفني، وإذا سرى حفظ الله في العالم بقي العالم موجودا. فبظهوره وتجليه يكون العالم باقيا. وعلى هذه الطريقة أصحابنا، وهي طريقة النبوة، والمتكلمون من الأشاعرة أيضا عليها، وهم القائلون بانعدام الأعراض لأنفسها، وبهذا يصح افتقار العالم إلى الله في بقائه في كل نفس، ولا يزال الله خلّاقا على الدوام. وغيرهم من أهل النظر لا يصح لهم هذا المقام. وأخبرني جماعة من أهل النظر من علماء الرسوم أن طائفة من الحكماء عثروا على هذا، ورأيتهم مذهبا لابن السيد البطليوسي في كتاب الله في هذا الفن ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

1 البيت للشاعر أبي تمام؛ سبق تعريفه في السفر الثاني.

2 ص 56

3 [النحل: 40]

4 ص 56

5 [الأحزاب: 4]. وفي الهامش: "بلغ".

الباب السادس والعشرون

في معرفة أقطاب الرموز، وتلويحات من أسرارهم

وعلوهم في الطريق

أَلَا إِنَّ الرُّمُوزَ دَلِيلُ صِدْقِ	عَلَى الْمَعْنَى الْمَغْشَى فِي الْفَوَادِ
وَأَنَّ الْعَالَمِينَ لَهُ رُمُوزٌ	وَالْفَرَازَ لِيُدْعَى بِالْعِبَادِ
وَلَوْلَا اللَّغْزُ كَانَ الْقَوْلُ كُفْرًا	وَأَدَّى الْعَالَمِينَ إِلَى الْعِنَادِ
فَهُمْ بِالرُّمُوزِ قَدْ حَسِبُوا فَقَالُوا	بِإِهْزَاقِ الْمَاءِ وَالْفَسَادِ
فَكَيْفَ بِنَا لَوْ أَنَّ الْأَمْرَ يَبْدُو	بِلَا سِتْرٍ يَكُونُ لَهُ اسْتِنَادِي
لَقَامَ بِنَا الشَّقَاءُ هُنَا يَقِينًا	وَعِنْدَ الْبَغْيِ فِي يَوْمِ التَّنَادِ
وَلَكِنَّ الْغُفُورَ أَقَامَ سِتْرًا	لِيُسْعِدَنَا عَلَى رَغَمِ الْأَعَادِي

اعلم أيها الولي الحميم؛ أيديك الله بروح القدس وفهمك² - أن الرموز والألفاظ ليست مرادة لأشئها، وإنما هي مرادة لما رُمِزَتْ له، ولما أُلْغِزَ فيها، ومواقعها من القرآن: آيات الاعتبار كلها، والتنبيه على ذلك قوله - تعالى -: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ﴾³ فالأمثال ما جاءت مطلوبة لأنفسها، وإنما جاءت ليُعلم منها ما صُرِّحَتْ له، وما نُصِبَتْ من أجله مثلا، مثل قوله - تعالى -: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا تَوَقَّدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حَرِّهِ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُ بَرَدٍ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً﴾⁴ فجعله كالباطل كما قال: ﴿وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾⁵ ثم قال: ﴿وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾⁶ ضربه مثلا للحق ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾⁷.

وقال: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾⁸ أي تعجبوا وجوزوا واعبروا إلى ما أردته بهذا التعريف و﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾⁹ من عبرت الوادي إذا جُرَّتْ.

1 ص 57، ومكتوب بالهامش بقلم الشيخ ابن العربي: "بلغ قراءة الظهير محمود علي، وكتبه ابن العربي".

2 ص 57

3 [العنكبوت: 43]

4 [الرعد: 17]، ولفظ "توقدون" وفقا لقراءة ورش عن نافع، وعند حفص: "يوقدون".

5 [الإسراء: 81]

6 [الرعد: 17]

7 [الرعد: 17]

8 [الحشر: 2]

9 [آل عمران: 13]

وكذلك الإشارة والإيماء، قال تعالى - لنبينه زكريا: ﴿أَلَّا تَتَكَلَّمَ النَّاسُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا زَمْزَآءً¹﴾ أي بالإشارة، وكذلك ﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ²﴾ في قصة مريم، لما نذرث للرحمن أن تمسك عن الكلام.

ولهذا العلم رجال، كثير قدرهم، من أسرارهم: سرّ الأزل والأبد والحال والخيال والرؤيا والبرازخ وأمثال هذه من النسب الإلهية، ومن علومهم خواص العلم بالحروف والأسماء، والخواص المركبة والمفردة من كل شيء من العالم الطبيعي، وهي الطبيعة المجهولة.

فأما علم سرّ الأزل: فاعلم أنّ الأزل عبارة عن نفي الأوليّة لمن يوصف به، وهو وصف لله تعالى - من كونه إلها، وإذا انتفت الأوليّة عنه تعالى - من كونه إلها، فهو المسمى بكل اسم سمي به نفسه أزلا، من كونه متكلمًا، فهو: العالم الحي المريد القادر السميع البصير المتكلم الخالق البارئ المصور المليك، لم يزل مسمى بهذه الأسماء، وانتفت عنه أوليّة التقيد، فسمع المسموع، وأبصر المبصر إلى غير ذلك: وأعيان المسموعات منّا، والمبصرات معدومة غير موجودة، وهو يراها أزلا، كما يعلمها أزلا ويميزها ويفصلها أزلا، ولا عين لها في الوجود النفسي العيني، بل هي أعيان ثابتة في رتبة الإمكان.

فالإمكانية لها أزلا كما هي لها حالا وأبدا، لم تكن قطّ واجبة لنفسها، ثم عادت ممكنة. ولا محالاً ثم عادت ممكنة. بل كما كان الوجوب الوجودي الذاتي لله تعالى - أزلا، كذلك وجوب الإمكان للعالم أزلا. فالله في⁵ مرتبته بأسمائه الحسنى، يسمى منعوتا موصوفا بها.

فعين نسبة الأول له (هي عين) نسبة الآخر والظاهر والباطن، لا يقال: هو أول بنسبة كذا، ولا آخر بنسبة كذا. فإنّ الممكن مرتبط بواجب الوجود في وجوده وعدمه، ارتباط افتقار إليه في وجوده، فإن أوجده لم يزل (الممكن) في إمكانه، وإن عدم لم يزل عن إمكانه. فكما لم يدخل على الممكن في وجود عينه، بعد أن كان معدوما، صفة تزيله عن إمكانه، كذلك لم يدخل على الخالق، الواجب الوجود في إيجاد العالم، وصف يزيله عن وجوب وجوده لنفسه. فلا يُعقل الحقّ إلا هكذا، ولا يُعقل الممكن إلا هكذا.

فإن فهمت علمت معنى الحدث ومعنى القدم. فقل بعد ذلك ما شئت. فأوليّة العالم وأخريته أمر إضافي إن كان له آخر، أمّا في الوجود فله آخر في كل زمان فرد، و(له) انتهاء عند أرباب الكشف،

1 [آل عمران: 41]

2 [مريم: 29]

3 ص 58

4 ثابتة في الهامش بقلم الأصل.

5 ص 58ب

ووافقتهم الحسبانية على ذلك، كما وافقتهم الأشاعرة على أنّ العرض لا يبقى زمانين: فالأول من العالم (هو) بالنسبة إلى ما يُخلَق بعده، والآخر من العالم (هو) بالنسبة إلى ما خُلِق قبله. وليس كذلك معقولية الاسم الله بالأول والآخر والظاهر والباطن. فإنّ العالم يتعدّد، والحقّ واحد لا يتعدّد، ولا يصحّ أن يكون أولا لـ؛ فإن رتبته لا تناسب رتبنا، ولا تقبل رتبنا أوليته، ولو¹ قيلت رتبنا أوليته لاستحال علينا اسم الأوليّة، بل كان ينطلق علينا اسم الثاني لأوليته، ولسنا بثان له تعالى عن ذلك -، فليس هو بأول لنا؛ فلهذا كان عين أوليته (هو) عين أخريته.

وهذا المذكور عزيز المنال، يتعدّد تصوّره على من لا أنسّه له بالعلوم الإلهية التي يعطيها التجلي والنظر الصحيح، وإليه كان يشير أبو سعيد الخزاز بقوله: "عرفت الله بجمعه بين الضدين" ثم يتلو: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ²﴾، فقد أبثّ لك عن سرّ الأزل، وأنّه نعت سلبّي.

وأما سرّ الأبد: فهو نفي الآخريّة. فكما أنّ الممكن انتفت عنه الآخريّة شرعا، من حيث الجملة، إذ الجنة والإقامة فيها إلى غير نهاية، كذلك الأوليّة بالنسبة إلى ترتيب الموجودات الزمانية (هي) معقولة موجودة، فالعالم بذلك الاعتبار الإلهي لا يقال فيه أول ولا آخر، وبالاختبار الثاني هو أول وآخر بنسبتين مختلفتين، بخلاف ذلك، في إطلاقها على الحقّ عند العلماء بالله.

وأما سرّ الحال: فهو الديمومة وما لها أول ولا آخر، وهو عين وجود كل موجود، فقد عرفتُك ببعض ما يعلمه رجال الرموز من الأسرار، وسكت عن كثير، فإنّ بابه واسع، وعلم الرؤيا والبرزخ والنسب الإلهية من هذا القبيل³، والكلام فيها يطول.

وأما علومهم في الحروف والأسماء: فاعلم أنّ الحروف لها خواص، وهي على ثلاثة أضرب: منها حروف رقيّة ولفظيّة ومستحضرة، وأعني بالمستحضرة: الحروف التي يستحضرها الإنسان في وهمه وخیاله وبصورها، فإمّا أن يستحضر الحروف الرقيّة، أو الحروف اللفظيّة، وما ثمّ للحروف رتبة أخرى، فيفعل بالاستحضار كما يفعل بالكتابة أو التلقظ.

فأما حروف التلقظ فلا تكون إلا أسماء، فذلك خواص الأسماء، وأمّا المرقومة فقد لا تكون أسماء. واختلف أصحاب هذا العلم في الحرف الواحد، هل يفعل أم لا؟ فرأيت منهم من منع، من ذلك جماعة، ولا شك أنّي لمّا خضت معهم في مثل هذا، أوقفهم على غلطهم في ذلك الذي ذهبوا إليه

1 ص 59

2 [الحديد: 3]

3 ص 59ب

وإصابتهم، وما (الذي) نَقَصهم من العبارة عن ذلك.

ومنهم من أثبت الفعل للحرف الواحد، وهؤلاء أيضا مثل الذين منَعوا؛ مخطئون ومصيبون. ورأيت منهم جماعة، وأعلمتهم بموضع الغلط والإصابة، فاعترفوا كما اعترف الآخرون، وقلت للطاقتين: جربوا ما عرفتُم من ذلك على ما بينَّاه لكم. فجزَّوه فوجدوا الأمر كما ذكرناه، ففرحوا بذلك. ولولا أنني آليت عقدا أن لا يظهر مِنِّي أثر عن حرف، لأريتهم من ذلك عَجبا.

فاعلم أنَّ الحرف¹ الواحد، سواء كان مرقوما أو متلفظا به، إذا عَرِيَ القاصدُ للعمل به عن استحضاره في الرقم أو في اللفظ خيالا لم يعمل، وإذا كان معه الاستحضار عَمِل، فإنه مركَّب من استحضار ونطق أو رقم، وغاب عن الطائفتين صورة الاستحضار مع الحرف الواحد، فمن اتَّفق له الاستحضار مع الحرف الواحد، ورأى العمل (به)، غفل عن الاستحضار ونَسب العمل للحرف الواحد. ومن اتَّفق له التلفُّظ أو الرقم بالحرف الواحد دون استحضار، فلم يعمل الحرف شيئا، قال بمنع ذلك. وما واحد منهم تَفَطَّن لمعنى الاستحضار، وهذه حروف الأمثال المركَّبة كالواوين وغيرها. فلَمَّا نبَّهناهم على مثل هذا جزَّوا ذلك؛ فوجدوه صحيحا. وهو علم بمقوت عقلا وشرعا.

فأمَّا الحروف اللفظية: فإنَّ لها مراتب في العمل، وبعض الحروف أعمَّ عملا من بعض وأكثر، فالواو أعمُّ الحروف عملا، لأنَّ الواو² فيها قوَّة الحروف كلها، والهاء أقلُّ الحروف عملا، وما بين هذين الحرفين من الحروف تعمل بحسب مراتبها على ما قرَّرنَاه في كتاب "المبادي والغايات فيما تنضمَّن حروف المعجم من العجائب والآيات".

وهذا العلم يسمَّى علم الأولياء، وبه تظهر أعيان الكائنات. ألا ترى تنبيه الحق على ذلك بقوله: ﴿كَوْنٌ فَيَكُونُ﴾³ فظهر الكون عن الحروف، ومن هنا جعله الترمذي علم الأولياء، ومن هنا منع مَنْ منع أن يعمل الحرف الواحد، فإنه رأى مع الاقتدار الإلهي لم يأت في الإيجاد حرف واحد، وإنما أتى بثلاثة أحرف: حرف غيبي وحرفين ظاهرين، إذا كان الكائن واحدا، فإن زاد على واحد ظهرت ثلاثة أحرف. فهذه علوم هؤلاء الرجال المذكورين في هذا الباب.

وعمل أكثر رجال هذا العلم لذلك جدولا، وأخطؤوا فيه وما صحَّ، فلا أدري أبالقصد عملوا ذلك، حتى يتركوا الناس في عماية من هذا العلم؟ أم جملوا ذلك وجرى فيه المتأخَّر على سنن المتقدم؟ وبه قال

1 ص 60
2 ثابتة في الهامش.
3 ص 60
4 [البقرة: 117]

تلميذ جعفر الصادق وغيره، وهذا هو الجدول في طبائع الحروف:

حار	بارد	يابس	رطب
ا	ب	ج	د
هـ	و	ز	ح
ط	ي	ك	ل
م	ن	س	ع
ف	ص	ق	ر
ش	ت	ث	خ
ذ	ض	ظ	غ

فكلَّ حرف وقع في جدول الحرارة فهو حارٌّ، وما وقع منها في جدول البرودة فهو بارد، وكذلك اليبوسة والرطوبة، ولم نر هذا الترتيب يصيب في كلِّ عمل، بل يعمل بالاتِّفاق كأعداد الوُفُق.

واعلم أنَّ هذه الحروف لم تكن لها هذه الخاصية من كونها حروفا، وإنما كان لها من كونها أشكالا. فلَمَّا كانت ذوات أشكال، كانت الخاصية للشكل. ولهذا يختلف عملها باختلاف الأقلام، لأنَّ الأشكال تختلف: فأما الرقمية، فأشكالها محسوسة بالبصر، فإذا وُجِدَتْ أعيانها، وصَحِبَتْها² أرواحها وحياتها الذاتية، كانت الخاصية لذلك الحرف لشكله وتركيبه مع روحه. وكذلك إن كان الشكل مركَّبا من حرفين أو ثلاثة أو أكثر، كان للشكل روح آخر ليس الروح الذي كان للحرف على انفراده، فإنَّ ذلك الروح يذهب وتبقى حياة الحرف معه، فإنَّ الشكل لا يدبِّره سوى روح واحد، وينتقل روح ذلك الحرف الواحد إلى البرزخ مع الأرواح، فإنَّ موت الشكل زواله بالحو. وهذا الشكل الآخر المركَّب من حرفين أو ثلاثة أو ما كان، ليس هو عين الحرف الأوَّل الذي لم يكن مركَّبا، (كما) إنَّ عمرا ليس هو عين زيد، وإن كان مثله.

وأما³ الحروف اللفظية: فإنَّها تتشكل في الهواء ولهذا تتَّصل بالسمع على صورة ما نطق بها المتكلِّم،

1 ص 61
2 ق: صحبها
3 ص 61

فإذا تشككت في الهواء قامت بها أرواحها، وهذه الحروف لا يزال الهواء يمسك عليها شكلها، وإن انقضى عملها، فإن عملها إنما يكون في أول ما تتشكل في الهواء، ثم بعد ذلك تلتحق بسائر الأمم، فيكون شغلها تسبيح ربها وتصعد علواً ﴿إِنَّهُ يَضَعُ الْكَلِمَ الطَّيِّبَ﴾¹ وهو عين شكل الكلمة، من حيث ما هي شكل مسبح لله تعالى، ولو كانت كلمة كُفْر، فإن ذلك يعود وباله على المتكلم بها لا عليها، ولهذا قال الشارع: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما لا يظن أن تبلغ ما بلغت فيهوي بها في النار سبعين خريفاً» فجعل العقوبة للمتلفظ بها بسببها وما تعرض إليها.

فهذا كلام الله - سبحانه -، يعظم ويمجد ويقدس المكتوب في المصاحف، ويقرأ على جهة القرية إلى الله، وفيه جميع ما قالت اليهود والنصارى في حق الله من الكفر والسب، وهي كلمات كفر عاد وباله على قائلها، وبقيت الكلمات على بابها، تنوّل يوم القيامة عذاب أصحابها أو نعيمهم.

وهذه الحروف الهوائية اللفظية لا يدركها موت بعد وجودها، بخلاف الحروف الرقمية، وذلك لأن شكل الحرف الرقي والكلمة الرقمية، قبل التغير والزوال، لأنه في محلّ يقبل ذلك. والأشكال اللفظية في محلّ لا يقبل ذلك، ولهذا كان لها البقاء، فالجوّ كله مملوء من كلام العالم، يراه صاحب الكشف صوراً قائمة.

وأما الحروف المستحضرة فإنها باقية، إذ كان وجود أشكالها في البرزخ لا في الحس، وفعلها أقوى من فعل سائر الحروف، ولكن إذا استحكم سلطان استحضارها واتحد المستحضر لها ولم يبق فيه متسع لغيرها ويعلم ما هي خاصيتها حتى يستحضرها من أجل ذلك، فيرى أثرها. فهذا شبيه الفعل بالهمة. وإن لم يعلم ما تعطيه، فإنه يقع الفعل في الوجود ولا علم له به. وكذلك سائر أشكال الحروف في كلّ مرتبة. وهذا الفعل بالحرف المستحضر يعبر عنه بعض من لا علم له بالهمة والصدق، وليس كذلك، وإن كانت الهمة روحاً للحرف المستحضر لا عين الشكل المستحضر. وهذه الحضرة تعم الحروف كلّها لفظياً ورقمياً.

فإذا علمت خواص الأشكال وقع الفعل بها علماً لكانتها أو المتلفظ بها، وإن لم يعين ما هي مرتبطة به من الانفعالات، لا يعلم ذلك. وقد رأينا من قرأ آية من القرآن وما عنده خبر، فرأى³ أثراً غريباً حدث، وكان ذا فطنة، فرجع في تلاوته من قريب، لينظر ذلك الأثر بأية آية يختص، فجعل يقرأ وينظر، فمرّ بالآية التي لها ذلك الأثر، فرأى الفعل، فتعدّها، فلم ير ذلك الأثر، فعاود ذلك مراراً حتى تحقّقه، فاتخذها لذلك

1 [فاطر : 10]

2 ص 62

3 ص 62 ب

الانفعال، ورجع كلّما أراد أن يرى ذلك الانفعال، تلا تلك الآية فظهر له ذلك الأثر.

وهو علم شريف في نفسه، إلا أن السلامة منه عزيزة، فالأولى ترك طلبه، فإنه من العلم الذي اختص الله به وأوليائه على الجملة، وإن كان عند بعض الناس منه قليل، ولكن من غير الطريق الذي يناله الصالحون، ولهذا يشقى به من هو عنده ولا يسعد. فالله يجعلنا من العلماء بالله ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾¹.

الباب السابع والعشرون
في معرفة أقطاب: "صِلْ فقد تَوَيْتُ وَصَالَكَ"
وهو من منزل العالم النوراني

فَلَوْلَا¹ الثَّوْرُ مَا انْتَصَلَتْ عُيُونٌ
وَلَوْلَا الْحَقُّ مَا انْتَصَلَتْ عُقُولٌ
إِذَا² سُمِلَتْ عُقُولٌ عَنْ ذَوَاتٍ
وَقَالَتْ: مَا عَلِمْنَا غَيْرَ ذَاتٍ
هِيَ الْمَعْنَى وَنَحْنُ لَهَا حُرُوفٌ
بِعَيْنِ الْمُبَصِّرَاتِ وَلَا رَأْيَهَا
بِأَعْيَانِ الْأُمُورِ فَأَذْكُرْهَا
تُعَدُّ مَعَارِيرَاتٍ أَنْكَرَتْهَا
تُمِدُّ ذَوَاتٍ خَلْقٍ أَظْهَرَتْهَا
فَهُمَا عَيْتٌ أَمْرًا عَنَّتْهَا

اعلم أيها الولي الحميم؛ تولاك الله بعنايته - أن الله تعالى - يقول في كتابه العزيز: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾³ فقدّم محبته إياهم على محبتهم إياه، وقال: ﴿أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَاكَ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾⁴ فقدّم إجابته لنا إذا دعواناه، على إجابتنا له إذا دعانا، وجعل الاستجابة من العبيد، لأنها أبلغ من الإجابة، فإنه لا مانع له من الإجابة سبحانه، فلا فائدة للتأكيد وللإنسان موانع من الإجابة لهما دعاه الله إليه، وهي: الهوى والنفس والشيطان والدنيا، فلذلك أمر بالاستجابة، فإن الاستفعال أشد في المبالغة من الإفعال، وأين الاستخراج من الإخراج؟، ولهذا يطلب الكون من الله العون في أفعاله، ويستحيل على الله أن يستعين بمخلوق، قال تعالى - تعليما لنا أن نقول: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾⁵ من هذا الباب. فلهذا قال في هذا الباب: "صِلْ فقد نويت وصالك" فقد قدّم الإرادة منه لذلك، فقال: صِلْ. فإذا تعمّلت في الوصلة، فذلك عين وصلته بك، فلذلك جعلها نية لا عملا.

قال رسول الله ﷺ: يقول الله تعالى: «مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شَبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا» وهذا قُرْبٌ مخصوص يرجع إلى ما تتقرب إليه سبحانه - به من الأعمال والأحوال، فإن القرب العام قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾⁷ ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ﴾⁸ فضاء عَفَ القرب بالذراع، فإن الذراع

1 ربما كانت في ق: "ولولا".

2 ص 63

3 [المائدة: 54]

4 [البقرة: 186] وهي هنا وفقا لقراءة ورش

5 ص 63 ب

6 [الفاتحة: 5]

7 [آ: 16]

8 [الواقعة: 85]

ضعف للشبر، أي قوله: "صِلْ" هو قرب، ثم "تَقَرَّبْتُ إليه شبرا" فبدا لك أنك ما تَقَرَّبْتُ إليه إلا به: لأنه لولا ما دناك، وبين لك طريق القرية، وأخذ بناصيتك فيها، ما تمكن لك أن تعرف الطريق، التي تَقَرَّبُ منه، ما هي؟ ولو عرفت ما لم يكن لك حول ولا قوّة إلا به.

ولما كان القرب بالسلوك والسفر إليه، لذلك كان من صفته النور، لتهدي به في الطريق كما قال - تعالى: ﴿جَعَلَ لَكُمُ الثُّجُومَ لِيَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ﴾¹ وهو السلوك الظاهر بالأعمال البدئية ﴿وَالْبَحْرِ﴾ وهو السلوك الباطن المعنوي بالأعمال النفسية. فأصحاب هذا الباب معارفهم مكتسبة لا موهوبة، وكلهم من تحت أقدامهم؛ أي من كسبهم لها² واجتهادهم في تحصيلها. ولولا ما أرادهم الحق لذلك، ما وفقهم ولا استعملهم حين طرد غيرهم بالمعنى ودعاهم بالأمر، فحرّم الوصول بحرماته إياهم استعمال الأسباب التي جعلها طريقا إلى الوصول من حضرة القرب، ولذلك بشرهم فقال: "صِلْ فقد نويت وصالك" فسبقت لهم العناية فسلكوا.

وهم الذين أمرهم الله بلباس النعلين في الصلاة، إذ كان القاعد لا يلبس النعلين، وإنما وُضعت للماشي فيها، فدل أن المصلي يمشي في صلاته، ومناجاة ربه في الآيات التي يناجيه فيها، منزلا منزلا: كل آية منزل وحال. فقال لهم: ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾³ قال صاحب: لما نزلت هذه الآية أمرنا فيها بالصلاة في النعلين. فكان ذلك تنبيها من الله تعالى - للمصلي، أنه يمشي على منازل ما يتلوه في صلاته من سور القرآن، إذ كانت السور هي المنازل لغة، قال النابغة:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً تَرَى كُلَّ مَلِكٍ دُونَهَا يَتَذَبَذَّبُ

أراد منزلة، وقيل لموسى عليه السلام: ﴿أَخْلَعْنَا نَعْلَيْكَ﴾⁵ أي قد وصلت المنزل، فإنه كلمه الله بغير واسطة، بكلامه سبحانه - بلا⁶ ترجمان، ولذلك أكد في التعريف لنا بالمصدر فقال تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾⁷.

ومن وصل إلى المنزل خلع نعليه، فبانث رتبة المصلي بالنعلين، وما معنى المناجاة في الصلاة، وأنها ليست بمعنى الكلام الذي حصل لموسى عليه السلام فإنه قال في المصلي: يناجي. والمناجاة فعل فاعلين، فلا بد من لباس النعلين، إذ كان المصلي مترددا بين حقيقتين، والتردد بين أمرين يعطي المشي - بينهما بالمعنى، دل

1 [الأنعام: 97]

2 ص 64

3 [الأعراف: 31]

4 صاحب: الصحابي

5 [طه: 12]

6 ص 64 ب

7 [النساء: 164]

عليه باللفظ "لباس النعلين" ودلّ عليه قول الله - تعالى - بترجمة النبي ﷺ عنه: «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين؛ فنصفها لي ونصفها لعبدي، ولعبدي ما سأل» ثم قال: يقول العبد ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾¹ فوصفه أنّ العبد مع نفسه في قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ يُسْمِعُ خالقه ومناجيه.

ثمّ يرحل العبد من منزل "قوله" إلى منزل "سمعه" لئلا يسمع ما يحويه الحقّ - تعالى - على قوله، وهذا هو السفر، فلماذا لبس نعليه ليسلك بهما الطريق الذي بين هذين المنزلين، فإذا رحل إلى "منزل سمعه" سمع الحقّ يقول له: «حمدني عبدي». فيرحل من "منزل سمعه" إلى "منزل قوله" فيقول: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾²، فإذا فرغ رحل إلى "منزل سمعه" فإذا نزل سمع الحقّ - تعالى - يقول له: «أثنى عليّ عبدي»، فلا يزال متردداً في مناجاته قولاً.

ثمّ له رحلة أخرى³ من حال قيامه في الصلاة إلى حال ركوعه، فيرحل من صفة القيومية إلى صفة العظمة، فيقول: "سبحان ربّي العظيم وبحمده"، ثمّ يرفع - وهو رحلته من مقام التعظيم إلى مقام النيابة - فيقول: «سمع الله لمن حمده» قال النبي ﷺ: «إنّ الله قال على لسان عبده: سمع الله لمن حمده. فقولوا: ربنا لك الحمد» فلماذا جعلنا الرفع من الركوع نيابة عن الحقّ، ورجوعاً إلى القيومية. فإذا سجد اندرجت العظمة في الرفعة الإلهية، فيقول الساجد: "سبحان ربّي الأعلى وبحمده" فإنّ السجود يناقض العلوّ. فإذا خلص العلوّ لله. ثمّ إنّه رفع رأسه من السجود واستوى جالسا، وهو قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾⁴ فيقول: "رب اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني واجبرني وعافني وعاف عني".

فهذه كلّها منازل ومناهل في الصلاة فعلاً، فهو مسافر من حال إلى حال. فمن كان حاله السفر دائماً، كيف لا يقال له: "البس نعليك" أي استعن في سيرك بالكتاب والسنة، وهي زينة كلّ مسجد، فإنّ أحوال الصلاة، وما يطرأ فيها من كلام الله، وما يتعرّض في ذلك من الشبهة في غوامض الآيات المتلوّة، وكون الإنسان في الصلاة يجعل الله في قلبه، فيجده، فهذه كلّها بمنزلة⁵ الشوك والوغر الذي يكون بالطريق، ولا سيّما طريق التكليف. فأمر بلباس النعلين ليتقي بهما ما ذكرناه من الأذى لقدي السالك، اللتين هما عبارة عن ظاهره وباطنه، فلماذا جعلناهما الكتاب والسنة.

وأما نغلا موسى عليه السلام فليستا هذه، فإنّه قال له ربّه: ﴿اخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ﴾⁶ فروينا أنّها

1 [الفاتحة : 2]

2 [الفاتحة : 3]

3 ص 65

4 [طه : 5]

5 ص 65

6 [طه : 12]

كانتا من جلد حمار ميّت، فجمعت ثلاثة أشياء: الشيء الواحد: الجلد، وهو ظاهر الأمر، أي لا تقف مع الظاهر في كلّ الأحوال. والثاني: البلادة فإنّها منسوبة إلى الحمار. والثالث: كونه ميّتا غير مذكّي، والموت (هو) الجهل. وإذا كنت ميّتا لا تعقل ما تقول ولا ما يقال لك، والمناجي لا بدّ أن يكون بصفة من يعقل ما يقول ويقال له، فيكون حيّ القلب، فطناً بمواقع الكلام، غواصاً على المعاني التي يقصدها من يناجيه بها، فإذا فرغ من صلاته سلّم على من حضر سلام القادم من عند ربّه إلى قومه بما تحفه به.

فقد نهّك على سرّ لباس النعلين في الصلاة في ظاهر الأمر، وما المراد بهما عند أهل طريق الله - تعالى - من العارفين. قال ﷺ: «الصلاة نور» والنور يهتدى به، واسم الصلاة مأخوذة من¹ المصلي، وهو المتأخّر الذي يلي السابق في الحلبة، ولهذا ترجم هذا الباب بالوصلة، وجعله من عالم النور.

ولأهل هذا المشهد نور خلع النعلين، ونور لباس النعلين، فهم الحمديون الموسويون، يخاطبون من شجر الخلاف، بلسان النور المشبّه بالمصباح، وهو نور ظاهر يمدّه نور باطن في زيت من "شجرة زيتونة مباركة" في خطّ الاعتدال، منزّهة عن تأثير الجهات، كما كان الكلام لموسى عليه السلام من شجرة. فهو نور² على نور، أي نور من نور. فأبدل حرف "من" بـ "على" لما يفهم به من قرينة الحال. وقد تكون "على" على بابها، فإنّ نور السراج الظاهر يعلو حسّاً على نور الزيت الباطن، وهو الممدّ للمصباح، فلولا رطوبة الدهن ما تمدّ المصباح، لم يكن للمصباح ذلك الدوام.

وكذلك (لولا)³ إمداد التقوى للعلم العرفاني الحاصل منها، في قوله تعالى: ﴿وَأَشْهُوا اللَّهَ وَيَعْلَمُكُمْ اللَّهُ﴾⁴ وقوله: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾⁵ لا تقطع ذلك العلم الإلهي. فنور الزيت باطن في الزيت، محمول فيه، يسري منه معنى لطيف في رقيقة من رقائق الغيب لبقاء نور المصباح.

ولأقطاب هذا المقام أسرار، منها: سرّ الإمداد، وسرّ النكاح، وسرّ الجوارح، وسرّ الغيرة، وسرّ العينين، وهو الذي لا يقوم بالنكاح، وسرّ دائرة الزمهرير، وسرّ وجود الحقّ في السراب، وسرّ الحجب الإلهية، وسرّ نطق الطير والحيوان، وسرّ البلوغ، وسرّ الصديقين. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁷.

1 ص 66

2 ثابتة في الهامش.

3 لم ترد في ق وكنا في ه، وأثبتناها من س

4 [البقرة : 282]

5 [الأفقال : 29]

6 ص 66

7 [الأحزاب : 4]. وفي الهامش: "بلغ".

الباب الثامن والعشرون في معرفة أقطاب "الم تركيف"

العلم بالكيف مجهول ومعلوم
فظاهر الكون تكيف وباطنه
من أعجب الأمر أن الجهل من صفتي
وكيف أدرك من العجز أدركه
قد جرت فيه وفي أمري ولست أنا
إن قلت: إني، يقول الإله منه: أنا
فالحمد لله لا أنقي به بدلا
لكنه بوجود الحق مؤسوم
علم يشار إليه فهو مكتوم
بما لنا فهو في التحقيق معلوم
وكيف أجمله والجهل معدوم
سواء فالحلق طلام ومطلوم
أو قلت: إنك قال الإله: مفهوم
وإنما الرزق بالتقدير مقسوم

اعلم أن أمهات المطالب أربعة، وهي: "هل" سؤال عن الوجود. و"ما" وهو سؤال عن الحقيقة التي يعبر عنها بالماهية، و"كيف" وهو سؤال عن الحال. و"لم" وهو سؤال عن العلة والسبب. واختلف الناس فيما يصح منها أن يسأل بها عن الحق، واتفقوا على كلمة "هل" فإنه يتصور أن يسأل بها عن الحق، واختلفوا فيما بقي: فمنهم من منع، ومنهم من أجاز. فالذي منع وهم الفلاسفة وجماعة من الطائفة منعوا ذلك عقلا، ومنهم من منع ذلك شرعا.

فأما صورة منعهم عقلا: أنهم قالوا في مطلب "ما" إنه سؤال عن الماهية، فهو سؤال عن الحد، والحق سبحانه - لا حد له، إذ كان الحد مركبا من جنس وفصل، وهذا ممنوع في حق الحق، لأن ذاته غير مركبة من أمر يقع فيه الاشتراك، فتكون به في الجنس. وأمر يقع به الامتياز، وما ثم إلا الله والحلق، ولا مناسبة بين الله والعالم، ولا الصانع والمصنوع، فلا مشاركة، فلا جنس، فلا فصل.

والذي أجاز ذلك عقلا ومنعه شرعا؛ قال: لا أقول إن² الحد مركب من جنس وفصل، بل أقول إن السؤال بما يطلب به العلم بحقيقة المسئول عنه، ولا بد لكل معلوم أو مذكور من حقيقة يكون في نفسه عليها، سواء كان على حقيقة يقع له فيها الاشتراك، أو يكون على حقيقة لا يقع له فيها الاشتراك. فالسؤال بما يتصور؛ ولكن ما ورد به الشرع، فمنعنا من السؤال به عن الحق، لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾³.

1 ص 67
2 ص 67 ب
3 [الشورى: 11]

وأما منعهم الكيفية، وهو السؤال بـ"كيف" فانقسموا أيضا قسمين: فمن قائل: إنه سبحانه - ما له كيفية لأن الحال أمر معقول زائد على كونه ذاتا، وإذا قام بذاته أمر وجودي زائد على ذاته، أدى إلى وجود واجبي الوجود لذاتها أزلا، وقد قام الدليل على إحالة ذلك، وأنه لا واجب إلا هو لذاته، فاستحالت الكيفية عقلا. ومن قائل: إن له كيفية ولكن لا تعلم؛ فهي ممنوعة شرعا لا عقلا، لأنها خارجة عن الكيفيات المعقولة عندنا، فلا تعلم، وقد قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾¹ يعني في كل ما ينسب إليه مما ينسب لنفسه، يقول: هو على ما تنسبه إلى الحق، وإن وقع الاشتراك في اللفظ؛ فالمعنى مختلف.

وأما السؤال بـ"لم" فمنوع أيضا؛ لأن أفعال الله تعالى - لا تعلم، لأن العلة موجبة للفعل، فيكون الحق داخلا تحت موجب، أوجب عليه هذا الفعل، زائد على ذاته. وأبطل غيره إطلاق "لم" على³ فعله شرعا، بأن قال: لا ينسب إليه ما لم ينسب إلى نفسه، فهذا معنى قولي: "شرعا" لا أنه ورد النهي من الله عن كل ما ذكرنا منعه شرعا، وهذا كله كلام مدخول، لا يقع التخليص منه بالصحة والفساد إلا بعد طول عظيم. هذا قد ذكرنا طريقة من منع.

وأما من أجاز السؤال عنه بهذه المطالب من العلماء، فهم أهل الشرع منهم؛ وسبب إجازتهم لذلك أن قالوا: "ما حجر الشرع علينا مجرناه، وما أوجه علينا أن نخوض فيه خضنا فيه، طاعة أيضا، وما لم يرد فيه تحجير ولا وجوب فهو عافية: إن شئنا تكلمنا فيه، وإن شئنا سكنا عنه". وهو سبحانه - ما نهى فرعون على لسان موسى عليه السلام عن سؤاله بقوله: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾⁴ بل أجاب بما يليق به الجواب، عن ذلك الجواب العالي، وإن كان وقع الجواب غير مطابق للسؤال، فذلك راجع لاصطلاح من اصطلاح على أنه لا يسأل بذلك إلا عن الماهية المركبة. واصطلاح على أن الجواب بالأثر، لا يكون جوابا لمن سأل بـ"ما" وهذا الاصطلاح لا يلزم الخصم، فلم يمنع إطلاق هذا السؤال بهذه الصيغة عليه، إذ كانت الألفاظ لا تطلب لأنفسها، وإنما تطلب لما تدل عليه من المعاني التي وضعت لها، فإنها بحكم الوضع، وما كل طائفة وضعتها بإزاء ما وضعتها الأخرى⁵، فيكون الخلاف في عبارة لا في حقيقة، ولا يعتبر الخلاف إلا في المعاني.

وأما إجازتهم الكيفية؛ فمثل إجازتهم السؤال بـ"ما" ويحتجون في ذلك بقوله تعالى: ﴿سَنُفَرِّغُكُمْ أَيْهَ النَّعْلَانِ﴾⁶ وقوله: "إن الله عينا وأعيننا ويدا، وإن بيده الميزان يخفض ويرفع" وهذه كلها كيفيات وإن كانت مجهولة لعدم الشبه في ذلك.

1 [الشورى: 11]
2 "إلى الحق و" بالهامش بقلم الأصل.
3 ص 68
4 [الشعراء: 23]
5 ص 68 ب
6 [الرحمن: 31]

وأما إجازتهم السؤال بـ"لَمْ" وهو سؤال عن العلة؛ فلقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾¹، فهذه لام العلة والسبب، فإن ذلك في جواب مَنْ سأل: لم خلق الله الجن والإنس؟ فقال الله لهذا السائل: "ليعبدوني"، أي لعبادتي. فمن ادعى التحجير في إطلاق هذه العبارات فعليه بالدليل، فيقال للجميع من المشرّعين؛ المجوّزين والممانعين: كلّم قال وما أصاب. وما من شيء قلتموه من منع وجواز إلا وعليكم فيه دَخل. والأوّلَى التوقيف عن الحكم بالمنع أو بالجواز.

هذا مع المشرّعين. وأما غير المشرّعين من الحكماء؛ فالخوض معهم في ذلك لا يجوز، إلا إن أباح الشرع ذلك أو أوجبه، وأما إن لم يرد في الخوض فيه معهم، نُظِّق من الشارع، فلا سبيل إلى الخوض فيه معهم فعلا، ويتوقّف في الحكم في ذلك، فلا يحكم على من خاض فيه أنّه مصيب ولا مخطئ، وكذلك فيمن ترك الخوض، إذ لا حكم إلا للشرع فيما² يجوز أن يُتلفَظ به أو لا يُتلفَظ به، بكون ذلك طاعة أو غير طاعة. فهذا يا وليّ- قد فصلنا لك ما أخذ الناس في هذه المطالب.

وأما العلم النافع في ذلك أن نقول: كما أنّه سبحانه- لا يشبه شيئا، كذلك لا تشبه الأشياء، وقد قام الدليل العقلي والشرعي على نفي التشبيه وإثبات التنزيه، من طريق المعنى، وما بقي الأمر إلا في إطلاق اللفظ عليه سبحانه- الذي أباح لنا إطلاقه عليه في القرآن أو على لسان رسوله. فأما إطلاقه عليه فلا يخلو إمّا أن يكون العبد مأمورا بذلك الإطلاق، فيكون إطلاقه طاعة فرضا، ويكون المتلفّظ به مأجورا مطيعا، مثل قوله في تكبيرة الإحرام: "الله أكبر" وهي لفظة وزنها يقتضي- المفاضلة، وهو سبحانه- لا يُقَاضَل. وإمّا أن يكون مخيرا، فيكون بحسب ما يقصده المتلفّظ وبحسب حكم الله فيه.

وإذا أطلقناه، فلا يخلو الإنسان إمّا أن يطلقه ويُصحب نفسه في ذلك الإطلاق المعنى المفهوم منه في الوضع بذلك اللسان، أو لا يطلقه إلا تعبدا شرعيا على مراد الله فيه، من غير أن يتصوّر المعنى الذي وضع له في ذلك اللسان كالفارسي الذي لا يعلم اللسان العربي، وهو يتلو القرآن ولا يعقل معناه، وله أجر التلاوة. كذلك العربي فيما تشابه من القرآن والسنة يتلو³ أو يذكر به ربّه تعبدا شرعيا على مراد الله فيه، من غير ميل إلى جانب بعينه مخصّص، فإنّ التنزيه ونفي التشبيه يطلبه إن وقف بوجهه عند التلاوة لهذه الآيات.

فالأسلم والأوّلَى في حقّ العبد، أن يردّ علم ذلك إلى الله، في إرادته إطلاق تلك الألفاظ عليه، إلا إن

[الناربات : 56]

2 ص 69

3 ص 69 ب

أطلعه الله على ذلك، وما المراد بتلك الألفاظ، من نبيّ أو وليّ محدّث ملهم على بينة من ربّه فيما يُلهمّ فيه أو يحدث، فذلك مباحّ له، بل واجب عليه أن يعتقد المفهوم منه الذي أخبر به في إلهامه أو في حديثه.

وليعلم أنّ الآيات المتشابهات إنما نزلت ابتلاء من الله لعباده، ثم بالغ سبحانه- في نصيحة عباده في ذلك، ونهاهم أن يتبعوا المتشابه بالحكم، أي لا يحكموا عليه بشيء؛ فإنّ تأويله لا يعلمه إلا الله. وأما الراسخون في العلم إن علموه فبإعلام الله لا بفكرهم واجتهادهم، فإنّ الأمر أعظم أن تستقلّ العقول بإدراكه من غير إخبار إلهي، فالتسليم أوّلَى، والحمد لله ربّ العالمين.

وأما قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ﴾¹ وأطلق النظر على الكيفيات، فإنّ المراد بذلك بالضرورة الكيفيات لا التكيف، فإنّ التكيف راجع إلى حالة معقولة لها نسبة إلى المكيف، وهو² الله تعالى-، وما أحد شاهد تعلّق القدرة الإلهية بالأشياء عند إيجادها، قال تعالى: ﴿وَمَا أَشْهَدُهُمْ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾³.

فالكيفيات المذكورة التي أمرنا بالنظر إليها لا فيها، إنما ذلك لتتخذها عبرة ودلالة على أنّ لها من كَيْفِها أي صيرّها ذات كَيْفِيّات، وهي الهيئات التي تكون عليها الخلوقات المكيفات، فقال: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِلَهِ كَيْفَ خَلَقَ﴾⁴ ﴿وَالْإِلَهِ كَيْفَ خَلَقَ﴾⁵ وغير ذلك، ولا يصحّ أن ننظر إلا حتى تكون موجودة، فننظر إليها وكيف اختلفت هيئاتها.

ولو أراد بالكيف حالة الإيجاد، لم يقل: "انظر إليها"، فإنّها ليست بموجودة، فعلمنا أنّ الكيف المطلوب متّا في رؤية الأشياء ما هو ما يتوهم من لا علم له بذلك. ألا تراه سبحانه- لما أراد النظر الذي هو الفكر، قرنه بحرف "في" ولم يصحبه لفظ "كيف" فقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾⁶ المعنى أن يفكروا في ذلك، فيعلمون أنّها لم تقم بأنفسها، وإنما أقامها غيرها.

وهذا النظر لا يلزم منه وجود الأعيان، مثل النظر الذي تقدّم، وإنما الإنسان كلّ أن ينظر بفكره في ذلك لا بعينه. ومن المملوك ما هو غيب وما هو شهادة. فما⁷ أمرنا قطّ بحرف "في" إلا في الخلوقات لا في الله. لنستدلّ بذلك عليه أنّه لا يشبهها. إذ لو أشبهها، لجاز عليه ما يجوز عليها، من حيث ما أشبهها، وكان يؤدّي ذلك إلى أحد محظورين: إمّا أن يشبهها من جميع الوجوه، وهو محال لما ذكرناه، أو

1 [إبراهيم : 24]

2 ص 70

3 [الكهف : 51]

4 [الغاشية : 17]

5 [الغاشية : 19]

6 [الأعراف : 185]

7 ص 70 ب

يشبهها من بعض الوجوه ولا يشبهها من بعض الوجوه، فتكون ذاته مركبة من أمرين، والتركيب في ذات الحق محال، فالتشبيه محال.

والذي يليق بهذا الباب من الكلام، يتعذر إيراده مجموعا في باب واحد، لما يسبق إلى الأوهام الضعيفة من ذلك، لما فيه من الغموض، ولكن جعلناه مبددا في أبواب هذا الكتاب. فاجعل بالك منه في أبواب الكتاب، تعثر على مجموع هذا الباب، ولا سيما حيث ما وقع لك مسألة تجلّ إلهي، فهناك قف وانظر، تجد ما ذكرته لك مما يليق بهذا الباب.

والقرآن مشحون بالكيفية؛ فإن الكيفيات أحوال، والأحوال منها¹ ذاتية للمكيّف، ومنها غير ذاتية، والذاتية حكمها حكم المكيّف سواء: إن كان المكيّف يستدعي مكيّفا في كفيّته كان، وإن كان لا يستدعي مكيّفا لتكليفه، بل كفيّته عين ذاته، وذاته لا تستدعي غيرها²، لأنها لنفسها هي؛ فكيفيته كذلك؛ لأنها عينه لا غيره، ولا زائد عليه فافهم، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

الباب التاسع والعشرون في معرفة سرّ سلمان¹ الذي ألحقه بأهل البيت والأقطاب الذين ورثه منهم، ومعرفة أسرارهم

عَنْهُ انْفَصَلَ يَرَى فِعْلًا وَتَقْدِيرًا	الْعَبْدُ مُرْتَبَطٌ بِالرَّبِّ لَيْسَ لَهُ
قَدْ حَزَرَ الشَّرْعُ فِيهِ الْعِلْمَ تَحْزِيرًا	وَالْإِنُّ أَنْزَلَ مِنْهُ فِي الْعَلَا دَرَجًا
إِذْ كَانَ وَارِثُهُ شَعًا وَتَقْدِيرًا	فَالْإِنُّ يَنْظُرُ فِي أَمْوَالِ وَالِدِهِ
وَأَنْ يَرَاهُ مَعَ الْأَمْوَاتِ مَقْبُورًا	وَالْإِنُّ يَطْمَعُ فِي تَحْصِيلِ رُتْبَتِهِ
إِلَيْهِ يَرْجِعُ مُخْتَارًا وَمَجْبُورًا	وَالْعَبْدُ قِيَمَتُهُ مِنْ مَالِ سَيِّدِهِ
فَلَا يَزَالُ بِسِرِّ الْعِزِّ مَسْتَوْرًا	وَالْعَبْدُ مِقْدَارُهُ فِي جَاهِ سَيِّدِهِ
فَلَا يَزَالُ مَعَ الْأَقْبَابِ مَقْبُورًا	الدُّلُّ ² يَصْحَبُهُ فِي نَفْسِهِ أَبَدًا
عِزٌّ فَيَطْلُبُ تَوْقِيرًا وَتَغْزِيرًا	وَالْإِنُّ فِي نَفْسِهِ مِنْ أَجْلِ وَالِدِهِ

اعلم أيّدك الله - أنا روينا من حديث جعفر بن محمد الصادق، عن أبيه محمد بن علي عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه الحسين بن علي عن أبيه علي بن أبي طالب عن رسول الله ﷺ أنه قال: «مولى القوم منهم». وخرّج الترمذي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أهل القرآن هم أهل الله وخاصته» وقال تعالى - في حقّ المختصين من عباده: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾³ فكلّ عبد إلهي، توجه لأحد عليه حقّ من المخلوقين، فقد نقص من عبوديته لله بقدر ذلك الحق، فإنّ ذلك المخلوق يطلبه بحقه، وله عليه سلطان به، فلا يكون عبدا محضا خالصا لله.

وهذا هو الذي رجّح عند المنتطعين إلى الله، انتطاعهم عن الخلق، ولزومهم السياحات والبراري والسواحل، والفرار من الناس، والخروج⁴ عن ملك الحيوان، فإنهم يريدون الحرّية من جميع الأكوان. ولقيت منهم جماعة كبيرة في أيام سياحتي، ومن الزمان الذي حصل لي هذا المقام ما ملكت حيوانا أصلا، بل ولا الثوب الذي ألبسه؛ فإنّي لا ألبسه إلّا عارية لشخص معيّن أذن لي في التصرف فيه، والزمان الذي

1 هو الصحابي الجليل سلمان الفارسي

2 ص 71 ب

3 [الحجر: 42]

4 ص 72

1 ق: "من هذا" ثم شطبت وصححت بالهامش: "منها".

2 ص 71

3 [الأحزاب: 4]

أتملك الشيء فيه، أخرج عنه في ذلك الوقت؛ إما بالهبة، أو بالعتق إن كان مما يعتق. وهذا حصل لي لما أردت التحقق بعبودية الاختصاص لله؛ قيل لي: لا يصح لك ذلك، حتى لا تقوم لأحد عليك حجة. قلت: ولا لله إن شاء الله. قيل لي: وكيف يصح لك أن لا تقوم لله عليك حجة؟ قلت: إنما تقام الحجج على المنكرين، لا على المعترفين، وعلى أهل الدعاوي وأصحاب الخطوط، لا على من قال: ما لي حق ولا حظ.

ولما كان رسول الله ﷺ عبدا محضا، قد طهره الله وأهل بيته تطهيرا، وأذهب عنهم الرجس؛ وهو كل ما يشينهم. فإن الرجس هو القدر عند العرب. هكذا حكى الفراء، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾¹ فلا يضاف إليهم إلا مطهر ولا بد، فإن المضاف إليهم هو الذي يشبههم³، فما يضيفون لأنفسهم إلا من له حكم الطهارة والتقديس. فهذه شهادة من النبي ﷺ لسلمان الفارسي بالطهارة والحفظ الإلهي والعصمة، حيث قال فيه رسول الله ﷺ: «سلمان منا أهل البيت» وشهد الله لهم بالتطهير وذهاب الرجس عنهم، وإذا كان لا يضاف إليهم إلا مطهر مقدس، وحصلت له العناية الإلهية بمجرد الإضافة، فما ظنك بأهل البيت في نفوسهم، فهم المطهرون؛ بل هم عين الطهارة.

فهذه الآية تدل على أن الله قد شرك أهل البيت مع رسول الله ﷺ في قوله تعالى: ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾⁴ وأي وسخ وقدر، أقدر من الذنوب وأوسخ؟ فطهر الله سبحانه نبيه ﷺ بالمغفرة؛ فما هو ذنب بالنسبة إلينا، لو وقع منه ﷺ لكان ذنبا في الصورة لا في المعنى. لأن الذم لا يلحق به على ذلك من الله ولا مآ شرعا. فلو كان حكمه حكم الذنب، لصحبه ما يصحب الذنب من المذمة، ولم يصدق قوله: ﴿لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾.

فدخل⁵ الشرفاء، أولاد فاطمة كلهم، ومن هو من أهل البيت، مثل سلمان الفارسي، إلى يوم القيامة، في حكم هذه الآية من الغفران. فهم المطهرون اختصاصا من الله، وعناية بهم لشرف محمد ﷺ وعناية الله به، ولا يظهر حكم هذا الشرف لأهل البيت إلا في الدار الآخرة؛ فإنهم يحشرون مغفورا لهم. وأما في الدنيا فمن أتى منهم حدا أقيم عليه. كالتائب إذا بلغ الحاكم أمره، وقد زنى أو سرق أو شرب، أقيم عليه الحد مع تحقق المغفرة كما عزر وأمثاله، ولا يجوز ذمه.

1 [الأحزاب: 33]

2 ص 72 ب

3 ق: "يشينهم" وصححت فوق الكلمة.

4 [الفتح: 2]

5 ص 73

وينبغي لكل مسلم مؤمن بالله وبما أنزله، أن يصدق الله تعالى في قوله: ﴿لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ فيعتقد في جميع ما يصدر من أهل البيت أن الله قد عفا عنهم فيه. فلا ينبغي لمسلم أن يلحق المذمة بهم، ولا ما يشنأ أعراس من قد شهد الله بتطهيره، وذهاب الرجس عنه، لا بعمل عملوه ولا بخير قدموه، بل سابق عناية من الله بهم، ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾¹.

فإذا صح الخبر الوارد في سلمان الفارسي فله هذه الدرجة، فإنه لو كان سلمان على أمر يشنؤه ظاهر الشرع، وتلحق المذمة بعامله، لكان مضافا إلى أهل البيت من² لم يذهب عنه الرجس، فيكون لأهل البيت من ذلك، بقدر ما أضيف إليهم، وهم المطهرون بالنص، فسلمان منهم بلا شك، فأرجو أن يكون عقب علي وسلمان تلحقهم هذه العناية، كما لحق أولاد الحسن والحسين وعقبهم، وموالي أهل البيت فإن رحمة الله واسعة.

يا ولي؛ وإذا كانت منزلة مخلوق عند الله بهذه المثابة، أن يشرف المضاف إليهم بشرفهم، وشرفهم ليس لأنفسهم، وإنما الله تعالى هو الذي اجتباهم وكساهم حلة الشرف. كيف يا ولي- بمن أضيف إلى من له الحمد والمجد والشرف لنفسه وذاته، فهو المجيد ﷺ فالمضاف إليه من عباده الذين هم عباده، وهم الذين لا سلطان لمخلوق عليهم في الآخرة، قال تعالى- لا إبليس: ﴿إِنَّ عِبَادِي﴾ فأضافهم إليه ﴿لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾³ وما تجد في القرآن عبادا مضافين إليه سبحانه- إلا السعداء خاصة، وجاء اللفظ في غيرهم بالعباد. فما ظنك بالمعصومين المحفوظين منهم، القائمين بحدود سيدهم، الواقفين عند مراسمه، فشرفهم أعلى وأتم، وهؤلاء هم أقطاب هذا المقام.

ومن هؤلاء الأقطاب، ورث سلمان شرف مقام أهل البيت، فكان ﷺ من⁴ أعلم الناس بما الله على عباده من الحقوق، وما لأنفسهم والمخلوق عليهم من الحقوق، وأقواهم على أدائها، وفيه قال رسول ﷺ: «لو كان الإيمان بالثريا لناله رجال من فارس» وأشار إلى سلمان الفارسي، وفي تخصيص النبي ﷺ ذكر الثريا دون غيرها من الكواكب، إشارة بديعة لمثبتي الصفات السبعة، لأنها سبعة كواكب، فافهم. فسر- سلمان الذي أحقه بأهل البيت، ما أعطاه النبي ﷺ من أداء كتابته. وفي هذا فقه عجيب، فهو عتيقه ﷺ و«مولى القوم منهم»، والكل موالي الحق، ورحمته وسعت كل شيء: وكل شيء عبده ومولاه.

1 [الحديد: 21]

2 ص 73 ب

3 [الحجر: 42]

4 ص 74

وبعد أن تبين لك منزلة أهل البيت عند الله، وأنه لا ينبغي لمسلم أن يذمهم بما يقع منهم أصلاً، فإن الله طهرهم، فليعلم الزامهم، أن ذلك راجع إليه، ولو ظلموه، فذلك الظلم هو في زعمه ظلم، لا في نفس الأمر؛ وإن حكم عليه ظاهر الشرع بأدائه. بل حكم ظلمهم إيانا في نفس الأمر، يشبهه جري المقادير علينا في ماله ونفسه؛ بغرق أو بحرق وغير ذلك من الأمور المهلكة؛ فيحترق أو يموت له أحد أحبابه، أو يصاب في نفسه، وهذا¹ كله مما لا يوافق غرضه.

ولا يجوز له أن يذم قدر الله ولا قضاءه، بل ينبغي له أن يقابل ذلك كله بالتسليم والرضا، وإن نزل عن هذه المرتبة فبالصبر، وإن ارتفع عن تلك المرتبة بالشكر، فإن في طي ذلك نعمة من الله لهذا المصاب. وليس وراء ما ذكرناه خير، فإنه ما وراءه إلا الضجر والسخط وعدم الرضا وسوء الأدب مع الله. فكذا ينبغي أن يقابل المسلم جميع ما يطأ عليه من أهل البيت في ماله ونفسه وعرضه وأهله وذويه؛ فيقابل ذلك كله بالرضا والتسليم والصبر، ولا يلحق المذمة بهم أصلاً، وإن توجّحت عليهم الأحكام المقررة شرعاً، فذلك لا يقدح في هذا بل يجريه مجرى المقادير. وإنما منعنا تعليق الذم بهم، إذ ميزهم الله عنا بما ليس لنا معهم فيه قدم.

وأما أداء الحقوق المشروعة فهذا رسول الله ﷺ كان يفترض من اليهود، وإذا طالبوه بحقوقهم أداها على أحسن ما يمكن، وإن تناول اليهودي عليه بالقول، يقول: «دعوه؛ إن لصاحب الحق مقالاً» وقال ﷺ في قصة: «لو أن فاطمة بنت محمد سرقت قطعتم يدها» فوضع الأحكام لله، يضعها كيف يشاء، وعلى أي حال يشاء، فهذه حقوق الله، ومع هذا لم يذمهم الله².

وإنما كلامنا في حقوقنا، وما لنا أن نطالبهم به، فنحن مخيرون إن شئنا أخذنا، وإن شئنا تركنا. والترك أفضل عمومًا، فكيف في أهل البيت؟ وليس لنا ذم أحد، فكيف بأهل البيت؟ فإننا إذا نزلنا عن طلب حقوقنا، وعفونا عنهم في ذلك، أي فيما أصابوه منّا، كانت لنا بذلك عند الله اليد العظمى والمكانة الزلفى.

فإن النبي ﷺ ما طلب منّا عن أمر الله ﷻ «إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى»³، وفيه سرّ صلة الأرحام، ومن لم يقبل سؤال نبيّه فيما سألّه فيه، مما هو قادر عليه؛ بأيّ وجه يلقاه غداً أو يرجو شفاعته؟، وهو ما أسعف نبيّه ﷺ فيما طلب منه من المودة في قرابته، فكيف بأهل بيته، فهم أخصّ القرابة؟.

ثم إنّه جاء بلفظ "المودة" وهو الثبوت على الحبة. فإنه من ثبت ودّه في أمر، استصحبه في كلّ حال،

1 ص 74

2 ص 75

3 [الشورى : 23]

وإذا استصحبته المودة في كلّ حال، لم يؤخذ أهل البيت بما يطأ منهم في حقّه مما له أن يطالبهم به، فيتركه ترك محبة، وإيثارا لنفسه لا عليها، قال الحبّ الصادق¹:

وَكُلُّ مَا يَفْعَلُ الْمُحِبُّوبُ مُحِبُّوبٌ

وجاء باسم الحبّ، فكيف حال المودة. ومن البشرى ورود اسم الودود لله² تعالى.

ولا معنى لثبوتها، إلا حصول أثرها بالفعل في الدار الآخرة، وفي النار لكلّ طاقة بما تقتضيه حكمة الله فيهم، وقال الآخر في المعنى:

أَحِبُّ لِحُبِّهَا السُّودَانَ حَتَّى

أَحِبُّ لِحُبِّهَا سُودَ الْكِلَابِ

ولنا في هذا المعنى:

أَحِبُّ لِحُبِّكَ الْجُنَّشَانَ طُرّاً

وَأَعَشِقُ لَأَسْمِكَ الْبَذَرَ الْمُنِيرَا

قيل: كانت الكلاب السود تناوشه وهو يتحبّب إليها. فهذا فعل الحبّ في حبّ من لا تسعده محبّته عند الله، ولا تورثه القرية من الله، فهل هذا إلا من صدق الحبّ وثبوت الودّ في النفس؟

فلو صحّت محبّتك لله ولرسوله، أحببت أهل بيت رسول الله ﷺ ورأيت كلّ ما يصدر منهم في حقّك، بما لا يوافق طبعك ولا غرضك، أنّه جلال تنعم بوقوعه منهم، فتعلم عند ذلك أنّ لك عناية عند الله، الذي أحببتهم من أجله، حيث ذكرك من يحبّه، وخطرت على باله، وهم أهل بيت رسوله ﷺ فنشكر الله تعالى - على هذه النعمة، فإنهم ذكرك بالسنة طاهرة بتطهير الله طهارة لم يبلغها علمك.

وإذا رأيناك على ضدّ هذه الحالة، مع أهل³ البيت الذي أنت محتاج إليهم، ولرسول الله ﷺ حيث هداك الله به، فكيف أثق أنا بودّك الذي تزعم به أنّك شديد الحبّ فيّ، والرعاية لحقوقي أو لجانبى، وأنت في حقّ أهل نبيّك بهذه المثابة من الوقوع فيهم. والله ما ذاك إلا من نقص إيمانك، ومن مكر الله بك، واستدراجه إياك من حيث لا تعلم.

وصورة المكر أن تقول وتعتقد أنّك في ذلك تذبّ عن دين الله وشرعه، وتقول في طلب حقّك: إنك

1 القائل هو: ميمار الديلمي: (؟ - 428 هـ / ؟ - 1037 م) ميمار بن مرزويه، أبو الحسن الديلمي. شاعر كبير في أسلوبه قوة وفي معانيه ابتكار، قال الحرّ العاملي: جمع ميمار بين فصاحة العرب ومعاني العجم، وقال الزينبي: (الديلمي) شاعر زمانه فارسي الأصل من أهل بغداد، كان منزله فيما يدرب رباح، من الكرخ، وبها وفاته. كان مجوسياً وأسلم سنة 494 هـ على يد الشريف الرضي. والبيت هو:

أَرْضِي وَأَسْخَطْ أَوْ أَرْضَى تَلُؤْثُهُ

وَكُلُّ مَا يَفْعَلُ الْحَبِيبُ مُحِبُّوبٌ

من قصيدة مطلعها: أَسْتَجِدُّ الصَّبْرَ فَيَكُمُّهُ وَهُوَ مَغْلُوبٌ وَأَسْأَلُ النَّوْمَ عَنْكُمْ وَهُوَ مَسْلُوبٌ (انظر الموسوعة الشعرية).

2 ص 75

3 ص 76

ما طلبت إلا ما أباح الله لك طلبه، ويندرج الذم في ذلك الطلب المشروع، والبغض والمقت. وإيثارك نفسك على أهل البيت وأنت لا تشعر بذلك. والنواء الشافي من هذا الداء العضال أن لا ترى لنفسك معهم حقاً، وتنزل عن حقك لئلا يندرج في طلبه ما ذكرته لك. وما أنت من حكام المسلمين حتى يتعين عليك إقامة حد أو إنصاف مظلوم أو رد حق إلى أهله. فإن كنت حاكماً ولا بدّ، فاسع في استئصال صاحب الحق عن حقه، إذا كان المحكوم عليه من أهل البيت، فإن أبي حينئذ يتعين عليك إمضاء حكم الشرع فيه. فلو كشف الله لك ما ولي- عن منازلهم عند الله في الآخرة، لوددت أن تكون مولى من مواليتهم. فالله يلهيهمنا رشد أنفسنا. فانظر ما أشرف منزلة سلمان رضي الله عن جميعهم.

ولمّا¹ بينت لك أقطاب هذا المقام، وأنهم عبيد الله المصطفون الأخيار، فاعلم أنّ أسرارهم التي أطلعنا الله عليها، تجهلها العامة بل أكثر الخاصة، التي ليس لها هذا المقام، والخضر- منهم ﷺ، وهو من أكبرهم، وقد شهد الله له أنه آتاه رحمة من عنده وعلمه من لدنه علماً، اتبعه فيه كلهم الله موسى ﷺ الذي قال فيه ﷺ: «لو كان موسى حيّاً ما وسعه إلا أن يتبعني».

- فمن أسرارهم ما قد ذكرناه من العلم بمنزلة أهل البيت، وما قد نبّه الله على علو رتبته في ذلك.

- ومن أسرارهم علم المكر، الذي مكر الله بعباده في بغضهم، مع دعواهم في حبّ رسول الله ﷺ وسؤاله «المَوَدَّةُ فِي الْقُرْبَى»²، وهو ﷺ من جملة «أهل البيت». فما فعل أكثر الناس، ما سألهم فيه رسول الله ﷺ عن أمر الله. فعصوا الله ورسوله، وما أحبوا من قرابته إلا من رأوا منه الإحسان، فأغراضهم أحبوا، وبنفوسهم تعشّقوا.

- ومن أسرارهم؛ الاطلاع على صحّة ما شرع الله لهم في هذه الشريعة الحمديّة، من حيث لا تعلم العلماء بها. فإنّ الفقهاء والمحدثين الذين أخذوا علمهم ميّتا عن ميّت، إنما المتأخّر منهم هو³ فيه على غلبة ظنّ، إذ كان النقل شهادة والتواتر عزيز، ثم إنهم إذا عثروا على أمور تفيد العلم بطريق التواتر، لم يكن ذلك اللفظ المنقول بالتواتر نصّاً فيما حكموا به، فإنّ النصوص عزيزة، فيأخذون من ذلك اللفظ بقدر قوّة فهمهم فيه، ولهذا اختلفوا. وقد يمكن أن يكون لذلك اللفظ في ذلك الأمر نصّ آخر يعارضه ولم يصل إليهم، وما لم يصل إليهم ما تعبّدوا به، ولا يعرفون بأيّ وجه من وجوه الاحتمالات التي في قوّة هذا اللفظ كان يحكم رسول الله ﷺ المشرّع. فأخذه أهل الله عن رسول الله ﷺ في الكشف على الأمر الجليّ،

1 ص 76ب

2 [الشورى : 23]

3 ص 77

والنصّ الصريح في الحكم، أو عن الله بالبيّنة التي هم عليها من ربهم، والبصيرة التي بها دعوا الخلق إلى الله عليها، كما قال الله: «أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ»¹ وقال: «أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي»² فلم يفرّد نفسه بالبصيرة، وشهد لهم بالاتباع في الحكم، فلا يتبعونه إلا³ على بصيرة، وهم عباد الله أهل هذا المقام.

- ومن أسرارهم أيضاً إصابة أهل العقائد فيما اعتقدوه في الجنب الإلهي، وما تجلّى لهم حتى اعتقدوا ذلك، ومن أين تصوّر الخلاف⁴ مع الاتفاق على السبب الموجب الذي استندوا إليه، فإنّه ما اختلف فيه اثنان، وإنما وقع الخلاف فيما هو ذلك السبب، وبماذا يسمّى ذلك السبب. فمن قائل: هو الطبيعة، ومن قائل: هو الدهر، ومن قائل غير ذلك، فاتّفق الكلّ في إثباته ووجوب وجوده، وهل هذا الخلاف يضرّهم مع هذا الاستناد أم لا؟، هذا كلّه من علوم أهل هذا المقام.

اتمى الجزء السابع عشر، يتلوه في الجزء الثامن عشر.⁵

1 [هود : 17]

2 [يوسف : 108]

3 ثابتة في الهامش بقلم الأصل.

4 ص 77ب

5 في أسفل الكتابة نجد هذا السماع: "سمع جميع هذا الجزء والذي قبله إلى البلاغ بخط القارئ على مصنفها الإمام العالم محي الدين شيخ الإسلام أبي عبد الله محمد بن علي بن العربي الطائي بقراءة الإمام أبي الحسن علي بن المظفر النشبي؛ الأئمة أبو عبد الله الحسين بن إبراهيم الأربلي، وأبو بكر بن سليمان الحموي، وابنه أحمد، وأبو الفتح نصر الله بن أبي العز بن الصفار، وأبو المعالي عبد العزيز بن عبد القوي بن الجباب، ومحمد بن يرقش المعظمي، وأبو بكر بن يونس بن الحلال، وابنه إبراهيم، ومحمد بن أحمد بن زرافة، وأحمد بن محمد بن أبي الفرج التكريتي، وعلي بن محمود بن أبي الرجاء الحنفيان، وأحمد بن محمد بن سليمان الدمشقي، وأبو بكر بن محمد بن أبي بكر البلخي، ومحمد بن نصر الله بن هلال، ويونس بن عثمان، ويعقوب بن معاذ البوري، وإبراهيم بن محمد بن محمد القرطبي، وحسين بن محمد بن علي الموصلي، وأبو المعالي محمد وأبو سعد محمد -ابنا المصنف-، ومحمد بن علي بن الحسين الخلاطي، ويحيى بن إسماعيل بن محمد المصطفي، ويوسف بن الحسن بن بدر النابلسي، وعيسى بن إسحق الهذلي، ويان بن عثمان الحنبلي، ومحمد بن علي بن محمد المطرز، وأحمد بن أبي الهيجاء بن أبي المعالي، وأبو القاسم بن أبي الفتح بن إبراهيم -الدمشقيون-، ويوسف بن عبد الطيف بن يوسف البغدادي، وأحمد بن عبد الله بن المسلم الأزدي، وأحمد بن موسى التركاني، وعمران بن محمد بن عمران النشبي، وعلي بن أبي الغنّام بن الفضال، وكناب السماع إبراهيم بن عمر بن عبد العزيز القرشي، وذلك في عاشر شهر ربيع الآخر سنة ثلاث وثلاثين وسخاثة، بمنزل الحصف بدمشق. والحمد لله وصلاته على محمد وآله".

ويليه: "وسمع مع الجماعة أبو محمد عبد الله بن محمد بن أحمد اللخمي الراعظ أبوه. كتبه إبراهيم حامدا ومصلياً".

بسم الله الرحمن الرحيم¹

الباب الثلاثون

في معرفة الطبقة الأولى والثانية من الأقطاب الركبان

إِنَّ اللَّهَ عِبَادًا رَكِبُوا
وَتَرَقَّتْ هَمُّ الدُّلِّ بِهِمْ
فاجْتَبَاهُمْ وَتَجَلَّى لَهُمْ
مَنْ يَكُنْ ذَا رَفْعَةٍ فِي ذِلَّةٍ
رُثْبَةُ الْحَادِثِ إِنْ حَقَّقْتَهَا
إِنَّ اللَّهَ عَلُومًا جَمَّةً
لَطَفَتْ ذَاتًا فَا يُدْرِكُهَا
نَجَبَ الْأَعْمَالِ فِي اللَّيْلِ الْبَهِيمِ
لِعَزِيزٍ جَلٍّ مِنْ فَرْدٍ عَلِيمٍ
وَتَلَقَّاهُمْ بِكَاسَاتِ التَّدِيمِ
إِنَّهُ يَعْرِفُ مِقْدَارَ الْعَظِيمِ
إِنَّمَا يَظْهَرُ فِيهَا بِالْقَدِيمِ
فِي رَسُولٍ وَنَبِيِّ وَقَسِيمِ
عَالَمُ الْأَنْفَاسِ أَنْفَاسِ النَّسِيمِ

اعلم -أيديك الله- أن أصحاب النجب في العرف هم الركبان، قال الشاعر²:

فَلَيْتَ لِي بِهِمْ قَوْمًا إِذَا رَكِبُوا
شَدُّوا الْإِغَارَةَ فُرْسَانًا وَرَكِبَانَا

الفرسان ركاب الخيل، والركبان ركاب الإبل. فالأفراس في المعروف، تركبها جميع الطوائف، من عجم وعرب. والهجن³ لا يستعملها إلا العرب، والعرب أرباب الفصاحة والحجاسة والكرم. ولما كانت هذه الصفات غالبية على هذه الطائفة سميناهم بالركبان. فمنهم من يركب نجب الهمم، ومنهم من يركب نجب الأعمال. فلذلك جعلناهم طبقتين: أولى وثانية. وهؤلاء أصحاب الركاب؛ هم الأفراد في هذه الطريقة. فإنهم على طبقات؛ فمنهم الأقطاب، ومنهم الأئمة، ومنهم الأوتاد، ومنهم الأبدال، ومنهم النقباء، ومنهم النجباء، ومنهم الرجبون، ومنهم الأفراد. وما منهم طائفة إلا وقد رأيت منهم، وعاشرتهم ببلاد المغرب، وبلاد الحجاز، والشرق.

فهذا الباب مختص بالأفراد، وهي طائفة خارجة عن حكم القطب وحدها، ليس للقطب فيهم تصرف. ولهم من الأعداد: من الثلاثة إلى ما فوقها من الأفراد، ليس لهم ولا لغيرهم فيما دون الفرد الأول -الذي هو

1 البسملة ص 78

2 البيت للشاعر قريط بن أنيف العبيري من بني تميم.

3 ص 78 ب

الثلاثة -قدم، فإن الأحديّة وهو الواحد لذات الحق، والاثنتان للمرتبة، وهو توحيد الألوهية، والثلاثة أول وجود الكون عن الله.

فالأفراد في الملائكة: الملائكة المهيمون في جمال الله وجلاله، الخارجون عن الأملاك المسخرة¹ والمدبرة للذين هما في عالم التدوين والتسطير، وهم من القلم والعقل إلى ما دون ذلك. والأفراد من الإنس مثل المهيمّة من الأملاك. فأول الأفراد الثلاثة، وقد قال ﷺ: «الثلاثة ركب» فأول الركب الثلاثة إلى ما فوق ذلك.

ولهم من الحضرات الإلهية؛ الحضرة الفردانية وفيها يميّزون، ومن الأساء الإلهية الفرد، والمواد الواردة على قلوبهم من المقام الذي ترد منه على الأملاك المهيمّة، ولهذا يجهل مقامهم وما يأتون به، مثل ما أنكر موسى عليه السلام على خضر مع شهادة الله فيه لموسى عليه السلام وتعريفه بمنزلته، وتركه الله إياه، وأخذ العهد عليه إذ أراد صحبتته.

ولما علم الخضر أن موسى عليه السلام ليس له ذوق في المقام الذي هو الخضر عليه، كما أن الخضر ليس له ذوق فيما هو موسى عليه من العلم الذي علمه الله، إلا أن مقام الخضر لا يعطي الاعتراض على أحد من خلق الله، لمشاهدة خاصة هو عليها. ومقام موسى والرسول يعطي الاعتراض من حيث هم رسل لا غير، في كل ما يرونه خارجا عما أرسلوا به. ودليل ما ذهبنا إليه في هذا قول² الخضر -لموسى عليه السلام: «وَكَيْفَ نَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا»³ فلو كان الخضر نبيا لما قال له: «مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا» فالذي فعله لم يكن من مقام النبوة. وقال له في انفراد كل واحد منهما بمقامه الذي هو عليه، قال الخضر -لموسى عليه السلام: «يَا مُوسَى؛ أَنَا عَلَى عِلْمٍ عَلَّمَنِيهِ اللَّهُ لَا تَعْلَمُهُ أَنْتَ، وَأَنْتَ عَلَى عِلْمٍ عَلَّمَكُهُ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ أَنَا» وافترقا وتميّزا بالإنكار.

فالإنكار ليس من شأن الأفراد، فإن لهم الأوليّة في الأمور، فهم يُنكر عليهم ولا ينكرون. قال الجنيد: "لا يبلغ أحد درج الحقيقة حتى يشهد فيه ألف صديق بأنه زنديق" وذلك لأنهم يعلمون من الله ما لا يعلمه غيرهم.

وهم أصحاب العلم الذي كان يقول فيه علي بن أبي طالب عليه السلام، حين يضرب بيده إلى صدره ويتنهد: "إِنَّ هَاهُنَا لَعُلُومًا جَمَّةً، لَوْ وَجَدْتُ لَهَا حَمَلَةً" فإنه كان من الأفراد. ولم يُسمع هذا من غيره في زمانه، إلا أبي

1 ص 79

2 ص 79 ب

3 [الكهف: 68]

هريرة ذكر مثل هذا. خرّج البخاري في صحيحه عنه أنه قال: «حملت عن النبي ﷺ جرابين؛ أما الواحد فبثثته فيكم، وأما الآخر فلو بثثته قطع مني هذا البلعوم» البلعوم (هو) مجرى الطعام. فأبو هريرة ذكر أنه حمله عن رسول الله ﷺ فكان¹ فيه ناقلا عن غير ذوق، ولكنّه علم، لكونه سمعه من رسول الله ﷺ، ونحن إنما نتكلم فيمن أعطي عين الفهم في كلام الله تعالى- في نفسه، وذلك علم الأفراد.

وكان من الأفراد عبد الله بن العباس، البحر، كان يلقب به لا تساع علمه، فكان يقول في قوله ﷻ ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾²: "لو ذكرت تفسيره لرجموني" وفي رواية: "لقلتم إني كافر".

وإلى هذا العلم كان يشير علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، زين العابدين، عليهم الصلاة والسلام- بقوله، فلا أدري هل هما من قبيله أو تمثل بهما:

يَا رَبِّ جَوْهَرِ عِلْمٍ لَوْ أُبُوحَ بِهِ
لَقِيلَ لِي أَأَنْتَ مِمَّنْ يَعْبُدُ الْوُثَا

ولا ستحلّ رجالٌ مسلمون دمي
يرؤون أقبح ما يأتونه حسنا

فنبّه بقوله: "يعبد الوثنا" على مقصوده، ينظر إليه تأويل قوله ﷻ: «إن الله خلق آدم على صورته» بإعادة الضمير على الله، وهو من بعض محملاته.

بالله يا أخي- أنصفي فيما أقوله لك، لا شك أنك قد جمعت معي على أنه كلّ ما صحّ عن³ رسول الله ﷺ من الأخبار، في كلّ ما وصف به فيها ربه تعالى-، من الفرح والضحك والتعجب والتبشّش والغضب والتردد والكرهية والمحبة والشوق، إن ذلك وأمثاله يجب الإيمان به والتصديق، فلو أن هبث فتحات من هذه الحضرة الإلهية كشفا وتجليا وتعريفا إلهيا على قلوب الأولياء، بحيث أن يعلموا بإعلام الله ويشاهدوا بإشهاد الله من هذه الأمور المعبر عنها بهذه الألفاظ على لسان الرسول، وقد وقع الإيمان مني ومنك بهذا كلّ، إذا أتى بمثله هذا الوحي في حقّ الله تعالى-، أأنت تزندقه كما قال الجنيد؟ أأنت تقول: إن هذا مشبه، هذا عابد وثن؟! كيف وصف الحقّ بما وصف به الخلق؟ ما فعلت عبدة الأوثان أكثر من هذا، كما قال علي بن الحسين؟ أأنت كنت تقتله أو تقتي بقتله كما قال ابن عباس؟!.

فبأي شيء آمنت وسلمت لما سمعت ذلك من رسول الله ﷺ في حقّ الله من الأمور التي تحيلها الأدلة العقلية ومُنَعَتْ من تأويلها؟ والأشعري تأولها على وجوه من التنزيه في زعمه، فأين الإنصاف؟ فهلا

1 ص 80
2 [الطلاق: 12]
3 ص 80 ب

قلت: القدرة واسعة أن تعطي لهذا الوحي ما¹ أعطت للنبي من علوم الأسرار؟ فإن ذلك ليس من خصائص النبوة، ولا حجب الشارع على أمته هذا الباب، ولا تكلم فيه بشيء، بل قال: «إن يكن في أمّتي محدّثون فعمّر منهم» فقد أثبت النبي ﷺ أن ثم من محدّث، من ليس بنبي، وقد محدّث بمثل هذا، فإنه خارج عن تشريع الأحكام من الحلال والحرام، فإن ذلك -أعني التشريع- من خصائص النبوة.

وليس الاطلاع على غوامض العلوم الإلهية² من خصائص نبوة التشريع، بل هي سارية في عباد الله؛ من رسول ووليّ وتابع ومتبوع يا وليّ- فأين الإنصاف منك؟ أليس هذا موجودا في الفقهاء وأصحاب الأفكار، الذين هم فراعنة الأولياء، ودجاجة عباد الله الصالحين؟ والله يقول لمن عمل منّا بما شرع الله له؛ إن الله يعلمه ويتولّى تعليمه، بعلوم أنتجت أفعاله. قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾³ وقال: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾⁴.

ومن أقطاب هذا المقام عمر بن الخطاب وأحمد بن حنبل. ولهذا قال ﷺ في عمر بن الخطاب يذكر ما أعطاه الله من القوة: «يا عمر؛ ما لقيك الشيطان في⁵ فجّ إلا سلك فجّا غير فجّك» فدلّ على عصمته بشهادة المعصوم، وقد علمنا أن الشيطان ما يسلك قطّ بنا إلا إلى الباطل، وهو غير⁶ فجّ عمر بن الخطاب. فما كان عمر يسلك إلا فجّ الحقّ بالنص، فكان ممن لا تأخذه في الله لومة لائم في جميع مسالكه وللحقّ صولة.

ولما كان الحقّ صعب المرام، قويا حمله على النفوس، لا تحمله ولا تقبله، بل تمجّه وتردّه، لهذا قال ﷺ: «ما ترك الحقّ لعمر من صديق» وصدق ﷺ يعني: في الظاهر والباطن: أمّا في الظاهر فلعدم الإنصاف، وحبّ الرئاسة، وخروج الإنسان عن عبوديته واشتغاله بما لا يعنيه، وعدم تفرّغه لما دعي إليه من شغله بنفسه وعيبيه عن عيوب الناس. وأمّا في الباطن فما ترك الحقّ لعمر في قلبه من صديق، فما كان له تعلق إلا بالله.

ثم الطائفة الكبرى، أنك إذا قلت لواحد من هذه الطائفة المنكبة: "اشتغل بنفسك". يقول لك: إنما أقوم حماية لدين الله وغيره له، والغيرة لله من الإيمان، وأمثال هذا، ولا يسكن ولا ينظر: هل ذلك من

1 ص 81
2 ثابتة في الهامش بقلم الأصل.
3 [البقرة: 282]
4 [الأفان: 29]
5 ص 81 ب
6 ثابتة في الهامش.

قبيل الإمكان أم لا؟ أعني أن يكون الله قد عَرَفَ ولياً¹ من أوليائه، بما يجريه في خلقه كالخضر، ويعلمه علوماً من لدنه، تكون العبارة عنها بهذه الصيغ، التي ينطق بها الرسول ﷺ كما قال الخضر: ﴿وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي﴾² وآمن هذا المنكر بها على زعمه، إذ جاء بها رسول الله ﷺ. فوالله لو كان مؤمناً بها؛ ما أنكرها على هذا الولي، لأن الشارع ما أنكر إطلاقها في جناب الحق، من استواء ونزول ومعية وضحك وفرح وتبشيش وتعجب وأمثال ذلك، وما ورد عنه ﷺ قط أنه حجزها على أحد من عباد الله، بل أخبر عن الله أنه يقول لنا: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾³ ففتح لنا، وندبنا إلى التأسي به ﷺ وقال: ﴿فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾⁴ وهذا من اتباعه والتأسي به.

فمن التأسي به إذا ورد علينا من الحق سبحانه - وارد حق، فعلمنا من لدنه علماً فيه رحمة جنانا الله بها، وعناية حيث كنا في ذلك على بينة من ربنا، ويتلوها شاهد متا، وهو اتباعنا سنته وما شرع لنا، لم نخل بشيء منها، ولا ارتكبنا مخالفة بتحليل ما حرم أو تحريم ما أحل، فنطلب لذلك المعلوم الذي علمناه من جانب الحق، أمثال⁵ هذه العبارات النبوية، لنفصح بها عن ذلك، ولا سيما إذا سئلنا عن شيء من ذلك، لأن الله أخبر عن هذه صفته، أنه يدعو إلى الله على بصيرة. فمن التأسي بالمأمور به برسول الله ﷺ أن نطلق على تلك المعاني هذه الألفاظ النبوية؛ إذ لو كان في العبارة عنها ما هو أفصح منها لأطلقها ﷺ فإنه المأمور بتبيين ما أنزل به علينا، ولا نعدل إلى غيرها لما نريده من البيان، مع التحقق بـ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾⁶ فإننا إذا عدلنا إلى عبارة غيرها، ادعينا بذلك، أنا أعلم بحق الله وأنزه من رسول الله ﷺ وهذا أسوأ ما يكون من الأدب. ثم إن المعنى لا بد أن يختل عند السامع، إذ كان ذلك اللفظ، الذي خالفت به لفظ من كان أفصح الناس وهو رسول الله ﷺ والقرآن لا يدل على ذلك المعنى بحكم المطابقة، فشرع لنا التأسي.

وغاب هذا المنكر المكفر، من أتى بمثل هذا عن النظر في هذا كله، وذلك لأمرين أو لأحدهما: إن كان عالماً فلحسد قام به، قال تعالى: ﴿حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾⁷ وإن كان جاهلاً فهو بالنبوة أحمل.

يا ولي؛ لقينا من أقطاب هذا⁸ المقام، بجبل أبي قبيس بمكة، في يوم واحد ما يزيد على السبعين

رجلاً. وليس لهذه الطبقة تلميذ في طريقهم أصلاً، ولا يُسَلِّكون أحداً بطريق التربية، لكن لهم الوصية والنصيحة ونشر العلم، فمن وفق أخذ به. ويقال إن أبا السعود بن الشبل كان منهم، وما لقيته ولا رأيته، ولكن شمعت له رائحة طيبة ونفساً عطرياً، وبلغني أن عبد القادر الجيلي، وكان عدلاً قُطب وقته، شهد لحمد بن قائد الأواني بهذا المقام، كذا نُقل إلي، والعهد على الناقل.

فإن ابن قائد زعم أنه ما رأى هناك أمامه سوى قدم نبيته، وهذا لا يكون إلا لأفراد الوقت، فإن لم يكن من الأفراد، فلا بد أن يرى قدم قطب وقته أمامه، زائداً على قدم نبيته، إن كان إماماً. وإن كان وتدا؛ فيرى أمامه ثلاثة أقدام. وإن كان بدلاً يرى أربعة أقدام وهكذا، إلا أنه لا بد أن يكون في حضرة الاتباع مقاما. فإذا لم يَمُ في حضرات الاتباع وعُدل به عن يمين الطريق، بين الخدع وبين الطريق، فإنه لا يصير قدماً أمامه، وذلك هو طريق الوجه الخاص، الذي من الحق إلى كل موجود. ومن ذلك الوجه الخاص؛ ينكشف للأولياء هذه العلوم التي تُنكر عليهم، ويُزندقون بها ويُزندقهم¹ بها، ويكفرهم من يؤمن بها إذا جاءت عن الرسل، وهي العلوم عينها وهي التي ذكرناها آنفاً.

ولأصحاب هذا المقام التصريف والتصرف في العالم. فالطبقة الأولى من هؤلاء تركت التصرف لله في خلقه، مع التمكن وتولية الحق لهم إياه: تمكناً لا أمراً، لكن عِزاً، فلبسوا الستر ودخلوا في سرادقات الغيب، واستتروا بحجب العوائد، ولزموا العبودية والافتقار، وهم الفتيان الطرفاء الملامية، الأخفياة الأبرياء.

وكان أبو السعود منهم: كان رحمه الله - ممن امتثل أمر الله في قوله تعالى: ﴿فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾² فالوكيل له التصرف، فلو أمر امتثل الأمر، هذا من شأنهم. وأما عبد القادر فالظاهر من حاله أنه كان مأموراً بالتصرف، فلماذا ظهر عليه. هذا هو الظن بأمثاله. وأما محمد الأواني، فكان يذكر أن الله أعطاه التصرف فقبله، فكان يتصرف ولم يكن مأموراً، فابتلي، فنقصه من المعرفة القدر الذي علا أبو السعود به عليه، فنطق أبو السعود بلسان الطبقة الأولى من طائفة الركبان.

وسميناهم أقطاباً؛ لثبوتهم. ولأن هذا المقام - أعني مقام العبودية - يدور عليهم، لم أرْ قطبيتهم أن لهم جماعة تحت أمرهم يكونون رؤساء عليهم وأقطاباً لهم. هم أجل من ذلك وأعلى، فلا رئاسة لهم أصلاً في نفوسهم، لتحقيقهم بعبوديتهم، وأمر إلهي بالتقدم، فما ورد عليهم فيلزم طاعته، لِمَا هم عليه من التحقق

1 ص 83
2 [المزمل: 9]
3 ص 84

1 ص 82
2 [الكهف: 82]
3 [الأحزاب: 21]
4 [آل عمران: 31]
5 ص 82 ب
6 [الشورى: 11]
7 [البقرة: 109]
8 ص 83

أيضا بالعبودية، فيكونون قائمين به في مقام العبودية، بامتنال أمر سيدهم، وأما مع التخيير والعرض أو طلب تحصيل المقام، فإنه لا يظهر به إلا من لم يتحقق بالعبودية التي خلق لها.

فهذا يا وليّ - قد عرفتُك في هذا الباب بمقاماتهم، وبقي التعريف بأصولهم وتعيين أحوال الأقطاب، المديرين من الطبقة الثانية منهم، نذكر ذلك فيما بعد إن شاء الله - ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾¹ لا رب غيره.²

الباب الحادي والثلاثون في معرفة أصول الركبان

حَدَبُ¹ الدَّهْرُ عَلَيْنَا وَحَنَا
وَعَشِيقُنَا فَعَنَيْنَا عَسَى
نَحْنُ حَكَمْنَاكَ فِي أَشْيَانَا
وَلَقَدْ كَانَ لَهُ الْحُكْمُ وَمَا
فَشَفِيعِي هُوَ دَهْرِي وَالَّذِي
فَرَكَبْنَا نَطْلُبُ الْأَصْلَ الَّذِي
فَلَنَّا مِنْهُ الَّذِي حَرَكْنَا
حَرَكَاتُ الدَّهْرِ فِينَا شَهَدَتْ
فَأَنَا الْعَبْدُ الدَّلِيلُ الْمُجْتَبَى
وَمَضَى - فِي حُكْمِهِ وَمَا وَنَى
يَطْرَبُ الدَّهْرُ بِإِقْبَاعِ الْغِنَا
فَأَحْكُمُ أَنْ شِئْتُ عَلَيْنَا أَوْ لَنَا
كَانَ ذَلِكَ الْحُكْمُ لِلدَّهْرِ بِنَا
صَرَفَ الدَّهْرُ كَذَا صَرْفَنَا
جَعَلَ السَّرَّ لَدَيْنَا عَلْنَا
وَلَهُ مِنْنَا الَّذِي سَكَنَّا
أَنَّهُ قَالَ: "لَهُ مَا سَكَنَّا"³
وَأَنَا حَقٌّ⁴ وَمَا الْحَقُّ أَنَا

اعلم أيديك الله - أن الأصول التي اعتمد عليها الركبان كثيرة، منها التبرّي من الحركة إذا أقبلوا فيها، فلهذا ركبوا، فهم الساكنون على مراكبهم، المتحرّكون بتحريك مراكبهم، فهم يقطعون ما أمروا بقطعه بغيرهم، لا بهم، فيصلون مستريحين مما تعطيه مشقة الحركة، متبرّئين من الدعوى التي تعطى الحركة، حتى لو افتخروا بتقطع المسافات البعيدة في الزمان القليل، لكان ذلك الفخر راجعا للمركب الذي قطع بهم تلك المسافة لا لهم؛ فلهم التبرّي وما لهم الدعوى، فهجّيرهم: "لا حول ولا قوة إلا بالله" وآيتهم: ﴿وَمَا زَمَيْتُ إِذْ زَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ زَمَى﴾⁵ يقال لهم: وما قطعتم هذه المسافات حين قطعتموها، ولكن الركاب قطعتموها. فهم المحمولون؛ فليس للعبد صولة إلا بسلطان سيده، وله الذلّة والعجز والمهانة والضعف من نفسه.

ولمّا رأوا أن الله قد تبه بقوله تعالى: ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ﴾⁷ فأخلصه له. علموا أن الحركة فيها الدعوى،

1 حذب عليه: تعطف عليه.

2 ص 84 ب

3 إشارة إلى الآية القرآنية: "وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ" [الأنعام: 13]

4 ق: رسمها "حق" والتشكيل ليس بقلم الأصل.

5 [الأفقال: 17]

6 ص 85

7 [الأنعام: 13]

1 [الأحزاب: 4]
2 بالهامش: "بلغ".

وَأَنَّ السَّكُونَ لَا تَشْوِيهِ دَعْوَى، فَإِنَّهُ نَفَى الْحَرَكَةَ، فَقَالُوا: إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَمَرَنَا بِقَطْعِ هَذِهِ الْمَسَافَةِ الْمَعْنَوِيَّةِ، وَجَوَّبَ هَذِهِ الْمَفَاوِزَ الْمَهْلِكَةَ إِلَيْهِ، فَإِنْ نَحْنُ قَطَعْنَاهَا بِنَفْسِنَا لَمْ نَأْمَنْ عَلَى نَفْسِنَا مِنْ أَنْ تَتَمَدَّحَ بِذَلِكَ فِي حَضْرَةِ الْإِتِّصَالِ؛ فَإِنَّهَا مَجْبُولَةٌ عَلَى الرَّعُونَةِ وَطَلَبِ التَّقَدُّمِ وَحُبِّ الْفَخْرِ، فَتَكُونُ مِنْ أَهْلِ النِّقْصِ فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ، بِقَدْرِ مَا يَنْبَغِي أَنْ نَحْتَرِمَ بِهِ ذَلِكَ الْجَلَالَ الْأَعْظَمَ.

فَلِنَتَّخِذْ رُكَابًا نَقْطَعُ بِهِ، فَإِنْ أَرَادَتْ الْإِفْتِخَارُ يَكُونُ الْإِفْتِخَارُ لِلرَّكَّابِ لَا لِلنَّفُوسِ، فَاتَّخَذَتْ مِنْ "لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ" نُجْبًا، لَمَّا كَانَتْ التَّجُوبُ أَصْبَرَ عَنِ الْمَاءِ وَالْعَلْفِ مِنَ الْأَفْرَاسِ وَغَيْرِهَا، وَالطَّرِيقِ مَعْطُشَةٍ جَدْبَةٍ، يَهْلِكُ فِيهَا مِنَ الْمَرَكَبِ مَنْ لَيْسَ لَهُ مَرْتَبَةُ التَّجُوبِ، فَهَذَا اتَّخَذُوهَا نُجْبًا دُونَ غَيْرِهَا مِمَّا يَصَحُّ أَنْ يُرَكَّبَ.

وَلَا يَصَحُّ أَنْ يَقْطَعَ ذَلِكَ (رُكَابًا) "الْحَمْدُ لِلَّهِ" فَإِنَّ هَذَا الذِّكْرَ مِنْ خِصَائِصِ الْوُصُولِ، وَلَا "سُبْحَانَ اللَّهِ" فَإِنَّهُ مِنْ خِصَائِصِ التَّجَلِّيِّ، وَلَا "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" فَإِنَّهُ مِنْ خِصَائِصِ الدَّعَاوِي، وَلَا "اللَّهُ أَكْبَرُ" فَإِنَّهُ مِنْ خِصَائِصِ الْمَفَاضِلَةِ. فَتَعَيَّنَ "لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ" فَإِنَّهُ مِنْ خِصَائِصِ الْأَعْمَالِ فَعَلًا وَقَوْلًا، ظَاهِرًا وَبَاطِنًا. لِأَنَّهُمْ بِالْأَعْمَالِ أُمِرُوا، وَالسَّفَرُ عَمَلٌ: قَلْبًا وَبَدَنًا، وَمَعْنَى وَحْسًا، وَذَلِكَ مَخْصُوصٌ بـ "لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ" فَإِنَّهُ يَبْهَمُ يَقُولُونَ: "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" وَهِيَ تَقُولُ: "سُبْحَانَ اللَّهِ" وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنْ جَمِيعِ الْأَقْوَالِ وَالْأَعْمَالِ.

وَلَمَّا كَانَ السَّكُونُ عَدَمَ الْحَرَكَةِ، وَالْعَدَمُ أَصْلُهُمْ، لِأَنَّهُ قَوْلُهُ: ﴿وَقَدْ خَلَقْتَنِي مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾¹ يَرِيدُ مَوْجُودًا، فَاخْتَارُوا السَّكُونَ عَلَى الْحَرَكَةِ، وَهُوَ الْإِقَامَةُ عَلَى الْأَصْلِ. فَتَبَيَّنَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾² أَنَّ الْخَلْقَ سَلَّمُوا لَهُ الْعَدَمَ، وَادَّعَوْا لَهُ فِي الْوُجُودِ، فَمِنْ بَابِ الْحَقَائِقِ عَرَى الْحَقُّ خَلْقَهُ، فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَنْ إِضَافَةِ مَا ادَّعَوْهُ لِنَفْسِهِمْ، بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أَيُّ مَا ثَبَتَ، وَالثَّبُوتُ أَمْرٌ وَجُودِيٌّ عَقْلِيٌّ لَا عَيْنِيٌّ بَلْ نَفْسِيٌّ ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ يَسْمَعُ دَعْوَاكُمْ فِي نِسْبَةٍ مَا هُوَ لَهُ، قَدْ نَسَبْتُمُوهُ إِلَيْكُمْ، "عَلِيمٌ" بِأَنَّ الْأَمْرَ عَلَى خِلَافِ مَا ادَّعَيْتُمُوهُ.

وَمِنْ أَصُولِهِمُ: التَّوْحِيدُ بِلِسَانِ: «بِي يَتَكَلَّمُ، وَبِي يَسْمَعُ، وَبِي يَبْصُرُ» وَهَذَا مَقَامٌ لَا يَحْصُلُ إِلَّا عَنْ فُرُوعِ الْأَعْمَالِ، وَهِيَ النَّوَافِلُ. فَإِنَّ⁴ هَذِهِ الْفُرُوعَ تَنْتِجُ الْحُبَّةَ الْإِلَهِيَّةَ، وَالْحُبَّةَ تَوَرَّثَ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ، فَتَكُونُ هَذِهِ الصِّفَةُ أَصْلًا لِهَذَا الصَّنَفِ مِنَ الْعِبَادِ، فِيمَا يَعْلَمُونَهُ وَيَحْكُمُونَ بِهِ مِنْ أَحْكَامِ الْخَضِرِ - وَعِلْمُهُ. فَهُوَ أَصْلٌ مَكْتَسَبٌ، وَهُوَ لِلْخَضِرِ أَصْلُ عُنَايَةٍ إِلَهِيَّةٍ بِالرَّحْمَةِ الَّتِي آتَاهُ اللَّهُ، وَعَنْ تِلْكَ الرَّحْمَةِ كَانَ لَهُ هَذَا الْعِلْمُ

1 ص 85
2 [مریم: 9]
3 [الأنعام: 13]
4 ص 86

الَّذِي طَلَبَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَعْلَمَهُ مِنْهُ.

فَإِنْ تَقَلَّبَتْ لِهَذَا الْأَمْرِ الَّذِي أوردناه، عَرَفَتْ قَدْرَ وَلَايَةِ هَذِهِ الْمَلَّةِ الْحَمْدِيَّةِ، وَالْأُمَّةِ وَمَنْزِلَتِهَا، وَأَنَّ ثَمَرَةَ زَهْرَةِ فُرُوعِ أَصْلِهَا الْمَشْرُوعُ لَهَا فِي الْعَامَّةِ هِيَ أَصْلُ الْخَضِرِ الَّذِي أَمَنَّ اللَّهُ تَعَالَى - عَلَى عَبْدِهِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِلِقَائِهِ وَأَدَبِهِ بِهِ، فَأَنْتِجُ لِلْحَمْدِيِّ فَرْعُ فَرْعِ أَصْلِهِ، مَا هُوَ أَصْلٌ لِلْخَضِرِ، وَمِثْلُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَطْلُبُ مِنْهُ أَنْ يَعْلَمَهُ مِمَّا هُوَ عَلَيْهِ مِنَ الْعِلْمِ. فَانْظُرْ مَنْزِلَةَ هَذَا الْعَارِفِ الْحَمْدِيِّ: أَيْنَ تَمَيَّزَتْ؟ فَكَيْفَ لَكَ بِمَا يَنْتِجُهُ الْأَصْلُ الَّذِي تَرْجِعُ إِلَيْهِ هَذِهِ الْفُرُوعُ؟

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِيمَا يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ: «إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: مَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ الْمُتَقَرِّبُونَ بِأَحَبِّ إِلَيَّ مِنْ أَدَاءِ مَا افْتَرَضْتَهُ عَلَيْهِمْ» فَهَذَا هُوَ الْأَصْلُ: أَدَاءُ الْفَرْضِ، ثُمَّ قَالَ: «وَلَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ¹ بِالنَّوَافِلِ» وَهُوَ مَا زَادَ عَلَى الْفَرَائِضِ، وَلَكِنْ مِنْ جَنْسِهَا، حَتَّى تَكُونَ الْفَرَائِضُ أَصْلًا لَهَا، مِثْلُ نَوَافِلِ الْخَيْرَاتِ؛ مِنْ صَلَاةٍ وَزَكَاةٍ وَصَوْمٍ وَحَجٍّ وَذِكْرِ. فَهَذَا هُوَ الْفَرْعُ الْأَقْرَبُ إِلَى الْأَصْلِ. ثُمَّ يُنْتِجُ لَهُ هَذَا الْعَمَلُ - الَّذِي هُوَ نَافِلَةٌ - مَحَبَّةَ اللَّهِ إِلَيْهِ، وَهِيَ مَحَبَّةٌ خَاصَّةٌ جَزَاءً، لَيْسَتْ هِيَ مَحَبَّةُ الْإِمْتِنَانِ، فَإِنَّ مَحَبَّةَ الْإِمْتِنَانِ الْأَصْلِيَّةِ، اشْتَرَكَ فِيهَا جَمِيعُ أَهْلِ السَّعَادَةِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى -، وَهِيَ الَّتِي أَعْطَتْ لِهَؤُلَاءِ التَّقَرُّبَ إِلَى اللَّهِ بِنَوَافِلِ الْخَيْرَاتِ.

ثُمَّ إِنَّ هَذِهِ الْمَحَبَّةَ، وَهِيَ الْفَرْعُ الثَّانِي، الَّذِي هُوَ بِمَنْزِلَةِ الزُّهْرَةِ، أَنْتِجَتْ لَهُ أَنْ يَكُونَ الْحَقُّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ وَيَدَهُ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ، وَهَذَا هُوَ الْفَرْعُ الثَّلَاثُ، وَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الثَّمَرَةِ الَّتِي تَعْقِدُ عِنْدَ الزُّهْرَةِ، فَعِنْدَ ذَلِكَ يَكُونُ الْعَبْدُ يَسْمَعُ بِالْحَقِّ وَيَنْطِقُ بِهِ وَيَبْصُرُ بِهِ وَيَطُشُّ بِهِ وَيَدْرِكُ بِهِ، وَهَذَا وَحْيٌ خَاصٌّ إِلَهِيٌّ، أَعْطَاهُ هَذَا الْمَقَامَ، لَيْسَ لِلْمَلِكِ فِيهِ وَسَاطِعَةٌ مِنَ اللَّهِ، وَلِهَذَا قَالَ الْخَضِرُ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿مَا لَمْ تَحِطْ بِهِ خُبْرًا﴾².

فَإِنَّ وَحْيَ الرِّسْلِ، إِنَّمَا هُوَ بِالْمَلِكِ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ رَسُولِهِ، فَلَا خُبْرَ لَهُ بِهَذَا النَّوَقِ، فِي عَيْنِ إِمضَاءِ الْحُكْمِ فِي عَالَمِ الشَّهَادَةِ، فَمَا تَعَوَّدَتْ الْأَرْسَالَ تَشْرِيعَ الْأَحْكَامِ الْإِلَهِيَّةِ فِي عَالَمِ الشَّهَادَةِ إِلَّا بِوَسَاطَةِ³ الرُّوحِ، الَّذِي يَنْزِلُ بِهِ عَلَى قَلْبِهِ أَوْ فِي تَمَثُّلِهِ، لَمْ يَعْرِفِ الرُّسُولُ الشَّرِيعَةَ إِلَّا عَلَى هَذَا الْوَصْفِ. لَا غَيْرَ الشَّرِيعَةِ؛ فَإِنَّ الرُّسُولَ لَهُ قَرَبٌ أَدَاءُ الْفَرْضِ، وَالْحُبَّةُ عَلَيْهَا مِنَ اللَّهِ وَمَا تَنْتِجُ لَهُ تِلْكَ الْمَحَبَّةُ، وَلَهُ قَرَبُ النَّوَافِلِ وَمَحَبَّتِهَا، وَمَا يَعْطِيهِ مَحَبَّتِهَا، وَلَكِنْ مِنَ الْعِلْمِ بِاللَّهِ لَا مِنْ عِلْمِ التَّشْرِيعِ وَإِمْضَاءِ الْحُكْمِ فِي عَالَمِ الشَّهَادَةِ، فَلَمْ يَحِطْ بِهِ خُبْرًا مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ. فَهَذَا الْقَدْرُ هُوَ الَّذِي اخْتَصَّ بِهِ خَضِرٌ دُونَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ.

وَمِنْ هَذَا الْبَابِ يَحْكُمُ الْحَمْدِيُّ الَّذِي لَمْ يَتَقَدَّمْ لَهُ عِلْمٌ بِالشَّرِيعَةِ بِوَسَاطَةِ النُّقْلِ وَقِرَاءَةِ الْفَقْهِ وَالْحَدِيثِ

1 ص 86
2 [الكهف: 68]
3 ص 87

ومعرفة الأحكام الشرعية، فينطق صاحب هذا المقام بعلم الحكم المشروع، على ما هو عليه في الشرع المنزل، من هذه الحضرة. وليس من الرسل وإنما هو تعريف إلهي وعصمة، يعطيها هذا المقام ليس للرسالة فيه مدخل. فهذا معنى قوله: ﴿مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا﴾¹ فإن الرسول لا يأخذ هذا الحكم إلا بنزول الروح الأمين على قلبه، أو بمثال في شاهده يتمثل له الملك رجلاً.

ولما كانت النبوة قد منعت، والرسالة كذلك، بعد رسول الله ﷺ كان التعريف لهذا الشخص بما هو الشرع المحددي عليه² في عالم الشهادة، فلو كان في زمان التشريع كما كان زمان موسى، لظهر الحكم من هذا الولي كما ظهر من الخضر، من غير وساطة ملك بل من حضرة القرب، فالرسول والنبي لهما حضرة القرب مثل ما لهذا، وليس له التشريع منها بل التشريع لا يكون له إلا بوساطة الملك الروح، وما بقي.

إلا إذا حصل للنبي المتأخر من شرع المتقدم ما هو شرع له؛ هل يحصل ذلك بوساطة الروح كسائر شرعه؟ أو يحصل له كما حصل للخضر ولهذا الولي من حضرة الوحي؟ فذهبي أنه لا يحصل له إلا كما يحصل ما يختص به من الشرائع ذلك الرسول، ولهذا يصدق الثقة العدل في قوله: ﴿مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا﴾³.

وما يُعرف له منازع ولا مخالف فيما ذكرناه من أهل طريقنا، ولا وقفنا عليه، غير أنه إن خالفنا فيه أحد من أهل طريقنا فلا يتصور فيه خلاف لنا إلا من أحد رجلين: إما رجل من أهل الله التبس عليه الأمر، وجعل التعريف الإلهي حكماً، فأجاز أن يكون النبي أو الرسول كذلك، ولكن في هذه الأمة، وأما في الزمان الأول، فهو حكم لصاحبه ولا بد، وهو تعريف للرسول بوساطة الملك أن هذا شرع لغيره، قال - تعالى - لَمَّا ذَكَرَ الْأَنْبِيَاءُ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ افْتَدَاهُمْ﴾⁴ وما ذكر له هداهم إلا بالوحي بوساطة الروح، والرجل الآخر رجل⁵ قاس الحكم على الأخبار. وأما غير ذلك فلا يكون. ومع هذا فلم يصل إلينا عن أحد منهم خلاف، فيما ذكرناه ولا وفاق.⁶

ومن أصول هذه الطبقة أيضاً أنه يتكلم بما به يسمع، ولا يقول بذلك سواهم، من حيث النوق، لكن قد يقول بذلك من يقول به من حيث الدليل العقلي. فهؤلاء يأخذونه عن تجل إلهي، وغيرهم يأخذ عن نظر صحيح موافق للأمر على ما هو عليه وهو الحق. ووقوع الاختلاف في الطريق؛ فهذا الطريق غير هذا الطريق، وإن اتفقا في المنزل وهو الغاية.

1 [الكهف: 68]

2 ص 87 ب

3 [الكهف: 68]

4 [الأنعام: 90]

5 ص 88

6 بالهامش: "بلغ"، ثم: "بلغت قراءة عليه أحسن الله إليه. كتبه علي النشبي".

فهو السميع لنفسه، البصير لنفسه، العالم لنفسه، وهكذا كل ما تسميه به أو تصفه أو تتعته، إن كت من يسيء الأدب مع الله، حيث يطلق لفظ صفة على ما نسب إليه أو لفظ نعت، فإنه ما أطلق على ذلك إلا لفظ اسم، فقال: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾¹ و﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ﴾² ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾³ وقال في حق المشركين: ﴿قُلْ سَمُّوهُمْ﴾⁴ وما قال: صفوهم ولا انتعوهم، بل قال: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾⁵ فنزّه نفسه عن الوصف لفظاً ومعنى، إن كت من أهل الأدب والتفطن. فهذا معنى قولي: "إن كت من يسيء الأدب مع الله".

والمخالف لنا يقول: إنه يعلم بعلم، ويقدر بقدرة، ويصير ببصر، وهكذا جميع ما يتستى به إلا صفات التنزيه، فإنه لا يتكلم فيها بهذا النوع؛ كالغني وأشباهه إلا بعضهم، فإنه جعل ذلك كله معاني قائمة بذات الله، لا هي هو ولا هي غيره، ولكن هي أعيان زائدة على ذاته.

والأستاذ أبو إسحق جعل (الصفات) السبعة أصولاً أعياناً زائدة على ذاته، انصفت بها ذاته، وجعل كل اسم بحسب ما تعطيه دلالاته. فجعل صفات التنزيه كلها في جدول الاسم الحي، وجعل الحبير والحسيب والعليم والحصي وإخوانه في جدول العلم، وجعل الاسم الشكور في جدول الكلام، وهكذا الحق الكل؛ كل صفة من السبعة ما يليق بها من الأسماء بالمعنى، كالخالق والرازق للقدرة، وغير ذلك على هذا الأسلوب، هذا مذهب الأستاذ.

وأجمع المتكلمون من الأشاعرة، على أن تتم أموراً زائدة على الذات، ونصبوا على ذلك أدلة. ثم إنهم مع إجماعهم على الزائد، لم يجدوا دليلاً قاطعاً على أن هذا الزائد على الذات؛ هل هو عين واحدة لها أحكام مختلفة؟ وإن كان زائداً لا بد من ذلك؟ أو هل هذا الزائد أعيان متعددة؟ لم يقل حاذقهم في ذلك شيئاً. بل قال: يمكن أن يكون الأمر في نفسه، أن يرجع إلى عين واحدة، ويمكن أن يرجع إلى أعيان مختلفة، إلا أنه زائد ولا بد.

ولا فائدة جاء بها هذا المتكلم إلا عدم التحكم؛ فإن⁷ الذات إذا قبلت عيناً واحدة زائدة، جاز أن تقبل عيوناً كثيرة زائدة على ذاتها، فتكون القدماء لا يخصصون كثرة، وهو مذهب أبي بكر بن الطيب. والخلاف

1 [الأعلى: 1]

2 [الرحمن: 78]

3 [الأعراف: 180]

4 [الرعد: 33]

5 [الصفات: 180]

6 ص 88 ب

7 ص 89

في ذلك يطول، وليس طريقنا على هذا بُي، أعني في الرد عليهم ومنازعتهم.

لكن طريقنا تبيين ماخذ كل طاقة، ومن أين انتحلته في نخلتها؟ وما تجلّى لها؟ وهل يؤثر ذلك في سعادتها أو لا يؤثر؟ هذا حظّ أهل طريق الله من العلم بالله، فلا نشغل بالردّ على أحد من خلق الله، بل ربما نقيم لهم العذر في ذلك للتّساع الإلهي، فإنّ الله أقام العذر فيمن يدعو مع الله إلهاً آخر، ببرهان يرى أنّه دليل في زعمه، فقال عزّ من قائل: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ﴾¹.

ومن أصولهم الأدب مع الله - تعالى - فلا يسمّونه إلّا بما سمّى به نفسه ولا يضيفون إليه إلّا ما أضافه إلى نفسه. كما قال تعالى: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾، وقال في السيئة: ﴿وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ﴾. ثمّ قال: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾² قال ذلك في الأمرين إذا جمعتها، لا تقل: "من الله" فراعى اللفظ.

واعلم أنّ لجمع الأمر حقيقة تخالف حقيقة كلّ مفرد، إذا افرد ولم يجتمع مع غيره، كسواد المداد بين العنق والزجاج، ففصل سبحانه - بين ما يكون منه³ وبين ما يكون من عنده، يقول تعالى - في حقّ طاقة مخصوصة: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾⁴ بنية المفاضلة، ولا مناسبة. وقال في حقّ طاقة أخرى معيّنة صفتها: ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾⁵ فما هو عنده ما هو عين ما هو منه ولا عين هوّيته، فبين الطائفتين ما بين المنزلتين.

كما قيل لواحد: «ما تركت لأهلك؟ قال: الله ورسوله. وقيل للآخر: فقال: نصف مالي. فقال: بينكما ما بين كلمتيكما». يعني في المنزلة. فإذا أخذ العبد من كلّ ما سواه، جعله في الله ﴿خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ وإذا أخذه من وجه من العالم يقتضي الحجاب والبعد والذمّ، جعله في ﴿مَا عِنْدَ اللَّهِ "خَيْرٌ وَأَبْقَى" فيزّ المراتب.

ثمّ إنّ سبحانه - عزّنا بأهل الأدب ومزنتهم من العلم به، فقال عن إبراهيم خليله إنّّه قال: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِي. وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي﴾⁶ ولم يقل: يجوعني ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ﴾ ولم يقل: أمرضني ﴿فَهُوَ يَشْفِينِي﴾⁷ فأضاف الشفاء إليه والمرض لنفسه، وإن كان الكلّ من عنده، ولكنّه تعالى - هو أدب رُسُلّه، إذ كان المرض لا تقبله النفوس بخلاف الموت.

1 [المؤمنون : 117]

2 [النساء : 79]

3 ص 89 ب

4 [طه : 73]

5 [القصص : 60]

6 [الشعراء : 78، 79]

7 [الشعراء : 80]

فإنّ الفضلاء من العقلاء العارفين يطلبون الموت للتخلّص من هذا الحبس، وتطلبه الأنبياء للقاء الله الذي يضمّنه، وكذلك أهل الله، ولذلك¹ ما خيّر نبيّ في الموت إلّا اختاره؛ لأنّ فيه لقاء الله، فهو نعمة منه عليه ومنّة، والمرض شغل شاغل عن أداء ما أوجب الله على العبد أدائه من حقوق الله، لإحساسه بالألم وهو في محلّ التكليف، وما يحسّ بالألم إلّا الروح الحيواني، فيشغل الروح المدبّر لجسده عمّا دعي إليه في هذه الدنيا، فلهذا أضاف المرض إليه، والشفاء أو الموت للحقّ².

كما فعل صاحب موسى عليه السلام في إضافة خرق السفينة إليه، إذ جعل خرقها عيباً، وأضاف قتل الغلام إليه وإلى ربّه لما فيه من الرحمة بأبويه، ولما ساءهما من ذلك أضافه إليه، وأضاف إقامة الجدار إلى ربّه لما فيه من الصلاح والخير، فقال تعالى - عن عبده خضر - في خرق السفينة: ﴿فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾³ تنزيهاً أن يضيف إلى الجنب العالي ما ظاهره ذمّ في الغرّف والعادة، وقال في إقامة الجدار لثما جعل إقامته رحمة باليتيم، لما يصيبانه من الخير الذي هو الكثر: ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ﴾ يخبر موسى عليه السلام: ﴿أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾⁴، وقال لموسى في حقّ الغلام: إنّهُ طبع كافراً، والكفر صفة مذمومة قال تعالى: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾⁵ وأراد أن يخبره بأنّ الله يدبّر أبويه ﴿خَيْراً مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحَمَاءً﴾⁷.

فأراد أن يضيف ما كان في المسألة من العيب في نظر موسى عليه السلام حيث جعله نكراً من المنكر، وجعله نفساً زاكية قُتلت بغير نفس. قال: ﴿فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا﴾⁸ فأقّى بنون الجمع. فإنّ في قتله أمرين: أمراً⁹ إلى الخير، وأمراً¹⁰ إلى غير ذلك، في نظر موسى، وفي مستقرّ العادة. فما كان من خير في هذا الفعل فهو لله من حيث ضمير النون، وما كان فيه من نكر في ظاهر الأمر وفي نظر موسى عليه السلام في ذلك الوقت، كان للخضر من حيث ضمير النون. فنون الجمع لها وجهان لما فيها من الجمع: وجه إلى الخير به أضاف الأمر إلى الله، ووجه إلى العيب، به أضاف العيب إلى نفسه.

وجاء بهذه المسألة، والواقعة في الوسط لا في الطرف بين السفينة والجدار، ليكون ما فيها من عيب من جهة السفينة وما فيها من خير من جهة الجدار. فلو كانت مسألة الغلام في الطرف ابتداء أو انتهاء، لم

1 ص 90

2 في الهامش: "أحمد، ومحمد بن زرافة".

3 [الكهف : 79]

4 [الكهف : 82]

5 [الزمر : 7]

6 ص 90 ب

7 [الكهف : 81]

8 [الكهف : 81]

9 ق: أمر

10 ق: وأمر

تعط الحكمة أن يكون كل وجه مخلصاً من غير أن يشوبه شيء من الخير أو ضده، فلو كان أولاً وكانت السفينة وسطاً، لم يصل ما في مسألة الغلام من الخير الذي له ولأبويه، حتى يمرّ على حضرة معيبة ظاهراً وهي السفينة وحينئذ¹ يتصل² بالخير الذي في الجدار. ولو كان الجدار وسطاً وتأخر حديث الغلام لم يصل عيب السفينة إلى الاتصال بعيب الغلام³ حتى يمرّ بخير ما في الجدار، فيمرّ بغير المناسب. ومن شأن الحضرات أن تقلب أعيان الأشياء، أعني صفاتها إذا مرت بها، فكانت مسألة الغلام وسطاً، فيلي وجه العيب حجة السفينة، وبلي وجه الخير حجة الجدار، واستقامت الحكمة.

فإن قلت: فلم جمع بين الله وبين نفسه في ضمير النون، أعني نون ﴿فَأَرَدْنَا﴾ وقال ﷺ لما سمع بعض الخطباء وقد جمع بين الله تعالى - ورسول الله ﷺ في ضمير واحد في قوله: "ومن يعصها": «بئس الخطيب أنت»؟ فاعلم أنه من الباب الذي قررناه، وهو أنه لا يضاف إلى الحق إلا ما أضافه الحق إلى نفسه، أو أمر به رسوله أو من آتاه علماً من لدنه، كالخضر المنصوص عليه. فهذا من ذلك الباب. فلما كان هذا الخطيب عرياناً من العلم اللدني، ولم يكن رسول الله ﷺ تقدّم إليه في إياحة مثل هذا، لهذا ذمّه، وقال: «بئس الخطيب أنت» فإنه كان ينبغي له أن لا يجمع بين الحق والخلق في ضمير واحد، إلا بإذن إلهي من رسول أو علم لدني، ولم يكن واحد من هذين الأمرين عنده، فلهذا ذمّه رسول الله ﷺ.

وقد⁴ قال رسول الله ﷺ في حديث رويناه عنه في خطبة خطبها فذكر الله تعالى - فيها وذكر نفسه ﷺ ثم جمع بين ربه تعالى - وبين نفسه فيها في ضمير واحد، فقال: «من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصها فلا يضر إلا نفسه ولا يضر الله شيئاً» ﴿وَمَا يَنْطِقُ﴾ ﷺ: ﴿عَنِ الْهَوَىٰ. إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾⁵ وكذا قال الخضر: ﴿وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي﴾⁶ يعني جميع ما فعله من الأعمال، وجميع ما قال من الأقوال في العبارة لموسى عليه السلام عن ذلك فافهم.

فهذا، قد أبنت لك عن أصولهم ما فيه كفاية. فالركبان هم المرادون المجذوبون، المصونة أسرارهم في البيض، فلا يتخللها هواء، مثل القاصرات الطرف من الحور، المقصورات في الخيام ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ﴾⁷.

1 أضيف في الهامش: "الجمال، والخلال".

2 ص 91

3 "لم يصل.... الغلام" ثابتة في الهامش بقلم الأصل.

4 ص 91 ب

5 [النجم: 3، 4]

6 [الكهف: 82]

7 [الصفوات: 49]

ومن صفاتهم؛ أنهم لا يكشفون وجوههم عند النوم، ولا ينامون إلا على ظهورهم، لهم التلقّي. لا يتحركون إلا عن أمر إلهي، ولا يسكنون إلا كذلك، بإرادته. إرادتهم ما يراد بهم. ولما كان السكون أمراً عديماً، لذلك قرئاً به الإرادة دون الأمر، ولما كان التحرك أمراً وجودياً، لذلك قرئاً به الأمر الإلهي إن¹ فهمت.

وهم ﷺ لا يراحمون ولا يراحمون، أكثر ما يجري على ألسنتهم: "ما شاء الله"، سُخِّرَتْ لهم السحاب، لهم القدم الراسخة في علم الغيوب، لهم في كل ليلة معراج روحاني، بل في كل نومة من ليل أو نهار، لهم استشراف على بواطن العالم؛ فرأوا ملكوت السماوات والأرض، يقول الله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾² وقال في حق رسول الله ﷺ: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا﴾³ وهو عين إسرائه. و«العلماء ورثة الأنبياء».

أحوالهم الكتمان؛ لو قُطِعُوا إرباً إرباً ما عُرف ما عندهم، لهذا قال خضر: ﴿مَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي﴾⁴ فالكتمان من أصولهم، إلا أن يؤمروا بالإفشاء والإعلان، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

1 ص 92

2 [الأنعام: 75]

3 [الإسراء: 1]

4 [الكهف: 82]

5 [الأحزاب: 4]. وفي الهامش بقلم ابن العربي: "بلغ قراءة الظاهر محمود علي. وكتب ابن العربي".

الباب الثاني والثلاثون في معرفة الأقطاب المديريين أصحاب الركاب من الطبقة الثانية

إِنَّ التَّدْبِيرَ مَعْشُوقٌ لِصَاحِبِهِ بِهِ تَعَشَّقَتِ الْأَسْمَاءُ وَالْأُولُ
عَلَيْهِ عِنْدَ الَّذِي تَقْضِي - سَوَالِفُهُ فِي كُلِّ مَا يَنْتَضِيهِ كَوْنُهُ الْعَمَلُ
بِهِ تَرْتَبُ مَا فِي الْكَوْنِ مِنْ عَجَبٍ فَكُلُّ كَوْنٍ لَهُ فِي عِلْمِهِ أَجَلٌ

لقيت من هؤلاء الطبقة جماعة بأشبيلية من بلاد الأندلس. منهم أبو يحيى الصنهاجي الضريع؛ كان يسكن بمسجد الزبيدي، صحبتته إلى أن مات، ودُفن بجبل عال كثير الرياح بالشرف²، فكلُّ الناس شقَّ عليهم صعود الجبل، لطوله وكثرة رياحه، فسكن الله الرياح، فلم تهبَّ من الوقت الذي وضعناه في الجبل، وأخذ الناس في حفر قبره وقطع حجره، إلى أن فرغنا منه وواريناه روضته وانصرفنا، فعند انصرافنا هبَّت الرياح على عاداتها، فتعجب الناس من ذلك.

ومنها أيضا صالح البربري وأبو عبد الله الشرفي وأبو الحجاج يوسف الشُّبْرُكِيُّ. فأما صالح فساح أربعين سنة، ولزم بأشبيلية مسجد الرُّطْنَدَائِيَّ أربعين سنة على التجريد، بالحالة التي³ كان عليها في سياحته. وأما أبو عبد الله الشرفي فكان صاحب خطوة؛ بقي نحوًا من خمسين سنة ما أسرح له سراجا في بيته، رأيت له عجائب. وأما أبو الحجاج الشُّبْرُكِيُّ من قرية يقال لها: شُبْرُكٌ بِشَرْفِ أَشْبِيلِيَّةٍ؛ كان ممن يمشي على الماء، وتُعَاشِرُهُ الْأَرْوَاحُ. وما من واحد من هؤلاء إلا وعاشرته معاشرة مودَّة وامتزاج ومحبة منهم فينا. وقد ذكرناهم مع أشياخنا في "الدرَّة الفاخرة" عند ذكرنا "من انتفعت به في طريق الآخرة".

فكان هؤلاء الأربعة من أهل هذا المقام، وهم من أكابر الأولياء الملامية، جعل بأيديهم علم التدبير والتفصيل؛ فلهم الاسم المديري المنفصل، وهجَّيرهم: ﴿يَدْبِرُ الْأَمْرَ يَقْضِلُ الْآيَاتِ﴾⁴ هم العرائس أهل المنصَّات، فلهم الآيات المعتادة وغير المعتادة. فالعالم كله عندهم آيات بينات، والعامة ليست الآيات عندهم إلا التي هي غير معتادة، فتلك تلهمهم إلى تعظيم الله.

والله قد جعل الآيات المعتادة لأصناف مختلفين من عباده؛ فمنها للعقلاء مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي

1 ص 92
2 شرف الجبل: قننه.
3 ص 93
4 [الرعد: 2]

خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَاخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالْفُلُوكُ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ¹ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ² فثم آيات للعقلاء كلها معتادة. وآيات للموقنين. وآيات لأولي الباب. وآيات لأولي النهى. وآيات للسامعين؛ وهم أهل الفهم عن الله. وآيات للعالمين. وآيات للمؤمنين. وآيات للمتفكرين. وآيات لأهل التذكر.

فهؤلاء كلهم أصناف نعتهم الله بنعوت مختلفة وآيات مختلفات، كلها ذكرها لنا في القرآن، إذا بحثت عليها وتدبرتها علمت أنها آيات ودلالات على أمور مختلفة، ترجع إلى عين واحدة، غفل عن ذلك أكثر الناس، ولهذا عدَّ الأصناف.

فإن من الآيات المذكورة المعتادة، ما يدرك الناس دلالتها من كونهم ناسا وحيًا وملائكة، وهي التي وصف بإدراكها العالم -بفتح اللام-. ومن الآيات ما تنمض بحيث لا يدركها إلا من له التفكير السليم. ومن الآيات ما هي دلالتها مشروطة بأولي الأبواب، وهم العقلاء الناظرون في لبِّ الأمور لا في قشورها، فهم الباحثون عن المعاني، وإن كانت الأبواب والنهى العقول. فلم يكنف سبحانه³ بلفظة العقل حتى ذكر الآيات لأولي الأبواب. فما كلَّ عاقل ينظر في لبِّ الأمور وبواطنها؛ فإن أهل الظاهر لم يقولوا بشك، وليسوا بأولي الأبواب. ولا شك أنَّ القصة⁴ لهم عقول، ولكن ليسوا بأولي نهى. فاختلفت صفاتهم إذ كانت كل صفة تعطى صنفًا من العلم لا يحصل إلا لمن حاله تلك الصفة، فما ذكرها الله سدى.

وكثر الله ذكر الآيات في القرآن العزيز؛ ففي مواضع أردفها وتلا بعضها بعضًا، وأردف صفة العارفين بها. وفي مواضع أفردها. فيدل إرداف بعضها على بعض؛ مساقها في سورة الروم، فلا يزال يقول تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾⁵ ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾⁶ ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾⁷ فيتلوها⁸ جميع الناس ولا ينتبه لها إلا الأصناف الذين ذكرهم في كل آية خاصة، فكانت تلك الآيات في حق أولئك أنزلت آيات، وفي حق غيرهم مجرد التلاوة ليؤجروا عليها.

ولما قرأت هذه السورة وأنا في مقام هذه الطبقة؛ ووصلت إلى قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ

1 ص 93
2 [البقرة: 164]
3 ص 94
4 القِصْل، بالكسر: القِصْل الضعيف الأحق، وقيل: هو الذي لا يتمالك حُفًا، والأشئ قِصْلَة. [لسان العرب]
5 [الروم: 20]
6 [الروم: 21]
7 [الروم: 22]
8 رسمها في ق أقرب إلى: فيتلوها

وَالنَّهَارَ وَابْتَغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ¹ تَعَجَّبْتُ كُلَّ الْعَجَبِ، مِنْ حَسَنِ نَظْمِ الْقُرْآنِ وَجَمْعِهِ، وَلِمَاذَا قَدَّمَ مَا كَانَ يَنْبَغِي، فِي النَّظَرِ الْعَقْلِيِّ، فِي ظَاهِرِ الْأَمْرِ، أَنْ يَكُونَ عَلَى غَيْرِ هَذَا النِّظْمِ. فَإِنَّ النَّهَارَ لَابْتَغَاءُ الْفَضْلِ، وَاللَّيْلَ لِلْمَنَامِ، كَمَا قَالَ فِي الْقَصَصِ: ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ²﴾ فَأَعَادَ الضَّمِيرَ عَلَى اللَّيْلِ ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ يَرِيدُ فِي النَّهَارِ فَأَضْمَرَ. وَإِنْ كَانَ الضَّمِيرَانِ يَعُودَانِ عَلَى الْمَعْنَى الْمَقْصُودِ. فَقَدْ يَعْمَلُ الصَّانِعُ بِاللَّيْلِ وَيَبِيعُ وَيَشْتَرِي بِاللَّيْلِ. كَمَا أَنَّهُ يَنَامُ أَيْضًا وَيَسْكُنُ بِالنَّهَارِ، وَلَكِنَّ الْغَالِبَ فِي الْأُمُورِ هُوَ الْمَعْتَبَرُ.

فَلَا حَاجَ لِي مِنْ خَلْفِ سِتَارَةِ هَذِهِ الْآيَةِ، وَحَسَنِ الْعِبَارَةِ عَنْهَا الرَّافِعَةُ سِتْرَهَا، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ³﴾ أَمْرٌ زَائِدٌ عَلَى مَا يُفْهَمُ مِنْهُ فِي الْعُمُومِ بِقَرَأَتِ الْأَحْوَالِ فِي ابْتِغَاءِ الْفَضْلِ لِلنَّهَارِ وَالْمَنَامِ لِلَّيْلِ مَا نَذَكْرُهُ:

وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ تَبَّهَ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَنَّ نَشْأَةَ الْآخِرَةِ الْحَسِّيَّةِ، لَا تَشْبَهُ هَذِهِ النُّشْأَةَ الدُّنْيَاوِيَّةَ، وَأَنَّهَا لَيْسَتْ بِعَيْنِهَا، بَلْ تَرْكِيبٌ آخَرٌ وَمَزَاجٌ آخَرٌ، كَمَا وَرَدَتْ بِهِ الشَّرَائِعُ وَالتَّعْرِيفَاتُ النَّبَوِيَّةُ فِي مَزَاجِ تِلْكَ الدَّارِ، وَإِنْ كَانَتْ هَذِهِ الْجَوَاهِرُ عَيْنِهَا بِلَا شَكٍّ، فَإِنَّهَا الَّتِي تَبْعَثُ فِي الْقُبُورِ وَتَنْشُرُ-، وَلَكِنْ يَخْتَلِفُ التَّرْكِيبُ وَالْمَزَاجُ، بِأَعْرَاضٍ وَصِفَاتٍ تَلِيقُ بِتِلْكَ الدَّارِ، لَا تَلِيقُ بِهَذِهِ الدَّارِ، وَإِنْ كَانَتْ الصُّورَةُ وَاحِدَةً فِي الْعَيْنِ وَالسَّمْعِ وَالْأَنْفِ وَالْفَهْمِ وَالْيَدَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ، بِكَمَالِ النُّشْأَةِ، وَلَكِنَّ الْاِخْتِلَافَ بَيْنَ؛ فَمَنْهُ مَا يُشْعُرُ بِهِ وَجَسٌّ، وَمَنْهُ مَا لَا يُشْعُرُ بِهِ. وَلَمَّا كَانَتْ صُورَةُ الْإِنْشَاءِ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ⁴ عَلَى صُورَةِ هَذِهِ النُّشْأَةِ، لَمْ يَشْعُرْ بِمَا أَشْرْنَا إِلَيْهِ. وَلَمَّا كَانَ الْحُكْمُ يَخْتَلِفُ، عَرَفْنَا أَنَّ الْمَزَاجَ اخْتَلَفَ. فَهَذَا الْفَرْقُ بَيْنَ حَظِّ الْحَسِّ وَالْعَقْلِ.

فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ⁵﴾ وَلَمْ يَذْكُرِ الْيَقِظَةَ وَهِيَ مِنْ جَمَلَةِ الْآيَاتِ. فَذَكَرَ الْمَنَامَ دُونَ الْيَقِظَةِ فِي حَالِ الدُّنْيَا. فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْيَقِظَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا عِنْدَ الْمَوْتِ، وَأَنَّ الْإِنْسَانَ نَائِمٌ أَبَدًا مَا لَمْ يَمُتْ، فَذَكَرَ أَنَّهُ فِي مَنَامٍ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فِي يَقِظَتِهِ وَنَوْمِهِ، وَفِي الْخَبَرِ: «النَّاسُ نِيَامٌ فَإِذَا مَاتُوا انْتَبَهَوْا».

أَلَا تَرَى أَنَّهُ لَمْ يَأْتِ بِالْبَاءِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالنَّهَارِ﴾ وَكَتَفَى بِبَاءِ اللَّيْلِ، لِيَحْتَقِقَ بِهَذِهِ الْمَشَارَكَةِ، أَنَّهُ يَرِيدُ الْمَنَامَ فِي حَالِ الْيَقِظَةِ الْمَعْتَادَةِ، فَحَذَفُهَا مِمَّا يَقْوِي الْوَجْهَ الَّذِي أُبْرَزْنَاهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ.

فَالْمَنَامُ هُوَ مَا يَكُونُ فِيهِ النَّائِمُ فِي حَالِ نَوْمِهِ، فَإِذَا اسْتَيْقَظَ يَقُولُ: "رَأَيْتُ كَذَا وَكَذَا"، فَدَلَّ أَنَّ الْإِنْسَانَ فِي مَنَامٍ مَا دَامَ فِي هَذِهِ النُّشْأَةِ فِي الدُّنْيَا إِلَى أَنْ يَمُوتَ، فَلَمْ يَعتَبَرْ الْحَقُّ الْيَقِظَةَ الْمَعْتَادَةَ عِنْدَنَا فِي الْعُمُومِ، بَلْ جَعَلَ الْإِنْسَانَ فِي مَنَامٍ فِي نَوْمِهِ وَيَقِظَتِهِ كَمَا أوردناه في الْخَبَرِ النَّبَوِيِّ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ: «النَّاسُ نِيَامٌ فَإِذَا مَاتُوا

1 [الروم: 23]

2 ص 94 ب

3 [التقصص: 73]

4 [الروم: 23]

5 ص 95

6 [الروم: 23]

انتبهوا» فوصفهم بالنوم في الحياة الدنيا.

وَالْعَامَّةُ¹ لَا تَعْرِفُ النَّوْمَ فِي الْمَعْتَادِ، إِلَّا مَا جَرَتْ بِهِ الْعَادَةُ أَنْ يَسْتَقْبِلَ نَوْمًا، فَنَبَّهَ النَّبِيَّ ﷺ بَلْ صَرَّحَ أَنَّ الْإِنْسَانَ فِي مَنَامٍ، مَا دَامَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، حَتَّى يَنْتَبِهَ فِي الْآخِرَةِ. وَالْمَوْتُ أَوَّلُ أَحْوَالِ الْآخِرَةِ. فَصَدَّقَهُ اللَّهُ بِمَا جَاءَ بِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ﴾ وَهُوَ النَّوْمُ الْعَادِيُّ ﴿وَالنَّهَارِ﴾ وَهُوَ هَذَا الْمَنَامُ الَّذِي صَرَّحَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

وَلِهَذَا جَعَلَ الدُّنْيَا عِبْرَةً؛ جَسْرًا يُعْبَرُ؛ أَيْ تَعْبَرُ (الدُّنْيَا) كَمَا تَعْبَرُ الرُّؤْيَا الَّتِي يَرَاهَا الْإِنْسَانُ فِي نَوْمِهِ، فَكَمَا أَنَّ الَّذِي يَرَاهُ الرَّائِي فِي حَالِ نَوْمِهِ مَا هُوَ مُرَادٌ لِنَفْسِهِ، إِنَّمَا هُوَ مُرَادٌ لِغَيْرِهِ، فَيَعْبَرُ مِنْ تِلْكَ الصُّورَةِ الْمُرْتَبَةِ فِي حَالِ النَّوْمِ إِلَى مَعْنَاهَا الْمُرَادُ بِهَا فِي عَالَمِ الْيَقِظَةِ، إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنْ نَوْمِهِ. كَذَلِكَ حَالُ الْإِنْسَانِ فِي الدُّنْيَا مَا هُوَ مُطْلُوبٌ لِلدُّنْيَا، فَكُلُّ مَا يَرَاهُ مِنْ حَالٍ وَقَوْلٍ وَعَمَلٍ فِي الدُّنْيَا، إِنَّمَا هُوَ مُطْلُوبٌ لِلْآخِرَةِ، فَهَنَّاكَ يُعْبَرُ وَيُظْهِرُ لَهُ مَا رَأَاهُ فِي الدُّنْيَا. كَمَا يَظْهِرُ لَهُ فِي الدُّنْيَا إِذَا اسْتَيْقَظَ مَا رَأَاهُ فِي الْمَنَامِ.

فَالدُّنْيَا جَسْرٌ يُعْبَرُ وَلَا يُعْمَرُ، كَالْإِنْسَانِ فِي حَالٍ مَا يَرَاهُ فِي نَوْمِهِ يُعْبَرُ وَلَا يُعْمَرُ. فَإِنَّهُ إِذَا اسْتَيْقَظَ لَا يَجِدُ شَيْئًا مَا رَأَاهُ مِنْ خَيْرٍ يَرَاهُ أَوْ شَرٍّ، وَدِيَارٍ وَبَنَاءٍ وَسُفَرٍ، وَأَحْوَالٍ حَسَنَةٍ أَوْ سَيِّئَةٍ، فَلَا يَدَّ أَنْ يُعْبَرَ لَهُ الْعَارِفُ بِالْعِبَارَةِ² مَا رَأَاهُ، فَيَقُولُ لَهُ: تَدُلُّ رُؤْيَاكَ لَكَذَا عَلَى كَذَا.

فكَذَلِكَ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَنَامٌ؛ إِذَا انْتَقَلَ إِلَى الْآخِرَةِ بِالْمَوْتِ لَمْ يَنْتَقِلْ مَعَهُ شَيْءٌ مِمَّا كَانَ فِي يَدِهِ وَفِي حَسَنِهِ مِنْ دَارٍ وَأَهْلٍ وَمَالٍ، كَمَا كَانَ حِينَ اسْتَيْقَظَ مِنْ نَوْمِهِ لَمْ يَرَ شَيْئًا فِي يَدِهِ، مِمَّا كَانَ لَهُ حَاصِلًا فِي رُؤْيَاهُ فِي حَالِ نَوْمِهِ. فَلهَذَا قَالَ تَعَالَى- إِنَّا فِي مَنَامٍ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَفِي الْآخِرَةِ تَكُونُ الْيَقِظَةُ، وَهَنَّاكَ تُعْبَرُ الرُّؤْيَا.

فَمَنْ تَوَرَّعَ عَنِ بَصِيرَتِهِ وَعَبَّرَ رُؤْيَاهُ هُنَا قَبْلَ الْمَوْتِ أَفْلَحَ، وَيَكُونُ فِيهَا مِثْلُ³ مَنْ رَأَى رُؤْيَا، ثُمَّ رَأَى فِي رُؤْيَاهُ أَنَّهُ اسْتَيْقَظَ، فَيَقْصُصُ مَا رَأَاهُ، وَهُوَ فِي النَّوْمِ عَلَى حَالِهِ؛ عَلَى بَعْضِ النَّاسِ الَّذِينَ يَرَاهُمْ فِي نَوْمِهِ، فَيَقُولُ: رَأَيْتُ كَذَا وَكَذَا فَيُفَسِّرُهُ وَيَعْبِّرُهُ لَهُ ذَلِكَ الشَّخْصُ بِمَا يَرَاهُ فِي عِلْمِهِ بِذَلِكَ، فَإِذَا اسْتَيْقَظَ حِينَئِذٍ يَظْهِرُ لَهُ أَنَّهُ لَمْ يَزَلْ فِي مَنَامٍ؛ فِي حَالِ الرُّؤْيَا؛ وَفِي حَالِ التَّعْبِيرِ لَهَا، وَهُوَ أَحْصَى التَّعْبِيرَ.

وَكَذَلِكَ النَّظْمُ اللَّيِّبُ فِي هَذِهِ الدَّارِ، مَعَ كَوْنِهِ فِي مَنَامِهِ، يَرَى أَنَّهُ اسْتَيْقَظَ، فَيَعْبَرُ رُؤْيَاهُ فِي مَنَامِهِ؛ لِيَنْتَبِهَ وَيَزْدَجِرَ؛ وَيَسْلُكَ الطَّرِيقَ الْأَسَدَّ، فَإِذَا اسْتَيْقَظَ بِالْمَوْتِ حَمْدَ رُؤْيَاهُ وَفَرَحَ بِمَنَامِهِ، وَأَثْمَرَ(ث) لَهُ رُؤْيَاهُ خَيْرًا. فَلهَذَا الْحَقِيقَةُ مَا ذَكَرَ اللَّهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ الْيَقِظَةَ، وَذَكَرَ الْمَنَامَ، وَأَضَافَهُ إِلَيْنَا بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَكَانَ ابْتِغَاءُ

1 ص 95

2 ص 96

3 ثَابِتَةٌ فِي الْهَامِشِ بِقَلَمِ الْأَصْلِ.

الفضل فيه، في ¹ حق من رأي في نومه أنه استيقظ في نومه، فيعبر رؤياه وهي حالة الدنيا، والله يلهما
رُشد أنفسنا.

هذا من قوله تعالى: ﴿يُذَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ ² فهذا تفصيل آيات المنام بالليل والنهار والابتغاء
من الفضل، وجعله آيات لقوم يسمعون، أي يفهمون. كما قال: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا
يَسْمَعُونَ﴾ ³ أراد الفهم عن الله، وقال فيهم: ﴿صُمٌّ﴾ مع كونهم يسمعون ﴿بُكْمٌ﴾ مع كونهم يتكلمون ﴿غَمِيٌّ﴾
مع كونهم يبصرون ﴿فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ⁴ فنبهتكم على ما أراد بالسمع والكلام والبصر هنا.

فهذه الطبقة الركائزية الثانية؛ ما أخذهم للأشياء على هذا الحد الذي ذكرناه في هذه الآية. وإنما ذكرنا
هذا المآخذ لنعرفكم بطريقتهم، فتبين لك منزلتهم من غيرهم. فلطأفهم بالآيات المنصوبة المعتادة وغير
المعتادة - قائمة ناظرة إلى نفوس العالم، ناظرة إلى الوجوه الغرضية التي إليها يتوجهون، بسبب أغراضهم.
ناظرة إلى الحدود الإلهية فيما إليه يتوجهون، لا يغفلون عن النظر في ذلك طرفة عين. ففعلتهم التي تقتضيها
جبلتهم؛ إنما متعلقها منهم عما ضمن لهم. فهم متيقظون فيما طلب منهم، غافلون عما ضمن لهم، حتى لا
يخرجون عن حكم الغفلة، فإنها من جبلّة الإنسان.

وغير هذه الطائفة صرفتها الغفلة عما يرد منها ⁵. فإن كان الذي يقع إليه التوجه طاعة، نظروا في دقائق
تحصيلها، ونظروا إلى الأمر الإلهي الذي يناسبها، والاسم الإلهي الذي له السلطان عليها. فيفصل لهم
الأمر الإلهي الآية التي يطلبونها. فإن كانت الآية معتادة مثل اختلاف الليل والنهار وتسخير السحاب
وغير ذلك من الآيات المعتادة التي لا خبر لنفوس العامة بكونها حتى يفقدوها، فإذا فقدوها حينئذ خرجوا
للاستسقاء، وعرفوا في ذلك الوقت موضع دلالتها وقدرها، وأنهم كانوا في آية وهم لا يشعرون، فإذا
جاءتهم وأمطروا عادوا إلى غفلتهم.

هذا حال العامة، كما قال الله فيهم معجلاً في هذه الدار: ﴿هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا
كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا
أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ ⁶ ﴿فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى
الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ ⁷ و﴿إِذَا هُمْ يَبْتَغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ ¹ يقول الله لهم: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا بَعَثْنَا

1 ص 96
2 [الرعد : 2]
3 [الأفقال : 21]
4 [البقرة : 171]
5 ص 97
6 [يونس : 22]
7 [العنكبوت : 65]

عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ ² وهكذا يقولون في النار ﴿يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ﴾ ³ قال تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا
لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ ⁴ كما عاد أصحاب الفلّك إلى ⁵ شركهم ونعيمهم بعد إخلاصهم لله.

فإذا نظرت هذه الطائفة إلى هذه الآيات، أرسلوها مع أمرها الإلهي إلى حيث دعاها. وإن كانت الآية
غير معتادة، نظروا أي اسم إلهي يطلبها؛ فإن طلبها القهار وإخوانه، فهي آية رهبة وزجر ووعيد؛
أرسلوها على النفوس. وإن طلبها أعني تلك الآية - الاسم اللطيف وإخوانه، فهي آية رغبة؛ أرسلوها على
الأرواح، فأشرق لها نور شعشعاني على النفوس، فجنحت بذلك النفوس إلى بارئها، فزرقت التوفيق
والهداية، وأعطيت التلذذ بالأعمال، فقامت فيها بنشاط، وتعتت فيها من ملابس الكسل، ويبغض إليها
معاشرة البطالين، وصحبة الغافلين اللاهين عن ذكر الله، ويكرهون الملاء والجلوة، ويؤثرون الانفراد
والخلوة.

ولهذه الطبقة الثانية حقيقة ليلة القدر، وكشفها وسرّها ومعناها، ولم فيها حكم إلهي اختصوا به، وهي
حظهم من الزمان. فانظر ما أشرف مقامهم ⁶ إذ حباهم الله من الزمان بأشرفه، فإنها ﴿خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ
شَهْرٍ﴾ ⁷ فيه زمان رمضان ويوم الجمعة ويوم عاشوراء ويوم عرفة وليلة القدر. فكأنه قال: فتضاعف خيرها
ثلاثاً وثمانين ضعفاً وثلاثاً وثمانون سنة وأربعة أشهر، وقد تكون الأربعة الأشهر مما يكون فيها
ليلة القدر ⁸، فيكون التضعيف في كل ليلة قدر أربعة وثمانين ضعفاً. فانظر ما في هذا الزمان من الخير،
وبأي زمان خصت هذه الطائفة، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ ⁹.

اتمى الجزء الثامن عشر والحمد لله، يتلوه الجزء التاسع عشر. ¹⁰

1 [يونس : 23]
2 [يونس : 23]
3 [الأنعام : 27]
4 [الأنعام : 28]
5 ص 97
6 لم ترد في ق، وأثبتناها من س
7 [القدر : 3]
8 ص 98
9 [الأحزاب : 4]
10 بالهامش: "بلغ".

الباب الثالث والثلاثون

في معرفة أقطاب النيات وأسرارهم، وكيفيّة أصولهم، ويقال لهم: النياتيون

الرُّوحُ لِلْجِسْمِ وَالنِّيَّاتُ لِلْعَمَلِ
فَتَبَصَّرِ الزُّهْرَ وَالْأَشْجَارَ بَارِزَةً
كَذَلِكَ تَخْرُجُ مِنْ أَعْمَالِنَا صُورٌ
لَوْ لَا الشَّرِيعَةُ كَانَ الْإِنْسَانُ يَخْجَلُ مِنْ
إِذْ كَانَ مُسْتَلْتَدُ التَّكْوِينِ أَجْمَعُهُ
فَالزُّمُّ شَرِيعَتُهُ تَنْعَمُ بِهَا سُورًا
مِثْلَ الْمُلُوكِ تَرَاهَا فِي أَسْرَتِهَا
تَحْيَا بِهَا كَحَيَاةِ الْأَرْضِ بِالْمَطَرِ
وَكُلُّ مَا تَخْرُجُ الْأَشْجَارُ مِنْ ثَمَرٍ
لَهَا زَوَائِجُ مِنْ ثَنٍّ وَمِنْ عَطْرِ
أَعْرَافِهَا، هَكَذَا يَقْضِي بِهِ نَظَرِي
لَهُ فَلَا فَرْقَ بَيْنَ النَّعْمِ وَالضَّرَرِ
تَحْلَهَا صُورٌ تَزْهَوُ عَلَى سُورٍ
أَوْ كَالْعَرَائِسِ مَغْشُوقِينَ لِلْبَصَرِ

روينا³ من حديث رسول الله ﷺ أنه قال: «إنما الأعمال بالنيات، وإنما لامرئ ما نوى؛ فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها، فهجرته إلى ما هاجر إليه» رواه عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

اعلم أنّ لمراعاة النيات رجالا على حال مخصوص ونعت خاص، أذكرهم -إن شاء الله- وأذكر أحوالهم. والنية لجميع الحركات والسكنات في المكلفين للأعمال (هي) كالمطر لما تنبت الأرض. فالنية من حيث ذاتها واحدة، وتختلف بالمتعلق وهو المنوي، فتكون النتيجة بحسب المتعلق به لا بحسبها. فإنّ حظّ النية إنما هو القصد للفعل أو تركه. وكون ذلك الفعل حسنا أو قبيحا، وخيرا أو شرا؛ ما هو من أثر النية، وإنما هو من أمر عارض عرض، ميّزه الشارع وعيّنه للمكلف، فليس للنية أثر ألبتة من هذا الوجه خاصة.

كالماء إنما منزلته أن ينزل أو يسبح في الأرض. وكون الأرض الميتة تحيا به، أو يهدم بيت العجوز

1 العنوان ص 98
2 البسملة ص 99
3 ص 99 ب

الفقيرة بنزوله، ليس ذلك له. فتخرج الزهرة الطيبة الريح والمنته، والثمرة الطيبة والحبيثة، من خبث مزاج البقعة أو طيبها، أو من خبث البزرة¹ أو طيبها، قال تعالى: ﴿تُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَتَنْصُلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْكُلِّ﴾² ثم قال: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾.

فليس للنية في ذلك إلا الإمداد، كما قال تعالى: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾³ يعني المثل المضروب به في القرآن، أي بسببه، وهو من القرآن. فكما كان الماء سببا في ظهور هذه الروائح المختلفة والطعوم المختلفة، كذلك هي النيات سبب في الأعمال الصالحة وغير الصالحة.

ومعلوم أنّ القرآن مهداة كلّ، ولكن بالتأويل، في المثل المضروب؛ ضلّ من ضلّ، وبه اهتدى من اهتدى. فهو من كونه مثلا لم تتغير حقيقته، وإنما العيب وقع في عين الفهم. كذلك النية أعطت حقيقتها، وهو تعلّقها بالمنوي، وكون ذلك المنوي حسنا أو قبيحا ليس لها، وإنما ذلك لصاحب الحكم فيه بالحسن والقبح، وقال تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ أي بينا له طريق السعادة والشقاء، ثم قال: ﴿إِنَّمَا شَاكَرًا وَإِنَّمَا كَفُورًا﴾⁴ هذا راجع للمخاطب المكلف. فإن نوى الخير أثمر خيرا، وإن نوى الشر أثمر شرا. فما أتى عليه إلا من الحلّ؛ من طيبه أو خبيثه.

يقول الله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَضُؤُ السَّبِيلِ﴾⁵ أي هذا أوجبته على نفسي، كأنّ الله يقول: الذي يلزم جانب الحقّ منكم (هو) أن يبين لكم السبيل الموصل إلى سعادتكم، وقد فعلت، فإنكم لا تعرفونه إلا بإعلاي لكم به وتبييني.

وسبب ذلك أنّه سبق في العلم أنّ طريق سعادة العباد إنما هو في سبب خاص. وسبب شقاؤهم أيضا إنما هو في طريق خاص. وليس إلا العدول عن طريق السعادة، وهو الإيمان بالله، وما جاء من عند الله، بما ألزما فيه الإيمان به. ولما كان العالم في حال حمل، بما في علم الله من تعيين تلك الطريق، تعيّن الإعلام به بصفة الكلام، فلا بدّ من الرسول، قال الله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا﴾⁶ ولا نوجب على الله إلا ما أوجبه على نفسه، وقد أوجب التعريف على نفسه بقوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَضُؤُ

1 ص 100
2 [الرعد: 4] وتسقى وفقا لقراءة ورش، وعند حفص: يستقى
3 [البقرة: 26]
4 [الإنسان: 3]
5 [النحل: 9]
6 ص 100 ب
7 [الإسراء: 15]

السَّيْلِ ﴿مِثْلُ قَوْلِهِ: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾¹ وقوله: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾².

وعلى الحقيقة؛ إنما وجب ذلك على النسبة لا على نفسه، فإنه يتعالى أن يجب عليه شيء من أجل حد الواجب الشرعي، فكأنه لما تعلق العلم الإلهي ألا بتعيين الطريق التي فيها سعادتنا، ولم يكن للعلم بها هو علم - صورة التبليغ، وكان التبليغ من صفة الكلام، تعيين التبليغ على نسبة كونه متكلمًا، بتعريف الطريق التي فيها سعادة العباد التي عيها العلم، فأبان الكلام الإلهي ترجمته عن العلم ما عيته من³ ذلك. فكان الوجوب على النسبة، فإنها نسب مختلفة. وكذلك سائر النسب الإلهية من إرادة وقدرة وغير ذلك.

وقد بينّا محاضرة الأسماء الإلهية، ومحاورتها ومجاراتها في حلقة المناظرة على إيجاد هذا العالم، الذي هو عبارة عن كل ما سوى الله في كتاب "عقائد مغرب" يؤبنا عليه "محاضرة أولية على نشأة أبدية"، وكذلك في كتاب "إنشاء الجداول والدوائر" لنا.

فقد علمت كيف تعلق الوجوب الإلهي على الحضرة الإلهية، إن كنت فطنا لعلم النسب. وعلى هذا يخرج قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نُخْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾⁴ وكيف يحشر إليه من هو جليسه وفي قبضته؟ سمع أبو يزيد البسطامي قارئًا يقرأ هذه الآية: ﴿يَوْمَ نُخْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ فبكى، حتى ضرب الدمع المنبر، بل روي أنه طار الدم من عينيه حتى ضرب المنبر وصاح، وقال: "يا عجا كيف يحشر إليه من هو جليسه؟!"

فلما جاء زماننا، سئلنا عن ذلك. فقلت: "ليس العجب إلا من قول أبي يزيد! فاعلموا إنما كان ذلك لأن المتقي جليس الجبار، فينتهي سطوته. والاسم الرحمن ما له سطوة من كونه الرحمن؛ إنما الرحمن يعطي اللين واللطف والعفو والمغفرة. فلذلك يحشر إليه⁵ من الاسم الجبار، الذي يعطي السطوة والهيبة، فإنه (أي الاسم الجبار) جليس المتقين في الدنيا من كونهم متقين."

وعلى هذا الأسلوب تأخذ الأسماء الإلهية كلها، وكذا تجدها حيث وردت في السنة النبوات. إذا قصدت حقيقة الاسم وتمييزه من غيره، فإن له دالتين: دلالة على المسمى به، ودلالة على حقيقته التي بها يتميز عن اسم آخر، فافهم.

1 [الروم: 47]

2 [الأأنعام: 54]

3 ص 101

4 [مريم: 85]

5 ص 101 ب

واعلم أن هؤلاء الرجال، إنما كان سبب اشتغالهم بمعرفة النية، كونهم نظروا إلى الكلمة وفيها، فعلموا أنها ما ألقت حروفها وجمعت إلا لظهور نشأة قائمة، تدل على المعنى الذي جمعت له في الاصطلاح. فإذا تلفظ بها المتكلم، فإن السامع يكون همه في فهم المعنى الذي جاءت له، فإن بذلك تقع الفائدة، ولهذا وجدت في ذلك اللسان على هذا الوضع الخاص.

ولهذا لا يقول هؤلاء الرجال بالسماع المقيّد بالنغمات لعلو همهم، ويقولون بالسماع المطلق. فإن السماع المطلق لا يؤثر فيهم إلا فهم المعاني، وهو السماع الروحاني الإلهي، وهو سماع الأكابر. والسماع المقيّد إنما يؤثر في أصحابه النغم، وهو السماع الطبيعي. فإذا ادعى من ادعى، أنه يسمع في السماع المقيّد بالألحان المعنى، ويقول: لولا المعنى ما تحركت، ويدعي¹ أنه قد خرج عن حكم الطبيعة في ذلك، يعني في السبب الحرك، وقد رأينا من ادعى ذلك من المتشيعين المتطقلين على الطريقة، فصاحب هذه الدعوى؛ إذا لم يكن صادقًا، (يكون) سريع الفضيحة.

وذلك إن هذا المدعي، إذا حضر مجلس السماع، فاجعل بالك منه. فإذا أخذ القول في القول بتلك النغمات المحركة بالطبع للمزاج القابل أيضا، وسرت الأحوال في النفوس الحيوانية، فحركت الهياكل حركة دورية لحكم استدارة الفلك، وهو أعني الدور، مما يدل على أن السماع طبيعي. لأن اللطيفة الإنسانية ما هي عن الفلك، وإنما هي عن الروح المنفوخ منه، وهي غير متحيّزة، فهي فوق الفلك، فما لها في الجسم تحريك دوري، ولا غير دوري، وإنما ذلك للروح الحيواني الذي هو تحت الطبيعة والفلك. فلا تكن جاهلا بنشأتك، ولا بمن يحركك.

فإذا تحرك هذا المدعي، وأخذته الحال ودار، أو قفز إلى جهة فوق من غير دور، وقد غاب عن إحساسه بنفسه وبالمجلس الذي هو فيه، فإذا فرغ من حاله ورجع إلى إحساسه، فاسأله: ما الذي حركه؟ فيقول: إن القول قال كذا وكذا. ففهمت منه معنى كذا وكذا، فذلك المعنى حركني. فقل² له: ما حركك سوى حسن النغمة، والفهم إنما وقع لك في حكم التبعية، فالطبع حكم على حيوانيتك، فلا فرق بينك وبين الجمل في تأثير النغمة فيك. فيعز عليه مثل هذا الكلام، ويشغل.

ويقول لك: "ما عرفني، وما عرفت ما حركني". فاسكت عنه ساعة. فإن صاحب هذه الدعوى، تكون الغفلة مستولية عليه.

ثم خذ معه في الكلام الذي يعطي ذلك المعنى. فقل له: ما أحسن قول الله تعالى - حيث يقول، واتل

عليه آية من كتاب الله تتضمن ذلك المعنى الذي كان حركه من صوت المعنى، وحقته عنده حتى يتحققه، فيأخذ معك فيه ويتكلم. ولا يأخذ لذلك حال، ولا حركة ولا فناء. ولكن يستحسنه ويقول: لقد تتضمن هذه الآية معنى جليلا من المعرفة بالله. فما أشد فضيحتة في دعواه.

فقل له: يا أخي؛ هذا المعنى بعينه هو الذي ذكرت لي أنه حركك في السماع البارحة، لما جاء به القول في شعره بنغمته الطيبة، فلأني معنى سري فيك الحال البارحة، وهذا المعنى موجود فيما¹ قد صغته لك وسقته بكلام الحق تعالى- الذي هو أعلى وأصدق، وما رأيتهك تهتز مع الاستحسان وحصول الفهم، وكنت البارحة يتخبطك الشيطان من المس كما² قال الله تعالى-، وحجبتك عن عين الفهم السماع الطبيعي؟ فما حصل لك في سماعك إلا الجهل بك. فمن لا يفرق بين فهمه وحركته؛ كيف يرجى فلاحه؟

فالسماح من عين الفهم هو السماع الإلهي، وإذا ورد على صاحبه وكان قويا، لما يرد به من الإجمال، غاية فعله في الجسم أن يضجعه لا غير، ويغيبه عن إحساسه، ولا يصدر منه حركة أصلا، بوجه من الوجوه. سواء كان من الرجال الأكبر أو الصغار. هذا حكم الوارد الإلهي القوي. وهو الفارق بينه وبين حكم الوارد الطبيعي، فإن الوارد الطبيعي، كما قلنا، تحركه الحركة الدورية والهيجان والتخبط؛ فعل المجنون.

وإنما يضجعه الوارد الإلهي لسبب أذكره لك؛ وذلك أن نشأة الإنسان مخلوقة من تراب، قال تعالى: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ﴾³ (الإنسان) وإن كان فيه من جميع العناصر، ولكن العنصر الأعظم التراب، قال ﷺ فيه أيضا: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾⁴ والإنسان في قعوده وقيامه، بعد عن أصله الأعظم الذي منه نشأ، من أكثر جهاته، فإن قعوده وقيامه وركوعه فروع.

فإذا جاء الوارد الإلهي، وللوارد الإلهي صفة القيومية، وهي⁵ في الإنسان من حيث جسميته بحكم العرض، وروحه المدبر هو الذي كان يقيمه ويقعده. فإذا اشتغل الروح الإنساني المدبر عن تديره، بما يتلقاه من الوارد الإلهي، من العلوم الإلهية، لم يبق للجسم من يحفظ عليه قيامه ولا قعوده، فرجع إلى أصله؛ وهو لصوقه بالأرض، المعبر عنه بالاضطجاع، ولو كان على سرير، فإن السرير هو المانع له من وصوله إلى التراب. فإذا فرغ روحه من ذلك التلقي، وصدر الوارد إلى ربه؛ رجع الروح إلى تدير جسده؛ فأقامه من ضجعتة. هذا سبب اضطجاع الأنبياء على ظهورهم، عند نزول الوحي عليهم.

1 ثابتة في الهامش بقلم الأصل مع إشارة التصويب.

2 ص 103

3 [طه : 55]

4 [آل عمران : 59]

5 ص 103 ب

وما شمع قط عن نبي، أنه تخبط عند نزول الوحي، هذا مع وجود الوساطة في الوحي، وهو الملك، فكيف إذا كان الوارد برفع الوسائط، لا يصح أن يكون منه قط غيبة عن إحساسه، ولا يتغير عن حاله الذي هو عليه. فإن الوارد الإلهي برفع الوسائط الروحانية يسري في كلية الإنسان، ويأخذ كل عضو، بل كل جوهر فرد فيه، حظا من ذلك الوارد الإلهي من لطيف وكثيف، ولا يشعر بذلك جلسه، ولا يتغير عليه من حاله الذي هو عليه من جلسه شيء، إن كان يأكل بقي على¹ أكله في حاله أو شربه، أو حديثه الذي هو في حديثه. فإن ذلك الوارد يعلم، وهو قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾² فمن كانت أبنيتة، في ذلك الوقت حالة الأكل أو الشرب أو الحديث أو اللعب أو ما كان بقي على حاله.

فلما رأت هذه الطائفة الجليلة، هذا الفرق بين الواردات الطبيعية والروحانية والإلهية، ورأت أن الالتباس قد طرأ على من يزعم أنه في نفسه من رجال الله تعالى-، أنفوا أن يتصفوا بالجهل والتخليط، فإنه محل الوجود الطبيعي، فارتقت هممتهم إلى الاشتغال بالنبات، إذ كان الله قد قال لهم: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ³ وَالْإِخْلَاصَ (هو) النية، ولهذا قيدها بقوله: ﴿لَهُ﴾ ولم يقل: "مخلصين".

وهو من الاستخلاص؛ فإن الإنسان قد يخلص نيته للشيطان ويسمى مخلصا، فلا يكون في عمله لله شيء. وقد يخلص للشركة. وقد يخلص لله، فهذا قال تعالى: ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾⁴ لا لغيره، ولا لحكم الشركة.

فشغلوا نفوسهم بالأصل في قبول الأعمال وتبيل السعادات، وموافقة الطلب الإلهي منهم، فيما كلفهم به من الأعمال الخالصة له، وهو المعبر عنه بالنية، فأنسبوا إليها لغلبة شغلهم بها، وتحققوا أن الأعمال ليست مطلوبة لأنفسها⁵، وإنما هي من حيث ما قصد بها، وهو النية في العمل، كالمعنى في الكلمة، فإن الكلمة ما هي مطلوبة لنفسها، وإنما هي لما تضمنته.

فانظر يا أخي- ما أدق نظر هؤلاء الرجال، وهذا هو المعبر عنه في الطريق بمحاسبة النفس، وقد قال رسول الله ﷺ: «حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا». ولقيت من هؤلاء الرجال اثنين: أبو عبد الله بن المجاهد، وأبو عبد الله بن قسوم، بأشيلية، كان هذا مقامهم، وكانوا من أقطاب الرجال الثبائتين.

ولما شرعنا في هذا المقام تأسيًا بهما، وبأصحابه، وامتنالا لأمر رسول الله ﷺ الواجب امتثاله في أمره:

1 ص 104

2 [الحديد : 4]

3 [البينة : 5]

4 [البينة : 5]

5 ص 104 ب

«حاسبوا أنفسكم» وكان أشياخنا يحاسبون أنفسهم على ما يتكلمون به وما يفعلونه، ويقيّدونه في دفتر. فإذا كان بعد صلاة العشاء، وخلّوا في بيوتهم؛ حاسبوا أنفسهم وأحضروا دفاترهم¹، ونظروا فيها صدر منهم في يومهم: من قول وعمل، وقابلوا كل عمل بما يستحقّه: إن استحقّق استغفارا استغفروا، وإن استحقّق توبة تابوا، وإن استحقّق شكرا شكروا، إلى أن يفرغ ما كان منهم في ذلك اليوم، وبعد ذلك ينامون.

فزدنا عليهم في هذا الباب بتقييد الخواطر، فكنا نقيّد² ما نُحدثنا به نفوسنا، وما تهمُّ به، زائدا على كلامنا وأفعالنا، وكنت أحاسب نفسي مثلهم في ذلك الوقت، وأحضر الدفتر وأطالها بجميع ما خطر لها، وما حدّث به نفسها، وما ظهر للحس من ذاك من قول وعمل، وما توتّه في ذلك الخاطر والحديث. فقلّت الخواطر والفضول إلّا فيما يعني. فهذا فائدة هذا الباب، وفائدة الاشتغال بالنية. وما في الطريق ما يُغفل عنه أكثر من هذا الباب، فإنّ ذلك راجع إلى مراعاة الأنفاس وهي عزيزة.

وبعد أن عرّفك بأصول هذه الطاقة، وما سبب شغلهم بذلك، وأنّه لهم أمر شرعي، وما لهم في ذلك من الأسرار والعلوم، فاعلم أيضا مقامهم في ذلك وما لهم. فهذه الطاقة على قلب يونس عليه السلام، فإنّه لما ذهب مغاضبا، وظنّ أنّ الله لا يضيّق عليه، لما عهده من سعة رحمة الله فيه، وما نظر ذلك "الاتساع الإلهي الرحمان" في حقّ غيره، فتناله أمّته واقتصر به على نفسه -والغضب ظلمة القلب- فأثّرث لعلّ منصبه في ظاهره، فأسكن في ظلمة بطن الحوت، ما شاء الله، لينبّه الله على حالته حين كان جنينا في بطن أمّه؛ من كان يدبّره فيه؟ وهل كان في ذلك الموطن³ يتصوّر منه أن يغاضب أو يغاضب؟ بل كان في كنف الله لا يعرف سوى ربه، فردّه إلى هذه الحالة، في بطن الحوت، تعليما له بالفعل لا بالقول.

﴿فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَن لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ﴾ عذرا عن أمّته في هذا التوحيد، أي تفعل ما تريد، وتبسط رحمتك على من تشاء، ﴿سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾⁴ مشتقّ من الظلمة، أي ظلمتي عادت عليّ، ما أنت ظلمتني، بل ما كان في باطني سرّ إلى ظاهري، وانتقل النور إلى باطني فاستنار، فأزال ظلمة المغاضبة، وانتشر فيه نور التوحيد، وانبسطت الرحمة، فسرى ذلك النور في ظاهره، مثل ما سرّث ظلمة الغضب.

فاستجاب له ربه فنجاه من الغمّ؛ فقفذه الحوت من بطنه، مولودا على الفطرة السليمة، فلم يولد أحد

من ولد آدم ولادتين سوى يونس عليه السلام، فخرج ضعيفا كالطفل، كما قال: ﴿وَهُوَ سَقِيمٌ﴾¹. ورباه باليقطين، فإنّ ورقه ناعم، ولا ينزل عليه ذباب، فإنّ الطفل لضعفه لا يستطيع أن يزيل الذباب عن نفسه، فغطّاه بشجرة؛ خاصّتها أن لا يقرها ذباب، مع نعمة ورقها، فإنّ ورق اليقطين مثل القطن في النعومة، بخلاف سائر ورق الأشجار كلّها، فإنّ فيها خشونة². فأنشأه الله سبحانه نشأة أخرى.

ولما رأت هذه الطاقة أنّ يونس عليه السلام ما أتى عليه إلّا من باطنه، من الصفة التي قامت به، ومن قصده؛ شغلوا نفوسهم بتحميص النيات، والقصد في حركاتهم كلّها، حتى لا ينوون إلّا ما أمرهم الله به أن ينووه ويقصدوه، وهذا غاية ما يقدر عليه رجال الله.

وهذه الطاقة في الرجال قليلون، فإنّه مقام ضيق جدّ، يحتاج صاحبه إلى حضور دائم، وأكبر من كان فيه أبو بكر الصديق عليه السلام، ولهذا قال عمر بن الخطاب عليه السلام فيه في حرب اليمامة: "فما هو إلّا أن رأيت أنّ الله سبحانه قد شرح صدر أبي بكر للقتال، فعرفت أنّه الحقّ" لمعرفة عمر باشتغال أبي بكر بباطنه.

فإذا صدرت منه حركة في ظاهره، فما تصدر إلّا من "إل" وهو عزيز. ولهذا كان من يفهم المقامات من المتقدّمين من أهل الكتاب، إذا سمعوا أو يقال لهم: إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله يقول كذا وكذا، يقولون: "هذا كلام ما خرج إلّا من "إل" أي هو كلام إلهي ما هو كلام مخلوق". فانظر ما أحسن العلم، وفي أيّ مقام ثبتت هذه الطاقة³، وبأيّ قائمة استمسك، جعلنا الله منهم؛ فجّل أعمالهم في الباطن. مساكن السائحين منهم: الغيران والكهوف، وفي الأمصار ما بناه غيرهم من عباد الله تعالى، لا يضعون لبنة على لبنة، ولا قصة على قصة، وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أن انتقل إلى ربه؛ ما بنى قطّ مسكنا لنفسه.

وسبب ذلك أنّهم رأوا الدنيا جسرا منصوبا من خشب على نهر عظيم، وهم عابرون فيه، راحلون عنه. فهل رأيتم أحدا بنى منزلا على جسر خشب؟ لا والله، ولا سيّما وقد عرف أنّ الأمطار تنزل، وأنّ النهر يعظم بالسيول التي تأتي، وأنّ الجسور تنقطع، فكلّ من بنى على جسر فإنما يعرض به للتلف.

فلو أنّ عمّار الدنيا يكشف الله عن بصيرتهم حتى يروها جسرا، ويروا النهر الذي بُنيث عليه، أنّه خطر قويّ، ما بنوا الذي بنوا عليه من القصور المشيّدة. فلم تكن لهم عيون يبصرون بها أنّ الدنيا قنطرة خشب على نهر عظيم جرّار، ولا كان لهم سمع يسمعون به قول الرسول؛ العالم بما أوحى الله إليه به: «إنّ

1 [الصفات : 145]

2 ص 106

3 ص 106

1 ق: دقترهم.

2 ص 105

3 ص 105 ب

4 [الأنبياء : 87]

الدنيا قنطرة» فلا بالإيمان عملوا، ولا على الرؤية والكشف حصلوا، فهم كما قال الله فيهم: ¹ ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِئْتَةً فَعَمَوْا وَصَمُّوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ ² في حال سماعهم من الرسول ﷺ حين قال لهم: «إِنَّ الدُّنْيَا قَنْطَرَةٌ وَأَشْبَاهُ ذَلِكَ. فَلَا تَشْغَلُوا نَفْسَكُمْ بِعَمَارَتِهَا وَانْهَضُوا، فَمَا فَرَّغَ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ حَتَّى رَجَعَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ إِلَى عِمَامِهِمْ وَصَمُّهُمْ، مَعَ كَوْنِهِمْ مُسْلِمِينَ مُؤْمِنِينَ. فَأَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى -نَبِيِّهِ بِقَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ عَمَّوْا وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾ ³ بعد التوبة. يقول: ما نفع القول فيهم. يا ولي؛ لو فرضنا أَنَّ الدُّنْيَا بَاقِيَةٌ، أَلَسْنَا نَبْصِرُ -رَحَلْنَا عَنْهَا جِيلًا بَعْدَ جِيلٍ؟.

فإن أحوال هذه الطائفة، مراعاتهم لقلوبهم، أسرارهم متعلقة بالله من حيث معرفة نفوسهم، لا اجتماع لهم بالنهار مع الغافلين، حركتهم ليلية؛ نظرهم في الغيب، الغالب عليهم مقام الحزن، فإنَّ الحزن إذا قُيدَ من القلب حُرِبَ، فالعارف يأكل الحلوى والعسل، والحقِّق الكبير يأكل الحنظل، كثير التنغيص، لا يلتذُّ بنعمة أبدا ما دام في هذه الدار، لشغله بما كلفه الله من الشكر عليها. لقيتُ منهم بدليس عمر الفرقوي، ومدينة فاس عبد الله السَّاد.

العارفون؛ بالنظر إلى هؤلاء، كالأطفال الذين لا عقول لهم، يفرحون ⁴ ويلتذُّون بخشاشه. فما ظنُّك بالمريدين، فما ظنُّك بالعامَّة. لهم القدم الراسخة في التوحيد، ولهم المشافهة في الفهواتية، يقدمون النفي على الإثبات، لأنَّ التنزيه شأنهم كلفظة "لا إله إلا الله" وهي أفضل كلمة جاءت بها الرسل والأنبياء، توحيدهم كونيَّ عقلي، ليسوا من الهُو في شيء، لهم الحضور التام على الدوام، وفي جميع الأفعال. اختصَّوا بعلم الحياة والإحياء، لهم اليد البيضاء، فيعلمون من الحيوان ما لا يعلمه سواهم، ولا سيَّما من كلِّ حيوان يمشي -على بطنه، لقرينه من أصله الذي عنه تكوَّن.

فإنَّ كلَّ حيوان يبعد عن أصله، ينقص من معرفته بأصله، على قدر ما بُعدَ منه. ألا ترى المريض الذي لا يقدر على القيام والوقوف، ويبقى طريقاً لضعفه -وهو رجوعه إلى أصله- تراه فقيراً إلى ربِّه مسكيناً، ظاهر الضعف والحاجة بلسان الحال والمقال. وذلك أنَّ أصله حكم عليه، لَمَّا قَرَّبَ منه. يقول الله: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ ⁵ وقال: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾ ⁶ فإذا استوى قائماً، وبُعدَ عن أصله، تفرعن وتجبر، وادَّعى القوَّة وقال: "أنا". فالرجل من كان مع الله في حال قيامه وصحَّته كحاله في اضطجاعه من المرض والضعف،

1 ص 107

2 [المائدة : 71]

3 [المائدة : 71]

4 ص 107 ب

5 [الروم : 54]

6 [النساء : 28]

وهو عزيز.

لهم البحث الشديد في النظر في أفعالهم، وأفعال ¹ غيرهم معهم، من أجل النيَّات التي بها يتوجَّهون، وإليها ينسبون لشدة بحثهم عنها، حتى تخلص لهم الأعمال، ويخلصوها من غيرهم. ولهذا قيل فيهم: النيَّاتيون. كما قيل: الملامية والصوفيَّة، لأحوال خاصَّة هم عليها. فلهم معرفة الهاجس والهمَّة والعزم والإرادة والقصد، وهذه كلُّها أحوال مقدَّمة للنبيَّة. والنبيَّة هي التي تكون منه عند مباشرة أفعاله، وهي المعتبرة في الشرع الإلهي؛ ففيها يبحثون، وهي متعلِّق بالإخلاص.

وكان عالمنا الإمام سهل بن عبد الله يدقِّق في هذا الشأن، وهو الذي بَّه على نقر الخاطر، ويقول: "إنَّ النية هو ذلك الهاجس، وإنَّه السبب الأوَّل في حدوث الهمِّ والعزم والإرادة والقصد" فكان يعتمد عليه وهو الصحيح عندنا، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ ².

1 ص 108

2 [الأحزاب : 4]. ومكتوب في الهامش: "بلغ".

الباب الرابع والثلاثون

في معرفة شخص تحقق في منزل الأنفاس، فعين منها أموراً أذكرها إن شاء الله-

إِنَّ الْمُحَقَّقَ بِالْأَنْفَاسِ رَحْمَانٌ
وَأَنَّ تَوَجُّهَ نَحْوِ الْعَيْنِ يَطْلُبُهَا
مَقَامُهُ بَاطِنُ الْأَعْرَافِ يَسْكُنُهُ
لَهُ مِنَ اللَّيْلِ إِنْ حَقَّقْتَ آخِرَهُ
إِنْ لَاحَ ظَاهِرُهُ تَقُولُ: قُرْآنُ
قَدْ جَمَعَ اللَّهُ فِيهِ كُلَّ مَنَقِبَةٍ
فَالْعَرَشُ فِي حَقِّهِ إِنْ كَانَ إِنْسَانٌ
لَهُ الْعَمَاءُ وَإِحْسَانٌ فَإِحْسَانٌ
يَزُورُهُ فِيهِ أَنْصَارٌ وَأَعْوَانٌ
كَمَا لَهُ مِنَ وُجُودِ الْعَيْنِ إِنْسَانٌ
أَوْ لَاحَ بَاطِنُهُ تَقُولُ: قُرْآنُ
فَهُوَ الْكَمَالُ الَّذِي مَا فِيهِ نَقْصَانٌ

اعلم أيديك الله بروح القدس- أن المعلومات مختلفة لأنفسها، وأن الإدراكات التي تدرك بها المعلومات مختلفة أيضاً لأنفسها، كالمعلومات، ولكن من حيث أنفسها وذواتها، لا من حيث كونها إدراكات، وإن كانت مسألة خلاف عند أرباب النظر. وقد جعل الله لكل حقيقة مما يجوز أن يعلم إدراكاً خاصاً، عادة لا حقيقة، أعني محلها، وجعل المدرك بهذه الإدراكات لهذه المدركات عيناً واحدة.

وهي ستة أشياء: سمع، وبصر، وشم، ولمس، وطعم، وعقل. وإدراك جميعها للأشياء، ما عدا العقل، ضروري. ولكن الأشياء التي ارتبطت بها عادة لا تخطئ أبداً، وقد غلط في هذا جماعة من العقلاء، ونسبوا الغلط للحس، وليس كذلك، وإنما الغلط للحاكم.

وأما إدراك العقل المعقولات، فهو على قسمين: منه (ما هو) ضروري مثل سائر الإدراكات، ومنه ما ليس بضروري، بل يشتقر في علمه إلى أدوات ست: منها الحواس الخمس³ التي ذكرناها، ومنها القوة المفكرة. ولا يخلو معلوم يصح أن يعلمه مخلوق (من) أن يكون مدركاً بأحد هذه الإدراكات.

وإنما قلنا: إن جماعة غلطت في إدراك الحواس، فنسبت إليها الأغاليط، وذلك أنهم رأوا إذا كانوا في سفينة تجري بهم مع الساحل، رأوا الساحل يجري بالسفينة، فقد أعطاهم البصر ما ليس بحقيقة ولا معلوم أصلاً، فإنتهم عالمون علماً ضرورياً، أن الساحل لم يتحرك من مكانه، ولا يقدر أن ينكسر ما

1 ص 108 ب
2 ص 109
3 ق: الخمسة.

شاهدوه من التحرك. وكذلك¹ إذا طعموا سكرًا أو عسلاً فوجوده مرًا وهو حلو، فعلموا ضرورة أن حاسة الطعم غلطت عندهم، ونقلت ما ليس بصحيح.

والأمر عندنا ليس كذلك، ولكن القصور والغلط وقع من الحاكم، الذي هو العقل لا من الحواس، فإن الحواس إدراكها لما تعطيه حقيقتها ضروري، كما أن العقل فيما يدركه بالضرورة لا يخطئ، وفيما يدركه بالحواس أو بالفكر قد يغلط، فما غلط حس قط، ولا ما هو إدراكه ضروري.

فلا شك أن الحس رأى تحركاً بلا شك، وطعم مرًا بلا شك، فأدرك البصر- التحرك بذاته، وأدرك الطعم المرارة بذاته، وجاء عقل فحكم أن الساحل متحرك، وأن السكر مر، وجاء عقل آخر وقال: "إن الخلط الصفراوي قام بمحل قوة الطعم، فأدرك المرارة، وحال ذلك الخلط بين قوة الطعم وبين السكر. فإذا ذاق الطعم إلا مرارة الصفراء، فقد أجمع العقلان من الشخصين على أنه أدرك المرارة بلا شك. واختلف العقلان فيما هو المدرك للطعم. فبان أن العقل غلط لا الحس، فلا ينسب الغلط أبداً في الحقيقة إلا للحاكم لا للشاهد.

وعندي في هذه المسألة أمر آخر يخالف ما ادَّعَوْه؛ وهو أن الحلاوة التي في الحلو وغير ذلك من المطعومات ليس هو في المطعوم، لأمر إذا² بحثت عليه وجدت صحة ما ذهبنا إليه. وكذا الحكم في سائر الإدراكات، ولو كان في العادة فوق العقل مدرك آخر يحكم على العقل ويأخذ عنه، كما يحكم العقل على الحس لغلط أيضاً ذلك المدرك الحاكم فيما هو للعقل ضروري، وكان يقول: إن العقل غلط فيما هو له ضروري.

فإذا تقرر هذا، وعرفت كيف رتب الله المدركات والإدراكات، وأن ذلك الارتباط أمر عادي، فاعلم أن الله عبداً آخرين، خرق لهم العادة في إدراكهم العلوم؛ فمنهم من يجعل له إدراك ما يدرك بجميع القوى، من المعقولات والمحسوسات بقوة البصر خاصة؛ وآخر بقوة السمع، وهكذا بجميع القوى. ثم بأمور عرضية خلاف القوى من ضرب وحركة وسكون، وغير ذلك. قال رسول الله ﷺ: «إن الله ضرب بيده بين كنفَي، فوجدت برد أنامله بين ثديي، فعلمت علم الأولين والآخرين» فدخل في هذا العلم كل معلوم معقول ومحسوس مما يدركه المخلوق. فهذا علم حاصل، لا عن قوة من القوى الحسية والمعنوية. فلهذا قلنا: إن ثم سبباً آخر، خلاف هذه القوى تدرك به المعلومات.

1 ص 109 ب، وفي الهامش كتب بقلم آخر: تركاني
2 ص 110

وإنما قلنا: قد¹ تدرك العلوم بغير قواها المعتادة، فحكمنا على هذه الإدراكات لمدرَكاتها المعتادة بالعادة، من أجل المتفرس؛ فينظر صاحب الفراسة في الشخص، فيعلم ما يكون منه، أو ما خطر له في باطنه، أو ما فعل. وكذلك الزاجر وأشباهه.

وإنما جئنا بهذا كله تأنيسا لما نريد أن ننسبه إلى أهل الله، من الأنبياء والأولياء، فيما يدركونه من العلوم على غير الطرق المعتادة، فإذا أدركوها نُسبوا إلى تلك الصفة التي أدركوها بها المعلومات، فيقولون: فلان صاحب نظر، أي بالنظر يدرك جميع المعلومات، وهذا دُقتُه مع رسول الله ﷺ، وفلان صاحب سمع، وفلان صاحب طعم، وصاحب نفس وأَنفاس، يعني الشم، وصاحب لمس، وفلان صاحب معنى. وهذا خارج عن هؤلاء، بل هو كما يقال² في العامة: صاحب فكر صحيح. فمن الناس من أُعطي النظر إلى آخر القوى على قدر ما أُعطي وهو له عادة إذا استمر ذلك عليه، لأنَّه مشتق من العود، أي يعود عليه ذلك في كل نظرة أو في كل شئ، ما ثم غير ذلك.

وكذلك أيضا لتعلم أنَّ الأسماء الإلهية مثل هذا، وإن كان كل اسم يعطي حقيقة خاصة. ففي قوِّته أن يعطي كل واحد من الأسماء الإلهية ما تعطيه³ جميع الأسماء، قال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾⁴ وكذلك لو ذكر كل اسم، لقال فيه: إنَّ له الأسماء الحسنى، وذلك لأحدية المسمي، فاعلم ذلك.

فمن الناس من يختص به الاسم "الله" فتكون معارفه إلهية. ومنهم من يختص به الاسم "الرحمن" فتكون معارفه رحمانية، كما كانت في القوى الكونية يقال فيها: معارف هذا الشخص نظرية، وفي حق آخر: سمعية. فهو من عالم النظر وعالم السمع وعالم الأنفاس، هكذا تُنسب معارفه في الإلهيات إلى الاسم الإلهي الذي فُتح له فيه، فتندرج فيه حقائق الأسماء كلها.

فإذا علمت هذا أيضا فاعلم أنَّ الذي يختص بهذا الباب من الأسماء الإلهية لهذا الشخص المعين الاسم الرحمن، والذي يختص به من القوى فينسب إليها قوة الشم، ومتعلقتها الروائح وهي الأنفاس. فهو من عالم الأنفاس في نسبة القوى ومن الرحمانيتين في مراتب الأسماء.

فنقول: إنَّ هذا الشخص المعين في هذا الباب، سواء كان زيدا أو عمرا، أنَّ معرفته رحمانية. فكل أمر

1 ص 110 ب

2 ق: يقول

3 ص 111

4 [الإبراء: 110]

ينسب إلى الاسم الرحمن في كتاب أو سنة، فإنه ينسب إلى هذا الشخص. فإنَّ هذا الاسم هو¹ المبدأ له، وليس لاسم إلهي عليه حكم إلا بوساطة هذا الاسم، على أي وجه كان.

ولهذا نقول: إنَّ الله سبحانه - قد أبطن - في مواضع - رحمته في عذابه ونقمته، كالمرضى الذي جعل في عذابه بالمرض رحمته به، فيما يكفر عنه من الذنوب. فهذه رحمة في نقمة. وكذلك من انتقم منه في إقامة الحد، من قتل أو ضرب: فهو عذاب حاضر، فيه رحمة باطنة، بها ارتفعت عنه المطالبة في الدار الآخرة. كما أنَّه في نعمته في الدنيا من الاسم المنعم أبطن نعمته؛ فهو ينعم الآن بما به يتعذب، لبطون العذاب فيه في النار الآخرة أو في زمان التوبة.

فإنَّ الإنسان إذا تاب ونظر، وفكر فيما تلذذ به من المحرمات، تعود تلك الصور المستحضرة عليه عذابه، وكان قبل التوبة حين استحضرها في ذهنه يلتذ بها غاية اللذة. فسبحان من أبطن رحمته في عذابه، وعذابه في رحمته، ونعمته في نعمته، ونقمته في نعمته، فالمبطون أبدا هو روح العين الظاهرة، أي شيء كان.

فهذا الشخص لما كانت معرفته رحمانية، وكان الاسم الرحمن استوى على العرش، فقال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾² كانت همة هذا الشخص عرشية، فكما كان العرش للرحمن، كانت الهمة لهذه المعرفة، محلا³ لاستوائها، فقيل: همته عرشية، ومقام هذا الشخص باطن الأعراف، وهو السور الذي بين أهل السعادة والشقاء، وللأعراف رجال سيذكرون، وهم الذين لم يقيدهم صفة، كأبي يزيد وغيره، وإنما كان مقامه باطن الأعراف، لأنَّ معرفته رحمانية وهمته عرشية، فإنَّ العرش مستوى الرحمن، كذلك باطن الأعراف فيه الرحمة، كما أنَّ ظاهره فيه العذاب.

فهذا الشخص له رحمة بالموجودات كلها؛ بالعصاة والكفار وغيرهم. قال تعالى - لسيّد هذا المقام وهو محمد ﷺ حين دعا على رغل وذكوآن وعصية⁴ بالعذاب والانتقام، فقال: عليك بفلان وفلان، وذكر ما كان

1 ص 111 ب

2 طه: 5

3 ص 112

4 رغل وذكوآن وعصية: أورد البخاري ذكرهم في الحديث التالي: حدثنا حفص بن عمر الحوضي حدثنا حماد عن إسحاق عن أنس رضي الله عنه قال: بعث النبي صلى الله عليه وسلم أقواما من بني سليم إلى بني عامر في سبعين فلما قدموا قال لهم خالي أقدمكم فإن آمنوني حتى أبلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلا كنتم مني قريبا فتقدم فأتوه فبينما يتحدثون عن النبي صلى الله عليه وسلم إذ أومئوا إلى رجل منهم فطنه فأنقذه فقال الله أكبر فزت ورب الكعبة ثم مالوا على بئته أصحابه فقتلوهم إلا رجلا أعرج صعد الجبل قال حماد فأراه آخر معه فأخبر جبريل عليه السلام النبي صلى الله عليه وسلم أنهم قد لقوا بهم فرضي عنهم وأرضاهم فكانوا قوما أن قد لقينا ربنا فرضي عنا وأرضانا ثم نسخ بعد فدعا عليهم أربعين صباحا على رغل وذكوآن وبني الحيان وبني عصية الذين عصوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم.

منهم، قال الله له: «إِنَّ اللَّهَ مَا بَعَثَ سَبَّابًا وَلَا لَعَّانًا، وَلَكِنْ بَعَثَكَ رَحْمَةً» فَنَهَى عَنْ الدُّعَاءِ عَلَيْهِمْ وَسَبِّهِمْ وَمَا يَكْرَهُونَ، وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾¹ فَعَمَّ الْعَالَمَ²، أَي لِرَحْمَتِهِمْ وَتَدْعُوْنِي لَهُمْ لَا عَلَيْهِمْ، فَيَكُونُ عَوَضُ قَوْلِهِ: ﴿لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾³ "ثَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَهَدَاهُمْ" كَمَا قَالَ حِينَ جَرَحُوهُ: «اللَّهُمَّ اهْدِ قَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» يَرِيدُ مَنْ كَذَبَهُ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَالْمُقَالِدَةِ مِنْ أَهْلِ الْكُتُبِ لَا غَيْرِهِمْ.

فلهذا قلنا في حَقِّ هَذَا الشَّخْصِ صَاحِبُ هَذَا الْمَقَامِ: "إِنَّهُ رَحِيمٌ بِالْعَصَاةِ وَالْكَفَّارِ"، فَإِذَا كَانَ حَاكِماً هَذَا الشَّخْصِ، وَأَقَامَ⁴ الْحَدَّ أَوْ كَانَ مِنْ تَتَبِعِينَ عَلَيْهِ شَهَادَةً فِي إِقَامَةِ حَدٍّ، فَشَهِدَ بِهِ أَوْ أَقَامَهُ، فَلَا يَتَّبِعُهُ إِلَّا مَنْ بَابِ الرَّحْمَةِ، وَمَنْ الْأَسْمِ الرَّحْمَنِ فِي حَقِّ الْحُدُودِ وَالْمَشْهُودِ عَلَيْهِ، لَا مِنْ بَابِ الْإِتْقَامِ، وَطَلَبِ التَّشْفِي لَا يَقْتَضِيهِ مَقَامُ هَذَا الْأَسْمِ، فَلَا تَعْطِيهِ حَالَةُ هَذَا الشَّخْصِ، قَالَ تَعَالَى - فِي قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ: ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾⁵.

وَمَنْ كَانَ هَذَا مَقَامَهُ وَمَعْرِفَتَهُ، وَهَذَا الْأَسْمِ الرَّحْمَنِ يَنْظُرُ إِلَيْهِ، فَيَعَايِنُ مِنَ الْأَسْرَارِ ذَوْقًا، مَا بَيْنَ نِسْبَةِ الْإِسْتِوَاءِ إِلَى الْعَرْشِ، وَمَا بَيْنَ نِسْبَةِ الْإِيمَانِ إِلَى الْعِمَاءِ؛ هَلْ هُمَا عَلَى حَدٍّ وَاحِدٍ أَوْ يَخْتَلِفُ؟ وَيَعْلَمُ مَا لِلْحَقِّ مِنْ نِعَوَاتِ الْجَلَالِ وَاللَّطْفِ مَعًا بَيْنَ الْعِمَاءِ وَالْإِسْتِوَاءِ، إِذْ قَدْ كَانَ فِي الْعِمَاءِ وَلَا عَرْشٍ فَيُوصَفُ بِالْإِسْتِوَاءِ عَلَيْهِ، ثُمَّ خُلِقَ الْعَرْشُ وَاسْتَوَى عَلَيْهِ بِالْأَسْمِ الرَّحْمَنِ، وَلِلْعَرْشِ حَدٌّ يُمَيِّزُ بِهِ، مِنَ الْعِمَاءِ، الَّذِي هُوَ لِلْأَسْمِ الرَّبِّ، وَلِلْعِمَاءِ حَدٌّ يُمَيِّزُ بِهِ عَنِ الْعَرْشِ، وَلَا بَدَّ مِنْ انْتِقَالٍ مِنْ صِفَةٍ إِلَى صِفَةٍ.

فَمَا كَانَ نَعْتُهُ تَعَالَى - بَيْنَ الْعِمَاءِ وَالْعَرْشِ، أَوْ بِأَيِّ نِسْبَةٍ ظَهَرَ بَيْنَهُمَا، إِذْ وَقَدْ تُمَيِّزُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَنْ صَاحِبِهِ بِحَدِّهِ وَحَقِيقَتِهِ، كَمَا يُمَيِّزُ الْعِمَاءُ الَّذِي فَوْقَهُ الْهَوَاءُ وَتَحْتَهُ الْهَوَاءُ، وَهُوَ السَّحَابُ الرَّقِيقُ الَّذِي يَحْمِلُهُ الْهَوَاءُ الَّذِي تَحْتَهُ وَفَوْقَهُ، عَنِ الْعِمَاءِ الَّذِي مَا فَوْقَهُ هَوَاءٌ وَمَا تَحْتَهُ هَوَاءٌ، فَهُوَ عِمَاءٌ غَيْرُ مَحْمُولٍ.

فَيَعْلَمُ⁶ السَّامِعُ أَنَّ الْعِمَاءَ الَّذِي جَعَلَ لِلرَّبِّ أَيْنِيَّةً، أَنَّهُ عِمَاءٌ غَيْرُ مَحْمُولٍ، ثُمَّ جَاءَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ﴾⁷ فَهَلْ هَذَا الْغَمَامُ هُوَ رَاجِعٌ إِلَى ذَلِكَ الْعِمَاءِ، فَيَكُونُ الْعِمَاءُ حَامِلًا لِلْعَرْشِ، وَيَكُونُ الْعَرْشُ مَسْتَوًى الرَّحْمَنِ، فَتَجْمَعُ الْقِيَامَةُ بَيْنَ الْعِمَاءِ وَالْعَرْشِ؟ أَوْ هُوَ هَذَا الْغَمَامُ الْمَعْهُودُ الَّذِي فَوْقَهُ هَوَاءٌ وَتَحْتَهُ هَوَاءٌ؟ فَصَاحِبُ هَذَا الْمَقَامِ يَعْطِي عِلْمَ ذَلِكَ كُلَّهُ.

ثُمَّ إِنَّ صَاحِبَ هَذَا الْمَقَامِ يَعْطِي أَيْضًا مِنَ الْعُلُومِ الْإِلَهِيَّةِ مِنْ هَذَا النَّوْعِ بِالْأَسْمِ الرَّحْمَنِ، نَزُولِ الرَّبِّ إِلَى

سَاءِ الدُّنْيَا، مِنَ الْعَرْشِ يَكُونُ هَذَا النُّزُولُ أَوْ مِنَ الْعِمَاءِ، فَإِنَّ الْعِمَاءَ إِنَّمَا وَرَدَ حِينَ وَقَعَ السُّؤَالُ عَنِ الْأَسْمِ الرَّبِّ، فَقِيلَ لَهُ (ص): «أَيَّنْ كَانَ رُتْبًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ خَلْقَهُ؟ فَقَالَ: كَانَ فِي عِمَاءٍ مَا فَوْقَهُ هَوَاءٌ وَمَا تَحْتَهُ هَوَاءٌ» فَاسْمُ "كَانَ" الْمَضْمَرُ هُوَ "رَبَّنَا"، وَقَالَ: «يَنْزِلُ رَبَّنَا إِلَى السَّمَاءِ» فَيَدُلُّ هَذَا عَلَى أَنَّ نَزُولَهُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا مِنْ ذَلِكَ الْعِمَاءِ، كَمَا كَانَ اسْتِوَاؤُهُ عَلَى الْعَرْشِ مِنْ ذَلِكَ الْعِمَاءِ.

فَنَسَبْتُهُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا كَنَسَبْتُهُ إِلَى الْعَرْشِ لَا فَرْقَ، فَمَا فَازَقَ الْعَرْشَ فِي نَزُولِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، وَلَا فَازَقَ الْعِمَاءَ فِي نَزُولِهِ إِلَى الْعَرْشِ، وَلَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا. وَلَمَّا أَخْبَرَ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ فِي هَذَا النُّزُولِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا: «هَلْ مِنْ تَائِبٍ فَأَتُوبُ عَلَيْهِ، هَلْ¹ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ فَأَغْفِرُ لَهُ، هَلْ مِنْ سَائِلٍ فَأَعْطِيهِ، هَلْ مِنْ دَاعٍ فَأُجِيبُهُ» فَهَذَا كُلُّهُ مِنْ بَابِ رَحْمَتِهِ وَلَطْفِهِ، وَهَذَا حَقِيقَةُ الْأَسْمِ الرَّحْمَنِ، الَّذِي اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ. فَتَزَلَّتْ هَذِهِ الصِّفَةُ مَعَ الْأَسْمِ الرَّبِّ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا. فَهُوَ مَا أَعْلَمْنَاكَ بِهِ: أَنَّ كُلَّ اسْمٍ إِلَهِيٍّ يَتَضَمَّنُ حَكْمَ جَمِيعِ الْأَسْمَاءِ الْإِلَهِيَّةِ، مِنْ حَيْثُ أَنَّ الْمُسَمَّى وَاحِدٌ.

فَيَعْلَمُ صَاحِبُ هَذَا الْمَقَامِ، مِنْ هَذَا النُّزُولِ الرَّبَّائِي السَّامِيَّ، مَا يَخْتَصُّ بِالْأَسْمِ الرَّحْمَنِ مِنْهُ، الَّذِي قَالَ بِهِ: «هَلْ مِنْ تَائِبٍ، هَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ» فَإِنَّ الرَّحْمَانَ يَطْلُبُ هَذَا الْقَوْلَ بِلَا شَكٍّ. فَهَذَا حِطٌّ مَا يَعْلَمُ صَاحِبُ هَذَا الْمَقَامِ، مِنْ هَذَا النُّزُولِ بِلَا وَاسِطَةٍ، وَيَعْلَمُ نَزُولَ الرَّبِّ مِنَ الْعِمَاءِ إِلَى السَّمَاءِ، بِوَسَاطَةِ الْأَسْمِ الرَّحْمَنِ. لِأَنَّهُ لَيْسَ لِلْأَسْمِ الرَّبِّ عَلَى صَاحِبِ هَذَا الْمَقَامِ سُلْطَانٌ، فَإِنَّهُ كَمَا قُلْنَا - لِلْأَسْمِ الرَّحْمَنِ، فَلَا يَعْلَمُ مِنَ الْأَسْمِ الرَّبِّ² وَلَا غَيْرِهِ أَمْرًا إِلَّا بِالْأَسْمِ الرَّحْمَنِ. فَيَعْلَمُ عِنْدَ ذَلِكَ بِإِعْلَامِ الرَّحْمَنِ إِيَّاهُ، مَا أَرَادَ الْحَقُّ بِنَزُولِهِ مِنَ الْعِمَاءِ إِلَى السَّمَاءِ. عَلَى هَذَا الْوَجْهِ هِيَ مَعْرِفَتُهُ.

ثُمَّ مِمَّا يَخْتَصُّ بِعِلْمِهِ صَاحِبُ هَذَا الْمَقَامِ، بِوَسَاطَةِ الْأَسْمِ الرَّحْمَنِ، عِلْمُ قَوْلِ اللَّهِ: «مَا وَسَعَنِي أَرْضِي وَلَا سَمَائِي وَوَسَعَنِي قَلْبُ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ» فَأَتَى بَيَاءَ الْإِضَافَةِ، فِي السَّعَةِ وَالْعَبُودِيَّةِ، فَلَمْ يَأْخُذْ مِنْ³ اللَّهُ إِلَّا قَدْرَ مَا تَعْطِيهِ الْيَاءُ خَاصَّةً. وَيَتَضَمَّنُ هَذَا عِلْمِينَ: عَلِمًا بِمَا فِيهِ مِنَ الْعَنَاءَةِ بِعَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ، فَيَأْخُذُهُ مِنَ الْأَسْمِ الرَّحْمَنِ بِذَاتِهِ. وَعَلِمًا بِمَا فِيهِ مِنْ سِرِّ الْإِضَافَةِ بِحَرْفِ الْيَاءِ، فَيَأْخُذُهُ مِنَ اللَّهِ بِتَرْجُمَةِ الْأَسْمِ الرَّحْمَنِ. فَيَعْلَمُ أَنَّ السَّعَةَ هُنَا؛ الْمُرَادُ بِهَا، الصُّورَةُ الَّتِي خُلِقَ الْإِنْسَانُ عَلَيْهَا.

كَأَنَّهُ يَقُولُ: مَا ظَهَرَ ثَأْسَائِي كُلُّهَا إِلَّا فِي النُّشْأَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾⁴ أَيِ الْأَسْمَاءِ الْإِلَهِيَّةِ الَّتِي وَجَدَتْ عَنْهَا الْأَكْوَانُ كُلُّهَا، وَلَمْ تُعْطَلْهَا الْمَلَائِكَةُ. وَقَالَ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ» وَإِنْ كَانَ الضَّمِيرُ عِنْدَنَا مُتَوَجِّهًا أَنْ يَعُودَ عَلَى آدَمَ، فَيَكُونُ فِيهِ رَدٌّ عَلَى بَعْضِ النَّظَرِ مِنْ أَهْلِ

1 ص 113 ب
2 ثابت في الهامش بقلم آخر.
3 ص 114 وهذه الصفحة ناقصة لدينا من ق، واعتمدنا هنا على ه، س.
4 [البقرة: 31]

1 [الأنبياء: 107]
2 "فعمَّ العالم" مكتوبتان في الهامش بقلم الأصل.
3 [محمد: 23]
4 ص 112 ب
5 [مريم: 45]
6 ص 113
7 [البقرة: 210]

الأفكار، ويتوجه أن يعود على الله لتخلقه بجميع الأسماء الإلهية.

فَعَلِمْتُ أَنَّ هذه السعة إنما قبلها العبد المؤمن، لكونه على الصورة، كما قَبِلَت المرأة صورة الراي دون غيرها مما لا صقالة فيه ولا صفاء، ولم يكن هذا للسماء لكونها شقافة، ولا للأرض لكونها غير مصقولة. فدلَّ على أَنَّ خلق الإنسان، وإن كان عن حركات فلكية؛ هي أبوه، وعن عناصر قابلة؛ وهي أمه. فإنَّ له من جانب الحقِّ أمرا ما هو في آبائه ولا في أمهاته، من ذلك الأمر وسع جلال الله ﷻ، إذ لو كان ذلك من قِبَل أبيه الذي هو السماء، أو أمه التي هي الأرض، أو منها، لكان السماء والأرض أولى بأن يسعا الحقِّ من تولد عنها، ولا سيما والله يقول: ﴿لَخَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾² يريد في المعنى لا في الجريمة. ومع هذا فاختصَّ الإنسان بأمر أعطاه هذه السعة، التي ضاق عنها السماء والأرض. فلم تكن له هذه السعة إلا من حيث أمر آخر من الله، فُضِّلَ به على السماء والأرض.

فكل واحد من العالم فاضل مفضول، فقد فضل كل واحد من العالم من فضله، بحكمة الافتقار والنقص الذي هو عليه كل ما سوى الله. فإنَّ الإنسان إذا زها بهذه السعة، وافتخر على الأرض والسماء، جاءه قوله تعالى: ﴿لَخَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ وإذا زهت السماء والأرض بهذه الآية على الإنسان جاء قوله: «ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبيد المؤمن» فأزال عنه هذا العلم؛ ذلك الزهو والفخر، وعنها، وافتقر الكل إلى ربه، وانحجب عن³ زهوه ونفسه.

وقوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ يدلُّ على أَنَّ بعض الناس يعلم ذلك، وعلم هذا من علمه مئا، من الاسم الرحمن الذي هو له وبه تحقق، فسل به خيرا. فرحه عندما زها بعلم ما فضل به عليه السماء والأرض، وعلم من ذلك أنه ما حصل له من الاسم الرحمن إلا قدر ما كشف له مما فيه دواؤه، فإنَّ ذلك الأمر الذي به فضل السماء والأرض هذا العبد، هو أيضا من الاسم الرحمن ولكن ما جاد به على هذا العبد.

ولا تقول إنَّ هذا طعن في كونه نسخة من العالم، بل هو على الحقيقة نسخة جامعة، باعتبار أنَّ فيه شيئا من السماء بوجه مَّا، ومن الأرض بوجه مَّا، ومن كل شيء بوجه مَّا، لا من جميع الوجوه. فإنَّ الإنسان على الحقيقة من جملة المخلوقات، لا يقال فيه: إنه سماء ولا أرض ولا عرش، ولكن يقال فيه: إنه يشبه السماء من وجه كذا، والأرض من وجه كذا، والعرش من وجه كذا، وعنصر النار من وجه كذا،

1 ص 114 ب
2 [غافر : 57]
3 ص 115

وركن الهواء من وجه كذا والماء والأرض وكل شيء في العالم. فهذا الاعتبار يكون نسخة وله اسم الإنسان، كما للسماء اسم السماء.

ومن علوم صاحب هذا المقام: نزول القرآن فرقانا¹ لا قرآنا. فإذا علمه قرآنا فليس من الاسم الرحمن، وإنما الاسم الرحمن ترجم له عن اسم آخر إلهي، يتضمنه الاسم الرحمن. وأنه نزل في ليلة مباركة، وهي ليلة القدر، فعُرف بنزوله مقادير الأشياء وأوزانها، وعُرف بقدره منها، كما نزل الربُّ تعالى في الثلث الباقي من الليل.

فالليل محلُّ النزول الزماني للحقِّ وصفته، التي هي القرآن. وكان الثلث الباقي من الليل، في نزول الربِّ، غيب محمد ﷺ وغيب هذا النوع الإنساني، فإنَّ الغيب سترٌ، والليل سترٌ، وسمي هذا الباقي من الليل الثلث، لأنَّ هذه النشأة الإنسانية لها البقاء دائما في دار الخلود. فإنَّ الثلثين الأولين ذهبوا بوجود الثلث الباقي، أو الآخر من الليل، فيه نزل الحقُّ فأوجب له البقاء أيضا.

وهو ليل لا يعقبه صباح أبدا، فلا يذهب، لكن ينتقل من حال إلى حال، ومن دار إلى دار، كما ينتقل الليل من مكان إلى مكان أمام الشمس، وإنما يفرُّ أمامها لئلا تذهب عينه، إذ كان النور ينافي الظلمة وتنافيه، غير أنَّ سلطان النور أقوى، فالنور ينقُر الظلمة، والظلمة لا تنقُر النور، وإنما هو النور ينتقل، فتظهر الظلمة في الموضع الذي لا عين للنور فيه.

الأ² ترى الحقَّ تسمى بالنور ولم يتَّسم بالظلمة، إذ كان النور وجودا والظلمة عدما، وإذا كان النور لا تغالبه الظلمة، بل النور الغالب، كذلك الحقُّ لا يغالبه الخلق، بل الحقُّ الغالب؛ فسَمِيَ نفسه نورا.

فتذهب السماء؛ وهو الثلث الأول من الليل، وتذهب الأرض وهو الثلث الثاني من الليل، ويبقى الإنسان في الدار الآخرة، أبد الأبد إلى غير نهاية، وهو الثلث الباقي من الليل؛ وهو الولد عن هذين الأبوين: السماء والأرض. فنزل القرآن في الليلة المباركة، في الثلث الآخر منها، وهو الإنسان الكامل، ففرق فيه كل أمر حكيم. فتميَّز عن أبويه بالبقاء، ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ. عَلَى قَلْبِكَ﴾³ هو محمد ﷺ.

ألا ترى الشارع كيف قال في ولد الزنا: «إنَّه شرُّ الثلاثة»، وكذلك ولد الحلال: خير الثلاثة، من هذا الوجه خاصة. فإنَّ الماء الذي خُلِق منه الولد من الرجل والمرأة أراد الخروج وهو الماء الذي تكوَّن منه الولد، وهو الأمر الثالث، فخرَّك - لما أراد الخروج - الأبوين للنكاح ليخرج، وكان تحريكه لهما على غير وجه

1 ص 115 ب
2 ص 116
3 [الشعراء : 193، 194]

مرضي شرعا، يسمى سفاحا فليل فيه: «إنه شر الثلاثة»، أي هو¹ سبب الحركة التي بها انطلق عليهم اسم الشر، فجعله ثلاثة أثلاث: الأبوان ثلثان والولد ثالث.

كذلك قسم الليل على ثلاثة أثلاث: ثلثان ذاهبان، وهما السماء والأرض، وثلث باق هو الإنسان، وفيه ظهرت صورة الرحمن، وفيه نزل القرآن. وإنما سميَت السماء والأرض ليلا، لأن الظلمة لها من ذاتها، والإضاءة فيها من غيرها، من الأجسام المستنيرة التي هي الشمس وأمثالها، فإذا زالت الشمس أظلمت السماء والأرض.

فهذا يا أخي - قد استفدت علوما لم تكن تعرفها قبل هذا، وهي علوم هذا الشخص المحقق بمنزل الأنفاس، وكل ما أدركه هذا الشخص، فإنما أدركه من الروائح بالقوة الشمية لا غير، وقد رأينا منهم جماعة بأشيلية ومكة وبالبيت المقدس، وفاوضناهم في ذلك مفاوضة حال، لا مفاوضة نطق. كما أنني فاوضت طائفة أخرى من أصحاب النظر البصري بالبصر، فكنت أسأل وأجاب، وأسأل ونجيب بمجرد النظر، ليس بيننا كلام معتاد، ولا اصطلاح بالنظر أصلا، لكن كنت إذا نظرت إليه علمت جميع ما يريد مني، وإذا نظر إلي علم جميع ما يريد منه، فيكون نظره إلي سؤالا أو جوابا، ونظري إليه كذلك، فنحصل علوما جمّة بيننا من غير كلام.

ويكني هذا القدر من بعض علم هذا الشخص، فإنّ علومه كثيرة أحطنا بها، فمن أراد أن يعرف ما ذكرناه شيئا، فليعلم الفرق بين "في" في قوله: «كان في عماء» وبين "استوى" في قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾³ ولم يقل: "في" كما قال: ﴿فِي السَّمَاءِ﴾⁴ و﴿فِي اللَّيْلِ﴾⁵ ويتبين لك في كل ما ذكرناه، مقام جمع الجمع، ومقام التفرقة، ومقام تمييز المراتب، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁶. انتهى الجزء التاسع عشر، يتلوه في الجزء العشرين.⁷

1 ص 116 ب

2 ص 117

3 [طه : 5]

4 [آل عمران : 5]

5 [آل عمران : 27]

6 [الأحزاب : 4]

7 في الهامش: "بلغ".

الجزء العشرون¹

بسم الله الرحمن الرحيم²

الباب الخامس والثلاثون

في معرفة هذا الشخص المحقق في منزل الأنفاس وأسراره بعد موته

كَحَالِهِ بَعْدَ مَوْتِ الْجِسْمِ وَالرُّوحِ	الْعَبْدُ مَنْ كَانَ فِي حَالِ الْحَيَاةِ بِهِ
نُورًا كَإِشْرَاقِ ذَاتِ الْأَرْضِ مِنْ يُوح	وَالْعَبْدُ مَنْ كَانَ فِي حَالِ الْجَبَابِ بِهِ
كَمَا الْحَيَاةُ لَهَا الدَّعْوَى بِتَصْرِيحٍ	حَالَةُ الْمَوْتِ لَا دَعْوَى تَصَاحِبُهَا
تِلْكَ الدَّعَاوَى بِإِيْمَاءٍ وَتَلْوِيحٍ	فِي حَقِّ قَوْمٍ وَفِي قَوْمٍ تَكُونُ لَهُمْ
وَرَنًا تَنْزَعُ عَنْ نَقْصٍ وَتَرْجِيحٍ	فَإِنْ فَهِنْتَ الَّذِي قُلْنَاهُ قُمْتَ بِهِ
وَلَا سَبِيلَ إِلَى طَفْنٍ وَتَجْرِيحٍ	وَكُنْتَ مِمَّنْ تَرْكَبُهُ ³ حَقَائِقُهُ
دَارِ السُّؤَالَ بِصَدْرِ غَيْرِ مَشْرُوحٍ	وَأِنْ تَحَلَّلْتَ الَّذِي قُلْنَاهُ جِئْتَ إِلَى

اعلم - أيّدك الله بروح القدس - أنّ هذا الشخص المحقق في منزل الأنفاس، أي شخص كان، فإنّ حاله بعد موته يخالف سائر أحوال الموتي. فلنذكر أولا حصر ما أخذ أهل الله العلوم من الله، كما قرّرناه في الباب قبل هذا، ولنذكر مآلهم وآثار تلك المآخذ في ذواتهم.

فلنقل: اعلم يا أخي - أنّ علم أهل الله المأخوذ من الكشف، أنّه على صورة الإيمان سواء. فكل ما يقبله الإيمان عليه، يكون كشف أهل الله، فإنّه حقّ كلّ، والخبر به وهو النبي ﷺ مخبر به عن كشف صحيح. وذوات العلماء بالله تعالى - تكون على صفة الشيء الذي تأخذ منه العلم بالله، أي شيء كان.

واعلم أنّ الصفات على نوعين: صفات نفسية وصفات معنوية. فالصفات المعنوية في الموصوف: هي التي إذا رفعتها عن الذات الموصوفة بها لم ترتفع الذات التي كانت موصوفة بها. والصفات النفسية: هي التي

1 العنوان ص 117 ب

2 البسملة ص 118، ومكتوب بالهامش: "عيسى".

3 ق: "تركه" وفي س: "تركه" والترجيح من هـ.

4 ص 118 ب

إذا رفعتها عن الموصوف بها، ارتفع الموصوف بها، ولم يبق له عين في الوجود العيني، ولا¹ في الوجود العقلي، حيث ما رفعتها. ثم إنه ما من صفة نفسية للموصوف، التي هي ليست بشيء زائد على ذاته، إلا ولها صفة نفسية، بها يمتاز بعضها عن بعض. فإنه قد تكون ذات الموصوف مركبة من صفتين نفسيّتين إلى ما فوق ذلك، وهي الحدود الذاتية.

وهنا باب مغلق لو فتحناه لظهر ما يُذهب بالعقول، ويزيل الثقة بالمعلوم، وربما كان يؤول الأمر في ذلك، إلى أن يكون السبب الأول من صفات نفس الممكنات، كما أنك إذا جعلت السبب شرطاً في وجود المشروط، ورفعت الشرط، ارتفع المشروط بلا شك، ولا يلزم العكس. فهذا يطرد ولا ينعكس، فتركاه مقفلاً لمن يجد مفتاحه فيفتحه.

وإذا كان الأمر عندنا وعند كل عاقل بهذه المثابة، فقد علمت أن الصفات معاني لا تقوم بأنفسها، وما لها ظهور إلا في عين الموصوف. والصفات النفسية معاني وهي عين الموصوف. والمعاني لا تقوم بأنفسها، فكيف تكون هي عين الموصوف لا غيره؟ فيوصف الشيء بنفسه، وصار قائماً بنفسه من حقيقته ألا يقوم بنفسه؟ فإن كل موصوف هو مجموع صفاته النفسية، والصفات لا تقوم بأنفسها، وما ثم ذات² غيرها تجمعها وتظهر.

وقد نبهتكم على أمر عظيم، لتعرف لماذا (=إلى ماذا) يرجع علم العقلاء من حيث أفكارهم، ويتبين لك أن العلم الصحيح لا يعطيه الفكر، ولا ما قرّرت العقلاء من حيث أفكارهم، وأن العلم الصحيح إنما هو ما يقذفه الله في قلب العالم، وهو نور إلهي يختص به من يشاء من عباده: من ملك ورسول ونبي وولي ومؤمن. ومن لا يكشف له لا علم له.

ولهذا جاءت الرسل والتعريف الإلهي بما تحيله العقول، فتضطر إلى التأويل في بعضها لتقبله، وتضطر إلى التسليم والعجز في أمور لا تقبل التأويل أصلاً، وغاية أن يقول: "له وجه لا يعلمه إلا الله، لا تبلغه عقولنا" وهذا كله تأنيس للنفس لا علم، حتى لا ترد شيئاً مما جاءت به النبوة. هذا حال المؤمن العاقل. وأما غير المؤمن فلا يقبل شيئاً من ذلك.

وقد وردت أخبار كثيرة مما تحيلها العقول: منها في الجنب العالي، ومنها في الحقائق واقلاب الأعيان. فأما التي في الجنب العالي: فما وصف الحق به نفسه في كتابه، وعلى لسان رساله، مما يجب الإيمان به، ولا يقبله العقل بدليله على ظاهره، إلا إن تأوله بتأويل بعيد. فإيمانه إنما هو بتأويله لا بالخبر. ولم يكن له

كشف إلهي¹، كما كان للنبي، فيعرف مراد الحق في ذلك الخبر، فوصف نفسه سبحانه - بالظرفية الزمانية والمكانية، ووصفه بذلك رسوله ﷺ وجميع الرسل، وكلهم على لسان واحد في ذلك، لأنهم يتكلمون عن إل واحد.

والعقلاء أصحاب الأفكار؛ اختلفت مقالاتهم في الله تعالى - على قدر نظرهم؛ فالإله الذي يُعبد بالعقل مجرداً عن الإيمان، كأنه - بل هو - إله موضوع بحسب ما أعطاه نظر ذلك العقل. فاختلقت حقيقته بالنظر إلى كل عقل، وتقابلت العقول.

وكل طائفة من أهل العقول تُجهل الأخرى بالله. وإن كانوا من النظائر الإسلاميين المتأولين؛ فكل طائفة تُكفر الأخرى.

والرسل صلوات الله عليهم - من آدم ﷺ إلى محمد ﷺ ما نُقل عنهم اختلاف فيما ينسبونه إلى الله من النعوت، بل كلهم على لسان واحد في ذلك. والكتب التي جاؤوا بها كلها تنطق في حق الله بلسان واحد، ما اختلف منهم اثنان، يُصدّق بعضهم بعضاً، مع طول الأزمان وعدم الاجتماع. (مع) ما بينهم من الفرق المنازعين لهم من العقلاء؛ ما اختلف نظامهم.

وكذلك المؤمنون بهم على بصيرة؛ المسلمون المسلمون الذين لم يدخلوا نفوسهم في تأويل. فهم² أحد رجلين: إما رجل آمن وسلم وجعل علم ذلك إليه إلى أن مات، وهو المقلد. وإما رجل عمل بما علم من فروع الأحكام، واعتقد الإيمان بما جاءت به الرسل والكتب، فكشف الله عن بصيرته، وصيره ذا بصيرة في شأنه، كما فعل نبيّه ورسوله ﷺ وأهل عنايته، فكاشف وأبصر ودعا إلى الله ﷻ على بصيرة، كما قال تعالى - في حق نبيّه ﷺ مخبراً له: ﴿ادْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾³ وهؤلاء هم العلماء بالله العارفين، وإن لم يكونوا رسلاً ولا أنبياء، فهم على بينة من ربهم في علمهم به وما جاء من عنده.

وكذلك وصف نفسه بكثير من صفات الخلقين؛ من الهجيء والإتيان، والتجلى للأشياء والحدود والحجب والوجه والعين والأعين واليدين والرضا والكراهة والغضب والفرح والتبشيش، وكل خبر صحيح ورد في كتاب وسنة. والأخبار أكثر من أن تحصى. مما لا يقبلها إلا مؤمن بها من غير تأويل، أو بعض أرباب النظر من المؤمنين بتأويل اضطره إليه إيمانه.

فانظر مرتبة المؤمن ما أعزها، ومرتبة أهل الكشف ما¹ أعظمها، حيث ألحق أصحابها بالرسل والأنبياء عليهم السلام- فيما خُصوا به من العلم الإلهي، لأن العلماء ورثة الأنبياء، وما ورثوا دينارا ولا درهما؛ ورثوا العلم. يقول ﷺ: «إنّا معشر الأنبياء لا نُورث؛ ما تركنا صدقة» فمن كان عنده شيء من هذه الدنيا، فليوقفه صدقة على من يراه من الأقربين إلى الله، فهو النسب الحقيقي أو يزهد فيه، ولا يترك شيئا يورث عنه، إن أراد أن يلحق بهم، ولا يرث أحدا. فالحمد لله الذي أعطانا من هذا المقام الحظ الوافر. فهذا بعض ما ورد علينا من الله ﷻ في الله تعالى- من الأوصاف.

وأما في قلب الحقائق؛ فلا خلاف بين العقلاء في إنّه لا يكون. ودلّ دليل العقل القاصر؛ من (حجة) فكره ونظره، لا من حجة إيمانه وقبوله، إذ لا أعقل من الرسل وأهل الله (على) أنّ الأعيان لا تتقلب حقيقة في نفسها، وأنّ الصفات والأعراض في مذهب من يقول إنّها أعيان موجودة لا تقوم بأنفسها، ولا بدّ لها من محلّ قائم بنفسه، أو غير قائم بنفسه، لكنّه في قائم بنفسه ولا بدّ. ومثال الأول: السواد مثلا، أو أيّ لون كان، (فإنّه) لا يقوم إلّا بمحلّ يقال فيه، لقيام السواد به: أسود. ومثال³ الثاني، كالسواد المشرق مثلا، فالسواد هو المشرق، فإنّه نعت له. فهذا معنى قولي: "أو غير قائم بنفسه، لكنّه في قائم بنفسه".

وهذه مسألة خلاف بين النظّار: هل يقوم المعنى بالمعنى؟ فمن قائل به ومنع من ذلك، وقد ثبت أنّ جميع الأعمال كلّها أعراض، وأنّها نفى ولا بقاء لها، وأنّه ليس لها عين موجودة بعد ذهابها، ولا توصف بالانتقال، وأنّ الموت إمّا عرّض موجود في الميت، في مذهب بعض النظّار، وإمّا نسبة افتراق بعد اجتماع، وكذا جميع الأكوان في مذهب بعضهم، وهو الصحيح الذي يقتضيه الدليل. وعلى كلّ حال فإنّه (أي الموت) لا يقوم بنفسه.

ووردت الأخبار النبويّة، بما يناقض هذا كلّهُ، مع كوننا مجمعين على أنّ الأعمال أعراض أو نسب. فقال الشارع وهو الصادق، صاحب العلم الصحيح والكشف الصريح: «إنّ الموت يُجاء به يوم القيامة في صورة كبش أملح، يعرفه الناس ولا ينكره أحد، فيُدخِل بين الجنة والنار» روي أنّ يحيى عليه السلام هو الذي يُضجعه، ويدبّجه بشفرة تكون في يده، والناس ينظرون إليه. وورد أيضا في الخبر أنّ عمل الإنسان يدخل معه في قبره، في صورة حسنة أو قبيحة، فيسأله صاحبه، فيقول: "أنا عمّلك"⁴. وإنّ مانع الزكاة يأتيه ماله، شجاعا أقرع له زيبتان، وأمثال هذا في الشرع لا تحصى كثرة.

1 ص 121
2 س: ما تركناه
3 ص 121 ب
4 ص 122

فأما المؤمنون؛ فيؤمنون بهذا كلّهُ من غير تأويل. وأما أهل النظر من أهل الإيمان وغيرهم، فيقولون: "حمل هذا على ظاهره مُحال عقلا، وله تأويل"، فيتأولونه بحسب ما يعطيهم نظرهم فيه، ثمّ يقولون- أهل الإيمان منهم- عقيب تأويلهم: "والله أعلم". يعني في ذلك التأويل الخاص الذي ذهب إليه؛ هل هو المراد لله أم لا؟ وأما حملُهُ على ظاهره مُحال عندهم جملة واحدة، والإيمان إنّما يتعلّق بلفظ الشارع به خاصة. هذا هو اعتقاد أهل الأفكار.

وبعد أن بيّنا لك هذه الأمور، ومراتب الناس فيها، فإنّها من هذا الباب الذي نحن بصددّه. فاعلم أنّه ما تمّ إلّا ذوات أوجدها الله تعالى- فضلا منه عليها، قائمة بأنفسها، وكلّ ما وُصِفَتْ به، فليست وإضافات بينها وبين الحقّ من حيث ما وُصِفَتْ، فإذا أوجد الموجد، قيل فيه: إنّه قادر على الإيجاد. ولولا ذلك ما أوجد. وإذا خَصَّص الممكن بأمر دون غيره مما يجوز أن يقوم به، قيل: مريد. ولولا ذلك ما خَصَّص بهذا دون غيره. وسبب هذا كلّهُ إنّما¹ تعطيه حقيقة الممكن، فالممكنات أعطت هذه النسب، فافهم إن كنت ذا لبّ ونظر إلهي وكشف رحاني.

وقد قرّرنا في الباب الذي قبل هذا، أنّ ما أخذ العلوم من طرق مختلفة، وهي السمع والبصر- والشّمّ واللمس والطعم والعقل، من حيث ضرورياته، وهو ما يدركه بنفسه من غير قوّة أخرى، ومن حيث فكره الصحيح أيضا، مما يرجع إلى طرق الحواس، أو الضروريات والبدهيّات لا غير، فذلك يستقى علما.

والأمور العارضة الحاصل عنها العلوم أيضا ترجع إلى هذه الأصول لا تنفك عنها، وإنما سُمّيَتْ عوارض، من أجل أنّ العادة في إدراك الألوان أنّ اللمس لا يدركها، وإنما يدركها البصر. فإذا أدركها الأَكْهُ باللمس، وقد رأينا ذلك، فقد عرض لحاسة اللمس ما ليس من حقيقتها في العادة أن تدركه، وكذلك سائر الطرق إذا عرض لها ذلك ما ليس من شأنها في العادة أن يدرك بها يقال فيه: عرّض لها.

وإنما فعل الله هذا تنبيها لنا، أنّه ما تمّ حقيقة كما يزعم أهل النظر لا ينفذ فيها الاقتدار الإلهي، بل تلك الحقيقة إنّما هي بجعل الله لها على تلك الصورة، وأنّها ما أدركت الأشياء² المربوط إدراكها بها من كونها بصرا ولا غير ذلك، يقول الله بل بجعلنا، فيدرك جميع العلوم كلّها بحقيقة واحدة، من هذه الحقائق إذا شاء الحقّ. فلهذا قلنا: عرّض لها إدراك ما لم تجرّ العادة بإدراكها إيّاه، فنعلم قطعاً أنّه ﷻ قد يكون مما يعرض لها أن تعلم وترى من ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾³ وإن كانت الإدراكات لم تدرك شيئا قط إلّا ومثله أشياء كثيرة من

1 ص 122 ب
2 ص 123
3 [الشورى: 11]

ولم ينفع سبحانه - عن إدراكه قوة من القوى التي خلقها إلا البصر، فقال: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾¹ فنع ذلك شرعا، وما قال لا يدركه السمع ولا العقل ولا غيرها من القوى الموصوف بها الإنسان، كما لم يقل أيضا: "إن غير البصر يدركه"؛ بل ترك الأمر مبهما، وأظهر العوارض التي تعرض لهذه القوى في معرض التنبيه، أنه ربما وضع ذلك في رؤيتنا، من ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾²، كما رأينا أول مررتي، وسمعنا أول مسموع، وشممنا أول مشموم، وطعمنا أول مطعوم، ولمسنا أول ملموس، وعقلنا أول معقول، مما لم يكن له مثل عندنا، وإن كان له أمثال في نفس الأمر.

ولكن في أولية الإدراك سر عجيب في نفي الماثلة له، فقد أدرك المدرك من لا مثل له عنده فيقيسه عليه، وكون ذلك المدرك يقبل لذاته المثل أو لا يقبله، حكم آخر زائد على كونه مدركا لا يحتاج إليه في الإدراك، إن كنت ذا فطنة.

بل نقول: إن التوسع الإلهي يقتضي، أن لا مثل في الأعيان الموجودة، وأن المثلثة أمر معقول متوهم، فإنه لو كانت المثلثة صحيحة، ما امتاز شيء عن شيء، مما يقال هو مثله، فذاك الذي امتاز به الشيء عن الشيء ذلك هو عين ذلك الشيء، وما لم يمتز به عن غيره فما هو إلا عين واحدة.

فإن قلت: رأيناه مفترقا مفارقا، ينفصل هذا عن هذا، مع كونه يماثله في الحد والحقيقة، يقال له: أنت الغلط، فإن الذي وقع به الانفصال هو المعبر عنه بأنه تلك العين، وما لم يقع به الانفصال هو الذي توهمت أنه مثل، وهذا من أغمض مسائل هذا الباب.

فما تمّ مثل أصلا ولا يُقدّر على إنكار الأمثال، ولكن بالحدود لا غير. ولهذا تُطلق المثلثة من حيث الحقيقة الجامعة المعقولة لا الموجودة؛ فالأمثال معقولة لا موجودة. فنقول في الإنسان: إنه حيوان ناطق بلا شك. وإن زيدا ليس هو عين عمرو من حيث صورته⁴، وهو عين عمرو من حيث إنسانيته؛ لا غيره أصلا. وإذا لم يكن غيره في إنسانيته؛ فليس مثله؛ بل هو هو. فإن حقيقة الإنسانية لا تتبع؛ بل هي في كل إنسان بعينها لا تجزئتها؛ فلا مثل لها. وهكذا جميع الحقائق، كلها.

فلم تصح المثلثة إذا جعلتها غير عين المثل. فزيد ليس مثل عمرو من حيث إنسانيته؛ بل هو هو.

1 [الأنعام : 103]

2 [الشورى : 11]

3 ص 123 ب

4 ص 124

وليس زيد مثل عمرو في صورته؛ فإن الفرقان بينهما ظاهر. ولولا الفارق لالتبس زيد بعمرو، ولم تكن معرفة بالأشياء. فما أدرك المدرك أي شيء أدرك، إلا من ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾¹.

وذلك لأن الأصل الذي نرجع إليه في وجودنا، وهو الله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فلا يكون ما يوجد عنه إلا على حقيقة أنه لا مثل له؛ فإنه كيف يخلق ما لا تعطيه صفته؟ وحقيقته لا تقبل المثل؛ فلا بد أن يكون كل جوهر فرد في العالم لا يقبل المثل. إن كنت ذا فطنة ولب، فإنه ليس في الإله حقيقة تقبل المثل.

فلو كان قبول المثل موجودا في العالم، لاستند في وجوده من ذلك الوجه إلى غير حقيقة إلهية، وما تمّ موجد إلا الله، ولا مثل له، فما في الوجود شيء له مثل، بل كل موجود متميز عن غيره بحقيقة هو عليها في ذاته، وهذا هو الذي يعطيه الكشف والعلم الإلهي الحق.

فإذا أطلق المثل على الأشياء كما قد تقرّر، فاعلم أنني أطلق ذلك عرفا. قال تعالى: ﴿أَمْ أَمثالكم﴾³ أي كما انطلق عليكم اسم الأمة، كذلك ينطلق اسم أمة على كل دابة وطائر يطير بجناحيه، وكما أن كل أمة وكل عين في الوجود ما سوى الحق تفتقر في إيجادها إلى موجد، تقول بتلك النسبة في كل واحد: إنه مثل للآخر في الافتقار إلى الله.

وبهذا يصحّ قطعاً أن الله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾⁴، بزيادة الكاف، أو بفرض المثل، فإنك إذا عرفت أن كل محدث لا يقبل المثلثة كما قرّرناه لك، فالحق أولى بهذه الصفة، فلم تبق المثلثة الواردة في القرآن وغيره، إلا في الافتقار إلى الله الموجد أعيان الأشياء.

ثم أرجع وأقول: إن كل واحد من أهل الله، لا يخلو أن يكون قد جعل الله علم هذا الشخص بالأشياء في جميع القوى أو في قوة بعينها كما قرّرنا: إمّا في الشمّ، وهو صاحب علم الأنفاس، وإمّا في النظر فيقال: هو صاحب نظر، وإمّا في الضرب؛ وهو من باب اللمس، بطريق خاص؛ ولذلك كنى عن ذلك بوجود برد الأنامل، فينسب صاحب تلك الصفة التي بها تحصل العلوم إليها، فيقال: هو⁵ صاحب كذا.

1 [الشورى : 11]

2 ص 124 ب

3 [الأنعام : 38]

4 [الشورى : 11]

5 ص 125

كما قررنا أنّ الصفة هي عين الموصوف في هذا الباب؛ أعني الصفة النفسية. فكما رجع المعنى الذي يقال فيه: إنه لا يقوم بنفسه، صورة قائمة بنفسها، (كذلك) رجعت الصورة التي هي هذا العالم معنى، لتحققه بذلك المعنى، وتألفه به كما تألفت هذه المعاني، فصار من تأليفها ذات قائمة بنفسها، يقال فيها: جسم، وإنسان، وفرس، ونبات، فافهم.

فيصير صاحب علم الذوق ذوقا، وصاحب علم الشّم شّما، ومعنى ذلك أنّه يفعل في غيره ما يفعل الذوق فيه إن كان صاحب ذوق، أو ما فعل الشّم فيه إن كان صاحب شّم، فقد التحق في الحكم بمعناه، وصار هو في نفسه معنى يدرك به المدرك الأشياء كما يدرك الراي بالنظر في المرآة، الأشياء التي لا يدركها في تلك الحالة إلّا بالمرآة.

كان للشيخ أبي مدين ولد صغير من سوداء، وكان أبو مدين صاحب نظر، فكان هذا الصبي وهو ابن سبع سنين، ينظر ويقول: أرى في البحر في موضع؛ صفته كذا وكذا، سفنا، وقد جرى فيها كذا وكذا. فإذا كان بعد أيام وتجيء تلك السفن إلى بجاية؛ مدينة هذا الصبي التي كان فيها، يوجد الأمر على ما قاله الصبي. فيقال للصبي: بماذا ترى؟ فيقول: بعيني، ثم يقول: لا، إنما أراه بقلبي، ثم يقول: لا، إنما أراه بوالدي، إذا كان حاضرا ونظرْتُ إليه، رأيتُ¹ هذا الذي أخبركم به، وإذا غاب عني لا أرى شيئا من ذلك.

ورد في الخبر الصحيح عن الله -تعالى- في العبد الذي يتقرب إلى الله بالنوافل حتى يحبه يقول: «فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، فبه يسمع ويبصر. ويتكلم ويبطش ويسعى. فهذا معنى قولنا: يرجع الحق بمثل صورة معنى ما تحقق به. فكان ينظر بأبيه، كما ينظر الإنسان بعينه في المرآة فافهم. وهكذا كل صاحب طريق من طرق هذه القوى. وقد يجمع الكل واحد فيرى بكل قوة، ويسمع بكل قوة، ويشم بكل قوة، وهو أتم الجماعة.

وأما أحوالهم بعد موتهم؛ فعلى قدر ما كانوا عليه في الدنيا من التفرغ لأمر ما معين أو أمور مختلفة على قدر ما تحققوا به في التفرغ له، وهم في الآخرة على قدر أحوالهم في الدنيا؛ فمن كان في الدنيا عبدا محضا كان في الآخرة ملكا محضا، ومن كان في الدنيا يتصف بالملك ولو في جوارحه أنّها ملك له، نقص من ملكه في الآخرة بقدر ما استوفاه في الدنيا، ولو أقام العدل في ذلك وصرّفه فيما أوجب الله عليه أن يصرّفه فيه شرعا، وهو يرى أنّه مالك لذلك لغفلة طرأت منه، فإن وبال ذلك يعود عليه ويؤثر فيه.

فلا أعزّ في² الآخرة ممن بلغ في الدنيا غاية الدّل في جناب الحق والحقيقة. ولا أذلّ في الآخرة ممن بلغ

في الدنيا غاية العزّة في نفسه، ولو كان مصفوعا في الدنيا، ولا أريد بـ"عزّ الدنيا" أن يكون فيها ملكا إلّا أن تكون صفته في نفسه العزّة. وكذلك الذلّة. وأما أن يكون في ظاهر الأمر ملكا، أو غير ذلك، فما نبالي في أي مقام وفي أي حال أقام الحق عبده في ظاهره، وإنما الاعتبار في ذلك حاله في نفسه.

ذكر عبد الكريم بن هوازن القشيري¹ في بعض كتبه، وغيره، عن رجل من الناس؛ أنّه دفن رجلا من الصالحين، فلما جعله في قبره، نزع الكفن عن خده، ووضع خده على التراب، ففتح الميت عينيه، وقال له: يا هذا؛ أتدللني بين يدي من أعزّني؟ فتعجّب من ذلك، وخرج من القبر. ورأيت أنا مثل هذا لعبد الله صاحبي الحبشي في قبره، ورآه غاسله وقد هاب أن يغسله، في حديث طويل، ففتح عينيه في الغتسل وقال له: اغسل.

فمن أحوالهم بعد الموت أنّهم أحياء بالحياة النفسية التي بها يُسبح كل شيء. ومن كانت له همة بمعبده في حال عبادته في حياته، بحيث أن يكون يحفظها من الداخل فيها، حتى لا يتغير عليه الحال إن كان صاحب نفس، فإذا مات ودخل أحد بعده بمعبده، ففعل فيه ما² لا يليق بصاحبه الذي كان يعمره؛ ظهرت فيه آية. وهذا قد رويناه في حكاية عن أبي يزيد البسطامي؛ كان له بيت يتعبّد فيه يسمى: "بيت الأبرار" فلما مات أبو يزيد، بقي البيت محفوظا محترما لا يفعل فيه³ إلّا ما يليق بالمساجد، فاتفق أنّه جاء رجل فبات فيه، قيل: وكان جُنبا، فاحتقرت عليه ثيابه من غير نار معهودة، ففرّ من البيت؛ فما كان يدخله أحد فيفعل فيه ما لا يليق إلّا رأى آية.

فيبقى أثر مثل هذا الشخص بعد موته، يفعل مثل ما كان يفعله في حياته سواء، وقد قال بعضهم، وكان محبا في الصلاة: "يا رب؛ إن كنت أذنت لأحد أن يصلي في قبره فاجعلي ذلك"، فري (فروزي) وهو يصلي في قبره. وقد مرّ رسول الله ﷺ ليلة إسرائه بقبر موسى عليه السلام فرآه وهو يصلي في قبره، ثم عرج به إلى السماء، وذكر الإسرائ وما جرى له فيه مع الأنبياء، ورأى موسى في السماء السادسة وقد رآه وهو يصلي في قبره.

فمن أحوال هذا الشخص بعد موته، مثل هذه الأشياء لا فرق في حقّه، بين حياته وموته، فإنّه كان في زمان حياته في الدنيا، في صورة الميت حاله الموت، فجعله الله في حال موته، كمن حاله الحياة، "جزاء وفاقا".

1 أبو القاسم القشيري: الأستاذ الشافعي (ت: 465هـ) عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة النيسابوري القشيري من بني قشير شيخ خراسان في عصره ومن كتبه: التيسير في التفسير، ولطائف الإشارات، والرسالة القشيرية.

2 ص 126 ب

3 ثابتة في الهامش بقلم الأصل مع إشارة التصويب.

ومن صفات صاحب هذا المقام في موته، إذا نظر الناظر إلى¹ وجهه وهو ميت، يقول فيه: حي، وإذا نظر إلى مجس عروقه يقول فيه: ميت، فيحار الناظر فيه، فإن الله جمع له بين الحياة والموت، في حال حياته وموته.

وقد رأيت ذلك لوالدي رحمه الله-، يكاد أنا ما دفناه إلا على شك، مما كان عليه في وجهه من صورة الأحياء، ومما كان من سكون عروقه وانقطاع نفسه من صورة الأموات. وكان قبل أن يموت بخمسة عشر- يوما أخبرني بموته، وأنه يموت يوم الأربعاء، وكذلك كان. فلما كان يوم موته وكان مريضاً شديداً المرض، استوى قاعداً غير مستند، وقال لي: يا ولدي؛ اليوم يكون الرحيل واللقاء. فقلت له: كتب الله سلامتك في سفرك هذا، وبارك لك في لقاءك. ففرح بذلك، وقال لي: جزاك الله -يا ولدي- عني خيراً، كل ما كنت أسمع منك، تقوله ولا أعرفه، وربما كنت أنكر بعضه، هو ذا أنا أشهده. ثم ظهرت على جبينه لمعة بيضاء، تخالف لون جسده من غير سوء، له نور يتلألأ. فشعر بها الوالد. ثم إن تلك اللعة انتشرت على وجهه إلى أن عمّت بدنه. فقبلته ووادعته، وخرجت من عنده، وقلت له: أنا أسير إلى المسجد الجامع، إلى أن يأتي نعيك. فقال لي: رح ولا تترك أحداً يدخل عليّ. وجمع أهله وبناته. فلما جاء الظهر² جاءني نعيه. فجئت إليه، فوجدته على حالة يشك الناظر فيه بين الحياة والموت. وعلى تلك الحالة دفناه، وكان له مشهد عظيم. فسبحان من يختص برحمته من يشاء.

فصاحب هذا المقام؛ حياته وموته سواء. وكل ما قدمناه في هذا الباب من العلم، هو علم صاحب هذا المقام، فإنه من علم الأنفاس، ولهذا ذكرنا ما ذكرنا من ذلك، وهو ﴿يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾³.

الباب السادس والثلاثون في معرفة العيسويين وأقطابهم وأصولهم

كُلُّ مَنْ أَحْيَا حَقِيقَتَهُ	وَشَفَى مِنْ عِلَّةِ الْحُجُبِ
فَهُوَ عَيْسَى لَا يُنَاطُ بِهِ	عِنْدَنَا شَيْءٌ مِنَ الرَّيْبِ
فَلَقَدْ أَغْطَتْ سَجِيئَتُهُ	رُثْمَةً تَسْمُو عَلَى الرَّيْبِ
بِنُجُوتِ الْقُدُسِ تَعْرِفُهُ	فِي صَرِيحِ الْوَحْيِ وَالْكِتَابِ
لَمْ يَنْلُهَا غَيْرُ وَارِثِهِ	صِفَةً فِي سَالِفِ الْحَقِّ
فَسَرَتْ فِي الْكَوْنِ هِمَّتُهُ	فِي أَعَاجِمٍ ¹ وَفِي عَرَبِ
فِيهَا تَحْيَا نُفُوسُهُمْ	وَبِإِزَالَةِ الثُّبُوبِ

اعلم -أيديك الله- أنه لما كان شرع محمد ﷺ تضمن² جميع الشرائع المتقدمة، وأنه ما بقي لها حكم في هذه الدنيا إلا ما قرّره الشريعة الحمديّة، فبتقريرها ثبتت، فتعبّدنا بها نفوسنا، من حيث أن محمداً ﷺ قرّرها، لا من حيث أن النبيّ الخصوص بها في وقته قرّرها. فلهذا أوتي رسول الله ﷺ جوامع الكلم.

فإذا عمل الحمدي -وجميع العالم المكلف اليوم من الإنس والجنّ محمدية، ليس في العالم اليوم شرع إلهي سوى هذا الشرع الحمدي- فلا يخلو هذا العامل من هذه الأمة أن يصادف في عمله فيما يفتح له منه، في قلبه وطريقه، ويتحقق به طريقة من طرق نبيّ من الأنبياء المتقدمين، مما تتضمنه هذه الشريعة، وقرّرت طريقته، وصحبته نتيجه. فإذا فُتح له في ذلك، فإنه ينتسب إلى صاحب تلك الشريعة، فيقال فيه: عيسوي، أو موسوي، أو إبراهيمي، وذلك لتحقيق ما تميّز له من المعارف، وظهر له من المقام، من جملة ما هو تحت حيلة شريعة محمد ﷺ.

فيميّز بتلك النسبة أو بذلك النسب من غيره، ليعرف أنه ما ورث من محمد ﷺ إلا ما لو كان موسى أو غيره من الأنبياء حيّاً واتبعه، ما ورث إلا ذلك منه. ولما تقدّمت شرائعهم قبل هذه الشريعة جعلنا هذا³ العارف وارثاً، إذ كان الورث للآخر من الأول، فلو لم يكن لذلك الأول شرع مقرر قبل تقرير محمد

1 ق، هـ: "أعاجم"، والترجيح من س

2 ص 128

3 ص 128 ب

1 ص 127

2 ص 127 ب

3 [الأحزاب: 4]. وفي الهامش: بلغ، يليه بخط ابن العربي: "بلغ قراءة للظهير محمود وكتبه ابن العربي".

لساويننا الأنبياء والرسل، إذ جمعنا زمان شريعة محمد ﷺ كما يساويننا اليوم إلياس والخضر- وعيسى- إذا نزل، فإن الوقت يحكم عليه، إذ لا نبوة تشرع بعد محمد ﷺ.

ولا يقال في أحد من أهل هذه الطريقة: "إنه محمدي" إلا لشخصين: إما شخص اختص بميراث علم من حكم لم يكن في شرع قبله، فيقال فيه: محمدي. وإما شخص جمع المقامات ثم خرج عنها إلى لا مقام، كأبي يزيد وأمثاله. فهذا أيضا يقال فيه: محمدي. وما عدا هذين الشخصين فينسب إلى نبي من الأنبياء، ولهذا ورد في الخبر أن «العلماء ورثة الأنبياء»، ولم يقل ورثة نبي خاص، والمحاطب بهذا علماء هذه الأمة. وقد ورد أيضا بهذا اللفظ قوله ﷺ: «علماء هذه الأمة أنبياء سائر الأمم» وفي رواية «كأنبياء بني إسرائيل».

فالعيسويون الأول هم الحواريون أتباع عيسى، فمن أدرك منهم إلى الآن شرع محمد ﷺ وآمن به واتبعه، واثق أن يكون قد حصل له من هذه الشريعة، ما كان قبل هذا شرعا لعيسى- ﷺ فيرث من عيسى- ﷺ ما ورثه من غير حجاب، ثم يرث من عيسى- ﷺ في شريعة محمد ﷺ ميراث تابع من تابع، لا من متبوع، وبينهما في النوق فرقان. ولهذا قال رسول الله ﷺ في مثل هذا الشخص: «إن له الأجر مرتين» كذلك له ميراثان وفتحان وذوقان مختلفان، ولا ينسب فيها إلا إلى ذلك النبي ﷺ.

فهؤلاء هم العيسويون الثواني، وأصولهم توحيد التجريد من طريق المثال، لأن وجود عيسى- ﷺ لم يكن عن ذكر بشري، وإنما كان عن تمثيل روح في صورة بشر. ولهذا غلب على أمة عيسى بن مريم، دون سائر الأمم القول بالصورة، فيصورون في كنائسهم تمثلا، ويتعبدون أنفسهم بالتوجه إليها. فإن أصل نبينهم ﷺ كان عن تمثيل. فسرت تلك الحقيقة في أمته إلى الآن. ولما جاء شرع محمد ﷺ ونهى عن الصور، وهو ﷺ قد حوى على حقيقة عيسى، وانطوى شرعه في شرعه، فشرع لنا ﷺ أن نعبد الله كأننا نراه، فأدخله لنا في الخيال، وهذا هو معنى التصوير. إلا أنه نهى عنه في الحس، أن يظهر في هذه الأمة بصورة حسية.

ثم إن هذا الشرع الخاص² الذي هو «اعبد الله كأنك تراه» ما قاله محمد ﷺ لنا بلا واسطة، بل قاله لجبريل ﷺ وهو الذي تمثّل لمريم (بشرا سويا) عند إيجاد عيسى ﷺ فكان كما قيل في المثل السائر: "إياك أعني فاسمعي يا جارة" فكنا نحن المرادين بذلك القول، ولهذا جاء في آخر الحديث: «هذا جبريل أراد أن تعلموا إذا لم تسألوا» وفي رواية: «جاء ليعلم الناس دينهم» وفي رواية: «أتاكم يعلمكم دينكم» فما خرجت الروايات عن كوننا المقصودين³ بالتعليم.

1 ص 129

2 ص 129 ب

3 ق: "المصدقين" وصححت في الهامش بقلم الأصل.

ثم لتعلم أن الذي لنا من غير شرع عيسى ﷺ قوله: «فإن لم تكن تراه فإنه يراك» فهذا من أصولهم.

وكان شيخنا أبو العباس العربي رحمه الله- عيسويا في نهايته، وهي كانت بدايتها، أعني نهاية شيخنا في هذا الطريق كانت عيسوية. ثم نقلنا إلى الفتح الموسوي الشمسي-، ثم بعد ذلك نقلنا إلى هود ﷺ، ثم بعد ذلك نقلنا إلى جميع النبيين عليهم السلام- ثم بعد ذلك نقلنا إلى محمد ﷺ هكذا كان أمرنا في هذا الطريق، ثبتته الله علينا ولا حاد بنا عن سواء السبيل. فأعطانا الله من أجل هذه النشأة التي¹ أنشأنا الله عليها في هذا الطريق، وجه الحق في كل شيء، فليس في العالم عندنا في نظرنا شيء موجود، إلا ولنا فيه شهود عين حق، نعظمه منه، فلا نرمي بشيء من العالم الوجودي.

وفي زماننا اليوم جماعة من أصحاب عيسى ﷺ ويونس ﷺ يحيون وهم منقطعون عن الناس. فأما القوم الذين من قوم يونس، فرأيت أثره بالساحل، كان قد سبقني بقليل، فشبرت قدمه في الأرض، فوجدت طول قدمه ثلاثة أشبار ونصفا وربعا² بشري. وأخبرني صاحبي أبو عبد الله بن خزر الطنجي؛ أنه اجتمع به في حكاية، وجاءني بكلام من عنده، مما يتفق في الأندلس في سنة خمس وثمانين وخسمائة، وهي السنة التي كتبا فيه، وما يتفق في سنة ست وثمانين مع الإفرنج، فكان كما قال، ما غادر حرفا.

وأما الذي في الزمان من أصحاب عيسى، فهو ما رويناه من حديث عزيشاه بن محمد بن أبي المعالي العلوي النوقي الجوشاني كتابة، قال: ثنا محمد بن الحسن بن سهل العباسي الطوسي؛ (قال): أنا أبو المحاسن علي بن أبي الفضل الفارمدي؛ أنا أحمد بن الحسين بن علي، قال: ثنا أبو عبد الله الحافظ، ثنا أبو عمرو عثمان بن أحمد بن السماك ببغداد إملاء؛ ثنا يحيى بن أبي³ طالب، ثنا عبد الرحمن بن إبراهيم الراسبي، ثنا مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال:

كتب عمر بن الخطاب إلى سعد بن أبي وقاص وهو بالقادسية، أن وجّه نضلة بن معاوية الأنصاري إلى حلوان العراق فليغز على ضواحيها. قال: فوجّه سعد نضلة في ثلاثمائة فارس، فخرجوا حتى أتوا حلوان العراق، وأغاروا على ضواحيها، وأصابوا غنيمة وسبيا، فأقبلوا يسوقون الغنيمة والسبي حتى رهق بهم العصر، وكادت الشمس أن تغرب.

فألجا نضلة الغنيمة والسبي إلى سفح الجبل، ثم قام فأذن فقال: "الله أكبر الله أكبر" قال: ومُجيب من الجبل يجيبه: كبرت كبيرا يا نضلة. ثم قال: "أشهد أن لا إله إلا الله" فقال: كلمة الإخلاص يا نضلة.

1 ص 130

2 "ونصفا وربعا" هي في ق: "ونصف وربع".

3 ص 130 ب

وقال: "أشهد أنّ محمداً رسول الله" فقال: هو الدين وهو الذي بشرنا به عيسى بن مريم -عليهما السلام- وعلى رأس أُمته تقوم الساعة. ثم قال: "حيّ على الصلاة" قال: "طوبى لمن مشى -إليها- وواظب عليها" ثم قال: "حيّ على الفلاح" قال: "قد أفلح من أجاب محمداً ﷺ وهو البقاء لأُمته" قال: "الله أكبر الله أكبر" قال: "كبرت كبيراً" قال: "لا إله إلا الله" قال: "أخلصت الإخلاص يا نضلة -حُرم الله جسدك على النار.

قال: فلما فرغ من أذانه قننا فقلنا: من أنت يرحمك الله: أملك¹ أنت؟ أم ساكن من الجن؟ أم من عباد الله أسمعنا صوتك؟ فأرنا شخصك؟، فإنّا وفد الله ووفد رسول الله ﷺ ووفد عمر بن الخطاب.

قال: فانطلق الجبل عن هامة كالرحى أبيض الرأس واللحية، عليه طمران من صوف، فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته قلنا: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته، من أنت يرحمك الله؟ قال: أنا زريب بن برثلا؛ وصيّ العبد الصالح عيسى بن مريم -عليهما السلام-، أسكنني هذا الجبل ودعنا لي بطول البقاء، إلى نزوله من السماء؛ فيقتل الخنزير ويكسر الصليب ويتبرأ مما نخلته النصارى. ما فعل النبي ﷺ؟ قلنا: قُبِض. فبكى بكاء طويلاً حتى خَضِبَ لحيته بالدموع.

ثم قال: فمن قام فيكم بعده؟ قلنا: أبو بكر. قال: ما فعل؟ قلنا: قُبِض قال: فمن قام فيكم بعده؟ قلنا: عمر. قال: إذا فاتني لقاء محمد ﷺ فأقرّبوا عمر مَنّي السلام وقولوا:

يا عمر؛ سدّد وقارب، فقد دنا الأمر، وأخبروه بهذه الخصال التي أخبركم بها. يا عمر؛ إذا ظهرت هذه الخصال في أمة محمد ﷺ فالهرب الهرب: إذا استغنى الرجال بالرجال، والنساء بالنساء، وانتسبوا² في غير مناسبتهم، وانتموا إلى غير مواليتهم، ولم يرحم كبيرهم صغيرهم، ولم يوقّر صغيرهم كبيرهم، وترك الأمر بالمعروف فلم يؤمر به، وترك النهي عن المنكر فلم يُنه عنه، وتعلّم عالمهم العلم، ليجلب به الدنانير والدرهم، وكان المطر قيظاً، والولد غيظاً، وطولوا المنابر، وفَضُّوا³ المصاحف، وزخرفوا المساجد، وأظهروا الرُشى، وشيّدوا البناء، واتبعوا الهوى، وباعوا الدين بالدنيا، واستخفّوا الدماء، وتقطّعت الأرحام، وبيع الحكم، وأكل الربا، وصار التسلّط فخراً، والغنى عزّاً، وخرج الرجل من بيته فقام إليه مَنْ هو خير منه، ورُكبت النساء السروج.

قال: ثمّ غاب عتّا. فكتب بذلك فضلة إلى سعد، وكتب سعد إلى عمر، فكتب عمر: انت أنت ومن معك من المهاجرين والأنصار، حتى تنزل هذا الجبل، فإذا لقيته فأقرّبه مَنّي السلام، فإنّ رسول الله ﷺ

قال: إنّ بعض أوصياء عيسى بن مريم ﷺ نزل بذلك الجبل بناحية العراق. فنزل سعد في أربعة آلاف من المهاجرين والأنصار حتى نزل الجبل أربعين يوماً، ينادي بالأذان في وقت كلّ صلاة.

لم يتابع الراسبي على قوله عن مالك بن أنس، والمعروف في هذا الحديث مالك بن¹ الأزهر، عن نافع وابن الأزهر مجهول، قال أبو عبد الله الحاكم: لم يسمع بذكر ابن الأزهر في غير هذا الحديث. والسؤال عن النبي ﷺ وعن أبي بكر هو من حديث ابن لهيعة عن ابن الأزهر. قلنا: هذا الحديث وإنّ تكلم في طريقه فهو صحيح عند أمثالنا كشفاء، وقوله في زخرفة المساجد وتضيض المصاحف؛ ليسا على طريق الذم، وإنما هما دلالة على اقتراب الساعة وفساد الزمان، كدلالة نزول عيسى -عليه السلام- وخروج المهديّ وطلوع الشمس من مغربها معلوم كلّ ذلك أنّه ليس على طريق الذم، وإنما الدلالات على الشيء قد تكون مذمومة ومحمّدة.

هذا الوصيّ العيسوي ابن برثلا لم يزل في ذلك الجبل يتعبّد لا يعاشر أحداً، وقد بعث رسول الله ﷺ أثنى ذلك الراهب بقي على أحكام النصارى؟ لا والله فإنّ شريعة محمد ﷺ ناسخة. يقول ﷺ: «لو كان موسى حيّاً ما وسعه إلا أن يتبعني» وهذا عيسى -عليه السلام- إذا نزل ما يؤمّننا إلاّ منّا أي بستننا، ولا يحكم فينا إلاّ بشرعنا.

فهذا الراهب من هو عليّ بنّة من ربّه، علّمه ربّه من عنده ما افترضه عليه من² شرع نبينا محمد ﷺ على الطريق التي اعتادها من الله. وهذا عندنا ذوق محقّق، فإنّا أخذنا كثيراً من أحكام محمد ﷺ المقرّرة في شرعه عند علماء الرسوم، وما كان عندنا منها علم فأخذناها من هذا الطريق، ووجدناها عند علماء الرسوم كما هي عندنا، ومن تلك الطريق نصّح الأحاديث النبويّة، ونردّها أيضاً إذا أعلّمنا أنّها واهية الطرق غير صحيحة عن رسول الله ﷺ وإن قرّر الشارع حكم المجتهد وإن أخطأ³، ولكن أهل هذه الطريقة ما يأخذون إلاّ بما حكم به رسول الله ﷺ.

وهذا الوصيّ من الأفراد، وطريقه في مآخذ العلوم طريق الخضر -صاحب موسى ﷺ- فهو على شرعنا وإن اختلف الطريق الموصل إلى العلم الصحيح، فإنّ ذلك لا يقدح في العلم. قال رسول الله ﷺ: فمن أعطي الولاية من غير مسألة: «إنّ الله يعينه عليها، وإنّ الله يبعث إليه ملكاً يسدّده» يريد عصمته من الغلط فيما يحكم به، قال الخضر: «وما فعلته عن أمري⁴» وقال ﷺ: «إن يكن في أمتي محدّثون فمنهم

ثم إنه قد ثبت عندنا أن النبي ﷺ نهى عن قتل الرهبان الذين اعتزلوا الخلق وانفردوا برهيم، فقال: «ذروهم وما انقطعوا إليه» فأقْبَى بلفظ مجمل، ولم يأمرنا بأن ندعوهم، لعلمه ﷺ أنهم على بينة من ربهم، وقد أمر ﷺ بالتبليغ، وأمرنا أن يبلغ الشاهد الغائب. فلولا ما علم رسول الله ﷺ أن الله يتولى تعليمهم مثل ما تولى تعليم الخضر - وغيره، ما كان كلامه هذا، ولا قرّره على شرع منسوخ عنده في هذه الملة، وهو الصادق في دعواه ﷺ أنه بُعث إلى الناس كافة، كما ذكر الله تعالى - فيه. فعمّت رسالته جميع الخلق. وروح هذا التعريف أنه كل من أدركه زمانه، وبلغت إليه دعوته، لم يتعبده الله إلا بشرعه، فإننا نعلم قطعاً أنه ﷺ ما شافه جميع الناس بالخطاب في زمانه، فما هو إلا الوجه الذي ذكرنا.

وهذا الراهب من العيسويين الذين ورثوا عيسى عليه السلام إلى زمان بعثة محمد ﷺ فلما بُعث محمد ﷺ تعبد الله هذا الراهب بشرعه ﷺ وعلمه من لدنه علماً، بالرحمة التي آتاه من عنده، كان وزنه أيضاً حالة عيسوية من محمد ﷺ فلم يزل عيسويًا في الشريعتين. ألا ترى هذا الراهب قد² أخبر بنزول عيسى - عليه السلام - وأخبر أنه إذا نزل يقتل الخنزير، ويكسر الصليب. أترأه بقي على تحليل لحم الخنزير؟ فلم يزل هذا الراهب عيسويًا في الشريعتين، فله الأجر مرتان: أجر أتباعه نبيّه، وأجر أتباعه محمداً ﷺ وهو في انتظار عيسى - إلى أن ينزل.

وهؤلاء الصحابة قد رأوه مع نضلة، وما سألوه عن حاله في الإسلام والإيمان ولا بما يتعبد نفسه من الشرائع، لأن النبي ﷺ ما أمرهم بسؤال مثله، فعلمنا قطعاً أن النبي ﷺ لا يقرّ أحداً على الشرك، وعلم أن الله عبادة يتولى الحقّ تعليمهم من لدنه، علم ما أنزله على محمد ﷺ رحمةً منه وفضلاً، وكان فضل الله عظيماً. ولو كان ممن يؤدّي الجزية، لقلنا إن الشرع الحمدي قد قرّر له دينه، مادام يعطي الجزية، وهذه مسألة دقيقة في عموم رسالته، وإنه بظهوره لم يبق شرع إلا ما شرعه، ومما شرع: تقريرهم على شرعهم ما داموا يعطون الجزية، إذا كانوا من أهل كتاب، وكَمَ اللهُ تعالى - من هؤلاء العباد في الأرض.

فأصل العيسويين كما قرّرناه، تجريد التوحيد من الصور الظاهرة في الأمة العيسوية، والمثل التي لهم في الكنائس، من أجل أنهم على شريعة محمد ﷺ³ ولكن الروحانية التي هم عليها، عيسوية في النصارى وموسوية في اليهود من مشكاة محمد ﷺ من قوله: «اعبد الله كأنك تراه» و«الله في قبلة المصلي» وإن

العبد إذا صلى استقبل ربه» ومن كل ما ورد في الله من أمثال هذه النسب.

وليس للعيسوي من هذه الأمة من الكرامات المشي في الهواء، ولكن لهم المشي - على الماء، والحمدي يمشي في الهواء بحكم التبعية، فإن النبي ﷺ ليلة أسري به وكان محمولا، قال في عيسى - عليه السلام: «لو ازداد يقينا لمشي في الهواء» ولا نشك أن عيسى عليه السلام أقوى في اليقين منا بما لا يتقارب، فإنه من أولي العزم من الرسل، ونحن نمشي في الهواء بلا شك.

وقد رأينا خلقاً كثيراً ممن يمشي في الهواء، في حال مشيهم في الهواء، فعلمنا قطعاً، أن مشينا في الهواء إنما هو بحكم صدق التبعية لا بزيادة اليقين على يقين عيسى عليه السلام: «قد علم كل من مشربه» فمشينا بحكم التبعية لمحمد ﷺ من الوجه الخاص الذي له هذا المقام، لا من قوة اليقين كما قلنا، الذي كنا نفضل به عيسى عليه السلام حاشى الله أن نقول بهذا، كما أن أمة عيسى يمشون على الماء بحكم التبعية، لا بمساواة يقينهم يقين¹ عيسى عليه السلام.

فتحن مع الرسل في خرق العوائد الذين اختصوا بها من الله، وظهر أمثالها علينا بحكم التبعية، كما مثلناه في كتاب "اليقين"، أن المماليك الخواص الذين يسكنون نعال أستاذيهم من الأمراء، إذا دخلوا على السلطان، وبقي بعض الأمراء خارج الباب، حين لم يؤذن لهم في الدخول؛ أترى ممالك الداخلين مع أستاذيهم، أرفع مناصباً من الأمراء الذين ما أذن لهم؟ فهل دخلوا إلا بحكم التبعية لأستاذيهم؟ بل كل شخص على رتبته، فالأمراء متميزون على الأمراء، والمماليك متميزون على المماليك في جنسهم. كذلك نحن مع الأنبياء فيما يكون للأتباع من خرق العوائد.

ثم إن النبي ﷺ ما مشى في الهواء إلا محمولا على البراق، كالراكب وعلى الرفرف كالحمول في الحفة، فأظهر بالبراق والرفرف صورة المقام الذي هو عليه في نفسه، بأنه محمول في نفسه. و(أظهر) نسبة أيضاً إلهية من قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾² ومن قوله: ﴿وَيَجْعَلُ عَرْشَ رَبِّكَ﴾³ فالعرش محمول. فهذا حمل كرامة بالحاملين، وحال راحة ومجد وعز للمحمولين.

وقد قررنا لك في غير موضع؛ أن الحمل أعلى من غير الحمل في هذا المقام وأمثاله، وأنه "لا حول ولا قوة إلا بالله" مما اختص به الحملة، وإن كان جميع الخلق محمولين، ولكن لم يكشف ذلك الحمل لكل

1 ص 134 ب

2 [طه : 5]

3 [الحاقة : 17]

4 ص 135

1 ص 133

2 ص 133 ب

3 ص 134

أحد، وإن كان الحمل على مراتب: حمل عن عجز، وحمل عن حقيقة كحمل الأثقال، وحمل عن شرف ومجد. فالعناية بهذه الطائفة أن يكونوا محمولين ظاهرا، كما هو الأمر في نفسه باطنا، لتبرّهم من الدعوى كما قرّره في بابه.

وللعيسويين همّة فعالة، ودعاة مقبول وكلمة مسموعة. ومن علامة العيسويين إذا أردت أن تعرفهم، فتتظر كل شخص فيه رحمة بالعالم، وشفقة عليه، كان من كان، وعلى أي دين كان، وبأية نخلة ظهر، وتسليم لله فيهم. لا ينطقون بما تضيق الصدور له في حق الخلق أجمعين عند خطابهم عبد الله.

ومن علامتهم أنهم ينظرون من كل شيء أحسنه، ولا يجري على ألسنتهم إلا الخير. واشتركت في ذلك الطبقة الأولى والثانية؛ فالأولى مثل ما روي عن عيسى عليه السلام أنه رأى خنزيرا فقال له: "انج بسلام" فقبل له في ذلك، فقال: "أعوذ لسانی قول الخير". وأمّا الثانية فإن النبي صلى الله عليه وآله قال في الميتة حين مرّ عليها: «ما أحسن بياض أسنانها» وقال من كان معه: "ما أنتن ريحها" وأن النبي صلى الله عليه وآله وإن كان قد أمر بقتل الحيات¹ على وجه خاص، وأخبر أن الله يحب الشجاعة، ولو على قتل حيّة، ومع هذا فإنه كان بالغار في منى، وقد نزلت عليه سورة "المرسلات" - والمرسلات يعرف الغار إلى الآن، دخلته تبركا - فخرجت حيّة فابتدر الصحابة إلى قتلها، فأعجزتهم. فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «إن الله وقاها شركم كما وقام شرها» فسماه شرا مع كونه مأمورا به، مثل قوله تعالى - في القصص: ﴿وَجَزَاء سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾² فسمى القصص سيئة، وندب إلى العفو، فما وقعت عينه عليه إلا على أحسن ما كان في الميتة.

فهكذا أولياء الله لا ينظرون من كل منظور إلا أحسن ما فيه، وهم الغني عن مساوي الخلق، لا عن المساوي، لأنهم مأمورون باجتنابها، كما هم صم عن سماع الفحشاء، كما هم البكم عن التلفظ بالشوء من القول، وإن كان مباحا في بعض المواطن. هكذا عرفناهم. فسبحان من اصطفاهم واجتباهم وهداهم إلى صراط مستقيم ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ﴾³.

فهذا مقام عيسى عليه السلام في محمد صلى الله عليه وآله لأنه تقدّمه بالزمان، ونُقِلَتْ عنه هذه الأحوال، قال تعالى - لنبينه ﴿حِينَ ذَكَرَ فِي الْقُرْآنِ مَنْ ذَكَرَ مِنَ النَّبِيِّينَ، وَعِيسَى فِي جَمَلَةٍ مِنْ ذِكْرِ عَلَيْهِمُ السَّلَامِ﴾: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ﴾.

وإن كان مقام الرسالة يقتضي تبيين الحسن من القبيح، لنعلم كما قال تعالى: ﴿لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾¹ فإن بين السوء في حق شخص، فيؤخّر من الله، كما قال في شخص: «بئس ابن العشيرة»، والخضر قتل الغلام، وقال فيه: «طبع كافرا» وأخبر لو تركه بما يكون منه من الشؤ في حق أبويه، وقال: «ما فعلت ذلك عن أمري».

فالذي للرجال من ذواتهم القول الحسن، والنظر إلى الحسن، والإصغاء بالسمع إلى الحسن. فإن ظهر منهم وقتنا ما خلافا هذا؛ من نبي أو ولي مرحوم، فذلك عن أمر إلهي، ما هو لسانهم. فهذا قد ذكرنا من أحوال العيسويين ما يسره الله على لسانی، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

1 [النحل : 44]
2 [الأحزاب : 4]. وفي الهامش: "بلغ".

1 ص 135 ب
2 [الشورى : 40]
3 [الأنعام : 90]
4 ص 136

الباب السابع والثلاثون

في معرفة الأقطاب العيسويين وأسرارهم

فاعلم أيديك الله بروح القدس - أن:

الْقُطْبُ مَنْ تَبَتَّ فِي الْأَمْرِ أَقْدَامُهُ
وَالْعَيْسَوِيُّ¹ الَّذِي يَوْمًا لَهُ رُفْعَتُ
وَجَاءَهُ مِنْ أَيْتِهِ كُلُّ رَايِحَةٍ
لَهُ الْحَيَاةُ فَيُخَيِّ مَنْ يَشَاءُ بِهَا
فَلَوْ تَرَاهُ وَقَدْ جَاءَتْهُ آيَتُهُ
مُؤَاجِئًا بِلِسَانٍ: أَتَيْتُ فَلَيْتَ لَهُمْ
جَوَابُهُ: قِيلَ مَا قَدْ قِيلَ فَاغْفُ وَلَا
صَلَّى عَلَيْهِ إِلَهَ الْخَلْقِ مِنْ رَجُلٍ
وَالْعَيْسَوِيُّ الَّذِي يُبْدِيهِ إِقْدَامُهُ
بَيْنَ النَّبِيِّينَ فِي الْإِشْهَادِ أَعْلَامُهُ
كَالْمِسْكِ فِي شَمِّهَا بِالْوَحْيِ إِعْلَامُهُ
فَلَا يَمُوتُ وَلَا تُفْنِيهِ أَيَّامُهُ
تَسْعَى لِتُظْهَرَ فِي الْأَكْوَانِ أَحْكَامُهُ
بِأَنَّكَ اللَّهُ؟ وَهُوَ اللَّهُ عِلَامُهُ
تَنْظُرُ لِجُزْمِ الَّذِي أَرَادَهُ إِجْرَامُهُ
أَعْطَى وَأَعْطِيَ الَّذِي أَعْطَاهُ إِكْرَامُهُ

اعلم أيديك الله بروح القدس - أننا قد عرفناك أن العيسوي من الأقطاب هو الذي جمع له الميراثان: الميراث الروحاني الذي يقع به الانفعال، والميراث² الحمدي ولكن من ذوق عيسى - لا بد من ذلك، وقد بينا مقاماتهم وأحوالهم، فلنذكر في هذا الباب نبذا من أسرارهم.

فمنها؛ أنهم إذا أرادوا أن يعطوا حالا من الأحوال التي هم عليها وهي تحت سلطانهم، لما يرون في ذلك الشخص من الاستعداد؛ إما بالكشف وإما بالتعريف الإلهي، فيلمسون ذلك الشخص، أو يعاقبونه، أو يقبلونه، أو يعطونه ثوبا من لباسهم، أو يقولون له: "ابسط ثوبك". ثم يغرفون له مما يريدون أن يعطوه - والحاضر ينظر أنهم يغرفون في الهواء - ويجعلوه في ثوبه على قدر ما يحدد لهم من الغزفات. ثم يقولون له: "ضم ثوبك مجموع الأطراف إلى صدرك"، أو "البسه" على قدر الحال التي يحبون أن يهبوه إياها. فأي شيء فعلوا من ذلك، سرى ذلك الحال في ذلك الشخص المأمور، المراد به من وقته لا يتأخر.

وقد رأينا ذلك لبعض شيوخنا؛ جاء لأقوام من العامة، فيقول لي: هذا شخص عنده استعداد، فيقرب منه. فإذا لمسه أو ضربه بصدرة في ظهره، قاصدا أن يهبه ما أراد، سرى فيه ذلك الحال من ساعته،

1 ص 136 ب
2 ص 137

وخرج مما كان فيه، وانقطع إلى ربه.

وكان أيضا له هذه الحال مكي الواسطي، المدفون بمكة تلميذ أردشير؛ كان إذا أخذه الحال يقول لمن يكون¹ حاضرا معه: عاقني، أو تعرف الحاضر أمره، فإذا رآه متلبسا بحاله عاقه، فيسري ذلك الحال في هذا الشخص ويتلبس به.

شكا جرير بن عبد الله البجلي² لرسول الله ﷺ أنه لا يثبت على ظهر الفرس، فضرب في صدره بيده؛ فما سقط عن ظهر فرس بعد. ونخس رسول الله ﷺ مركوبا كان تحت بعض أصحابه³ بطيئا يمشي - به في آخر الناس، فلما نخسه لم يقدر صاحبه على إمساكه، وكان يتقدم على جميع الركاب. وركب رسول الله ﷺ فرسا بطيئا لأبي طلحة، يوم أغير على سرح⁴ رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ في حق ذلك الفرس: «إن وجدناه لبحرا» فما سبق بعد ذلك.

وشكا لرسول الله ﷺ أبو هريرة أنه ينسى ما يسمعه من رسول الله ﷺ فقال له: «يا أبا هريرة؛ ابسط رداءك، فبسط أبو هريرة رداءه؛ فاعترف رسول الله ﷺ غزفة من الهواء أو ثلاث غزفات وألقاها في رداء أبي هريرة، وقال له: ضم رداءك إلى صدرك، فضمه إلى صدره فما نسي بعد ذلك شيئا يسمعه» وهذا كله من هذا المقام.

فانظر في سر هذا الأمر، إنه ما ظهر شيء من ذلك إلا بحركة محسوسة، لإثبات الأسباب التي وضعها الله، ليُعلم أن الأمر الإلهي لا ينخرم، وأنه⁵ في نفسه على هذا الحد. فيعرف العارف من ذلك نسب الأساء الإلهية، وما ارتبط بها من وجود الكائنات، وأن ذلك تقتضيه الحضرة الإلهية لذاتها، فيصرف العالم المحقق بهذه الأمور والتنبيهات الإلهية على أن الحكمة فيما ظهر، وأن ذلك لا يتبدل وأن الأسباب لا ترتفع أبدا. وكل من زعم أنه رفع سببا بغير سبب، فما عنده علم؛ لا بما رفع به ولا بما رفع. فلم يُمنح عبدا شيئا أفضل من العلم والعمل به، وهذه أحوال الأدباء من عباد الله - تعالى.

ومن أسرارهم أيضا؛ أنهم يتكلمون في فصول البلاغة في النطق، ويعلمون إعجاز القرآن، ولم يعلم منهم ولا حصل لهم من العلم بلسان العرب، والتحقق به على الطريقة المعهودة، من قراءة كتب الآداب، ما يعلمون أنهم حصل لهم ذلك من هذه الجهة، بل كان ذلك لهم من الهبات الإلهية، بطريق خاص يعرفونه

1 ص 137 ب
2 ق: "جابر بن عبد الله" ومصححة بالهامش بخط آخر: "جرير بن عبد الله البجلي"
3 عرقه في الهامش بخط آخر أنه: جابر بن عبد الله.
4 السرح: المال السائم. الليث: السرح المال يسام في المرعى من الأنعام. [لسان العرب]
5 ص 138

ن نفوسهم، إذا أعطوا العبارة عن الذي يرد عليهم في بواطنهم من الحقائق.

وهم أميون؛ وإن أحسنوا الكتابة من طريق النقش، ولكن هم عوام الناس، فينطقون بما هو خارج في المعتاد عن قوتهم، إذ لم يكونوا من العرب، وإن كانوا من العرب فلم يكونوا إلا بالنسب لا باللسان، فيعرف الإعجاز فيه منه، فمن هنالك يعرف إعجاز القرآن، وذلك قول الحق.

قيل لي في بعض الوقائع: أعرف¹ ما هو إعجاز القرآن؟ قلت لا. قال كونه إخبارا عن حق، التزم الحق يكن كلامك معجزا. فإن المعارض للقرآن؛ أول ما يكذب فيه أنه يجعله من الله، وليس من الله، فيقول على الله ما لا يعلم، فلا يثمر ولا يثبت، فإن الباطل زهوق لا ثبات له. ثم يخبر في كلامه عن أمور مناسبة للسورة التي يريد معارضتها، بأمور تناسبها في الألفاظ، مما لم تقع ولا كانت. فهي باطل، والباطل عدم، والعدم لا يقاوم الوجود. والقرآن إخبار عن أمر وجودي حق في نفس الأمر، فلا بد أن يعجز المعارض عن الإتيان بمثله. فمن التزم الحق في أفعاله وأقواله وأحواله، فقد امتاز عن أهل زمانه، وعن كل من لم يسلك مسلكه، فأعجز من أراد التصور على مقامه من غير حق.

ومن أسرارهم أيضا علم الطبائع، وتأليفها، وتحليلها، ومنافع العقاقير، يعلم ذلك منها كشفًا. خرج شيخنا أبو عبد الله الغزال كان بالمرية رحمه الله - في حال سلوكه من مجلس شيخه أبي العباس بن العريف²، وكان ابن العريف أديب زمانه، فهو بالأحرش بطريق الصادحية، إذ رأى أعشاب ذلك المرح كلفها تخاطبه بمنافعها، فتقول له الشجرة أو النجم: خذني، فأني أفنع لكذا، وأدفع من المضار كذا. حتى ذهل وبقي حائرا من نداء كل شجرة منها تحبها له وتقر بها منه.

فرجع إلى الشيخ وعرفه بذلك، فقال³ له الشيخ: ما لهذا خدمتنا، أين كان منك الضار النافع، حين قالت لك الأشجار إنها نافعة ضارة؟ فقال: يا سيدي؛ التوبة. قال له الشيخ: إن الله فتتك واختبرك، فأني ما دلتك إلا على الله لا على غيره، فمن صدق توبتك، أن ترجع إلى ذلك الموضع فلا تكلمك تلك الأشجار التي كلمتك، إن كنت صادقا في توبتك. فرجع أبو عبد الله الغزال إلى الموضع، فما سمع شيئا مما كان قد سمعه. فسجد لله شكرا، ورجع إلى الشيخ فعرفه. فقال الشيخ: الحمد لله الذي اختارك لنفسه، ولم يدفعك إلى كون مثلك من أكوانه تشرف به، وهو على الحقيقة يشرف بك. فانظر همته.

وإذا علم أسرار الطبائع ووقف على حقائقها؛ علم من الأسماء الإلهية التي علمها الله آدم عليه السلام نصفها،

1 ص 138 ب

2 سبق تعريفه في السفر الثاني.

3 ص 139

وهي علوم عجيبة، لما أطلعنا الله عليها من هذه الطريقة، رأينا أمرا هائلا، وعلمنا من سر الله في خلقه، وكيف سرى الاقتدار الإلهي في كل شيء، فلا شيء ينفع إلا به، ولا يضر إلا به، ولا ينطق إلا به، ولا يتحرك إلا به.

وحجب العالم بالصور، فنسبوا كل¹ ذلك إلى أنفسهم، وإلى الأشياء، والله يقول: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾² وكلامه حق، وهو خبر. ومثل هذه الأخبار لا يدخلها النسخ، فلا فقر إلا إلى الله. ففي هذه الآية تسمى الله بكل³ شيء يقتدر إليه، ومن هذا الباب يكون الفقير من يقتدر إلى كل شيء، ولا يقتدر إليه شيء، فيتناول الأسباب على أوضاعها الحكيمية، لا يخل بشيء منها.

وهذا النوق عزيز، ما رأينا أحدا عليه فيمن رأيناه، ولا نُقِل إلينا سماعا لا في المتقدم ولا في المتأخر، لكن رأينا ونُقِل إلينا عن جماعة إثبات الأسباب، وليس من هذا الباب فِرٌّ الذي نذكره ونطلبه سريان الألوهية في الأسباب، أو تجليات الحق خلف حجاب الأسباب، في أعيان الأسباب. أو سريان الأسباب في الألوهية⁴. هذا هو الذي لم نجد له ذائقا، إلا قول الله - تعالى - فهي الآية اليتيمة في القرآن، لا يعرف قدرها، إذ لا قيمة لها، وكل ما لا قيمة له ثبت بالضرورة أنه مجهول القدر، ولو اعتقدت فيه النفاسة.

ومن أسرارهم أيضا: معرفة النشأتين في الدنيا؛ وهي النشأة الطبيعية والنشأة الروحية، وما أصلها؟ ومعرفة النشأتين في الدار الآخرة الطبيعية والروحية، وما أصلها؟ ومعرفة النشأتين: نشأة الدنيا ونشأة الآخرة. فهي ستة علوم لا بد له من معرفتها.

ومن أسرارهم: أنه ما منهم شخص كُمل له هذا المقام إلا ويوهب ستمائة قوة إلهية، ورثها من جدّه الأقرب لأبيه، فيفعل بها بحسب ما تعطيه، فإن شاء أخفاها وإن شاء أظهرها، والإخفاء أعلى⁵. فإن العبادة إنما تأخذ من القوى ما تستعين بها على أداء حق، أو أمر سيدها، لثبوت حكم عبادتها. فكل قوة تخرجه عن هذا الباب بالقصد فليس هو مطلوبا لرجال الله، فإنهم لا يزاجون ذا القوة المتين، فإن الله ما طلب منهم أن يطلبوا العون منه إلا في عبادته، لا أن يظهروا بها ملوكا أربابا، كما زعمت طائفة من أهل الكتاب، ممن اتخذوا عيسى ربّا، قالوا: إن محمدا يطلب منا أن نعبد كما عبدنا عيسى، فأُنزل الله - تعالى - ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا

1 ثابتة في الهامش بخط الأصل.

2 [فاطر: 15]

3 ص 139 ب

4 ق: "الإلهية" وأثبت فوقها بقلم الأصل: "الألوهية"

5 ص 140

ومن أسرارهم أيضا أنهم لا يتعدون في معارجهم، من حيث أبيهم، السماء الثانية، إلا أن يتوجهوا إلى الجَدِّ الأقرب، فرما ينتهي بعضهم إلى السدرة المنتهى، وهي المرتبة التي تنتهي إليها أعمالُ العباد لا تعدّها، ومن هناك يقبلها الحق وهي برزخها إلى يوم القيامة الذي يموت فيه صاحب ذلك العمل، ويكفي هذا القدر من علم أسرار هذه الجماعة، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾².

انتهى الجزء العشرون، يتلوه في الجزء الحادي والعشرين³.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ²

الباب الثامن والثلاثون

في معرفة من اطلع على المقام المحمدي

ولم ينله من الأقطاب

بَيْنَ النَّبُوءَةِ وَالْوِلَايَةِ فَارِقٌ	لَكِنْ لَهَا الشَّرْفُ الْأَعْظَمُ
يَعْنُو لَهَا الْفَلَكَ الْمَحِيطُ بِسِرِّهِ	وَكَذَلِكَ الْقَلَمُ الْعَلِيُّ الْأَفْخَمُ
إِنَّ النَّبُوءَةَ وَالرَّسَالَهَ كَانَتَا	وَقَدْ اشْتَهَتْ وَلَهَا السَّبِيلُ الْأَقْوَمُ
وَأَقَامَ يَتْلُو لِلْوِلَايَةِ مُحْكَمًا	فِي ذَاتِهِ فَلَهُ الْبَقَاءُ الْأَدْوَمُ
لَا تَطْلُبُهُ نَهَايَةٌ يَسْعَى لَهَا	فَيَكُونُ عِنْدَ بُلُوغِهِ يَهْدَمُ
صِفَةُ النَّوَامِ لِذَاتِهِ نَفْسِيَّةٌ	فَهُوَ الْوَكِيلُ فَتَهْزُهُ مُتَحَكِّمٌ
يَأْوِي إِلَيْهِ نَيْشُهُ وَرَسُولُهُ	وَالْعَالَمُ الْأَعْلَى وَمَنْ هُوَ أَقْدَمُ

ثبت³ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ الرِّسَالَةَ وَالنَّبُوءَةَ قَدْ انْقَطَعَتْ؛ فَلَا رَسُولَ بَعْدِي وَلَا نَبِيٍّ» الحديث بكامله. فهذا الحديث من أشد ما جرعت الأولياء مرارته؛ فإنه قاطع للوصلة بين الإنسان وبين عبوديته. وإذا انقطعت الوصلة بين الإنسان وبين عبوديته من أكل الوجوه؛ انقطعت الوصلة بين الإنسان وبين الله، فإنَّ العبد على قدر ما يخرج به عن عبوديته، ينقصه من تقريبه من سيِّده، لأنه يزاحمه في أسمائه، وأقل المزاحمة الاسميَّة، فأبقى علينا اسمَ الوليِّ؛ وهو من أسمائه -سبحانه-. وكان هذا الاسم قد نزعه من رسوله وخلع عليه، وسمّاه بالعبد والرسول، ولا يليق بالله أن يسمّى بالرسول. فهذا الاسم من خصائص العبودية، التي لا تصح أن تكون للرب. وسبب إطلاق هذا الاسم (هو) وجود الرسالة، والرسالة قد انقطعت. فارتفع حكم هذا الاسم بارتفاعها، من حيث نسبتها بها من الله.

وَلَمَّا عَلِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّ فِي أَمْتِهِ مِنْ يَجْرَعُ مِثْلَ هَذَا الْكَأْسِ، وَعَلِمَ مَا يَطْرَأُ عَلَيْهِمْ فِي نَفْسِهِمْ مِنْ

1 العنوان ص 140 ب

2 البسملة ص 141

3 ص 141 ب

1 [آل عمران: 64]

2 [الأحزاب: 4]

3 في الهامش: "بلاغ". وكتب في هامش الصفحة من جملة اليمين والأسفل الساعات التالية: "سمع من البلاغ بخط القارئ في الجزء الثامن عشر إلى هنا على مصنفه الإمام العالم الأوحى محيي الدين أبي عبد الله محمد بن علي بن العربي بقراءة الإمام أبي الحسن علي بن المظفر النشبي الأئمة: أبو بكر بن سليمان الحموي، وابناه عبد الواحد وأحمد، وأبو المعالي عبد العزيز بن عبد القوي بن الجباب، وأبو عبد الله الحسين بن إبراهيم الإربلي، وأبو الفتح نصر الله بن أبي العز بن الصفار، ويوسف بن عبد اللطيف البغدادي، ومحمد بن يرقش المعظمي، ويعقوب بن معاذ الوري، ويونس بن عثمان الدمشقي، وأحمد بن أبي الهيجاء، وأبو بكر بن محمد البلخي، وأحمد بن محمد بن سليمان، وعلي بن يوسف المقدسي، وعمران بن محمد بن عمران النشبي، وعلي بن أبي بكر الدمشقي، ومحمد بن علي المطرزي، وعلي بن محمود بن أبي الرجاء، وأحمد بن محمد بن أبي الفرج، ومظفر بن محمود -الحنفون- ومحمد بن نصر الله الملقب، وأبو المعالي محمد وأبو سعد محمد -ابنا المصنف- وحسين بن محمد الموصلي، ومحمد بن علي بن الحسين الخلاطي، ويحيى بن إسماعيل الملقب، وأبو بكر بن يونس بن الخلال، وأبو المظفر يوسف بن الحسن النابلسي، وعلي بن أبي الغنائم بن الغسال، وكتب السماع إبراهيم بن عمر بن عبد العزيز القرشي. -وسمع من مواضع ابن إبراهيم بن أبي بكر الخلال إلى هنا، ومحمد بن أحمد بن زرافة، وعبد الله بن عبد الوهاب بن شجاع، وأحمد بن موسى بن حسين التركاني. -وسمع من أول الجزء العشرين عيسى بن إسحق بن يوسف الهذلي، وذلك في ثاني عشر شهر ربيع الآخر سنة ثلاث وثلاثين وستائة، بمنزل السمع بدمشق، والحمد لله وصلاته على محمد وآله وصحبه وأزواجه وسلالة". يليه: "وسمع مع الجماعة بالقراءة والتاريخ أبي عبد الله بن محمد بن أحمد اللخمي الواعظ والده. أخذه إبراهيم القرشي حامدا ومصليا". يليه: "وأعيدت لحمد بن بدر قدر ما فاته وكتبه علي بن المظفر النشبي".

الأم؛ لذلك رحمهم؛ فجعل لهم نصيبا ليكونوا بذلك عبيد العبيد. فقال للصحابة: «ليبلغ الشاهد الغائب» فأمرهم بالتبليغ كما أمره الله بالتبليغ، لينطلق عليهم أسماء¹ الرسل التي هي مخصوصة بالعبيد. وقال ﷺ: «رحم الله امرءا سمع مقالتي فوعاها، فأدّاها كما سمعها» يعني حرفا حرفا، وهذا لا يكون إلا لمن بلغ الوحي من قرآن أو سنة، بلفظه الذي جاء به. وهذا لا يكون إلا لِنَقْلَةِ الوحي من المقرئين والمحدثين؛ ليس للفقهاء، ولا لمن نقل الحديث على المعنى كما يراه سفيان الثوري، وغيره- نصيب ولا حظ فيه. فإن الناقل على المعنى، إنما نقل إلينا فهمه في ذلك الحديث النبوي، ومن نقل إلينا فهمه، فإنما هو رسول نفسه، ولا يحشر يوم القيامة فيمن بلغ الوحي كما سمعه، وأدّى الرسالة كما يحشر المقرئ والمحدث الناقل لفظ الرسول عينه، في صف الرسل -عليهم السلام-.

فالصحابة إذا نقلوا الوحي على لفظه، فهم رسل رسول الله ﷺ، والتابعون رُسُلُ الصحابة، وهكذا الأمر جيلا بعد جيل إلى يوم القيامة. فإن شئنا قلنا في المبلغ إلينا: إنه رسول رسول الله. وإن شئنا أضفناه لمن بلغ عنه. وإنما جوّزنا حذف الوسائط؛ لأن رسول الله كان يخبره جبريل ﷺ (هو) ملك من الملائكة، ولا تقول فيه: رسول جبريل، وإنما تقول فيه: رسول الله، كما قال الله تعالى-²: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ وقال ﷺ: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ﴾³ مع قوله: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ. عَلَى قَلْبِكَ﴾⁴ ومع هذا فما أضافه الله إلا إلى نفسه.

فهذا القدر بقي لهم من العبودية. وهو خير عظيم امتن الله به عليهم. ومهما لم ينقله الشخص بسنده متصلا غير منقطع، فليس له هذا المقام، ولا شَمُّ له رائحة، وكان من الأولياء المزاحمين الحق في الاسم الوحي، فنقصه من عبوديته بقدر هذا الاسم. فلهذا اسم الحديث -بفتح الدال- أولى به من اسم الوحي، فإن مقام الرسالة لا يناله أحد بعد رسول الله ﷺ إلا بقدر ما يتناه، فهو الذي أبقاء الحق تعالى- علينا. ومن هنا تعرف مقام شرف العبودية، وشرف المحدثين، نقلة الوحي بالرواية. ولهذا اشتد علينا غلق هذا الباب، وعلمنا أن الله قد طردنا من حال العبودية الاختصاصية، التي كان ينبغي لنا أن نكون عليها. وأما النبوة فقد يتناها لك فيما تقدم في باب معرفة الأفراد وهم أصحاب الرقاب.

ثم إنه تعالى- من باب طردنا من العبودية ومقامها، قال تعالى:- «قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين» ومن نحن حتى تقع القسمة بيننا وبينه؟، وهو السيد الفاعل الحرك، الذي يقولنا في قولنا: ﴿إِيَّاكَ

1 ص 142

2 ص 142 ب

3 [الفتح: 29]

4 [الأحزاب: 40]

5 [الشعراء: 193، 194]

نَعْبُدُ¹ وأمثال ذلك مما أضافه² إلينا، وقد علمنا أن نواصينا بيده في قيامنا وركوعنا وسجودنا وجلسنا وفي نطقنا.

يقول العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾³ يقول الله: «حمدني عبدي» تفضلا منه؛ فإنه من قوله بهذه اللفظة. وما قدره حتى يقول السيد: قال عبدي وقلت له؟ هذا حجاب مُسَدَّل. فينبغي للعبد أن يعرف أن لله مكرّا خفيا في عبادته، وكل أحد يكر به على قدر علمه برّيه. فيأخذ هذا التكريم الإلهي ابتلاء من الله مدرجا في نعمة، فإذا صلى وتلا وقال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ يقولها حكاية من حيث ما هو مأمور بها لتصح عبوديته في صلاته، ولا ينتظر الجواب ولا يقول ليحجب، بل يشتغل بما كلفه سيّده به من العمل، حتى يكون ذلك الجواب والإنعام من السيد، لا من كونه قال. فإن القائل على الحقيقة خالق القول فيه، فنسلم من هذا المكر، وإن كان منزلة رفيعة، ولكن بالنظر إلى من هو في غير هذه المنزلة ممن نزل عنها.

فما ورثنا من رسول الله ﷺ من هذا المقام الذي أغلق بابه دوننا، إلا ما ذكرناه من عناية الحق، بمن كشف له عن ذلك ورزقه علم نقل الوحي بالرواية من كتاب وسنة. فما أشرف مقام أهل الرواية من المقرئين والمحدثين، جعلنا الله ممن اختص بنقله⁴ من قرآن وسنة، فإن «أهل القرآن هم أهل الله وخاصته» والحديث مثل القرآن بالنص، فإنه ﷺ ﴿مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى. إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾⁵. ومن تحقق بهذا المقام معنا أبو يزيد البسطامي؛ كشف له منه بعد السؤال والتضرع، قدر خُزْتُ الإبرة، فأراد أن يضع قدمه فيه فاحترق، فعلم أنه لا يُنال ذوقا وهو كمال العبودية.

وقد حصل لنا منه شعرة، وهذا كثير لمن عرف، فما عند الخلق منه إلا ظله، ولما أطلعني الله عليه، لم يكن عن سؤال وإنما كان عن عناية من الله، ثم إنه أيّدي فيه بالأدب رزقا من لئنه وعناية من الله بي، فلم يصدر مني هناك ما صدر من أبي يزيد، بل أطلعت عليه وجاء الأمر بالرق في سلبيه. فعلمت أن ذلك خطاب ابتلاء وأمر ابتلاء لا خطاب تشریف، على أنه قد يكون بعض الابتلاء تشريفا، فتوقفت وسألت الحجاب، فعلم ما أردت، فوضع الحجاب بيني وبين المقام. وشكر لي ذلك، فنحن من الشجرة التي ذكرناها، اختصاصا إلهيا، فشكرت الله على الاختصاص بتلك الشعرة، غير طالب بالشكر

1 [الفاتحة: 5]

2 ص 143

3 [الفاتحة: 2]

4 ص 143 ب

5 [النجم: 3، 4]

6 الخُزْتُ: للإبرة والفأس ونحوه، وهو قبه، ويجمع على الخُزُوت. [تهذيب اللغة]

الزيادة، وكيف أطلب الزيادة من ذلك، وأنا أسأل الحجاب، الذي هو من كمال العبودية، فَسَرْتُ¹ في العبودية، وظهر سلطانها، وحيل بيني وبين مرتبة السيادة. لله الحمد على ذلك. وم طَلِيتُ إليها وما أجبت، وهكذا. إن شاء الله - أكون في الآخرة، عبدا محضا خالصا، ولو ملكني جميع العالم، ما ملكت منه إلا عبوديته خاصة حتى تقوم بذاتي جميع عبودية العالم.

وللناس في هذا مراتب؛ فالذي ينبغي للعبد أن لا يزيد على هذا الاسم غيره، فإن أطلق الله السنة الخلق عليه، بأنه ولي الله، ورأى أن الله قد أطلق عليه اسما أطلقه تعالى - على نفسه، فلا يسمعه ممن يسميه به، إلا على أنه بمعنى المفعول لا بمعنى الفاعل، حتى يشتم فيه رائحة العبودية، فإن بنية فاعل قد تكون بمعنى الفاعل.

وإنما قلنا هذا، من أجل ما أمرنا أن نتخذه سبحانه - وكلا فيما هو له مما نحن مستخفون فيه، فإن في مثل هذا مكرًا خفيًا، فتحفظ منه. ويكفي من التنبيه الإلهي العاصم من المكر كونك مأمورا بذلك فامتثل أمره واتخذ وكلا، لا تدعي الملك فإن الله تولاك فإنه قال: ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾² واسم الصالح من خصائص العبودية، ولهذا وصف محمد ﷺ نفسه بالصالح؛ فإنه ادعى حالة لا تكون إلا للعبيد الكامل.

فمنهم من شهد له بها الحق ﷻ بشري³ من الله، فقال في عبده يحيى ﷺ: ﴿نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾⁴ وقال في نبيه عيسى - ﷺ: ﴿وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾⁵ وقال في إبراهيم ﷺ: ﴿وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾⁶ من أجل الثلاثة الأمور التي صدرت منه في الدنيا: وهي قوله عن زوجته سارة أنها أخته بتأويل، وقوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾⁷ اعتذارا، وقوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ﴾⁸ إقامة حجة.

فهذه الثلاثة يعتذر يوم القيامة للناس، إذا سألوه أن يسأل ربه فتح باب الشفاعة، فهذا ذكر صلاحه في الآخرة، إذ لم يؤاخذه بذلك، كما قال الله تعالى - لحمد ﷺ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾⁹ وقال: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾¹ فقدّم البشري قبل العتاب، وهذه الآية عندنا بشري

خاصة ما فيها عتاب، بل هو استفهام لمن أنصف وأعطى أهل العلم حقهم.

وأما سليمان وأمثاله عليهم السلام -، فأخبرنا الحق أنه قال: ﴿وَأَذِخْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾² وإن كانوا صالحين في نفس الأمر وعند الله، فهم بين سائل في الصلاح ومشهود له به، مع كونه نعتا عبوديا لا يليق بالله، فما ظنك بالاسم الولي الذي قد تسمى الله به بمعنى الفاعل.

فينبغي أن لا ينطلق ذلك الاسم على العبد، وإن³ أطلقه الحق عليه، فذلك إليه تعالى -، ويلزم الإنسان عبوديته وما يختص به من الأساء التي لم تنطلق قط على الحق لفظا، فيما أنزله على نبيه ﷺ. فلما أنزل الله تعالى - على عبده محمد ﷺ هذه الآية ليعرف الناس بها؛ فكأن الله حكى عن نبيه ﷺ ما لا بد له أن يقوله ويتلفظ به، فجعله تعالى - قرآنا يثلى، إذ كان ذلك من خصائص العبيد في نفس الأمر.

فقال تعالى -: ﴿إِنَّ وَلِيَ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾⁴ فشهد له بالصلاح؛ إذا كان الحق حاكيا في هذه الآية. وإن كان أمرا فيكون من المشهودين لهم⁵ بالصلاح. فعرفنا أن الله تولاها، وأخبرنا أن الله يتولى الصالحين، فشهد لنفسه بالصلاح بالوجه الذي ذكرناه، ولم ينقل ذلك عن غيره، بل قيل ما يقاربه من قول عيسى - ﷺ: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا. وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا. وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْ لِي جَبْرًا شَقِيًّا. وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا﴾⁶ يقول الله تعالى -: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾⁷ أي فكذلك أنت، فكان من فضله⁸ نيل مثل هذا المقام.

فاحفظ يا ولي - نفسك في التخلق بأسماء الله الحسنى، فإن العلماء لم يختلفوا في التخلق بها، فإذا وقفت للتخلق بها، فلا تقب في ذلك عن شهود آثارها فيك، ولتكن فيها ومعها بحكم النيابة عنها، فتكون مثل اسم الرسول لا تشارك الحق في إطلاق اسم عليك من أسمائه بذلك المعنى، والزم الأدب ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾⁹ ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾¹⁰.

1 [التوبة : 43]

2 [النمل : 19]

3 ص 145

4 [الأعراف : 196]

5 ق: "له" وصححت بالهامش بقلم الأصل.

6 [مريم : 30 - 33]

7 [البقرة : 253]

8 ص 145 ب

9 [طه : 114]

10 [الأحزاب : 4]. وفي الهامش: "بلغ".

1 ص 144

2 [الأعراف : 196]

3 ص 144 ب

4 [آل عمران : 39]

5 [آل عمران : 46]

6 [البقرة : 130]

7 [الصفات : 89]

8 [الأنبياء : 63]

9 [الفتح : 2]

الباب التاسع والثلاثون
في معرفة المنزل الذي يحطّ إليه الوليّ
إذا طرده الحقّ - تعالى - من جواره

إذا حُطَّ الْوَلِيُّ فَلَيْسَ إِلَّا
فَإِنَّ الْحَقَّ لَا تَقْبِلُ فِيهِ
فَخَالَ الْمُجْتَبَى فِي كُلِّ حَالٍ
فَلَا حُكْمَ عَلَيْهِ بِكُلِّ وَجْهِ
عُرُوجٍ وَازْتِمَاءٍ فِي عُلُوِّ
فَنِي عَيْنِ النَّوَى عَيْنُ الدُّنُوِّ
سُمُوٌّ فِي سُمُوٍّ فِي سُمُوٍّ
وَلَا تَأْثِيرَ فِيهِ؛ لِيُغْلُوَّ

اعلم - أيّدك الله بروح منه - أنّ الله - تعالى - يقول لإبليس: "اسجد لآدم". فظهر الأمر فيه. وقال لآدم وحواء: ﴿لَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾². فظهر النهي فيها. والتكليف مقسّم بين أمر ونهي؛ وهما محمولان على الوجوب، حتى تخرجهما عن مقام الوجوب قرينة حال. وإن كان مذهبنا فيها التوقيف. وتعيّن امتثال الأمر والنهي. وهذا أوّل أمر ظهر في العالم الطبيعي، وأوّل نهى.

وقد أعلمناك أنّ الحاطر الأوّل؛ وأنّ جميع الأوّلّيات، لا تكون إلّا ربّانية. ولهذا تصدّق ولا تخطئ أبدا. ويقطع به صاحبه، فسلطانه قويّ. ولَمَّا كان هذا أوّل أمر ونهي، لذلك وقعت العقوبة عند المخالفة، ولم يمهّل.

فإذا جاءت الأوامر بالوسائل، لم تقو قوة الأوّل. وهي الأوامر الواردة إلينا على ألسنة الرسل. وهي على قسمين: إمّا ثوان؛ وهو ما يلقي الله إلى نبيه في نفسه من غير واسطة الملك، فيصل إلينا الأمر الإلهي، وقد جاز على حضرة كوثية، فاكتمت منها حالة لم يكن عليها. فإنّ الأسماء الإلهية تلقّنته في هذه الحضرة الكوثية، فشاركته بأحكامها في حكمه. وإمّا أن ينزل عليه بذلك الأمر الملك، فيكون الأمر الإلهي قد جاز على حضرتين من الكون: جبريل وأيّ ملك كان³، وأيّ نبيّ كان⁴، فيكون فعله وأثره في القوة، دون الأوّل والثاني. فلذلك لم تقع المواخذة معجلة: فإنّما إحمال إلى الآخرة، وإمّا غفران، فلا يؤاخذ بذلك أبدا، وفعل الله ذلك رحمة بعباده.

كما أنّه - تعالى - خصّ النهي بآدم وحواء. والنهي ليس بتكليف عملي، فإنّه يتضمّن أمرا عدميًا، وهو: لا

1 ص 146
2 [البقرة: 35]
3 "وأيّ ملك كان" ثابتة في الهامش بقلم الأصل.
4 ص 146 ب

تفعل. ومن حقيقة الممكن أنّه لا يفعل. فكأنّه قيل له: لا تفارق أصلك. والأمر ليس كذلك؛ فإنّه يتضمّن أمرا وجوديًا، وهو أن يفعل. فكأنّه قيل له: أخرج عن أصلك. فالأمر أشقّ على النفس من النهي، إذ كلف الخروج عن أصله. فلو أنّ إبليس لمّا عصى ولم يسجد، لم يقل ما قال؛ من التكبر، والفضليّة التي نسبها إلى نفسه على غيره، فخرج عن عبوديته بقدر ذلك، فحلت به عقوبة الله. وكانت العقوبة لآدم وحواء لمّا كلفا الخروج عن أصلهما، وهو الترك. - وهو أمر عديم - بالأكل - وهو أمر وجودي - فشرك الله بين إبليس وآدم وحواء في ضمير واحد، - وهو كان أشدّ العقوبة على آدم - ف قيل لهم: ﴿اهْبِطُوا﴾¹ بضمير الجماعة.

ولم يكن الهبوط عقوبة لآدم وحواء؛ وإنما كان عقوبة لإبليس. فإنّ آدم أهبط لصدق الوعد؛ بأن يجعل في الأرض خليفة، بعد ما تاب عليه واجتباه، وتلقّى الكلمات من ربّه بالاعتراف. فاعترافه ~~الطبيعي~~² (هو) في مقابلة كلام إبليس: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾³، فعزفنا الحقّ بمقام الاعتراف عند الله، وما يُنتجه من السعادة، لتتخذ طريقا في مخالفتنا. وعزفنا بدعوى إبليس ومقاتلته، لنحذر من مثلها عند مخالفتنا.

وأهبط حواء للتناسل، وأهبط إبليس للإغواء. فكان هبوط آدم وحواء هبوط كرامة، وهبوط إبليس هبوط خذلان وعقوبة واكتساب أوزار. فإنّ معصيته كانت لا تقتضي تأييد الشقاء؛ فإنّه لم يشرك؛ بل افتخر بما خلقه الله عليه، وكتبه شقيّا. ودار الشقاء مخصوصة بأهل الشرك. فأنزله الله إلى الأرض ليسنّ الشرك بالوسوسة في قلوب العباد. فإذا أشركوا وتبرأ إبليس من المشرك ومن الشرك، لم ينفعه تبرّيه منه. فإنّه هو الذي قال له: ﴿أَكْفُرْ﴾⁴ كما أخبر الله - تعالى - فخار عليه وزر كلّ مشرك في العالم، وإن كان (هو) موحدًا. فإنّه «مَنْ سَنَّ سَنَةً سَيِّئَةً فَعَلِيهِ وَزَرَهَا وَوزر من عمل بها».

فإنّ الشخص الطبيعي؛ كإبليس وبنو آدم، لا بدّ أن يتصوّر في نفسه مثال ما يريد أن يبرزه. فما سَنَّ الشرك ووسوس به حتى تصوّره في نفسه، على الصورة التي إذا حصلت في نفس المشرك، زالت عنه صورة التوحيد. فإذا تصوّرها في نفسه بهذه الصورة، فقد خرج التوحيد عن تصوّره في نفسه، ضرورة⁵. فإنّ الشريك متصوّر له في نفسه إلى جانب الحقّ الذي في نفسه متخيلا، أعني من العلم بوجوده. فما تركه في نفسه وحده. فكان إبليس مشركا في نفسه، بلا شك ولا ريب. ولا بدّ أن يحفظ في نفسه بقاء صورة الشريك، ليمدّ بها المشركين مع الأنفاس، فإنّه خائف منهم أن تزول عنهم صفة الشرك، فيوحدوا الله،

1 [البقرة: 36]
2 ص 147
3 [الأعراف: 12]
4 [الحشر: 16]
5 ص 147 ب

فيسعدوا. فلا يزال إبليس يحفظ صورة الشريك في نفسه، ويراقب بها قلوب المشركين، الكائنين في الوقت، شرقا وغربا وجنوبا وشمالا. ويردّ بها الموحّدين، في المستقبل، إلى الشرك، ممن ليس بمشرك.

فلا ينفكّ إبليس دائما على الشرك، فبذلك أشقاه الله. لأنّه لا يقدر أن يتصوّر التوحيد نفسا واحدا، للملازمة هذه الصفة، وحرصه على بقائها في نفس المشرك. فإنّما لو ذهب من نفسه، لم يجد المشرك من يحدّثه في نفسه بالشرك، فيذهب الشرك عنه. ويكون إبليس لا يتصوّر الشريك، لأنّه قد زالت عن نفسه صورة الشريك، فيكون لا يعلم أنّ ذلك المشرك، قد زال عن إشراكه. فدلّ (هذا) أنّ الشريك يستصحب إبليس دائما. فهو أوّل مشرك بالله، وأوّل من سنّ الشرك، وهو أشقى العالمين. فلذلك يطمع في الرحمة من عين المنّة. ولهذا قلنا: إنّ العقوبة في حقّ آدم، إنّما كان في جمعه مع إبليس في الضمير، حيث خاطبهم الحقّ بالهبوط، بالكلام الذي يليق بجلاله. ولكن لا بدّ أن يكون في الكلام الصفة التي يقتضيها لفظ الضمير، فإنّ صورة اللفظ يطلب المعنى الخاص، وهذه طريقة لم تجعل العلماء بالها من ذلك.

وإنما ذكرنا مسألة آدم تأنيسا لأهل الله تعالى؛ إذا زلّوا فخطّوا عن مقامهم؛ أنّ ذلك الانحطاط لا يقضي بشقائهم، ولا بدّ، بل يكون هبوطهم كهبوط آدم؛ فإنّ الله لا يتحيّز ولا يتقيّد. وإذا كان الأمر على هذا الحدّ، وكان الله بهذه الصفة من عدم التقيّد، فيكون عين هبوط الوليّ عند الزلّة، وما قام به من الذلّة والحياء والانكسار فيها، عين الترقّي إلى أعلى مما كان فيه؛ لأنّ علوّه بالمعرفة والحال. وقد يزيد من العلم بالله ما لم يكن عنده؛ ومن الحال - وهو الذلّة والانكسار - ما لم يكن عليها، وهذا هو عين الترقّي إلى مقام أشرف، فإذا فقد الإنسان هذه الحالة في زلّته، ولم يندم ولا ذلّ ولا انكسر، ولا خاف مقام ربّه؛ فليس من أهل هذه الطريقة. بل ذلك جليس إبليس. بل إبليس أحسن حالا منه؛ لأنّه يقول لمن يطيعه في الكفر: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾².

ونحن إنّما نتكلّم على زلّات أهل الله، إذا وقعت منهم. قال تعالى: ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا﴾⁴ وقال رسول الله ﷺ: «الندم توبة» وإنّما الإنسان الوليّ إذا كان في المقام الذي كان، والحال التي كان عليها، ملتذّا بها؛ فلذّته إنّما كانت بحاله. فإنّ الله يتعالى أن يلتذّ به، فلما زلّ، وعزّته حالة الذلّة والانكسار؛ زالت ضرورة - الحالة التي كان يلتذّ بوجودها، وهي حالة الطاعة والموافقة. فلما فقدتها تحيّل إنّه انحطّ من عين الله. وإنّما تلك الحالة لما زالت عنه انحطّ عنها، إذ كانت حاله تقتضي - الرفعة. وهو الآن في معراج الذلّة

والندم والافتقار والانكسار والاعتراف والأدب مع الله تعالى -، والحياء منه، فهو يترقّي في هذا المعراج. فيجد هذا العبد في غاية هذا المعراج، حالة أشرف من الحالة التي كان عليها، فعند ذلك يعلم أنّه ما انحطّ، وأنّه ترقّي من حيث لا يشعر أنّه في ترقّي.

وأخفى الله ذلك عن أوليائه، لئلا يجترؤا عليه في المخالفات. كما أخفى الاستدراج فيمن أشقاه الله، فقال: ﴿سَلَسْتُمْ أَنْفُسَكُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾¹ فهم كما قال الله تعالى - فيهم: ﴿وَهُمْ يُحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُخْسِنُونَ صُنْعًا﴾² كذلك أخفى سبحانه - تربيته وعنايته فيمن أسعده الله، بما³ شغله الله به من البكاء على ذنبه، ومشاهدته زلّته، ونظره إليها في كتابه، وذهل عن أنّ ذلك الندم يعطيه الترقّي عند الله؛ فإنّه ما بشره بقبول التوبة، فهو متحقّق وقوع الزلّة، حاكم عليه الانكسار والحياء، بما وقع فيه، وإن لم يؤاخذ الله بذلك الذنب. فكان الاستدراج حاصلا في الخير والشرّ، وفي السعداء والأشقياء.

ولقيت بمدينة فاس، رجلا عليه كآبة، كان يخدم في الأتون. فسألت أبا العباس الحصار - وكان من كبار الشيوخ - عنه، فأبى رأيته يجالسه ويحدّث إليه، فقال لي: هذا رجل كان في مقام، فانحطّ عنه، فكان في هذا المقام. وكان من الحياء والانكسار بحالة أوجب عليه السكوت عن كلام الخلق. فما زلت لأطفه بمثل هذه الأدوية، وأزيل عنه مرض تلك الزلّة، بمثل هذا العلاج. وكان قد مكّني من نفسه. فلم أزل به حتى سرى ذلك البؤس في أعضائه. فأطلق محبّاه، وفتح له، في عين قلبه باب إلى قبوله، ومع هذا فكان الحياء يستلزمه. وكذلك ينبغي أن تكون زلّات الأكابر غالبا: نزولهم إلى المباحات لا غير، وفي حكم النادر، تقع منهم الكبائر.

قيل لأبي يزيد البسطامي رحمه الله: "أيعصي العارف؟ فقال: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾⁴. يريد أنّ معصيتهم بحكم القدر النافذ فيهم، لا أنّهم يقصدون انتهاك حرّات الله. هم، بحمد الله، إذا كانوا أولياء عند الله تعالى وجلّ - معصومون في هذا المقام، فلا تصدر منهم معصية، أصلا، انتهاكا لحرمة الله، كمعاصي الغير. فإنّ الإيمان المكتوب في القلوب يمنع من ذلك. فمنهم من يعصي غفلة، ومنهم من يخالف على حضور، عن كشف إلهي، قد عزّفه الله فيه، ما قدّره عليه قبل وقوعه، فهو على بصيرة من أمره، بيّنة من ربّه.

وهذه الحالة له بمنزلة البشرية؛ في قوله: ﴿لِيُغْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾⁶ فقد أعلمه

1 [الأعراف : 182]

2 [الكهف : 104]

3 ص 149

4 [الأحزاب : 38]

5 ص 149 ب

6 [الفصح : 2]

1 ص 148

2 [الحشر : 16]

3 ص 148 ب

4 [آل عمران : 135]

بالذنوب الواقعة المغفورة، فلا حكم لها ولا لسلطانها فيه. فإنه إذا جاء وقت ظهورها؛ يكون في صحبتها الاسم "الغفار". فتنزل بالبعد، ويحجب الغفار حكمها. فيكون بمنزلة من يلقى في النار ولا يحترق، كإبراهيم عليه السلام فكان في النار، ولا حكم لها فيه بالحجاب الذي هو المانع. كذلك زلة العارف؛ صاحب مقام الكشف للأقدار؛ تحل به النازلة، وحكمها بمعزل عنها، فلا تؤثر في مقامه. بخلاف من تحل فيه، وهو على غير بينة ولا بصيرة بما قدر عليه، فهذا يستلزمه الحياء والندم والذلة، وذلك¹ ليس كذلك. وهنا أسرار الهيئة لا يسعنا التعبير عنها.

وبعد أن فهمنا مراتبهم² في هذا المقام، وفرقنا لك بين معصية العارفين وبين معاصي العامة من علماء الرسوم ومقلديهم؛ فاعلم أنه حكى عن بعضهم أنه قال: "أقعد على البساط" يريد بساط العبادة "وإياك والانبساط" أي التزم ما تعطيه حقيقة العبادة، من حيث أنها مكلفة، بأمر حدها لها سيدها، فإنه لولا تلك الأمور لاقتضى مقامها الإدلال والفخر والزهو، من أجل مقام من هو عبث له، ومنزلته. كما زها، يوما عتبة الغلام واقتخر. فقيل له: "ما هذا الزهو الذي نراه في شمائلك، مما لم يكن يعرف قبل ذلك منك؟ فقال: وكيف لا أزهو، وقد أصبح لي مولى، وأصبحت له عبدا".

فما قبض العبيد من الإدلال، وأن يكونوا في الدنيا مثل ما هم في الآخرة؛ إلا التكليف. فهم في شغل بأوامر سيدهم إلى أن يفرغوا منها، فإذا لم يبق لهم شغل، قاموا في مقام الإدلال الذي تقتضيه العبودية، وذلك لا يكون إلا في الدار الآخرة. فإن التكليف لهم مع الأنفاس، في الدار الدنيا. فكل صاحب إدلال في هذه الدار؛ فقد نقص من المعرفة بالله على قدر إدلاله. ولا يبلغ درجة غيره ممن ليس له إدلال أبدا. فإنه فائته أنفاس كثيرة، في حال إدلاله، غاب عما يجب عليه فيها من التكليف، الذي يناقض الاشتغال به الإدلال، فليست³ الدنيا بدار إدلال.

ألا ترى عبد القادر الجيلي؛ مع إدلاله، لَمَّا حضرته الوفاة، وبقي عليه من أنفاسه في هذه الدار، ذلك القدر الزماني، وضع خده في الأرض، واعترف بأن الذي هو فيه الآن هو الحق الذي ينبغي أن يكون العبد عليه في هذه الدار. وسبب ذلك أنه كان في أوقات، صاحب إدلال لما كان الحق يعرفه به من حوادث الأكوان. وعصم أبا السعود تلميذه من ذلك الإدلال، فلازم العبودية المكلفة مع الأنفاس، إلى حين موته. فما حكى أنه تغير عليه الحال عند موته كما تغير على شيخه عبد القادر.

1 "ذلك" بالهامش بقلم الأصل.

2 ص 150

3 ص 150 ب

وحكى لنا الثقة عندنا، قال: سمعته يقول: طريق عبد القادر في طرق الأولياء غريب. وطريقنا في طريق عبد القادر غريب. رضي الله عن جميعهم وشفعنا بهم. والله يعصمنا من المخالفات، وإن كانت قدّرت علينا، فالله أسأله أن يجعلنا في ارتكابها على بصيرة، حتى يكون لنا بها ارتقاء درجات. والله يقول الحق وهو يهدي السبيل¹.

1 [الأحزاب : 4]. وفي الهامش: "بلغ".

الباب الأربعون

في معرفة منزل مجاور لعلم جزئي من علوم الكون، وترتيبه، وغرائب، وأقطابه
نظم¹ يتضمّن ما ترجمنا عليه:

يَجَاوِرُ عِلْمَ الْكَوْنِ عِلْمَ إِلَهِيٍّ
وَمَا هُوَ مِنْ عِلْمِ الْبَرَانِ خَالِصٌ
لَهُ فِي الْعُلَى وَجْهٌ غَرِيبٌ مُحَقَّقٌ
وَلَيْسَ الَّذِي يَدْرِيهِ مَلَكٌ مُخَلَّصٌ
وَلَكِنَّهَا الْأَعْيَانُ لَمَّا تَأَلَّفَتْ
فَقُلْ فِيهِ مَا تَهَوَّاهُ يُقْبَلُهُ أَضْلُهُ
فَمَا هُوَ مَحْكُومٌ وَلَيْسَ بِحَاكِمٍ
تَنْزَرُهُ عَنْ حَضَرِ الْجِهَاتِ ضِيَاؤُهُ
فُسُبْحَانَ² مَنْ أَخْفَى عَنِ الْعَيْنِ ذَاتَهُ
نَرَاهُ إِذَا كُنَّا وَمَا هُوَ عَيْنُهُ
تَجَلَّى لِرَأْيِ الْعَيْنِ فِي كُلِّ صُورَةٍ
يَقُولُ الَّذِي يُعْطَاهُ: كَشَفْتُ حَقِيقَتِي
وَمَا هُوَ عَلَوِيٌّ وَمَا هُوَ سُفْلِي
وَفِي السُّفْلِ وَجْهٌ بِالْحَقَائِقِ عَلَوِيٌّ
وَلَا هُوَ جِنِّي وَلَا هُوَ إِنْسِي
بَدَا لَكَ شَكْلٌ مُسْتَفَادٌ كِيَانِي
فَلَسْتُ تَرَاهُ وَهُوَ لِلْعَيْنِ مَرِيٌّ
فَمَا هُوَ غَيْبِيٍّ وَمَا هُوَ حِسِّي
فَلَا هُوَ شَرْقِيٌّ وَلَا هُوَ غَرْبِيٌّ
وَيَسْرِي مِثَالُ مَنُ فِيْنَا اتِّصَالِي
وَلَكِنَّهُ كَشَفْتُ صَحِيحَ خِيَالِي
فَذَلِكَ مَقْصُودِي بِقَوْلِي: مِثَالِي

اعلم أيّدك الله بروح القدس- أنّ هذا المنزل، منزل الكمال -وهو مجاور منزل الجلال والجمال- هو من
أجل المنازل، والنازل فيه أتم نازل.

اعلم أنّ خرق العوائد على ثلاثة أقسام: قسم منها يرجع إلى ما يدركه البصر، أو بعض القوى، على
حسب ما يظهر لتلك القوة، مما ارتبطت في العادة بإدراكه، وهو في نفسه على غير ما أدركته تلك القوة،
مثل قوله تعالى: ﴿يَخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾³ وهذا القسم داخل تحت قدرة البشر- وهو على
قسمين: منه ما يرجع إلى قوة نفسية، ومنه ما يرجع إلى خواص أساء، إذا تلفظ بتلك الأساء، ظهرت
تلك الصور، في عين الرائي أو في سمعه خيالا، وما ثمّ في نفس الأمر⁴ -عني في المحسوس- شيء من

1 ص 151
2 ص 151ب
3 [طه : 66]
4 ص 152

صورة مرئية ولا مسموعة، وهو فعل الساحر. وهو على علم أنّه ما ثمّ شيء مما وقع في الأعين والأسماع.
والقسم الآخر، الذي هو قوة نفسية، يكون عنها فيما تراه العين، أو أي إدراك، كان ما كان، من الأمر
الذي ظهر عن خواص الأساء. والفرق بينهما؛ أنّ الذي يفعله بطريق الأساء -وهو الساحر- يعلم أنّه ما ثمّ
شيء من خارج، وإنما لها سلطان على خيال الحاضرين. فتخطف أبصار الناظرين؛ فيرى صوراً في خياله،
كما يرى النائم في نومه، وما ثمّ من خارج شيء مما يدركه.

وهذا القسم الآخر؛ الذي للقوة النفسية؛ منهم من يعلم أنّه ما ثمّ شيء من خارج، ومنهم من لا يعلم
ذلك، فيعتقد أنّ الأمر كما رآه. ذكر أبو عبد الرحمن السلمي¹ في كتاب "مقامات الأولياء" في باب
الكرامات منه -والله أعلم-؛ عن عليّ الأسود، -وكان من أكبر أهل الطريق- أنّ بعض الصالحين اجتمع به
في قصة، أدته إلى أن ضرب عليم الأسود إلى اسطوانة كانت قائمة في المسجد من رخام، فإذا هي كلّها
ذهب. فنظر إليها الرجل اسطوانة ذهب، فتعجب، فقال له: يا هذا؛ إنّ الأعيان لا² تنقلب، ولكن هكذا
تراها لحقيقتك بريئ، وهذا غير ذلك. فخرج من كلامه، فيما يظهر لمن لا علم له بالأشياء ببادي الرأي أو
من أول نظر، أنّ الأسطوانة حجر كما كانت، وليست ذهباً إلّا في عين الرائي، ثمّ إنّ الرجل أبصرها بعد
ذلك حجراً كما كانت أول مرة.

قال تعالى- في عصا موسى عليه السلام: ﴿وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَا مُوسَى. قَالَ هِيَ عَصَايَ﴾³ ﴿قَالَ أَلْقَهَا يَا
مُوسَى. فَأَلْقَاهَا﴾⁴ من يده في الأرض ﴿فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى﴾⁵ فلما خاف موسى عليه السلام منها، على مجرى
العادة في النفوس، أنّها تخاف من الحيات إذا فاجأتها، لما قرن الله بها من الضرر لبني آدم، وما علم موسى
مراد الله في ذلك، فلو علمه ما خاف. فقال الله تعالى- له: ﴿خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾⁶
أي ترجع عصا كما كانت. أو ترجع تراها عصا كما كانت. الآية محتملة، فإنّ الضمير الذي في قوله ﴿سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾⁷
﴿سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ إذا لم تكن عصا، في حال كونها في نظر موسى حية، لم يجد الضمير على من
يعود. كما أنّ الإنسان إذا عودك أمراً ما -وهو أنّه كان يحسن إليك ثمّ أساء إليك- فتقول له: قد تغيّرت
سيرتك معي، ما أنت هو⁷ ذاك الذي كان يحسن إليّ. ومعلوم أنّه هو. فيقال له: سيعود معك إلى سيرته

1 أبو عبد الرحمن السلمي (325 - 412 للهجرة) محمد بن الحسين بن محمد بن موسى، أبو عبد الرحمن النيسابوري. وهو ابن أخت أبي
عمرو إسماعيل بن نجيد السلمي السالف. كان رأساً في أخبارهم، صنف لهم "سنناً" و"تفسيراً" و"تاريخاً" وله بنيسابور دويرة
معروفة لهم. وقبره بترك به. مات في سنة اثنتي عشرة وأربعائة. [طبقات الأولياء - (1 / 53)]

2 ص 152ب
3 [طه : 17، 18]
4 [طه : 19، 20]
5 [طه : 20]
6 [طه : 21]
7 ص 153

الأولى من الإحسان إليك، وهو في صورته ما تغيّر، ولكن تغيّر عليك فعله معك.

وقدّم الله هذا لموسى عليه السلام توطئة لما سبق في علمه سبحانه - أنّ السحرة تُظهر لعينه مثل هذا، فيكون عنده علمٌ من ذلك، حتى لا يذهل ولا يخاف، إذا وقع منهم عند إلقاءهم حبالهم وعصيهم، وخيّل إلى موسى أنّها تسعى. يقول له: فلا تخف إذا رأيت ذلك منهم؛ يتوّى جأشه.

فلما وقع من السحرة ما وقع، بما ذكر الله لنا في كتابه، وامتلأ الوادي من حبالهم وعصيهم، ورآها موسى فيما خيّل له حيّات تسعى، ﴿أَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى﴾¹ فلم تكن نسبة الخوف إليه في هذا الوقت، نسبة الخوف الأول. فإنّ الخوف الأول كان من الحيّة فـ ﴿وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ﴾² حتى أخبره الله تعالى. وكان هذا الخوف الآخر الذي ظهر منه للسحرة على الحاضرين، لئلاّ تظهر عليه السحرة بالحجّة، فيلتبس الأمر على الناس. ولهذا قال الله له: ﴿لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى﴾³ ولما ظهر للسحرة خوف موسى مما رآه، وما علموا متعلّق هذا الخوف، أي شيء هو، علموا أنّه ليس عند موسى من علم السحر شيء، فإنّ الساحر لا يخاف مما يفعله، لعلّهم أنّه لا حقيقة له من خارج، وأنّه ليس كما يظهر لأعين الناظرين، فأمر الله موسى أن يلتقي عصاه، وأخبر أنّها ﴿تَلْقَفُ مَا صَنَعُوا﴾⁴.

فلما ألقى موسى عصاه فكانت حيّة، علّمت السحرة بأجمعها، بما علمت من خوف موسى، أنّه لو كان ذلك منه، وكان ساحرا ما خاف. ورأوا عصاه حيّة حقيقة، علموا عند ذلك أنّه أمر غيبٌ من الله، الذي يدعوهم إلى الإيمان به. وما عنده من علم السحر خبر. فتلقّفت تلك الحيّة جميع ما كان في الوادي من الحبال والعصي، أي تلقّفت صور الحيات منها، فبدت حبالا وعصيا كما هي، وأخذ الله بأبصارهم عن ذلك، فإنّ الله يقول: ﴿تَلْقَفُ مَا صَنَعُوا﴾ وما صنعوا الحبال ولا العصي، وإنما صنعوا في أعين الناظرين صور الحيات، وهي التي تلقّفت عصا موسى.

فتنبّه لما ذكرث لك، فإنّ المفسّرين ذهّلوا عن هذا الإدراك، في إخبار الله تعالى. - فإنّه ما قال: "تلقف حبالهم وعصيهم" فكانت الآية عند السحرة، خوف موسى، وأخذ صور الحيات من الحبال والعصي. وعلموا أنّ الذي جاء به موسى (هو) من عند الله، فأمنوا بما جاء به موسى عن آخرهم، وخزّوا سجدا عند هذه الآية، وقالوا: ﴿أَمَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ. رَبُّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾⁵ حتى يرتفع الالتباس. فإنّهم لو

[طه : 67]

[النمل : 10]

[طه : 68]

4 ص 153 ب

5 [طه : 69]

6 ص 154

وقفوا على العالمين، لقال فرعون: أنا ربّ العالمين. إيتايّ عتّوا. فزادوا ﴿رَبُّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾، أي الذي يدعو إليه موسى وهارون، فارفع الإشكال. فتوعدّهم فرعون بالعذاب، فأثروا عذاب الدنيا على عذاب الآخرة. وكان من كلامهم ما قصّ الله علينا.

وأما العامّة، فنسبوا ما جاء به موسى إلى أنّه من قبيل ما جاءت به السحرة، إلّا أنّه أقوى منهم، وأعلم بالسحر، بالتلقّف الذي ظهر من حيّة عصا موسى عليه السلام فقالوا: ﴿هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾⁶ ولم تكن آية موسى عند السحرة، إلّا خوفه وأخذ صور الحيات من الحبال والعصي خاصّة. فمثل هذا خارج عن قوّة النفس وعن خواصّ الأسماء، لوجود الخوف الذي ظهر من موسى في أوّل مرّة، فكان الفعل من الله.

ولما أوقع السحرة اللبس على أعين الناظرين؛ بتصوير الحبال والعصي حيّات في نظرهم، أراد الحقّ أن يأتّيهم من باهم الذي يعرفونه، كما قال تعالى: ﴿وَلَلْبَلْبُؤُا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِئُشُونَ﴾⁷ فإنّ الله يراعي في الأمور المناسبات، فجعل العصا حيّة كحيّات عصيهم، في عموم الناس، ولبّس على السحرة بما أظهر من خوف موسى، فتخيّلوا أنّه خاف من الحيّة⁸، وكان موسى في نفس الأمر غير خائف⁹ من الحيات، لما تقدّم له في ذلك من الله في الفعل الأوّل، حين قال له: ﴿خُذْهَا وَلَا تَخَفْ﴾¹⁰. فنهاه عن الخوف منها، وأعلمه أنّ ذلك آية له. فكان خوفه الثاني على الناس لئلاّ يلتبس عليهم الدليل والشبهة، والسحرة تظنّ أنّه خاف من الحيات، فلبّس الله عليهم خوفه، كما لبّسوا على الناس. وهذا غاية الاستقصاء الإلهي في المناسبات في هذا الموطن. لأنّ السحرة لو علمت أنّ خوف موسى من الغلبة بالحجّة لما سارعت إلى الإيمان، ثمّ إنّ كان حيّة موسى التلقّف، ولم يكن لحيّاتهم تلقّف ولا أثر، لأنّها حبال وعصي في نفس الأمر.

فهذا المنزل الذي ذكرناه في هذا الباب، أنّه مجاور لعلم جزئيّ من علوم الكون، هو هذا العلم الجزئيّ: علم المعجزات، لأنّه ليس عن قوّة نفسيّة، ولا عن خواصّ أسماء. فإنّ موسى عليه السلام لو كان انفعال العصا حيّة، عن قوّة همته، أو عن أساء أعطياها؛ ما ولى مُدْبِرًا ولم يعقب خوفا. فعلمنا أنّ ثمّ أمورا تختصّ بجانب الحقّ في علمه، لا يعرفها من ظهرت على يده تلك الصورة. فهذا المنزل مجاور لما جاءت به الأنبياء، من كونه ليس عن حيلة، ولم يكن مثل معجزات الأنبياء - عليهم السلام - لأنّ الأنبياء لا علم لهم بذلك، وهؤلاء

1 [الأعراف : 121، 122]

2 [النمل : 13]

3 [الأنعام : 9]

4 لعله يقصد: الحيات.

5 ص 154 ب

6 [طه : 21]

ظهر ذلك عنهم، بهمتهم أو قوّة نفسهم أو¹ صدقهم، قل كيف شئت، فهذا اختصّت باسم الكرامات، ولم تسمّ معجزات ولا سمّيت سحرا.

فإنّ المعجزة ما يعجز الخلق عن الإتيان بمثلها، إمّا صرفا، وإمّا أن تكون ليست من مقدورات البشر، إلى عدم قوّة النفس وخواصّ الأسماء، وتظهر على أيديهم. وإنّ السّحر هو الذي يظهر فيه وجهٌ إلى الحقّ، وهو في نفس الأمر ليس حقّا، مشتقّ من السّحر الزماني، وهو اختلاط الضوء والظلمة؛ فما هو بلّيل، لما خالطه من ضوء الصّبح، وهو ليس بنهار، لعدم طلوع الشمس للأبصار. فكذلك هذا الذي يسمّى سحرا؛ ما هو باطلٌ محقّق، فيكون عدما؛ فإنّ العين أدركت أمرا ما لا تشكّ فيه. وما هو حقّ محض، فيكون له وجود في عينه؛ فإنّه ليس في نفسه كما تشهد العين وبطنه الراي.

وكرامات الأولياء ليست من قبيل السّحر؛ فإنّ لها حقيقةً في نفسها وجوديّة، وليست معجزة؛ فإنّه على علم وهي عن قوّة همة.

وأما قول علّيم: "لحقيقتك برّك تراها ذهباً". فإنّ الأعيان لا تنقلب. وذلك لما رآه قد عظم ذلك الأمر عندما رآه. فقال له: "العلم بك أشرف مما رأيته، فانّصف بالعلم، فإنّه أعظم مع كون الأسطوانة كانت ذهباً في نفس الأمر". فأعلمته أنّ الأعيان لا تنقلب، وهو² صحيح في نفس الأمر. أي أنّ الحجريّة لم ترجع ذهباً، فإنّ حقيقة الحجريّة قبلها هذا الجوهر، كما قيل الجسم الحرارة، فقبل فيه: إنّه حارّ. فإذا أراد الله أن يكسو هذا الجوهر صورة الذهب؛ خلع عنه صورة الحجر، وكساه صورة الذهب، فظهر الجوهر أو الجسم الذي كان حجرا ذهباً. كما خلع عن الجسم الحارّ الحرارة، وكساه البرد فصار بارداً. فما انقلبت عين الحرارة برودة، والجسم البارد بعينه هو الذي كان حارّاً، فما انقلبت الأعيان.

كذلك حكاية علّيم: الجوهر الذي قبل صورة الذهب عند الضرب، هو الذي كان قد قبل صورة الحجر. والجوهر هو الجوهر بعينه. فالحجر ما عاد ذهباً، ولا الذهب عاد حجرا. كما أنّ الجوهر الهولائي قبل صورة الماء، فقبل هو ماء بلا شكّ، فإذا جعلته في القدر وأغليتها على النار، إلى أن صعد بخارا، فتعلم قطعاً أنّ صورة الماء زالت عنه، وقبل صورة البخار، فصار يطلب الصعود لعنصره الأعظم. كما كان إذ قامت به صورة الماء، يطلب عنصره الأعظم فيأخذ سفلا. فهذا معنى قول علّيم في هذا المنزل المختصّ بالأولياء والهمة المجاورة لعلم المعجزة: إنّ الأعيان لا³ تنقلب.

1 ص 155

2 ص 155 ب

3 ص 156

وقوله: "لحقيقتك برّك" أي إذا اطّلت إلى حقيقتك؛ وجدت نفسك عبدا محضا، عاجزا ميتا ضعيفا عدما لا وجود لك. كمثل هذا الجوهر: ما لم يلبس الصور، لم يظهر له عين في الوجود.

فهذا العبد يلبس صور الأسماء الإلهيّة: فتظهر بها عينه، فأول اسم يلبسه: "الوجود" فيظهر موجودا لنفسه، حتى يقبل جميع ما يمكن أن يقبله الوجود، من حيث ما هو موجود. فيقبل جميع ما يخلع عليه الحقّ من الأسماء الإلهيّة؛ فيتّصف عند ذلك؛ بالحيّ والقادر والعالم والمريد والسميع والبصير والمتكلم والشكور والرحيم والخالق والمصور وجميع الأسماء، كما اتّصف هذا الجسم بالحجر والذهب والفضّة والنحاس والماء والهواء، ولم تزل حقيقة الجسميّة عن كلّ واحد، مع وجود هذه الصفات. كذلك لا يزول عن الإنسان حقيقة كونه عبدا، إنسانا، مع وجود هذه الأسماء الإلهيّة فيه.

فهذا معنى قوله: "لحقيقتك برّك" أي لارتباط حقيقتك برّك. فلا تخلو عن صورة إلهيّة تظهر فيها، كذلك هذا الجسم لا يخلو عن صورة يظهر فيها، وكما تتنوّع أنت بصور الأسماء الإلهيّة، فينطلق عليك بحسب كلّ صورة، اسم غير الاسم الآخر، كذلك ينطلق على هذا الجوهر اسم الحجريّة والذهبيّة، للوصف لا لعينه.

فقد¹ تبينّث فيما ذكرناه، الثلاثة الأقسام في خرق العوائد؛ وهي المعجزات والكرامات والسّحر، وما تمّ خرق عادة أكثر من هذا. ولست أعني بالكرامات إلّا ما ظهر عن قوّة الهمة، لا أنّي أريد بهذا الاصطلاح في هذا الموضع؛ التقريب الإلهي لهذا الشخص، فإنّه قد يكون ذلك استدراجا ومكرا. وإنما أطلّقت عليه اسم الكرامة، لأنّه الغالب، والمكر فيه قليل جدّا. فهذا المنزل مجاوز آيات الأنبياء -عليهم السلام- وهو العلم الجزئي من علوم الكون، لا يجاور السّحر. فإنّ كرامة الولي، وخرق العادة له، إنما كانت باتّباع الرسول، والجري على سنّته، فكأنّها من آيات ذلك النّبي، إذ باتّباعه ظهرت للمتحقّق بالاتباع؛ فلهذا جاورته.

فأقطاب هذا المنزل: كلّ ولي ظهر عليه خرق عادة عن غير همة، فيكون إلى النبوة أقرب ممن ظهر عنه خرق العادة بهمة.

والأنبياء هم العبيد على أصلهم. فكذلك أقطاب هذا المنزل. فكلّما قرّبت أحوالك من أحوال الأنبياء -عليهم السلام- كنت في العبادة أمكن، وكانت لك الحجّة، ولم يكن للشيطان عليك سلطان. كما قال -تعالى-: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾² وقال: ﴿يَسْأَلُكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾³ فلا أثر

1 ص 156 ب

2 [الحجر : 42]

3 [الجن : 27]

للشيطان فيهم، فكذلك مَنْ قَرَّبَ منهم.

ولمّا عاينَتْ هذا المشهد قلْتُ القصيدة التي أولها:

تَرَلَّتِ الْأَمْلاكُ لَيْلًا عَلَى قَلْبِي وَدَارَتْ عَلَيْهِ مِثْلَ دَائِرَةِ الْقَلْبِ
حَذَارًا مِنَ الْقَاءِ اللَّعِينِ إِذَا يَرَى نُزُولَ عُلُومِ الْغَيْبِ عَيْنًا عَلَى الْقَلْبِ
وَذَلِكَ حِفْظُ اللَّهِ فِي مِثْلِ طَوْرِنَا وَعِصْمَتُهُ فِي الْمُرْسَلِينَ بِلَا رُئْبِ

القصيدة بكمالها، وهي مذكورة في أول الباب الثلاثين وثلاثمائة من هذا الكتاب.

وترتيب هذا الباب هو ما ذكرناه من مراتب خرق العوائد. وأمّا ما فيه من الغرائب: فالحاق البشر بالروحانيين في التمثّل، والحاق الروحانيين بالبشر في الصورة، وظهور صورة عنهم، شبيهة الصورة التي يمثّلون بها. قال تعالى: ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾² يسمّى روحاً، مثل ما هو جبريل روح، فيحيي الموق كما يحيي جبريل، قال ابن عباس: "ما وطئ جبريل ~~الطير~~ قطّ موضعاً من الأرض إلّا حيي ذلك الموضع" ولهذا أخذ السامري قبضة من أثره، حين عرفه، لمّا جاء لموسى، وقد³ علم أنّ وطأته يحييها ما وطئه من الأشياء، فقبض قبضة من أثر الرسول، فرمى بها في العجل الذي صنعه، فحي ذلك العجل، وكان ذلك إلقاء من الشيطان في نفس السامري، لأنّ الشيطان يعلم منزلة الأرواح، فوجد السامري في نفسه هذه القوة، وما علم أنّها من إلقاء إبليس، فقال: ﴿وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي﴾⁴ وفعل ذلك إبليس من حرصه على إضلاله، بما يعتقده من الشريك لله تعالى.

فخرج عيسى على صورة جبريل في المعنى والاسم والصورة الممثّلة. فالتحق البشر بالروحاني، والتحق الروحاني بصورة البشر في نازلة واحدة. ويكفي هذا القدر من هذا الباب، فإنّه باب واسع لمريم وآسية ولحقائق الرسل عليهم السلام- فيه مجال رحب، فإنّه منزل الكمال، مَنْ حصّله ساد على أبناء جنسه، وظهر حاكماً على صاحب الجلال والجمال، وهو من مقامات أبي يزيد البسطامي والأفراد. ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾⁵.

1 ص 157

2 [مريم: 17]

3 ص 157 ب

4 [طه: 96]

5 [الأحزاب: 4]

انتهى الجزء الحادي والعشرون، وباتّتهائه انتهى السفر الثالث من الفتوحات المكية، يتلوه الجزء الثاني والعشرون من السفر الرابع -إن شاء الله تعالى-¹.

1 خلف الصفحة (أي في ص 158) كتب السباعان التاليان: "سمع جميع هذا الجزء من الفتوحات على مصنفه الإمام العلامة محيي الدين أبي عبد الله محمد بن علي بن العربي الطائي بقراءة الإمام أبي الحسن علي بن المظفر النشبي الأئمة: أبو عبد الله الحسين بن إبراهيم البرزلي، وأبو الفتح نصر الله بن العزيز بن عبد القوي بن الجباب، وأبو بكر بن سليمان الحموي، وأبناء عبد الواحد وأحمد، ويوسف بن عبد اللطيف البغدادي، ومحمد بن يرقش المعظمي، ويوسف بن الحسن النابلسي، ومحمد بن نصر- بن هلال، ويعقوب بن معاذ الوري، وأبو بكر بن محمد بن أبي بكر البلخي، وعيسى- بن إسحق الهذلي، وعبد الله بن محمد بن أحمد الأنلسي، وعمران بن محمد بن عمران، ومحمد بن علي بن محمد المطرز، وأحمد بن عبد الرحيم بن بنان، وعلي بن محمود بن أبي الرجا، وأحمد بن محمد بن أبي الفرج التكريتي- الحنفيان-، وأبو المعالي محمد وأبو سعد محمد- ابنا المصنف-، ومحمد بن أحمد بن زرافة، وأحمد بن أبي الهيجاء، وأبو بكر بن يونس الخلال، وابنه إبراهيم، ومحمد بن علي بن الحسين الخلاطي، ويحيى بن إسماعيل بن محمد الملطبي، وعلي بن أبي الغنائم بن الغسال، وحسين بن محمد الموصلي، وأحمد بن محمد بن سليمان الحريري، وكاتب السماع إبراهيم بن عمر بن عبد العزيز القرشي. وذلك في سادس عشر شهر ربيع الآخر سنة ثلاث وثلاثين وستمائة بمزمل المصنف بدمشق. والحمد لله وحده وصلاته على سيدنا محمد وآله وصحبه".

يليه: "قرأت وأنا محمود بن عبيد الله بن أحمد الزنجاني جميع هذا الجلد من أوله إلى آخره على مؤلفه الشيخ الإمام العلامة محيي الدين شيخ الإسلام أبي عبد الله محمد بن علي بن العربي الطائي- ضاعف الله قدره- في مجالس آخرها يوم الأربعاء حادي وعشرين رمضان سنة ست وثلاثين وستمائة في منزله بدمشق في مؤرخه، وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين".
وعقبه شهادة الشيخ الأكبر بخط يده: "صحّ ما ذكره من القراءة عليّ. وكتب محمد بن علي بن العربي الطائي الحاتمي".
يلي ذلك ختم الأوقاف الإسلامية برقم 1757

الفهارس

فهرس الآيات وفقا لتسلسل السور والآيات

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة	صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
64ب	2	1	الفاتحة	64ب	253	2	البقرة
143	2	1	الفاتحة	145	253	2	البقرة
64ب	3	1	الفاتحة	9ب	255	2	البقرة
63ب	5	1	الفاتحة	66	282	2	البقرة
142ب	5	1	الفاتحة	81	282	2	البقرة
6ب	20	2	البقرة	117	5	3	آل عمران
100	26	2	البقرة	57ب	13	3	آل عمران
114	31	2	البقرة	117	27	3	آل عمران
146	35	2	البقرة	82	31	3	آل عمران
146ب	36	2	البقرة	144ب	39	3	آل عمران
45	40	2	البقرة	57ب	41	3	آل عمران
82ب	109	2	البقرة	144ب	46	3	آل عمران
60ب	117	2	البقرة	103	59	3	آل عمران
144ب	130	2	البقرة	140	64	3	آل عمران
93ب	164	2	البقرة	34	115	3	آل عمران
96ب	171	2	البقرة	148ب	135	3	آل عمران
44ب	186	2	البقرة	107ب	28	4	النساء
63	186	2	البقرة	89	79	4	النساء
113	210	2	البقرة	64ب	164	4	النساء

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة	صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
63	54	5	المائدة	16	54	7	الأعراف
107	71	5	المائدة	45	151	7	الأعراف
107	71	5	المائدة	55	156	7	الأعراف
154	9	6	الأنعام	88	180	7	الأعراف
85	13	6	الأنعام	148ب	182	7	الأعراف
85ب	13	6	الأنعام	70	185	7	الأعراف
97	27	6	الأنعام	144	196	7	الأعراف
97	28	6	الأنعام	145	196	7	الأعراف
124ب	38	6	الأنعام	154	122، 121	7	الأعراف
44ب	54	6	الأنعام	84ب	17	8	الأنفال
100ب	54	6	الأنعام	96ب	21	8	الأنفال
92	75	6	الأنعام	66	29	8	الأنفال
87ب	90	6	الأنعام	81	29	8	الأنفال
135ب	90	6	الأنعام	35ب	63	8	الأنفال
63ب	97	6	الأنعام	144ب	43	9	التوبة
123	103	6	الأنعام	17ب	67	9	التوبة
28	108	6	الأنعام	97	22	10	يونس
147	12	7	الأعراف	97	23	10	يونس
64	31	7	الأعراف	97	23	10	يونس
54	46	7	الأعراف	77	17	11	هود
16	54	7	الأعراف	39ب	80	11	هود

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة	صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
77	108	12	يوسف	7ب	79	17	الإسراء
120ب	108	12	يوسف	8ب	79	17	الإسراء
93	2	13	الرعد	9ب	80	17	الإسراء
96ب	2	13	الرعد	9ب	80	17	الإسراء
100	4	13	الرعد	9ب	80	17	الإسراء
57ب	17	13	الرعد	10	81	17	الإسراء
57ب	17	13	الرعد	57ب	81	17	الإسراء
57ب	17	13	الرعد	16	85	17	الإسراء
6ب	31	13	الرعد	6ب	86	17	الإسراء
88	33	13	الرعد	111	110	17	الإسراء
69ب	24	14	إبراهيم	20ب	51	18	الكهف
14ب	29	15	الحجر	70	51	18	الكهف
71ب	42	15	الحجر	79ب	68	18	الكهف
73ب	42	15	الحجر	86ب	68	18	الكهف
156ب	42	15	الحجر	87	68	18	الكهف
100	9	16	النحل	87ب	68	18	الكهف
56	40	16	النحل	90	79	18	الكهف
136	44	16	النحل	90ب	81	18	الكهف
28ب	96	16	النحل	90ب	81	18	الكهف
92	1	17	الإسراء	82	82	18	الكهف
100ب	15	17	الإسراء	90	82	18	الكهف

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة	صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
25	83	28	التقص	21	22	21	الأنبياء
57ب	43	29	العنكبوت	144ب	63	21	الأنبياء
97	65	29	العنكبوت	105ب	87	21	الأنبياء
94	20	30	الروم	112	107	21	الأنبياء
94	21	30	الروم	19	5	22	الحج
94	22	30	الروم	54	27	22	الحج
94	23	30	الروم	17	108	23	المؤمنون
94ب	23	30	الروم	89	117	23	المؤمنون
95	23	30	الروم	54	37	24	النور
100ب	47	30	الروم	68	23	26	الشعراء
107ب	54	30	الروم	89ب	80	26	الشعراء
20ب	11	31	لقمان	116	193،	26	الشعراء
4ب	13	32	السجدة	194			
4ب	13	32	السجدة	142ب	194، 193	26	الشعراء
7	4	33	الأحزاب	89ب	79، 78	26	الشعراء
10	4	33	الأحزاب	153	10	27	النمل
13ب	4	33	الأحزاب	154	13	27	النمل
18	4	33	الأحزاب	144ب	19	27	النمل
21	4	33	الأحزاب	48	34	28	التقص
29ب	4	33	الأحزاب	89ب	60	28	التقص
39ب	4	33	الأحزاب	94ب	73	28	التقص

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة	صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
91ب	82	18	الكهف	154ب	21	20	طه
92	82	18	الكهف	47ب	43	20	طه
132ب	82	18	الكهف	47ب	44	20	طه
148ب	104	18	الكهف	46ب	46	20	طه
85ب	9	19	مريم	48	50	20	طه
157	17	19	مريم	103	55	20	طه
57ب	29	19	مريم	151ب	66	20	طه
112ب	45	19	مريم	153	67	20	طه
54ب	64	19	مريم	153	68	20	طه
101	85	19	مريم	153ب	69	20	طه
145	33-30	19	مريم	89ب	73	20	طه
65	5	20	طه	16ب	74	20	طه
111ب	5	20	طه	15ب	96	20	طه
117	5	20	طه	157ب	96	20	طه
134ب	5	20	طه	10ب	111	20	طه
64	12	20	طه	10	114	20	طه
65ب	12	20	طه	10ب	114	20	طه
45	14	20	طه	145ب	114	20	طه
47ب	14	20	طه	17ب	126	20	طه
152ب	20	20	طه	152ب	17، 18	20	طه
152ب	21	20	طه	152ب	19، 20	20	طه

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
43	4	33	الأحزاب
50ب	4	33	الأحزاب
56ب	4	33	الأحزاب
62ب	4	33	الأحزاب
66ب	4	33	الأحزاب
71	4	33	الأحزاب
84	4	33	الأحزاب
92	4	33	الأحزاب
98	4	33	الأحزاب
108	4	33	الأحزاب
117	4	33	الأحزاب
127ب	4	33	الأحزاب
136	4	33	الأحزاب
140	4	33	الأحزاب
145ب	4	33	الأحزاب
150ب	4	33	الأحزاب
157ب	4	33	الأحزاب
82	21	33	الأحزاب
54	23	33	الأحزاب
72	33	33	الأحزاب
149	38	33	الأحزاب
صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
142ب	40	33	الأحزاب
61ب	10	35	فاطر
139	15	35	فاطر
38ب	12	36	يس
91ب	49	37	الصفافات
144ب	89	37	الصفافات
20ب	96	37	الصفافات
105ب	145	37	الصفافات
88	180	37	الصفافات
90	7	39	الزمر
4ب	19	39	الزمر
6	57	40	غافر
114ب	57	40	غافر
44ب	60	40	غافر
34	40	41	فصلت
32ب	11	42	الشورى
37ب	11	42	الشورى
46	11	42	الشورى
67ب	11	42	الشورى
67ب	11	42	الشورى
82ب	11	42	الشورى

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
123	11	42	الشورى
123	11	42	الشورى
124	11	42	الشورى
124ب	11	42	الشورى
75	23	42	الشورى
76ب	23	42	الشورى
135ب	40	42	الشورى
18	13	45	الجاثية
17ب	34	45	الجاثية
112	23	47	محمد
72ب	2	48	الفتح
144ب	2	48	الفتح
149ب	2	48	الفتح
142ب	29	48	الفتح
63ب	16	50	ق
4ب	29	50	ق
31ب	23	51	الذاريات
39	23	51	الذاريات
19	49	51	الذاريات
68ب	56	51	الذاريات
46ب	49	53	النجم
صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
143ب	3، 4	53	النجم
91ب	3، 4	53	النجم
3ب	50	54	القمر
55	20	55	الرحمن
2ب	29	55	الرحمن
2ب	31	55	الرحمن
68ب	31	55	الرحمن
40	72	55	الرحمن
88	78	55	الرحمن
63ب	85	56	الواقعة
28ب	3	57	الحديد
48ب	3	57	الحديد
59	3	57	الحديد
46ب	4	57	الحديد
104	4	57	الحديد
55	13	57	الحديد
73	21	57	الحديد
57ب	2	59	الحشر
34	13	59	الحشر
147	16	59	الحشر
148	16	59	الحشر

صفحة المخطوط	رقم الآية	رقم السورة	اسم السورة
11ب	5	62	الإثنين
80	12	65	الطلاق
39	4	66	التحریم
47	1	67	المالك
134ب	17	69	الحاقة
30ب	23	69	الحاقة
31ب	40	70	المعارج
156ب	27	72	الجن
54ب	9	73	المزمل
83ب	9	73	المزمل
7ب	20	73	المزمل
39	31	74	المدثر
8ب	29	75	القيامة
33	29، 30	75	القيامة
100	3	76	الإنسان
88	1	87	الأعلى
70	17	88	الغاشية
70	19	88	الغاشية
97ب	3	97	القدر
104	5	98	البينة
104	5	98	البينة
30	7، 8	99	الزلزلة
41ب	3	110	النصر
41	3-1	110	النصر

فهرس الأحاديث النبوية

صفحة المخطوط	الحديث	مخرج الحديث
129ب، 134	اعبد الله كأنك تراه	صحيح البخاري 48، صحيح مسلم 9
40ب	إِنَّ أَعْظَى أَوْلِيَاءِي عِنْدِي لَمُؤْمِنٌ خَفِيفُ الْحَاذِّ، ذُو حَظٍّ مِنْ صَلَاةٍ، أَحْسَنَ عِبَادَةِ رَبِّهِ، وَأَطَاعَهُ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ، وَكَانَ غَامِضًا فِي النَّاسِ	سنن الترمذي 2269، المعجم الكبير للطبراني 7768
107	إِنَّ الدُّنْيَا قَنْطَرَةٌ	
61ب	إِنَّ الرَّجُلَ لِيَتَكَلَّمَ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ مَا لَا يَظُنُّ أَنْ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ فِيهِوِي بِهَا فِي النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا	سنن ابن ماجه 3960
141ب	إِنَّ الرِّسَالَةَ وَالنَّبُوَّةَ قَدْ انْقَطَعَتْ؛ فَلَا رَسُولَ بَعْدِي وَلَا نَبِيٍّ	سنن الترمذي 2198، مسند أحمد 13322
134	إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا صَلَّى اسْتَقْبَلَ رَبَّهُ	مسند الحميدي 763
114، 80	إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ	صحيح مسلم 4731، مسند أحمد 7021
110	إِنَّ اللَّهَ ضَرَبَ بِيَدِهِ بَيْنَ كُنْفَيْ، فَوَجَدْتُ بَرْدَ أَنَامِلِهِ بَيْنَ ثَدْيَيْ، فَعَلِمْتُ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ	مسند أحمد 3304، المعجم الكبير للطبراني 16640
65	إِنَّ اللَّهَ قَالَ عَلَى لِسَانِ عَبْدِهِ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ. فَقُولُوا: رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ	صحيح مسلم 612، مسند أحمد 18834
10ب	إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنْ صُدُورِ الْعُلَمَاءِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُهُ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ	المعجم الكبير للطبراني 1452، مسند الحميدي 609
112	إِنَّ اللَّهَ مَا بَعَثَكَ سَبَابًا وَلَا لَعَنًا، وَلَكِنْ بَعَثَكَ رَحْمَةً	صحيح البخاري 5571، مسند أحمد 11826
135ب	إِنَّ اللَّهَ وَقَاهَا شَرَّكُمْ كَمَا وَقَاهُمْ شَرَّهَا	صحيح مسلم 4148، سنن النسائي 2835
132ب	إِنَّ اللَّهَ يَعِينُهُ عَلَيْهَا، وَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ إِلَيْهِ مَلَكًا يَسُدُّهُ	

الحديث	مخرج الحديث	صفحة الخطوط
إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: مَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ الْمُتَقَرَّبُونَ بِأَحَبِّ إِلَيَّ مِنْ أَدَاءِ مَا افترضته عليهم، ولا يزال العبد يتقرب إلي بالنوافل	صحيح البخاري 6021، مسند أحمد 24997	86
إِنَّ الْمَوْتَ يَجَاءُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صُورَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ، يَعْرِفُهُ النَّاسُ وَلَا يَنْكُرُهُ أَحَدٌ، فَيُذِخُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ	السنن الكبرى للنسائي 11317، المعجم الكبير للطبراني 13165	121 ب
إِنَّ لِلَّهِ فَتَحَاتٍ فَتَعَرَّضُوا لِفَتَحَاتِ رَبِّكُمْ	المعجم الكبير للطبراني 719، مسند الشهاب القضاي 652	50
إِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَلِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا؛ فَصُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ وَنَمْ	سنن أبي داود 1162، مسند أحمد 25104	8
إِنَّ لَهُ الْأَجْرَ مَرَّتَيْنِ	صحيح البخاري 3200، مصنف عبد الرزاق 20565	129
إِنَّ نَفْسَ الرَّحْمَنِ يَأْتِينِي مِنْ قَبْلِ الْيَمِّ	مسند الشاميين للطبراني 1053، كنز العمال 33951	14 ب، 50
إِنْ وَجَدْنَاهُ لِبَحْرًا	صحيح البخاري 2434، صحيح مسلم 4267	137 ب
إِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي مُحَدِّثُونَ فَعَمُرْ مِنْهُمْ	صحيح البخاري 3210، 81، 132 ب، صحيح مسلم 4411	132 ب، 81
أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا خَيْرَ	سنن الترمذي 3073، مسند أحمد 2415	25
إِنَّمَا مَعِشَرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا تُورَثُ؛ مَا تَرَكَاهُ صَدَقَةٌ	مسند أحمد 9593، المعجم الأوسط للطبراني 4734	121
إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِامْرِئٍ مَا نَوَى؛ فَمَنْ كَانَتْ هَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هَجْرَتُهُ لِلدُّنْيَا يَصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٌ يَتَزَوَّجُهَا، فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ	صحيح البخاري 1، سنن أبي داود 1882	99 ب

الحديث	مخرج الحديث	صفحة الخطوط
إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ تَرَدُّ عَلَيْكُمْ	المستدرک علی الصحیحین للحاکم 7714، شعب الإيمان للبيهقي 6823	29 ب، 34
إِنَّهُ مَا مِنْ آيَةٍ إِلَّا وَلَهَا ظَاهِرٌ وَبَاطِنٌ وَحَدٌّ وَمُطَّلَعٌ أَهْلُ الْقُرْآنِ هُمْ أَهْلُ اللَّهِ وَخَاصَّتُهُ	مسند أحمد 11831، المستدرک علی الصحیحین للحاکم 2003	53 ب، 71 ب، 143 ب
أَيْنَ اللَّهُ؟ فَأَشَارَتْ إِلَى السَّمَاءِ. فَقِيلَ لِإِشَارَتِهَا. وَقَالَ: أَعْتَقَهَا فَإِنَّهَا مُؤَمَّنَةٌ	مسند أحمد 7565، سنن أبي داود 2857	46 ب
أَيْنَ كَانَ رَبُّنَا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ خَلْقَهُ؟ فَقَالَ: كَانَ فِي عَمَاءٍ مَا فَوْقَهُ هَوَاءٌ وَمَا تَحْتَهُ هَوَاءٌ بَلَسَ ابْنُ الْعَشِيرَةِ	مسند أحمد 15599، سنن الترمذي 3034	113
بَلَسَ ابْنُ الْعَشِيرَةِ	صحيح البخاري 5572، صحيح مسلم 4693	136
بَلَسَ الْخَطِيبُ أَنْتَ	صحيح مسلم 1438، مسند أحمد 17536	91
بِي يَتَكَلَّمُ، وَبِي يَسْمَعُ، وَبِي يَبْصُرُ	صحيح البخاري 6021، المعجم الكبير للطبراني 7739	85 ب
الثَلَاثَةُ رَكْعَتٌ	موطأ مالك 1548، سنن الترمذي 1597	79
حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تَحَاسِبُوا حَمْدِي عَبْدِي.. أَتَى عَلِيَّ عَبْدِي	تحفة الأحوذى 2383، موطأ مالك 174، صحيح مسلم 598	104 ب، 64 ب، 143
حَلَّتْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -جَرَابِينَ؛ أَمَّا الْوَاحِدُ فَبَثْنَتْهُ فِيكُمْ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَلَوْ بَثْنَتْهُ قُطِعَ مِنِّي هَذَا الْبَلْعُومُ	صحيح البخاري 117، مشكاة المصابيح 271	79 ب
دَعُوهُ؛ إِنَّ لَصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا	صحيح البخاري 2141	74 ب

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
صحيح مسلم 3003		
ذروهم وما انقطعوا إليه	133	
رحم الله امرءا سمع مقالتي فوعاها، فأذاها كما سمعها	المستدرك على الصحيحين للحاكم 271، سنن الدارمي 233	142
سلمان منا أهل البيت	المستدرك على الصحيحين للحاكم 6616، المعجم الكبير للطبراني 5908	72ب
الصلاة نور	صحيح مسلم 328، سنن الترمذي 3439	65ب
علماء هذه الأمة أنبياء سائر الأمم	البحر المديد - (5 / 128ب) (282)، سبل الهدى والرشاد - (10 / 337)	
علماء هذه الأمة كأنبياء بني إسرائيل	البحر المديد - (5 / 128ب) (282)، سبل الهدى والرشاد - (10 / 337)	
العلماء ورثة الأنبياء	سنن أبي داود 3157، 92، 128ب سنن الدارمي 351	
فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به	صحيح البخاري 6021، 125ب المعجم الأوسط للطبراني 11408	
فإن لم تكن تراه فإنه يراك	صحيح البخاري 48، صحيح مسلم 9	129ب
قال في ولد الزنا: إنه شر الثلاثة	سنن أبي داود 3450، 116ب مسند أحمد 7751	
قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين؛ فنصفها لي ونصفها لعبدي، ولعبدي ما سأل	موطأ مالك 174، صحيح مسلم 598	64ب، 142ب

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
كان في عماء	مسند أحمد 15599، سنن الترمذي 3034	117
لا يموتون فيها ولا يحيون	صحيح مسلم 271، مسند أحمد 10655	16ب
الله في قبلة المصلي	صحيح البخاري 391، صحيح مسلم 852	134
اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون	شعب الإيمان للبيهقي 1428، صحيح البخاري 3218	112
لو ازداد يقينا لمشي في الهواء	تعظيم قدر الصلاة لمحمد بن نصر- المروزي 701، نهاية الإقدام في علم الكلام - (1 / 174)	134
لو أن فاطمة بنت محمد سرقت قطع يدها	صحيح البخاري 3216، 74ب صحيح مسلم 3196	
لو كان الإيمان بالثريا لئاله رجال من فارس	صحيح البخاري 4518، 74 صحيح مسلم 4619	
لو كان موسى حيًا ما وسعه إلا أن يتبعني	مسند أحمد 14104، 76ب، 132 مسند أبي يعلى الموصلي 2081	
ليبلغ الشاهد الغائب	صحيح البخاري 65، صحيح مسلم 2413	141ب
المؤمن مرآة أخيه	سنن أبي داود 4272، 32ب والمعجم الأوسط للطبراني 2203	
ما أحسن بياض أسنانها	135	
ما ترك الحق لعمر من صديق	تحفة الأحوذ 3647، 81ب	

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
تفسير حقي - (3 / 204)		
ما تركت لأهلك؟ قال: الله ورسوله. وقيل للآخر: فقال: نصف مالي. فقال: بينكما ما بين كلمتيكما	سنن أبي داود 1429، سنن الترمذي 3608	ب89
ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن	الزهدي لأحمد بن حنبل 429	ب113
من تقرب إلي شبرا تقربت منه ذراعا	صحيح البخاري 6982، صحيح مسلم 4832	ب63
من سن سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها	سنن ابن ماجه 199، مسند أحمد 18406	147
من بطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصها فلا يضر. إلا نفسه ولا يضر الله شيئا	صحيح مسلم 1438، سنن أبي داود 925	ب91
مولى القوم منهم	سنن النسائي 2565، سنن الدارمي 2583	ب71، 74
الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا	فيض القدير 6433، حديث أبي الفضل الزهري 710	95
الندم توبة	سنن ابن ماجه 4242، المستدرك على الصحيحين للحاكم 7720	ب148
هذا جبريل أتاكم يعلمكم دينكم	مصنف ابن أبي شيبة 78، سنن الدارقطني 2740	ب129
هذا جبريل أراد أن تعلموا إذا لم تسألوا	صحيح مسلم 11	ب129
هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم	صحيح البخاري 4404، صحيح مسلم 10	ب129
يا أبا هريرة؛ ابسط رداءك، فبسط أبو هريرة رداءه؛ فاعترف رسول الله صلى الله عليه وسلم - غزفة من الهواء أو ثلاث غزفات وألقاها في رداء أبي هريرة، وقال	صحيح البخاري 116، سنن الترمذي 3770	ب137

الحديث	مخرج الحديث	صفحة المخطوط
له: ضمّ رداءك إلى صدرك، فضمّه إلى صدره فما نسي- بعد ذلك شيئا يسمعه		
يا عمر؛ ما لقيك الشيطان في فجّ إلا سلك فجّا غير فجّك	صحيح البخاري 3051، صحيح مسلم 4410	ب81
يرحم الله أخي لوطا، لقد كان يأوي إلى ركن شديد	صحيح البخاري 3121، صحيح مسلم 216	ب39
ينزل ربنا إلى السماء.. هل من تائب فأتوب عليه، هل من مستغفر فأغفر له، هل من سائل فأعطيه، هل من داع فأجيبه	صحيح البخاري 1077، صحيح مسلم 1261	ب113

فهرس الشعر

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الأبيات	البحر
157	تَنَزَّلَتِ الْمَلَائِكُ لَيْلًا عَلَى قَلْبِي	القلب ب	3	الطويل
127ب	كُلُّ مَنْ أَحْيَا حَقِيقَتَهُ	الحجب ب	7	المديد
62ب	فَلَوْلَا النُّورُ مَا اتَّصَلَتْ عَيُونٌ	رأثها ت	5	الوافر
36ب	مَنَازِلُ الْأَمْرِ فَهَوَانِيَّةُ الذَّاتِ	ولذاتي ت	3	البسيط
118	الْعَبْدُ مَنْ كَانَ فِي حَالِ الْحَيَاةِ بِهِ	والروح ح	7	البسيط
57	أَلَا إِنَّ الرُّمُوزَ دَلِيلُ صَدَقِي	الفؤاد د	7	الوافر
75ب	أَحَبُّ لِحُبِّكَ الْحَبْشَانُ طَرًّا	المنيرا ر	1	الوافر
9	رُبَّ لَيْلٍ بَثُّهُ مَا أَتَى	وطري ر	2	المديد
99	الرُّوحُ لِلْجِسْمِ وَالنِّيَّاتُ لِلْعَمَلِ	بالمطر ر	7	البسيط
71	الْعَبْدُ مُرْتَبِطٌ بِالرَّبِّ لَيْسَ لَهُ	وتقديرًا ر	8	البسيط
7	عِلْمُ التَّهَجُّدِ عِلْمُ الْغَيْبِ لَيْسَ لَهُ	نظر ر	7	البسيط
18	عِلْمُ التَّوَالُجِ عِلْمُ الْفِكْرِ يَصْحَبُهُ	النظر ر	5	البسيط
26ب	مَنَازِلُ الْكَوْنِ فِي الْوُجُودِ	رموز ز	4	مخلع البسيط
10	تَجَلَّى وَجُودُ الْحَقِّ فِي فَلَكِ النَّفْسِ	النقص ص	6	الطويل
31ب	مَنَازِلُ الْأَقْسَامِ فِي الْعَرْضِ	الأرض ض	3	السريع
35ب	إِذَا اسْتَفْهَمْتُ عَنْ أَحْبَابِ قَلْبِي	لفظي ظ	4	الوافر
50ب	إِنَّ الْأُمُورَ لَهَا حَدٌّ وَمُطْلَعٌ	تجتمع ع	6	البسيط
27ب	لِمَنَازِلِ الْأَفْعَالِ بَرَقَ لَامِعٌ	زعازع ع	3	الكامل
30ب	لِمَنَازِلِ الْبَرَكَاتِ نَوَّرَ يَسْطَعُ	توقع ع	4	الكامل
44	تَعْجَبْتُ مِنْ مَلِكٍ يَعُودُ بِنَا مُلْكًا	ملكا ك	7	الطويل

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الأبيات	البحر
92ب	إِنَّ التَّدْبِيرَ مَعْشُوقٌ لِصَاحِبِهِ	والدول ل	3	البسيط
32	إِنِّيَّةٌ قَدْسِيَّةٌ مَشْهُودَةٌ	منازل ل	3	الكامل
2	عُلُومُ الْكَوْنِ تَنْتَقِلُ انْتِقَالًا	زوالا ل	16	الوافر
35	فِي فَنَاءِ الْكَوْنِ مَنَزِلٌ	تنزل ل	11	مجزوء الرمل
27	لِتَأْيِيهِ الرَّحْمَنُ فِيكَ مَنَازِلُ	فل ل	4	الكامل
28	لِلْإِبْتِدَاءِ شَوَاهِدٌ وَدَلَائِلُ	منازل ل	5	الكامل
9	لَمْ أَجِدْ لِلْأَسْمِ مَدْلُولًا	مفعولا ل	3	المديد
29	لِمَنَازِلِ التَّنْزِيهِ وَالتَّقْدِيسِ	معقول ل	3	الكامل
36	إِنَّ الْوَعِيدَ لِمَنَزَلَانِ هُمَا لِمَنْ	الأقوم م	3	الكامل
78	إِنَّ اللَّهَ عِبَادًا رَكَبُوا	اليهم م	7	الرمل
141	بَيْنَ النُّبُوَّةِ وَالْوِلَايَةِ فَارِقٌ	الأعظم م	7	الكامل
66ب	الْعِلْمُ بِالْكَيفِ مَجْهُولٌ وَمَعْلُومٌ	موسوم م	7	البسيط
29ب	لِمَنَازِلِ التَّقْرِيبِ شَرَطُ يُغْلَمُ	تحكم م	3	الكامل
33	مَنَازِلُ اللَّامِ فِي التَّحْقِيقِ وَالْأَلْفِ	وصلهما م	3	البسيط
32ب	وَمِنْ الْمَنَازِلِ مَا يَكُونُ مُقَدَّرَةً	متوهم م	2	الكامل
108ب	إِنَّ الْحَقِّقَ بِالْأَنْفَاسِ رَحِمَانٌ	إنسان ن	6	البسيط
34ب	تَقَرَّرَتِ الْمَنَازِلُ بِالسَّكُونِ	الكمون ن	3	الوافر
84	حَدِبَ الدَّهْرِ عَلَيْنَا وَخَنَا	وني ن	9	الرمل
39ب	إِنَّ اللَّهَ حَكَمَةٌ أَخْفَاهَا	تراها ه	13	الخفيف
52	شَغِلَ الْحُبُّ عَنِ الْهَوَاءِ بَسْرُهُ	وسخره ه	3	الكامل
30	ظَهَرَتْ مَنَازِلُ لِلتَّوَقُّعِ بَادِيَةٌ	دانيه ه	3	الكامل

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الأبيات	البحر
22	عجبا لأقوال النفوس السامية	سارية هـ	4	الكامل
13ب	علم عيسى هو الذي	قدره هـ	9	مجزوء الخفيف
136	القطب من ثبتت في الأمر أقدامه	إقدامه هـ	8	البسيط
35ب	منازل الألفة مألوفة	معرو هـ فة	3	السريع
24ب	منازل المدح والتباهي	تناهي هـ	3	مخلع البسيط
145ب	إذا حط الوئي فليس إلا	علو و	4	الوافر
151	يجاوز علم الكون علم إلهي	حقيقي ي	11	الطويل
	مجموع الأبيات		258	

HARVARD COLLEGE LIBRARY

استشهادات

رقم المخطوط	المطلع	القافية	عدد الأبيات	البحر	الشاعر
75ب	أحب لحبها السودان حتى	الكلاب ب	1	الوافر	
64	ألم تر أن الله أعطاك سورة	يتذبذب ب	1	الطويل	الناطقة
75	وكل ما يفعل المحبوب	محبوب ب	1		مميّار الديلمي
48	وفي كل شيء له آية	واحد د	1	المتقارب	أبو العتاهية
55ب	وأثبت في مستنقع الموت رجلاً	الحشر ر	1	الطويل	أبو تمام
36	ومن عجب أني أحن إليهمو	معي ع	2	الطويل	القاضي الفاضل
29	مبنى الوجود حقائق وأباطل	وأباطل ل	1	الكامل	
78	فليت لي بهم قوما إذا ركوا	وركانا ن	1	البسيط	قريظ بن أنيف العنبري
80	يا رب جوهر علم لو أبوح به	الوثنا ن	2	البسيط	الرضي
	مجموع الأبيات		11		

مصطلحات صوفية

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
إبراهيم	89ب، 92، 112ب، 128	إسراء - معراج	3، 92
إيليس	144ب، 149ب، 73ب، 146، 147	الاسم الجامع	27ب
الأثر - المؤثر - المؤثر فيه	147ب، 148، 157ب، 68	اسم ذات - اسم مرتبة	78ب، 144
الأحدية - أحدية	4ب، 21، 29ب، 38	الأعراس الإلهية	35ب
الأحد - أحدية	38ب، 48، 78ب، 111	الأعراف / الحد	54، 55
الكثرة		الأفراد	14، 41، 54، 78ب، 79
الاختيار	4ب		79ب، 80، 83، 132ب، 142ب، 157ب
الأخفاء	40، 40ب، 83ب	الألوهية أو الألوهة / الضياء	139
الإخلاص	108، 130ب	إلياس	47ب، 49ب، 128ب
آدم	25، 42، 49، 49ب، 64، 80، 103، 105ب، 114	الإمام المهدي	132
	120، 139، 146، 147	إمام مبین	38ب
الإذن الإلهي	14ب	الإمامان	38ب، 47
إرادة	101	الأمانة	12ب
الأرض الإلهية	26	الأمر - الأمر الإلهي	36ب، 97
الواسعة		الأمر الحفي	77
استدراج	156ب	الأمر الجلي	
الاستهلاك في الحق	12	الأنثى	18، 18ب
الاستواء / السواء	112ب، 25ب	الأنس	27
		الإنسان الكامل	6، 116

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
إنسان حيوان	6	التلون	12ب
الإنيّة	23، 32، 37ب	التمكين	12ب
أول - آخر	59	التوجه الإلهي	2ب، 56
الإيمان / تصديق	80ب	التوحيد	28، 85ب، 105ب، 107ب، 133ب، 147
الباطل	28ب، 29، 138ب	الثبوت	34ب، 35ب، 85ب
باطل / عدم	138ب	جبريل	15ب، 54ب، 87، 116، 129ب، 142، 142ب، 146، 157ب
باطن / من مراتب الحضرة	53ب	الجسد	13ب، 14
بخر	63ب، 80، 137ب	الجلوة	97ب
البحران	33	الجمع	117
بدل	38ب، 78ب	جمع الجمع	117
البرق	27ب	الجنة / حضرة	16ب
البقاء	28ب، 115ب	الرسول	
بيّنة الله	69ب، 77، 82، 120ب، 132، 133، 149ب	حب فرائض - حب نوافل	86، 86ب
التجلي	10، 10ب، 11	الحب / الودود	75
تجلي غيب - تجلي شهادة	11	حجاب / العبد	89ب، 118، 143، 149ب
التجلي في الشيء	56	الحرية	72
التدلي	21	الحضرة / كن	14
التلقي	148	الحضور	107ب
	91ب	الحق	8، 35ب

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
حق الحق/أنت	32ب، 67	رب- ربوية	25
حق الخلق	135	رب في عين عبد	25
حواء	146، 146ب، 147	رجال المراتب	53ب
الحياء	149ب	الرحمة الامتنانية	83
الحياة	15ب	الرحمن-الرحيم	83
الحيوان- الحيوانية	50، 102	الرزق	67
الخاطر	105، 108، 146	الرعوثة	85
الختم	49ب	رقية	66
ختم الختم	49ب	روح الأرواح	61، 136ب
ختم النبوة	49ب	الروح/العقل	61، 87، 99
المطلقة		الزاجر	110ب
ختم الولاية	49ب	الزمان الحمدي	17ب، 18
الخاصة		الزمان/ السلطان	2ب، 32ب
ختم الولاية	49، 49ب	السالك	24
العامة		سالك	24
خرق عادة	156ب	الستر	32، 42، 83ب
الحضر	11ب، 47ب، 51، 51ب، 52، 52ب، 53، 79، 79ب، 82، 86، 86ب، 87، 87ب، 90، 91ب، 92، 132ب، 133	السحاب	27ب، 112ب
الخوف	17، 17ب، 23ب	سر الحال	59
الخير	90	سر القدر	4، 4ب
دقيقة	133ب	السراب	2، 66ب
		السراج	66

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
عالم الملك	54	السري	103ب
العبودية- العبودة	83ب، 84، 140، 143ب، 144	السياء	116ب، 140
العدل/ الميزان	125ب، 126	السمر	7ب
الحكمي المعنوي/		سوق الجنة	9ب
الحق/ الميل		الشروق-المشرق	121ب
عرائس الحق	93، 99	الشريعة	128، 99، 47ب
العرش	113، 113ب	الصفة	86، 94، 106، 110ب، 113ب، 124ب، 125، 147ب، 148
عرش	112، 112ب، 113، 113ب	الصلاة	65ب
عرش الحياة/الماء	115	الصورة/ الأمر	114ب
عرش القرآن	115	الطائفة	40ب، 41، 42، 42ب، 67، 81ب، 96ب، 97ب، 98، 104، 105، 106، 106ب، 107، 135
العصمة	72ب	طريق/السلوك	63ب
العقل (الأول)	25ب	الظاهر والباطن	11، 13، 48ب، 58ب، 59، 81ب
العلم	119ب	الظلمة	116ب، 115ب، 116
العماء	25ب، 112ب، 113، 113ب	العالم	119ب
العنصر الأعظم	103	عالم الأنفاس	2ب، 44، 78، 111
الغيب	115ب	عالم البرزخ	55
الغيرة	40ب	عالم الخلق	16
فتح	23، 14ب، 128		
الفراشة	110ب		
الفردية	20، 21		
الفطرة	105ب		

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
الفقر	2، 9، 139، 139ب	النوافل - مقام	62، 108، 111ب، 155ب،
الفناء	12ب، 23، 34ب، 35، 37ب، 102ب	قرب الفرائض	156ب
الفهوانية	38، 50، 107ب	المكر	23ب، 76، 76ب، 143، 144، 156ب
فوق	27، 27ب، 112ب، 113	اللامية	40، 55ب، 83ب، 93، 108
قدم - على قدم	83	اللامتية	11ب، 28ب، 35، 38ب، 64
القرآن الكبير /	138ب	منزل	132
الوجود	31، 36ب، 38ب، 53ب، 78ب، 83، 83ب، 136	المهدي	79ب، 78
التقطب	134ب، 156ب	المهم	20ب، 68ب
كرامة	66	الميزان	16ب
الكشف العرفاني	14، 100ب	النار / دار	الغضب
الكلام الإلهي	107ب	نبوة الاخبار -	81
كلمة التوحيد	14	نبوة التشريع	48ب، 128، 134ب، 156ب
كلمة الحضرة	6، 36، 108ب، 151ب، 157ب	نبي اتباع - نبي	44، 115
الكمال	28ب، 29، 26، 26ب، 14، 14ب، 2	شريعة	14ب، 15، 50
الكون	115ب	نسخة	18ب، 18، 66
ليل	115ب	النفوس الرحمان	106ب
الليل الإنساني	35، 97ب، 115ب	النكاح الإلهي	12، 65، 145ب
ليلة القدر	11	نهر	108
الجل	87	النيابة	93، 84ب

المصطلح	صفحة المخطوط	المصطلح	صفحة المخطوط
جمع البحرين	33	مقام	87، 86، 37، 33، 18، 128، 128ب، 133ب، 141، 137، 134
المحمدي	83ب، 83	الخدع	41
مرآة الحق	31	مراقبة	12
المسافر	113، 113ب	مستوى الرب	113، 112
مستوى الرب	113، 112	مستوى الرحمن -	35، 34ب، 23
مستوى الأسماء	35، 34ب، 23	المشيئة / عرش	6ب، 4
المقيدة	103، 103ب	الذات	54، 53ب، 50ب، 30ب، 55ب
المشاهدة	93، 27	المضجع	84، 83ب، 56
المشيئة / عرش	84، 83ب، 56	مطلع	40
الذات	141، 18	المفصل	141، 18
المضجع	87	مقام العبادة	
مطلع		والعبودية	
المفصل		مقام القرية	
مقام العبادة		المقام المحمدي	
والعبودية		مقام قرب	
مقام القرية			
المقام المحمدي			
مقام قرب			

فهرس الأعلام

الاسم	صفحة المخطوط
ابن الأزهر	132
الأشعري (أبو الحسن)	80ب
آدم	25، 42، 49، 49ب، 64، 80، 103، 105ب، 114، 120، 139، 146ب، 147، 148
آسية (امراة فرعون)	157ب
أحمد بن حنبل	81
أردشير	137
إبراهيم الخليل	89ب، 92، 112ب، 128، 144ب، 149ب
إبليس	73ب، 146، 147ب، 148، 157ب
إلياس (النبي)	47ب، 49ب، 128ب
أبو العباس الحصار	149
الباقلاني (أبو بكر بن الطيب)	89
البخاري	79ب
البسطامي (أبو يزيد)	12، 54، 101، 112، 126ب، 128ب، 143ب، 149، 157ب
الاسم	صفحة المخطوط
أبو البدر التماشي	54، 54ب، 55ب
أبو بكر الصديق	41ب، 49، 106، 131، 132
الترمذي (أبو عيسى)	71ب
تقي الدين عبد الرحمن	53
بن علي التوزري	
الجنيد (أبو القاسم)	79ب، 80ب
جبريل	15ب، 54ب، 87، 116، 129ب، 142، 146ب، 157، 157ب
جراح بن خميس الكناني	51ب
جعفر الصادق	60ب، 71ب
الحسن بن علي بن أبي طالب	73ب
الحسين بن علي بن أبي طالب	71ب، 73ب، 80، 80ب
الحكيم الترمذي	45ب، 47، 49، 60ب
الحلاج	16
أبو الحجاج يوسف الشيرلي	92ب، 93
حفصة (أم المؤمنين)	39ب

الاسم	صفحة المخطوط
حواء	146، 146ب، 147
الحضر	11ب، 47ب، 51، 51ب، 52، 52ب، 53، 79، 79ب، 82، 86، 86ب، 87، 87ب، 90، 91ب، 92، 132ب، 133
روح القدس	15ب، 57، 108ب، 118ب، 136، 136ب، 151ب
زريب بن برثلا	131، 132
زكريا (النبي)	57ب
ابن السيد البطليوسي	56ب
السامري	15ب، 157، 157ب
أبو السعود بن الشبل البغدادي	54، 54ب، 55ب، 83، 83ب، 150ب
أبو سعيد الخراز	48ب، 59
سعد بن أبي وقاص	130ب، 131ب
سفيان الثوري	142
سلمان الفارسي	71، 72ب، 73، 73ب، 74، 76
سليمان (النبي)	25، 25ب، 32، 144ب
سهل بن عبد الله التستري	108
صاحب موسى عليه السلام	51، 90
الاسم	صفحة المخطوط
صالح البربري	92ب
صالح المؤمنين	39
أبو طالب المكي	48
أبو طلحة الأنصاري	137ب
طلحة بن عبيد الله	137ب
عائشة (أم المؤمنين)	39ب
ابن العريف الصنهاجي (أبو العباس)	138ب
أبو العباس العربي	51، 129ب
أبو العتاهية	48
أبو عبد الرحمن السلمي	152
أبو عبد الله الحاكم	132
أبو عبد الله الشرفي	92ب، 93
أبو عبد الله الطنجي	130
أبو عبد الله الغزال	138ب، 139
أبو عبد الله بن المجاهد	104ب
أبو عبد الله بن خرز الطنجي	130
أبو عبد الله بن قسوم	104ب
أبو عبد الله الحافظ	130
أبو عبد الله الكناني	51ب

الاسم	صفحة المخطوط
أبو عقال المغربي	12
أبو عمرو = أبو عمرو	130
بن العلاء	
أبو عمرو عثمان بن	130
أحمد بن السماك	
عبد الرحمن بن إبراهيم	130، 131ب
الراسبي	
عبد الرحمن بن علي	53
بن ميمون بن آب	
التوزري	
عبد القادر الجيلي	83، 83ب، 150ب
عبد الله السباد	107
عبد الله بن عباس	80ب، 157
عبد الله بن محمد بن	50ب
العربي	
عتبة الغلام	150
عريشاه بن محمد بن	130
أبي المعالي العلوي	
علي المتوكل	52ب
علي بن الحسين بن	71ب، 80، 80ب
علي	
علي بن أبي طالب	53ب، 71ب، 79ب، 80
علي بن عبد الله بن	52ب
جامع	
علم الأسود	152

الاسم	صفحة المخطوط
المهدي (المنتظر)	132
النايفة	64
أبو المحاسن علي بن	130
أبي الفضل الفارمدي	
أبو المعالي الجويني	3ب
أبو محمد عبد الله	53ب
الشكاز	
ماعز الأسلمي	72ب
مالك بن أنس	130ب، 131ب
محمد بن الحسن بن	130
سهل العباسي	
محمد بن حمويه	53
محمد بن قائد الأواني	54، 83ب
مريم (عليها السلام)	57، 129، 129ب، 130ب، 131ب، 131ب
مكي الواسطي	157ب
موسى (النبي)	137
	46ب، 47ب، 48، 51، 64، 64ب، 65ب، 66، 68، 76ب، 79، 79ب، 86، 86ب

الاسم	صفحة المخطوط
	87، 87ب، 90
	90ب، 91ب، 126ب، 128، 132، 132ب، 152ب، 153، 153ب، 154، 154ب، 157
نافع	130ب، 132
فضلة بن معاوية	130ب، 131ب
الأنصاري	133ب
أبو هريرة	79ب، 137ب
هارون (النبي)	46ب، 47ب، 48، 154
هود (النبي)	129ب
أبو يحيى الصنهاجي	92ب
الضرير	
يحيى (النبي)	121ب، 144ب
يحيى بن أبي طالب	130
يعقوب (النبي)	128ب
يونس (النبي)	105، 105ب، 106، 130

فهرس الأماكن

الاسم	صفحة المخطوط	الاسم	صفحة المخطوط
الأحرش	138ب	شبريل	93
أشبيلية	92ب، 93، 104ب، 116ب	شرف	93
أغرناطة=غرناطة	53ب	شرف إشبيلية	93
الأندلس	50ب، 92ب، 130	الشرق	78ب
باغة	53ب	الصمادية	138ب
بجاية	125	الطائف	27
البحر المحيط	51ب، 52، 52ب	العراق	130ب، 131ب
البحرين	33	غرناطة	53ب
بشكنصار	52ب	فاس	107، 149
بغداد	130	القادسية	130ب
بيت الأبرار	126ب	مرسى تونس	51ب
بيت المقدس	50ب، 116ب	مرسى عيدون	51ب
تونس	26، 51ب	المرية	138ب
جبل أبي قيس	83	المسجد الأقصى	92
الحجاز	78ب	المسجد الحرام	92
حلوان العراق	130	مسجد الرطندالي	92ب
دينسر	107	مسجد الزبيدي	92ب
الديار المصرية	53	مصر	53
سدره المنتهى	140	المغرب	78ب

الاسم	صفحة المخطوط	الاسم	صفحة المخطوط
المقل	53	الموصل	53
مكة المكرمة	27، 50ب، 83، 116ب، 137	اليامة	106
المنارة	51ب	اليمن	14ب، 50

فهرس الفرق

الفرقة	صفحة المخطوط
الأشعرية	80ب، 56ب، 58ب، 88ب
الحسبانية	58ب
الفلاسفة	67

الكتاب	المؤلف	صفحة المخطوط
إنشاء الجداول والدوائر	ابن العربي	101
الدرة الفاخرة	ابن العربي	93
عنقاء مغرب في معرفة ختم الأولياء وشمس المغرب	ابن العربي	101
المبادي والغايات فيما تحوي عليه حروف المعجم من العجائب والآيات	ابن العربي	60
المعرفة	ابن العربي	5
محاسن المجالس	أبو العباس بن العريف الضنهاجي	29
مقامات الأولياء	أبو عبد الرحمن السلمي	152
صحيح البخاري	البخاري	79ب
الجامع الصحيح	الترمذي	71ب
ختم الأولياء	محمد بن علي الترمذي	49

رموز مستخدمة في التحقيق	489
الباب السابع عشر في معرفة انتقال العلوم الكونية وتبذ من العلوم الإلهية الممددة الأصلية	493
فصل: (انتقالات العلوم الإلهية)	494
مسألة (ظاهر معقول الاختراع، عدم المثال في الشاهد)	496
مسألة (الأسماء الإلهية نسب وإضافات ترجع إلى عين واحدة)	496
مسألة (الصورة في المرأة جسد برزخي)	496
مسألة (أكمل نشأة ظهرت في الموجودات الإنسلي)	497
مسألة (ليس للحق صفة نفسية ثبوتية إلا واحدة)	498
مسألة (جواز أن يكون العباد مرحومين في آخر الأمر)	498
مسألة (إطلاق الجواز على الله تعالى، سوء أدب مع الله)	499
الباب الثامن عشر في معرفة علم المتجهدين، وما يتعلق به من المسائل، ومقداره في مراتب العلوم، وما يظهر منه من العلوم في الوجود	500
الباب التاسع عشر في سبب نقص العلوم وزيادتها	504
الباب العشرون في العلم العيسوي، ومن أين جاء؟ وإلى أين ينتهي؟ وكيفيته؟ وهل تعلق بطول العالم، أو بعرضه، أو بهما؟	508
الباب الحادي والعشرون في معرفة ثلاثة علوم كونية، وتوالج بعضها في بعض	513
الباب الثاني والعشرون في معرفة علم منزل المنازل، وترتيب جميع العلوم الكونية	517
ذكر ألقابها وصفات أقطابها	518
وأما صفاتهم:	518
وأما ذكر أحوالهم:	519
ذكر صفات أحوالهم:	519
- منزل المدح:	519
- منزل الرموز:	520
- منزل الدعاء:	521
- منزل الأفعال:	522
- منزل الابتداء:	523
- منزل التنزيه:	524
- منزل التقريب:	524
- منزل التوقع:	525

525.....	- منزل البركات:
526.....	- منزل الأقسام والإيلاء:
527.....	- منزل الإنسية:
527.....	- منزل الدهور:
527.....	- منزل لام ألف:
529.....	- منزل التقرير:
529.....	- منزل المشاهدة:
530.....	- منزل الألفة:
531.....	- منزل الاستخبار:
531.....	- منزل الوعيد:
532.....	- منزل الأمر:
533.....	وَصَلَّ (لكلّ منزل من هذه المنازل صنف من الممكنات)
534.....	وَصَلَّ في نظائر المنازل التسعة عشر
534.....	وَصَلَّ (في منزل المنازل، أو الإمام المبين)
536.....	الباب الثالث والعشرون في معرفة الأقطاب المصونين وأسرار صونهم
539.....	تتمّة شريفة لهذا الباب (ومن هذه الحضرة بُعثت الرسل)
540.....	الباب الرابع والعشرون في معرفة جاءت عن العلوم الكونية وما تتضمنه من العجائب، ومن حصلها من العالم، ومراتب أقطابهم، وأسرار الاشتراك بين شريعتين، والقلوب المتعشّقة بعالم الأنفاس، وبالأنفاس، وأصلها، وإلى كم تنتهي منازلها؟
543.....	وَصَلَّ (أسرار الاشتراك بين الشريعتين)
546.....	وصل (القلوب المتعشّقة بالأنفاس)
547.....	الباب الخامس والعشرون في معرفة وتد مخصوص معمر، وأسرار الأقطاب المختصين بأربعة أصناف من العلوم، وسير المنزل والمنازل، ومن دخله من العالم؟
553.....	الباب السادس والعشرون في معرفة أقطاب الرموز، وتلويحات من أسرارهم وعلومهم في الطريق
560.....	الباب السابع والعشرون في معرفة أقطاب: "صلّ فقد تَوَيْتُ وصالك" وهو من منزل العالم النوراني
564.....	الباب الثامن والعشرون في معرفة أقطاب "ألم تر كيف"
569.....	الباب التاسع والعشرون في معرفة ميرّ سلمان الذي أحقه بأهل البيت والأقطاب الذين ورثه منهم، ومعرفة أسرارهم
576.....	الباب الثلاثون في معرفة الطبقة الأولى والثانية من الأقطاب الركبان
583.....	الباب الحادي والثلاثون في معرفة أصول الركبان
592.....	الباب الثاني والثلاثون في معرفة الأقطاب المدبرين أصحاب الركاب من الطبقة الثانية

598.....	الباب الثالث والثلاثون في معرفة أقطاب النّيات وأسرارهم، وكيفية أصولهم، ويقال لهم: النّيّاتيون
608.....	الباب الرابع والثلاثون في معرفة شخص تحقق في منزل الأنفاس، فعلى من أمرها أنكرها - إن شاء الله -
617.....	الباب الخامس والثلاثون في معرفة هذا الشخص المحقق في منزل الأنفاس وأسراره بعد موته
627.....	الباب السادس والثلاثون في معرفة العيسويين وأقطابهم وأصولهم
636.....	الباب السابع والثلاثون في معرفة الأقطاب العيسويين وأسرارهم
641.....	الباب الثامن والثلاثون في معرفة من اطلع على المقام المحمدي ولم ينله من الأقطاب
646.....	الباب التاسع والثلاثون في معرفة المنزل الذي يحطّ إليه الولي إذا طرده الحقّ تعالى - من جواره
652.....	الباب الأربعون في معرفة منزل مجاور لعلم جزئي من علوم الكون، وترتيبه، وغرائبه، وأقطابه

الفهارس

663.....	فهرس الآيات وفقا لتسلسل السور والآيات
671.....	فهرس الأحاديث النبوية
678.....	فهرس الشعر
681.....	استشهادات
682.....	مصطلحات صوفية
688.....	فهرس الأعلام
692.....	فهرس الأماكن
693.....	فهرس الفرق
694.....	فهرس الكتب

.....	322
.....	323
.....	324
.....	325
.....	326
.....	327
.....	328
.....	329
.....	330
.....	331
.....	332
.....	333
.....	334
.....	335
.....	336
.....	337
.....	338
.....	339
.....	340
.....	341
.....	342
.....	343
.....	344
.....	345
.....	346
.....	347
.....	348
.....	349
.....	350
.....	351
.....	352
.....	353
.....	354
.....	355
.....	356
.....	357
.....	358
.....	359
.....	360
.....	361
.....	362
.....	363
.....	364
.....	365
.....	366
.....	367
.....	368
.....	369
.....	370
.....	371
.....	372
.....	373
.....	374
.....	375
.....	376
.....	377
.....	378
.....	379
.....	380
.....	381
.....	382
.....	383
.....	384
.....	385
.....	386
.....	387
.....	388
.....	389
.....	390
.....	391
.....	392
.....	393
.....	394
.....	395
.....	396
.....	397
.....	398
.....	399
.....	400